# المالية المالي

نېزېزالجارېزې نهنيزېر الجارېزې

جَلَالِ الدِّيْنِ الشَّيْوطِيِّ (ت: ٩٩١١) جَلَال الدِّين المُحَلِّي (ت: ۸۹۱

تَ أَيفُ العَالِمِ العَلَّامَةِ العَارِفِ بِاللَّهِ مَعَالِى الشَّيخِ أَحْمَد بِرِمْحُكَمَد الصَّمَاوِيّ الْحَلُوثِيّ الشَّيخِ أَحْمَد بِرِمْحُكَمَد الصَّمَاوِيّ الْحَلُوثِيّ (١١٧٥ - ١٢٤١ه)

حُقِّفَتْ عَلَىٰ سَيِّ خطبّة ِ نَفِيسَةٍ وَمَطبُوعَة ِ قَديمَةٍ سَلِيمَةٍ مِنَ التَّحْرِيفِ والتَّبْديلِ

رَاجَعَهَا وَقَدَّمَ لَحَا ٱلدَّكَتُوْرِعَبْد القَادِ راكِسُدِين

شَرُفَ بِخِدِمَنِهَا مرعيُ حَسَسَن الرَّشِيثِد

الجزء الثانى

سِوْئَةُ النَّكُنَّاءِ - سِوْئَةُ الأَعْلَافِي

ڴٳڒڿۼڹۊڵڬڴٳڒڣ ڵڸڟٵۼٳڵؿڣڵڶٷۿ

#### 

Title: Ḥāshiyat al-Ṣāwī 'alá Tafsīr

al-Jalālavn

Autor: Ahmad Şāwī, Ğalāl-ad-Dīn

Mahallī, Ğalāl-ad-Dīn Suvūtī,

Editor: Mar'î al-Rashîd

Publisher: Dar Tahkik Al Kitab

Pages: 655 (vol.2)

Year: 2024

Printed in: Lebanon

Edition: 1

الكتاب: حاشية الصَّاوي على تفسير الجلالين.

المؤلف: أحمد الصاوي، جلال الدين المحلى، جلال

الدين السيوطي.

تحقيق: مرعى الرشيد

الناشر: دار تحقيق الكتاب

عدد الصفحات: 655 (المجلد الثاني)

سنة الطباعة: 2024

بلد الطباعة: لينان

الطبعة: الأولى (لونان، ورق شاموا)

©Yavın Hakları DAR TAHKIK AL KITAB 'a Aittir.

Bu kitabın her türlü yayın hakları Fikir ve Sanat Eserleri Yasası gereğince Dar Tahkik Al Kitab'a aittir. Dar Tahkik Al Kitab'ın yazılı izni olmadan bu kitabın hiçbir bölümü kopyalanamaz ya da yeniden üretim sistemine dâhil edilemez(elektronik, fotokopi vd.).

All Rights Reserved. Published by DAR TAHKIK AL KITAB

No part of this publication may be reproduced, stored in a retrieval system, or transmitted in any form or by any means, electronic, mechanical, photocopying, recording, or otherwise, without written permission of the publisher.

جميع الحقوق الملكية والفكرية محفوظة لـ ﴿ الْرَجْحِقِبُو الْكُكَّاكُ الْكُلَّاكُ الْمُ

يمنع طبع أو تصوير أو ترجمة أو إعادة تنضيد الكتاب كاملاً أو مجزّاً أو تسجيله على أشرطة كاسيت أو إدخاله على الحاسب أو نسخه على اسطوانات ليزرية إلا بموافقة الناشر خطيًّا.



MEHMET NURINAS PUBLISHER OF ISLAMIC BOOKS



DAR TAHKIK AL KITAB

Büyük Reşit Paşa Caddesi Yümni İş Merkezi

LEGICACIONA POR LOCALEGICA 


No:16/B D:8 Vezneciler/Fatih/İstanbul/Turkey (1) (1): +9 (0212)5190979

Merkez: 1.Cadde No:66 MIDYAT/MARDIN (2): +9 (0482)4622775

www. tahkikalkitab.com

: info@tahkikalkitab.com

Dar Tahkik Al Kitab, Nursabah Yayıncılık

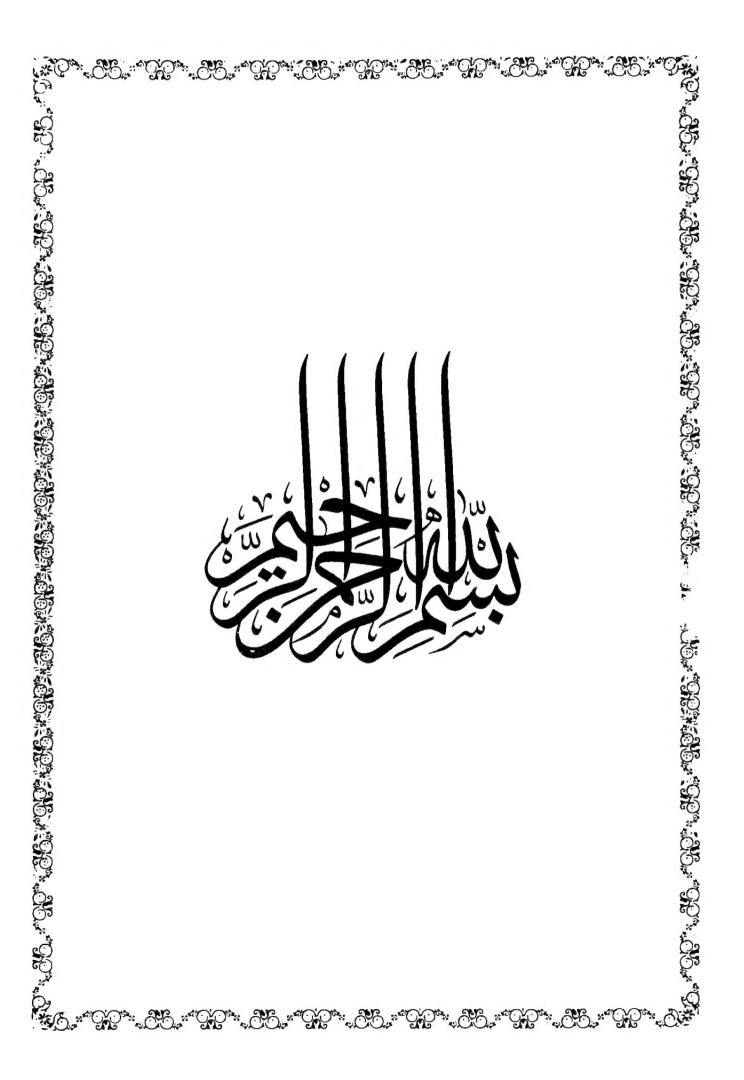
Matbaacılık Ltd.Şti'nin Tescilli Markasıdır دار تحقيق الكتاب هي دار تابعة لمؤسسة دار نور الصباح



HEDELLER PLANTER PLANTER PROPERTY OF THE PROPE

SOF THE STATE OF THE STATE OF THE STATE OF THE SOFT THE STATE OF THE S





### ﴿ يَا أَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱتَّقُوا رَبَّكُمُ ٱلَّذِي خَلَقَكُم مِن نَفْسٍ وَحِدَةٍ



#### مَدنيَّة ، مائةٌ وخمسٌ \_ أو ستُّ أو سبعٌ \_ وسبعونَ آيةً .

خُلَقًاكُمُ	﴿ ٱلَّذِي ﴿	تُطِيعُوه،	عِقابَه بِأن	رَبَّكُمُ ﴾ أي:	نَكَّة ﴿ أَنَّقُوا	أي: أهلَ مَ	كَ ﴿يَأَيُّنَا آنَاسُ﴾	}
							ن وَحِدَةٍ ﴾: آدَمَ	يِّن نَّفْسِر
							الصاوي	حاشية

#### ٩

(مدنيَّةٌ) أي: كلُّها وإن خُوطبَ بمَطلعها أهلُ مكةً؛ لأنَّ القاعدةَ أنه متى قيلَ في القرآن: ﴿يَتَأَيُّهَا ٱلنَّاسُ﴾.. كان خطاباً لأهل مكَّة، ومتى قيل: ﴿يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوّاَ﴾.. كان خطاباً لأهل المدينة.

قوله: (وخمس أو ست) (أو): لِتَنويع الخلاف، فهي مئةٌ وسبعون جزماً، والخلافُ فيما زاد.

قوله: (﴿ يَكَأَيُّهَا آلنَاسُ ﴾) الخطابُ للمكلَّفين عموماً، ذكوراً أو إناثاً، إنْساً أو جنَّا؛ لأنَّ لهم ما لنا وعليهم ما علينا، وليس مخصوصاً بمَنْ كان موجوداً وقت النزول؛ لأنَّ العبرة بِعُموم اللفظ لا بخصوص السبب، قال تعالى: ﴿ وَقُرُّهَا نَا فَرَقْنَهُ لِنَقْرَأَهُمْ عَلَى ٱلنَّاسِ عَلَى مُكْنِ ﴾ [الإسراه: ١٠٦].

قوله: (﴿ أَنَّقُواْ رَبَّكُمُ ﴾ أي: امتثلوا أوامرَهُ واجتَنِبوا نواهيَهُ، وذلك يحصلُ بالإسلام، فإنَّ المسلمَ العاصيَ قد اتَّقى الشرك وهو أعظمُ المنهيَّات بالإيمان وهو أعظمُ المأمورات، لكن يُقال لها: تقوى عامَّة، وتقوى الخواصِّ هي: اجتنابُ المنهيَّات جَميعِهَا، وامتثالُ المأمُورات على حَسبِ الطاقة، وتقوى خواصِّ الخواصِّ هي: الانهماكُ في طاعة الله، وعَدمُ الشغل بغيره ولو مباحاً، والآيةُ صادقةٌ بهذه المراتب كلِّها.

قوله: (﴿ اللَّهِ كَافَكُم ﴾ تأكيدٌ للأمر المتقدّم، فالمعنى: اتقوا الله؛ لأنه مالِكُكُم ومُربِّيكم، ومن أوصافه أنه خلقَكم وأنشأكم من نفس واحدة، فمَنْ كان بهذه الصفاتِ.. فهو أحقُّ بأن يُتقى؛ لأنه لا استِغناءَ عنه، بل كلُّ مَنْ خلقه مُفتقرٌ إليه في كلِّ لمحة وطرفة ولحظة، وفي ذلك إشارةٌ إلى أن التقوى تكون في حقِّ بَعضِنا بعضاً؛ لأن أصلَنا واحدٌ، فالواجبُ علينا اتقاءُ ربِّنا؛ لأنه الخالقُ لنا، واتقاءُ بَعضِنا بعضاً؛ لأننا من أصل واحد.

### وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَيْثِيرًا وَلِسَآءً .

﴿ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا ﴾ حَوَّاءَ بِالمَدِّ، مِن ضِلَع مِن أضلاعه اليُسرَى، ﴿ وَبَنَ ﴾: فَرَّقَ ونَشَرَ ﴿ مِنْهُمَا ﴾ مِن آدَم وحَوَّاءَ ﴿ رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَآءً ﴾ كَثِيرةً، ...............

قوله: (﴿ وَخَلَقَ مِنْهَا ﴾) أي: من تلك النفس الواحدة.

قوله: (﴿ زَوْجَهَا ﴾ ) يُقال في الأنثى: زوجٌ وزَوجة، والأفصحُ: الأول.

قوله: (حواء) بالمدِّ، سُمِّيت بذلك لأنها خُلقت من حَيٍّ.

قوله: (من ضِلَع من أضلاعه) أي: بعد أن أخذَهُ النومُ، ولم يشعُرْ بذلك ولم يتألَّم، فلمَّا استيقظَ من النوم وجدَها، فمالَ إليها، فأرادَ أن يمدَّ يدَهُ إليها فقالت له الملائكة: مَهْ يا آدمُ؛ حتى تُؤدِّي مهرَها، قال: فما مهرُها؟ قالوا: حتى تصلِّي على النبيِّ ﷺ في رواية: ثلاثَ صلوات، وفي رواية: سبعةَ عشرَ<sup>(۱)</sup>، وفي ذلك إشارةٌ إلى أنه عليه الصلاةُ والسلام الواسطةُ لكلِّ مَوجود حتى أبيه آدم.

إِن قلتَ: حيث كانت حواءُ مخلوقةً من ضِلَعِ آدمَ فهي أختُ لأولادِه، فمُقتضاه أنه يحلُّ لمن لم يُخلَقُ معها التزوُّجُ بها في شَرعه!

أجيبَ: بأن تفرُّعَ حواءً من آدم ليس كتفرُّعِ الولد من الوالِد، بل نباتُها من الضَّلَع كما تنبتُ النخلةُ من النَّواة، فلا يحكمُ عليها بأنها بنتُ آدم ويُقال لها: أختُ أولاده، بل هي أمُّهُم لا غير.

واختُلفَ هل كان خَلْقُ حوَّاءَ خارجَ الجنة؟ وبه قال جماعة، وقال ابن عباس وجماعة: إنه كان داخلَ الجنة، ولا مانعَ مِن كونه أخذَهُ النومُ فيها؛ لأنَّ الممنوعَ النومُ بعد دخولها يومَ القيامة (٢).

قوله: (﴿ وَنِكَآءُ ﴾ كثيرة) أشارَ بذلك إلى أن في الآية اكتفاءً.

وردَ: أن حواء حمَلت من آدم عشرين بطناً، أو أربعين بطناً، في كلِّ بطن ذكر وأنثى، وكان يُزوِّجُ ذكرَ هذه البطن لأنثى البَطن الأخرى، فنُزِّلَ اختلافُ البُطون منزلةَ اختلاف الآباء والأُمَّهات، وما مات حتى اجتمع من ذُريته مباشرةً وبواسطة فوق المئة ألف، يَشتغلون بأنواع الصنائع والتجارات.

<sup>(</sup>١) حكى الخبر ابنُ الجوزي في ابستان الواعظين؛ (ص٣٠٧).

<sup>(</sup>٢) انظر الخلاف عند الرازي في اتفسيره (٣/ ٤٥١).

### وَأَتَّقُوا اللَّهَ ٱلَّذِي نَسَآءَلُونَ بِهِ وَٱلْأَرْحَامُّ

قوله: (﴿ وَاتَّقُواْ ٱللَّهَ ﴾) معطوف على قوله: ﴿ آتَّقُواْ رَبَّكُمُ ﴾.

قوله: (﴿ ٱلَّذِى تَسَاءَلُونَ بِهِ ﴾) أي: يُقسِمُ بعضُكم على بعضٍ به؛ لأنه عظيمٌ جليل؛ فحيث كان كذلك. . فهو أحقُّ بأن يُتَّقى.

قوله: (فيه إدغامُ التاء... إلخ) أي: فأصله: تَتَساءلون، قُلبت التاءُ سيناً ثم أُدغمت في السين، وإنما قُلبت التاءُ سيناً؛ لِقُرب مخرجَيهما.

قوله: (بحذفها) أي: التاء الثانية، وحُذفت تخفيفاً، قال ابن مالك: [الرجز]

وَما بِسَاءَيْنِ ابْتُدِي قَدْ يُفْسَصَرْ فِيهِ عَلَى تَا كَ (تَبَيَّنُ العِبَرْ)(١)

قوله: (حيث يقول بعضكم... إلخ) أي: فيدخلُ الحمى ولا يتعرَّضُ له، وكان ذلك في الجاهلية، والمعنى: اتقوا الله؛ لأنه ربُّكم وخلقكم من نفس واحدة، ولأنه عظيمٌ يُقسمُ به، وتُقضى الحوائحُ باسمِهِ.

قوله: (﴿ وَٱلْأَرْحَامِ ﴾) هكذا بالنصب معطوف على لفظ الجلالة، والعاملُ فيه (اتقوا)؛ ولذا قدَّره المفسِّر، وقوله: (أن تقطعوها) إشارةٌ إلى أن الكلامَ على حذف مضاف، تقديرُهُ: واتقوا قطعَ الأرحام؛ لما في الحديث: «الرحمُ معلَّقةٌ بالعرش، تقولُ: مَنْ وَصلني وصلَهُ اللهُ، ومن قَطعني قطعهُ الله الله الله ...

ومُواصلةُ الأرحام تختلف باختلاف الناس؛ فمِنهم الغنيُّ والفقير، فالواجبُ على الغني المواصلةُ بالهدايا والتُّحَف والكلام الليِّن، وعلى الفقير اللينُ والسعيُ لهم ومُعاشرتُهم بالمعروف، ولا فرقَ بين الأحياءِ والأموات.

<sup>(</sup>١) «الخلاصة»: (باب الإدغام)، وقرأ الكوفيون بتخفيف السين، والباقون بتشديدها. انظر «الدر المصون» (٣/ ٥٥٣).

<sup>(</sup>٢) رواه مسلم (٢٥٥٥) عن عائشة ﴿ وَيُجْمَا بِهِذَا اللَّهُظَ.

### إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ١

ـ وفي قِراءة بِالجَرِّ عَطفاً على الضَّمِير في ﴿ بِهِ ﴾ ـ وكانُوا يَتناشدُونَ بِالرَّحمِ، ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِبَا﴾ : حافِظاً لِأعمالِكم فيُجازِيكم بِها، ......................

قوله: (وفي قراءة بالجر) أي: مع تخفيف ﴿تَسَآءَثُونَ﴾، وهي لحمزة، وأما قراءةُ النصب فبالتَّشديد والتخفيف، فالقراءاتُ ثلاثٌ وكلُّها سبعيَّة (١).

قوله: (عطفاً على الضمير في «به») أي: من غير عَود الخافض، وهي وإن كانت لغةً فصيحة إلا أنها خلافُ الكثير، وقد أشارَ لذلك ابنُ مالك بقوله: [الرجز]

وَعَـوْدُ حَـافِـضٍ لَـدَى عَـطْفِ عَـلَـى ضَمِيـرِ خَـفْضٍ لازِماً قَـدْ جُـعِلَا وَلَـيْسُ عِـنْدِي لازِماً إِذْ قَـدْ أَتَـى فِي النَّظْمِ وَالنَّفْرِ الصَّحِيحِ مُفْبَعَا(٢) فأشارَ بالنثر الصحيح إلى الآيةِ، وبالنَّظم إلى قول الشاعر: [السيط] فأشارَ بالنثر الصحيح إلى الآيةِ، وبالنَّظم إلى قول الشاعر: [السيط] وقَـدُ بَـتَ تَهْجُونا وَتَشْتُمُنا فَاذْهَبْ فَما بِكَ وَالأَيَّامِ مِنْ عَجَبِ بجرِّ الأيام (٣).

قوله: (وكانوا يتناشدون بالرحم) هذا مرتّبٌ على القراءة الثانية؛ أي: فالمعنى اتقوا الله؛ لأنكم تتناشدون به، واتقوا الأرحام؛ لأنكم تتناشدون بها، ومِن التناشد بها: قولُ هارون لأخيه موسى صلوات الله وسلامه عليهما: ﴿ يَبْنَؤُمَّ لَا تَأْخُذُ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِيَّ ﴾ [طه: ٩٤].

قوله: (﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾) هذا تعليلٌ لقوله: ﴿ آتَـَقُواْ رَبَّكُمْ ﴾، والرقيبُ لغةً: مَن يَنظرُ في الأصول ويتأمَّلُ فيها، واصطلاحاً: الحفيظُ الذي لا يَغيبُ عن حفظِهِ شيءٌ، وهذا المعنى هو المرادُ في حقِّ الله تعالى.

قوله: (حافظاً لأعمالكم) أي: جميعِها، خيرِها وشرِّها، سِرِّها وجهرها، قال تعالى: ﴿ سُوَآةٌ

<sup>(</sup>١) وقرأ عاصم وحمزة والكسائي بتخفيف السين، والباقون بتشديدها. انظر «السراج المنير» (١/٢٧٨).

<sup>(</sup>٢) الخلاصة ١: (باب عطف النسق).

 <sup>(</sup>٣) من الأبيات المجهولة النسبة كما في «خزانة الأدب» (١٢٩/٥)، وهو من أبيات سيبويه، وفي المصادر: (قرَّبت) بدل
 (قد بتَّ)، وقرَّبت بمعنى أخذت، فهو من أفعال الشروع، وجعله المبرد في «الكامل» (٣/ ٣٠) من ضرائر الشعر،
 وقال عن القراءة: إنها كالضرورة، قال: (والقرآن إنما يُحمل على أشرف المذاهب).

#### وَءَاتُواْ ٱلْيُلَامَيْ

أي: لَم يَزَلْ مُتَّصفاً بِذلك.

وَنَزَلَ في يَتِيمٍ طَلَبَ مِن وَلِيَّه مالَه فمَنعَه: ﴿وَءَاتُواْ ٱلْيَنَكَىٰ﴾ الصِّغارَ الذينَ لا أَبَ لَهُم .....للهِ عَلَيْهِ مِن وَلِيَّه مالَه فمَنعَه: ﴿وَءَاتُواْ ٱلْيَنَكَىٰ﴾ الصِّغارَ الذينَ لا أَبَ

حاشية الصاوي\_\_\_

مِنكُر مَّنْ أَسَرَّ ٱلْقَوْلُ وَمَن جَهَرَ بِهِ، وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفِ بِٱلَيْمِلِ وَسَارِبُ بِٱلنَّهَارِ ﴾ [الـــرعــــد: ١٠]، ﴿يَعْلَمُ خَآيِنَةَ ٱلْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي ٱلصَّدُورُ ﴾ [غافر: ١٩].

قوله: (أي: لم يزل متصفاً بذلك) جوابٌ عن سُؤال مقدَّر، تقديرُهُ: إن لفظَ (كان) يفيدُ الانقطاع، فيُفيدُ أن الله اتَّصف بالحفظ فيما مضى وانقَطع! فأجابَ: بأن (كان) هنا للاستمرار؛ أي: هو متَّصف بذلك أزلاً وأبداً.

قوله: (ونزل في يتيم) أي: بحسَبِ ما كان، وإلا. . فوقتَ طلبه كان رشيداً .

قوله: (طلب من وليِّه) أي: وكان عمَّا لِذلك اليتيم.

قوله: (فمنعه) أي: فلمَّا منعَهُ شكا لِرسول الله ﷺ، فنزلت الآية، فلمَّا سمعَها الوليُّ قال: أطعتُ اللهَ وَأَطعتُ رسولَهُ، ونعوذُ بالله من الحَوب الكبير (١).

قوله: (﴿وَءَاتُوا ٱلْمِنَكَمَىٰ ﴾) شروعٌ في ذكر مَواطِن التقوى، وقدَّمَ مالَ اليتيم؛ لأن فيه وعيداً عظيماً وتحذيراً شديداً.

واليتامى: جمعُ يَتِيم، ويجمعُ أيضاً على: أيتام، من اليُثم وهو لغةً: الانفرادُ، ومنه: الدُّرَّةُ الْيَتيمة؛ بمعنى: عديمة المثيل، ومنه: يُتُمُ سيِّد الكائنات عليه أفضلُ الصلاة والسلام، قال العارف: [الكامل]

أَخَذَ الإِلَهُ أَبِ النَّبِيِّ وَلَمْ يَزَلُ بِرَسُولِهِ الفَرْدِ الكَرِيمِ رَحِيمَا نَفْسِي الفِداءُ لِمُفْرَدِ فِي يُتْمِهِ وَالدُّرُ أَحْسَنُ مَا يَكُونُ يَتِيماً(٢)

واصطلاحاً: أَشَارَ له المفسِّرُ بقوله: (الأُلَى لا أَبَ لهم) أي: ولو كانت أمَّهم موجودةً، فاليتيمُ في الآدمي: من كان معدومَ الأب وهو صَغير، وفي غيره: من كان معدومَ الأمِّ، فإن مات الأبوان قيل للصغير: لَطِيم، فإن ماتت أمَّه فقط قيل له: العَجِيُّ.

<sup>(</sup>١) رواه ابن أبي حاتم في (تفسيره) (٤٧٢٨) عن سعيد بن جُبير.

<sup>(</sup>٢) أوردهما الحافظ الشامي في سِيرته «سبل الهدى والرشاد» (باب وفاة عبد الله بن عبد المطلب).

### أَمْوَلَهُمْ وَلَا تَنَبَذَلُوا ٱلْخَيِيثَ بِٱلطَّيْتِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَلَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَلِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا ﴿ ٢٠٠٠.

حاشية الصاوي

قوله: (الأُلَى) بضمِّ الهمزة وفتح اللام، اسمٌ موصول جمعٌ لـ(الذي) ك: الذين.

قوله: (إذا بلغوا) أي: وكانوا راشدِين؛ بدليل قوله تعالى: ﴿فَإِنْ ءَانَسْتُمْ مِّنَهُمْ رُشْدًا...﴾ [النساء: ٦] الآية.

قوله: (﴿ وَلَا تَنَدَّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّبِ ﴾ هذا نهيٌ آخرُ، وكان وليُّ اليتيمِ في الجاهلية يأخذُ مالَ اليتيم الجيد ويَدفعُ له بدلّهُ الرديء، كشاةٍ هزيلة يدفعُها ويأخذُ شاةً سمينة، ودرهم زيف يتركُهُ لليتيم، ويأخذُ بدلَهُ الجيدَ، ويقول: شاةٌ بِشاة، ودرهمٌ بدرهم.

قوله: (الحرام) أي: وإن كان جيداً، وقوله: (الحلال) أي: وإن كان رديئاً.

قوله: (أي: تأخذوه بدله) أشارَ بذلك إلى أن الباءَ داخِلة على المتروك.

قوله: (مضمومة) أي: بأن تجمعُوا مالَهُ على أموالكم وتَصرفوا من الجميع، وقصدُهُ بذلك أكلُ الجميع، وهذا نهيٌ ثالث؛ لأنَّ الأمرَ الأول تضمَّنَ نهياً؛ أي: لا تمنعوا اليتامى من أموالهم إذا رشدُوا، ولا تتبدلوا الخبيثَ بالطيب، ولا تأكلُوا أموالهم إلى أموالكم.

إن قلت: مقتضى الآية: أن أكلَ مال اليتيم مُنفرداً ليس بذنب عظيم!

أُجيبَ: بأنه نصَّ على أقبح الأحوال زيادةً في التشنيع على مَنْ يأكلُه مع استغناء، وإلا.. فأكلُهُ مُنفرداً كأكله مضموماً لِماله في ارتكاب الإثم الكبير.

قوله: (﴿ عُوبًا ﴾ ) بضم الحاء باتفاق السبعة، وقُرِئَ شذوذاً بفتح الحاء وسكون الواو، وقلبها ألفاً، والمعنى واحد (١٠).

قوله: (ولما نزلت) أي: آياتُ اليتيم التي وردَ النهيُ فيها.

<sup>(</sup>١) فالقراءات ثلاث؛ الجمهور: (حُوْباً)، والحسن (حَوْباً)، وبعضهم: (حاباً)، وهي لغات في المصدر. انظر «الدر المصون» (٣/٥٥).

#### وَإِنَّ خِفْتُمْ أَلَّا نُقْسِطُوا فِي ٱلْيَنَهَىٰ

تَحَرَّجُوا مِن وِلايةِ اليَتامَى، وكان فِيهم مَن تَحتَه العَشر أو الثَّمان مِن الأزواجِ، فلا يَعدِلُ بينَهنَّ، فنزَل:

﴿ وَإِنَ خِفَتُمْ أَكُنْ ﴿ لَا لُقَسِطُوا ﴾: تَعدِلُوا ﴿ فِي ٱلْيَنَهَىٰ ۖ فَتَحَرَّجَتُم مِن أَمرِهِم، فخافُوا حاشية الصاوي\_\_\_\_\_

قوله: (تحرَّجوا) أي: شَقَّ عليهم وطلبوا الخروجَ من الحرج الذي هو الإثم.

قوله: (من الأزواج) أي: اليتامى، فكان الواحدُ منهم إذا وجدَ يتيمةً ذات مال وجمال رغبَ فيها لأجل مالها، فلما نزَلت آيةُ النهي عن أكل مال اليتيم. . شُقَّ عليهم ذلك، فنزلت: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ ﴾، فالنهيُ في الأزواج اليتامى مطلقاً أزواجاً أو لا، والثاني خاصٌّ بالأزواج اليتامَى.

قوله: (﴿ أَلَّا نُقْسِطُوا ﴾) من: أقسط بمعنى: عدَل، وأما القاسِطُ فمعناه: الجاثر، وقُرِئَ: (تَقْسطوا) بفتح التاء (١٠)، وتحمل على أن (لا) زائدة، أو لغةٌ في (أقسَط) بمعنى: عدَل، فتكون مُستعملةً في الشيء وضدِّه.

قوله: (﴿ فِي ٱلْيَنْهَىٰ ﴾) أي: في نِكاحهم.

قوله: (فتحرَّجتم) أي: طلبتُم الخروجَ من الحرج الذي هو الإثم، وقوله: (فخافوا) جوابُ الشرط.

قالت عائشة : (هذه الآية في اليتيمة تكون في حجر وليّها فيرغبُ في جمالها ومالها ويريدُ أن ينتقصَ صداقها، فنهوا عن نكاحهِنَّ إلا أن يُقسطوا في إكمال الصداق، وأُمِروا بالنكاح من غيرهنَّ، قالت عائشة: فاستفتى الناسُ رسولَ الله عَلَيْ بعد ذلك، فأنزلَ الله عزَّ وجلَّ ﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِسَاءِ . . ﴾ إلى قوله: ﴿وَرَغْبُونَ أَن تَنكِحُوهُنَ ﴾، فبين الله لهم في هذه الآية أن اليتيمة إذا كانت ذاتَ جمال ومالٍ رغبوا في نكاحها ولم يُلحقوها بأمثالها في إكمال الصداق، وبيّنَ في تلك الآية أن اليتيمة إذا كانت مرغوباً عنها لقلّةِ المال والجمال. . تركُوها والتمسوا غيرها من النساء، قال ـ أي: الله \_: فكما يتركونها حين يَرغبون عنها فليس لهم أن يَنكحوها إذا رغبوا فيها، إلا أن يُقسطوا لها أو يُعطوها حقّها الأوفى من الصداق) (٢٠).

 <sup>(</sup>۱) وهي قراءة إبراهيم النخعي ويحيى بن وثاب، واستعمال الثلاثي بمعنى الرباعي حكاه الزجاج. انظر «الدر المصون»
 (۳/ ۵۹۰).

<sup>(</sup>٢) رواه البخاري (٢٤٩٤)، ومسلم (٣٠١٨).

### فَأَنكِحُواْ مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ ٱلنِّسَآءِ مَثْنَىٰ وَثُلَكَ وَرُبِّعٌ فَإِنْ خِفْئُمُ أَلَّا نَعْدِلُواْ فَوَحِدَةً .

أيضاً أن لا تَعدِلُوا بَين النِّساءِ إذا نَكَحتُمُوهُنَّ، ﴿ فَأَنكِحُوا ﴾: تَزوَّجُوا ﴿ مَا ﴾ بِمعنَى (مَن) ﴿ طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَثَ وَرُبِعَ ﴾ أي: اثنتينِ اثنتينِ، وثلاثاً ثلاثاً، وأربَعاً أربعاً، ولا تَزيدُوا على ذَلك، ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَ ﴾ نُ ﴿ لَا نَمْدِلُوا ﴾ فِيهِنَّ بِالنَّفقةِ والقَسمِ ﴿ فَوَعِدَةً ﴾ حاشية الصاوي

وقال الحسن: كان الرجلُ من أهل المدينة تكون عنده الأيتام وفِيهن من يحلُّ له نكاحُها، فيَتزوجُها لأجل مالها وهي لا تعجبُهُ، وإنما يتزوجُها كراهيةَ أن يدخلَ غريبٌ فيشاركَهُ في مالها، ثم يُسيء صُحْبتَها ويتربَّصُ إلى أن تموتَ فيَرثها، فعابَ اللهُ عليهم ذلك وأنزلَ هذه الآية (١).

قوله: (بين النساء) أي: اليَتامي.

قوله: (بمعنى «مَنْ») أي: الواقعةِ على العاقل، وهو جوابٌ عن سؤال مقدَّر، تقديرُهُ: أن (ما) لغير العاقل، ولا شكَّ أن النساءَ عُقلاء! فأجابَ: بأن (ما) بمعنى (مَنْ)، وعبَّرَ عنهن بـ(ما)؛ لِنقص عقلهنَّ عن الرجال، وأجيبَ أيضاً: بأن (ما) واقعةٌ على الأوصاف، والمعنى: وانكحوا الوصف الذي يعجبُكم من النساء كالحسب والنسب والجمال، وفي الحديث: «تخيَّروا لِنُطفكم؛ فإن العرْقَ دَسًاس»(۲).

قوله: (﴿ مِنَ ٱللِّمَآءِ ﴾ أي: الغير اليتامي، وقد تضمَّنت هذه الآيةُ النهيَ عن نكاحِ اليتامي من أجل أموالهن، والزيادةِ على أربع.

قوله: (﴿مَثَّنَىٰ وَثُلَثَ وَرُبِّعٌ﴾) بدلٌ من ﴿النِّسَآءِ﴾.

قوله: (أي: اثنين اثنين) المعنى: أباحَ لَكم في الاختيار اثنين أو ثلاثاً أو أربعاً، قالوا: وليسَت للعطف، وإلا. لزمَ أن يُباحَ جمعُ تسع، وبه قالت الظاهريةُ، و(لا) بمعنى (أو)، وإلا. لزمَ أن من اختارَ اثنين لا يجوزُ له أن ينتقلَ إلى ثلاث أو أربَع.

قوله: (ولا تزيدوا على ذلك) هذا هو مَحَطُّ السياق.

<sup>(</sup>١) •تفسير البغوي؛ (١/ ٥٦٣).

 <sup>(</sup>۲) رواه ابن ماجه (۱۹۲۸) عن عائشة و البيهة مرفوعاً بلفظ: «تخيّروا لِنُطفكم، وأنكحوا الأكفاء، وأنكحوا إليهم»، وروى أبو الشيخ في «الأمثال» (۱۹۲۵)، والبيهةي في «الشعب» (۱۰٤٦۹) عن ابن عباس و الأمثال» (۱۹۲۵)، والبيهةي في «الشعب» (۱۰٤٦۹) عن ابن عباس و الأمثال» معادن والعرق دسًاس...».

## أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَنْكُمُ ۚ ذَلِكَ أَذَنَى آلًا تَعُولُوا ﴿ وَءَاتُوا النِّسَاءَ صَدُقَالِهِنَّ

انكِحُوها، ﴿ أَوَ ﴾ اقتَصِرُوا على ﴿ مَا مَلَكَتَ أَيْمَنُكُمْ ﴾ مِن الإماء؛ إذ ليسَ لَهُنَّ مِن الحُقُوق ما لِلزَّوجاتِ، ﴿ وَلِكَ ﴾ أي: نِكاحُ الأربعِ فقط أو الواحِدةِ أو التَّسَرِّي ﴿ أَذْنَ ﴾: أقرَبُ إلى ﴿ أَلَّا تَعُولُوا ﴾: تَجُورُوا.

قوله: (إذ ليس لهن من الحقوق ما للزوجات) أي: فلا يجبُ العدل بينَهنَّ؛ لا في القَسْم، ولا في النفقة، ولا في الكسوة.

قوله: ﴿ ﴿ أَنْنَا ﴾ ] يتعدَّى بـ(إلى) واللام، تقول: دنُوتُ إليه ولَه (١٠).

قوله: (﴿ أَلَّا تَتُولُوا ﴾ العَولُ في الأصل معناه: الميلُ؛ من قولهم: عالَ الميزانُ عولاً: إذا مالَ، وعالَ في الحكم: إذا جارَ.

قوله: (تجوروا) أي: تظلموا، وفي الحديث: «مَنْ لمْ يَعدِلْ بين نسائِهِ جاءَ يومَ القيامة وشقُّهُ ساقط»(۲).

قوله: (﴿ وَهَاتُوا اللِّسَآءَ ﴾ أتى بهذه الآيةِ استطراداً بينَ أحكام اليتامى لمناسبة ذكر النساء. و(آتى) بالمد مصدرُهُ: الإيتاءُ بمعنى: الإعطاء؛ فلِذا فسَّرَهُ به، وأما بالقصر فمصدرُهُ: الإتيانُ بمعنى: المجىء.

قوله: (جمع صدقة) إما بضم الدال أو فتحها أو سكونها، ويُقال أيضاً: صَداق بفتح الصاد وكسرها، ومعنى الجميع: المَهرُ الذي يُجعلُ للمرأة في نظير البُضْع، وأقلَّهُ عند المالكية: ربعُ دينار شَرعي، أو ثلاثة دراهم شرعية، أو مُقوَّم بأحدهما، وعند الشافعي: يكفي أيُّ شيء مُتَمَوَّل ولو خاتماً من حديد، وعند الحنفية: عشرةُ دراهم شرعية، وأكثَرُهُ لا حدَّ له، بل بحسبِ ما تراضوا عليه، والأمرُ للأزواج، فالمعنى: لا تنكحوا النساء إلا بمهر، وخصَّصت السنةُ نكاحَ التفويض، وهو العقدُ من غير تسمية مَهر، فهو صحيحٌ، لكن يَلزمُهُ بعدَ الدخول صداقُ المثل.

<sup>(</sup>١) وأدنى هنا اسم بمعنى أقرب، ولكن أفعل التفضيل إذا كان فعله يتعدى بحرف جرَّ تعدَّى هو به، كذا في «الفتوحات» (١/ ٣٥٥) نقلاً عن العلامة الأجهوري، ويتعدَّى أيضاً بـ(مِن).

<sup>(</sup>٢) بنحوه رواه الترمذي (١١٤١) من حديث أبي هريرة فتلخنه مرفوعاً.

### غِلَةً ۚ فَإِن طِلْبَنَ لَكُمْ عَن شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيْنَا مَرْبَيَّا ۞ وَلَا تُؤْتُوا ٱلسَّفَهَآءَ ......

﴿ غِلَةً ﴾ - مَصدَر -: عَطِيَّةً عن طِيبِ نَفس، ﴿ فَإِن طِبْنَ لَكُمْ عَن شَيْءٍ مِنَهُ نَفْسًا ﴾ - تَمييزٌ مُحوَّل عَن الفَاعِل - أي: طابَت أَنفُسُهُنَّ لَكم عن شيءٍ مِن الصَّداقِ فوهَبْنَه لَكم ﴿ فَكُلُوهُ هَنِيَّا ﴾ : طَيِّباً ﴿ وَمَا اللهُ عَلَى مَن كُرهَ ذلك . ﴿ مَرْدَ فِيه علَيكم في الآخِرة . نَزَلَت رَدًّا على مَن كَرهَ ذلك .

﴿ وَلَا تُؤْتُوا ﴾ أيُّها الأولِياءُ ﴿ السُّفَهَاءَ ﴾: المُبَذِّرِين مِن الرِّجال والنِّساءِ والصّبيانَ ماشية الصاوي \_\_\_\_\_\_

قوله: (مصدر) أي: مؤكّد لقوله: (آتوا) مِن معناه؛ كـ(جلّست قعوداً)، ويُسمَّى ذلك المصدرُ معنويًا.

قوله: (عن طيب نفس) أي: خالصاً لا مِنَّةَ للزوج به عليها.

قوله: (﴿ فَإِن طِبْنَ ﴾ أي: النّسوةُ، وقوله: (﴿ مِنْهُ ﴾) الضميرُ عائدٌ على الصداق المعلومِ من قوله: (صدُقات)، ومِنْ: يُحتمل أن تكونَ للتبعيض، أو البيان، فيَحلُّ للمرأة الرشيدة بعدَ الدخول أن تعطيَ زوجَها المهرَ كلَّه أو بعضَهُ عند جَميع الأئمة إلا الليث، فعنده لا يحلُّ لها أن تُعطِيهُ جميعَهُ، ف(مِنْ) على ذلك يتعيَّنُ أن تكون للتبعيض لا للبيان.

قوله: (أي: طابت أنفسهن) هذا بيانٌ لكون ﴿نَفْسًا﴾ في الأصل فاعلاً.

قوله: (فوهبنه لكم) أي: اختياراً لا قهراً، وإلا.. فلا يحلُّ أخذُهُ، ويشترطُ أيضاً: أن تكونَ المرأةُ رشيدة بالِغة، وإلا.. فلا يحلُّ أخذه.

قوله: ﴿ ﴿ فَكُلُوهُ ﴾ ) أي: انتفعُوا به، فأطلقَ الأكلَ وأرادَ مطلقَ الانتفاع.

قوله: (﴿ مَرَيَّنَا﴾ أي: ممروءاً لا غُصَّة فيه ولا عقبة؛ من قولهم: جرى الطعام في المريءِ؛ أي: العرق الأحمر الكائن تحت الحلقوم المسمَّى بالبلعوم، وهنيئاً مريئاً: حالان من مفعول (كُلُوه)، والمعنى: كُلوه حالَ كونِه هنيئاً حلالاً مريئاً سائغاً لا نكدَ فيه.

قوله: (في الآخرة) أي: ولا في الدنيا، فليس لِوَرثتها طلبُهُ.

قوله: (على من كره ذلك) أي: استنكافاً عنه، وجعله كالرجوع في الهبة.

قوله: (﴿ وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ ﴾) هذا رجوعٌ لتَتميم أحكام اليتامى، وأصل (تُؤتوا): تُؤْتِيوا، استُثقلت الضمةُ على الياء فحذفت، فالتقى ساكنان الياء والواو، حذفت الياءُ لالتقائهما.

قوله: (والصبيان) معطوف على (المُبَذِّرين).

### أَمْوَالَكُمْ ٱلَّتِي جَعَلَ ٱللَّهُ لَكُمْ قِينَمًا وَٱرْزُقُوهُمْ فِيهَا وَٱكْسُوهُمْ وَقُولُواْ لَمُدُ قَوْلًا مَتُرُهِا كَا

﴿ أَمَوْلَكُمُ ﴾ أي: أموالَهُم الَّتي في أيدِيكُم، ﴿ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُوْ قِيْمًا ﴾ مَصدَرُ (قامَ) أي: تَقُوم بِمَعاشِكم وصَلاحِ أولادِكُم، فيضَعُوها في غَيرِ وَجهِها، \_ وفي قِراءة: (قِيَماً) جَمع قِيمَة: ما تُقَوَّمُ بِه الأَمتِعةُ \_ ﴿ وَأَزْزُقُوهُمْ فِنِهَا ﴾ أي: أطعِمُوهُم مِنها، ﴿ وَآكُنُوهُمْ وَقُولُوا لَمَنْمُ قَوْلًا مَعُهُ فَا ﴾: عِدُوهُم عِنها، ﴿ وَآكُنُوهُمْ وَقُولُوا لَمَنْمُ قَوْلًا مَعُهُ فَا ﴾: عِدُوهُم عِدةً جَمِيلة بِإعطائِهم أموالَهم إذا رَشدُوا.

حاشية الصاوي\_\_

قوله: (أي: أموالهم) أي: وإنَّما نسبَها للأولياء؛ لأنهم هم المتصرِّفون فيها، فالإضافةُ ليست للمِلْك، وإنما هي لأدنى مُلابسة.

قوله: (﴿ اللَّهِ جَمَلَ اللَّهُ لَكُرُ قِينَا﴾) ﴿ جَمَلَ ﴾ بمعنى: صيَّر، ولفظُ الجلالة: فاعله، و﴿ قِينَمًا ﴾: مفعولٌ ثانٍ، والمفعولُ الأول محذوف تقديرُهُ: جعلها، والضميرُ عائدٌ على الأموال، ويحتملُ أن ﴿ جَمَلَ ﴾ بمعنى (خلق)، ف ﴿ قِينَا ﴾ حال، والمعنى: لا تُعطوا المبذّرين والصبيان أموالَهم التي جعلَها الله مُقوِّمةً لمعاشهم وصلاحهم.

قوله: (أودكم) الأَوَدُ بفتحتين، أو بفتح فسكون معناه: العوجُ.

قوله: (وفي قراءة: «قِيَماً») أي: وهي سبعيةٌ أيضاً، وقُرِئَ شذوذاً: (قَواماً) بفتح القاف وكسرها، و(قِوَماً) كه: عنباً (١٠)، وعمومُ الآية يشملُ مَنْ أعطى مالَ اليتيم لِسَفيهٍ مبذِّر يتَّجرُ له فيه وهو مشهورٌ بالسَّفهِ والتبذير؛ فإنَّ الوليَّ منهيُّ عن ذلك ويَضمنُه؛ لِفَهمه بالأولى.

قوله: (﴿ وَٱرْزُقُوهُمْ فِيهَا﴾) حكمةُ التعبير بـ (في): أنه يَنبغي للوليِّ أن يعطيَ مالَ اليتيم لرجل أمين يتَّجرُ فيه، ويكون مَصرفُهُ من الربح لا من أصل المال، وفي الحديث: «اتَّجروا في أموال اليتامي لا تأكلُها الزكاة » (٢) فالتجارةُ في أموال اليتامي مَطلوبةٌ عند جميع الأئمة.

قوله: (عِدُوهم عِدَةً جميلة) أي: كأنْ يقولَ له: مالُكَ عندي وأنا أمينٌ عليه، فإذا بلغتَ ورشَدت أعطيتُك مالكَ، وهكذا تطييباً لخاطرهم وجِدِّهم في أسباب الرشد.

 <sup>(</sup>۱) قرأ نافع وابن عامر: (قيماً)، وباقي السبعة: (قياماً)، وابن عمر: (قواماً) بكسر القاف، والحسن وعيسى بن عمر:
 (قَواماً) بفتحها ويروى عن أبي عمرو، وقُرئ: (قِوَماً). انظر «الدر المصون» (٣/ ٥٨١).

<sup>(</sup>٢) رواه الطبراني في «الأوسط» (٤١٥٢) من حديث أنس في مرفوعاً، ورواه مالك في «الموطأ» (١/ ٢٥١) من كلام عمر فالله .

وَآبِنَكُوا ٱلْيَنَنَىٰ حَقَىٰ إِذَا بَلَغُوا ٱلذِّكَاحَ فَإِنْ ءَانَسَتُم مِّنَهُمْ رُشْدًا فَادَفَعُوا إِلَيْهِمْ آمَوَهُمُ ۖ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِلَيْهِمْ آمَوَهُمُ ۖ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِلَيْهِمْ آمَوَهُمُ ۗ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِلَيْهِمْ آمَوَهُمُ ۗ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِلَيْهِمْ أَمُوهُمُ ۗ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِلِيْهِمْ أَمُوهُمُ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِلَيْهِمْ أَمُوهُمُ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِلَيْهِمْ أَمُوهُمُ وَلَا تَأْكُلُوهُمَا إِلَيْهِمْ أَمُوهُمُ وَلَا تَأْكُلُوهُمَا إِلَيْهِمْ أَمُواهُمُ أَوْا وَمَن كَانَ .....

قوله: (﴿ وَٱبْنَانُوا ٱلْمِنْنَىٰ ﴾) أي: ولا تتركوهم هَمَلاً، بل عَلِّموهم الصنائع وأمورَ الدين والدنيا، ولا تفرِّطوا في ذلك حتى يَبلغوا.

قوله: (بالاحتلام) أي: نزول المني.

قوله: (﴿ حَتَىٰ إِذَا بَلَغُوا ﴾ ﴿ حَتَىٰ ﴾: ابتدائية، و﴿ إِذَا ﴾: شَرطية، وفعلُ الشرط قولُهُ: ﴿ بَلَغُوا ﴾، وجوابُها قولُهُ: ﴿ فَإِنَّ مَانَسْتُمُ... إلخ ﴾، فشرطُ إعطاء الوليِّ المالَ لليتيم: بلوغُ النكاح، وعِلمُ الرشد.

قوله: (عند الشافعي) أي: وعند مالك وأبي حنيفة: ثمانية عشر، ومِن علامة البلوغ: الحيضُ وكبرُ الثدي للإناث، ونباتُ العانة ونَتْنُ الإِبْطِ وفرقُ الأرنبة وغِلَظُ الحَنْجَرة، فإذا وُجدت تلك العلاماتُ حُكمَ ببلوغه عند مالك، وأما عند الشافعي فلا يحكمُ بالبلوغ إلا بالاحتلام أو الحيض، أو بلوغ خمس عشرة سنة (١)، وما عدا ذلك علامةٌ في البلوغ، ولا يُحكمُ عليه بِه.

قوله: (أبصرتم) المناسبُ أن يقولَ: عَلمتم؛ لأن الرشدَ يُعلمُ ولا يشاهدُ بالبصر.

قوله: (صلاحاً في دينهم ومالهم) هذا مذهب الشافعي، ويكفي عند مالك في الرشد: إصلاحُ المال فقط.

قوله: (﴿ فَأَدَّفَعُوا ﴾) جوابُ الشرط الثاني.

قوله: (حال) أي: من الواو في (تَأْكُلُوا)، مُؤوَّلاً بـ(مُسْرفينَ).

قوله: (مخافة ﴿أَن يَكُبُرُوا﴾) قدَّرَه؛ إشارةً إلى أن قوله: ﴿أَن يَكُبُرُوا﴾ مفعولٌ لأجله، ومفعول

<sup>(</sup>١) في النسخ: (خمسةً عشرَ سنة).

### غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفٌ وَمَن كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلَ بِٱلْمَعْهُونِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَلَهُمْ فَأَشْهِدُواْ عَلَيْهِمْ ..

حاشية الصاوي\_

﴿وَبِدَارًا﴾ محذوفٌ، تقديرُهُ: ولا تأكلوها حالَ كونكم مسرفين فيها مُبادرِين لأكلها مخافة طروِّ كبرهم عليكم فيأخذوها منكم.

قوله: ﴿ وَأَن يَكُبُرُوا ﴾ ) مضارع (كَبِرَ) بوزن: عَلِمَ، ومصدره: كِبَراً ك: عِنْباً.

قوله: (من الأولياء) أي: أولياءِ الأيتام.

قوله: (أي: يعفّ عن مال اليتيم) أي: يَتباعد عنه؛ لما فيه من الوعيد العظيم الآتي في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِم نَارًا وسَبُمُلُونَ سَعِيرًا ، فالواجبُ على الوليِّ إن كان غنيًا التباعدُ عن مال اليَتيم بالمرَّة، بل ينبغي له ألا يخلط مالَهُ بماله، بل يُعطيه لغيره ليتَّجرَ له فيه، ويكونُ هو ناظراً عليه.

قوله: (ويمتنع من أكله) أي: فإذا أكلَهُ أو أطعمَهُ لغيره ولو لمن يصنعُ سبحاً أو جمعاً لوالد اليتيم.. ضمنَهُ إذا لم يُوصِ الميِّتُ بذلك (١)، وأما إن لم يكنْ لِليتامى وليَّ وليس فيهم كبيرٌ رشيدٌ.. حَرُمَ الأكلُ من مالهم، وكلُّ من أكلَ شيئاً لزمَهُ عوضُه.

قوله: (بقدر أجرة عمله) أي: ما لم تزدْ على كفايتِه، وإلا.. فلَه كفايتُهُ فقط، وهذا مذهبُ الشافعية، وعند مالك: له أُجرةُ مثله مطلقاً، زادَتْ عن كِفايتِه أو لا.

قوله: (﴿ فَإِذَا دَفَعْتُمْ ﴾ مُرتَّبٌ على قوله: ﴿ فَأَدْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَاكُمٌ ﴾، والمعنى: فإذا أردتُم الدفع فأشهدُوا.

قوله: (لئلا يقع اختلاف فترجعوا إلى البينة) هذا هو المشهورُ في المذاهب: أن الوليَّ لا يصدَّقُ في الدفع إلا ببيِّنةٍ تَشهدُ أنه دفعَهُ لهم بعد رُشدهم، وإن لم تكن بَيِّنةٌ غَرِمَهُ، وهناك قولٌ ضعيف عند مالك وهو أنه يصدَّقُ في الدفع بيَمين، فعلَّةُ الإشهاد على هذا القول: لئلا يحلفَ الوليُّ.

<sup>(</sup>١) السبح والجمع: المجالسُ التي تعقد ليكون ثوابها للميت كما هو ظاهر، والله أعلم.

### وَكُفَىٰ بِٱللَّهِ حَسِيبًا ﴿ لَيْرَجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ ٱلْوَالِدَانِ وَٱلْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَآءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ ٱلْوَالِدَانِ

وهذا أمرُ إرشادٍ، ﴿وَكَفَى بِٱللَّهِ ﴾ ـ الباءُ زائِدة ـ ﴿حَسِيبًا ﴾ : حافِظاً لِأعمالِ خَلْقِه ومُحاسِبَهم.

حاشية الصاوي

والفرقُ بين الأمين والوصيِّ: أن الوصيَّ لمَّا كان له التصرُّف في مال اليتيم كان ضامناً له إلا ببيِّنة تشهدُ بالدفع، والأمينُ لا تصرَّفَ له في الأمانة، فصُدِّقَ بيمينٍ في الدفع؛ ولِذا إذا تصرَّفَ فيها كانت متعلِّقَةً بذِمَّته، فلا يُصدَّقُ في دفعها إلا بِبَيِّنة كالدَّيْن.

قوله: (وهذا أمر إرشاد) أي: تعليمٌ لمصالح الدنيا، فهو أمر نَدب.

قوله: (الباء زائدة) أي: في فاعل (كفى)، فلفظ الجلالة: فاعلٌ مرفوع بضمة مقدَّرة على آخره منعَ من ظُهورها اشتغالُ المحلِّ بحركة حرف الجرِّ الزائد، وفي قوله: ﴿وَلَقَنَى بِاللَّهِ حَسِيبًا﴾ وعدٌّ حسنٌ لمن كان سليماً ولم يَلتمِسْ من مال اليتيم شيئاً وقد اتهمَهُ اليتيمُ بأكلِه ظلماً وعُدواناً (١)، ووعيدٌ لمن أكلَهُ وظلمَهُ وإن لم يَثبتْ عليه ذلك.

قوله: (﴿ لِلرِّ عَلِيمَ اللَّهُ وَاسمُها أَوْلَها: أَنْ أُوسَ بِنَ ثَابِت تُوفّي وتركَ امرأتَهُ واسمُها أَم كُحّة وثلاثَ بنات (٢) ، وأقامَ وَصِيّنِ واسمُهما سويدٌ وعرفجةُ ولدَا عمّه ، فأخذا المالَ جميعَهُ ، فجاءت المرأةُ للنبيِّ ﷺ وقالت: مات أوسُ بنُ ثابت وترك ثلاثَ بنات وأنا امرأتُهُ ، ولم يكن عندي ما أُنفقُهُ عليهنَّ وتركَ مالاً حسناً ، فأخذَهُ سويدٌ وعرفجةُ ولم يُعطياني ولا بناتي شيئاً ، فدَعاهما النبيُّ ، فقالا : أولادها لا يركبنَ فرساً ولا يحملن كلاً ولا ينكينَ عدوًّا ، فنزلت هذه الآيةُ ، وبُيِّنَ أن الإرثَ غيرُ مختصِّ بالرجال البالغِين ، وأوقف النبيُّ التركةَ حتى نزلت : ﴿ يُوصِيكُو اللّهُ مَن الآية ، فأعطى الزوجة الثمنَ ، والبنات الثلثين ، وابنا عمِّه ما بقيَ (٣) .

قوله: (للأولاد) أَخذَه من قوله: ﴿ ٱلْوَلِدَانِ ﴾، وقوله: (والأقرباء) أَخذَه من قوله: ﴿ وَٱلأَقْرِبُونَ ﴾.

<sup>(</sup>١) في (ط١): (ولو اتهمه) بدل (وقد اتهمه).

 <sup>(</sup>۲) كُحَّة: بضم الكاف وتشديد الحاء كما في «السراج المنير» (۱/ ۲۸۳)، وعَرفجة الآتي ورد في بعض الروايات: عُرْفُطة، وقيل: اسم أم كُحَّة: ثعلبة، وهذه كُنيتها، وفي «الإصابة» (۸/ ٤٥٦): (كُجَّة) بالجيم.

<sup>(</sup>٣) رواه الطبري في «تفسيره» (٧/ ٩٨٥)، وانظر «تفسير البغوي» (١/ ٥٧١).

وَالْأَفْرِبُونَ مِمَّا قُلَ مِنْهُ أَوْ كُثُرُ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا ﴿ وَإِذَا حَضَرَ ٱلْقِسْمَةَ أُوْلُواْ ٱلْفُرْبَى وَٱلْيَنَانَى وَالْيَنَانَى وَالْيَنَانَى وَالْيَنَانَى وَالْيَنَانَى وَالْيَنَانَى وَالْيَنَانِ فَارْزُقُوهُم مِنْهُ وَقُولُواْ لَمُنْمَ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴾ وَلْيَخْشَ ......

وَالْأَوْرُونَ مِمَّا قَلَ مِنْهُ ﴾ أي: السالِ ﴿أَوْ كَثُرُ ﴾، جَعَلَهُ الله ﴿نَصِيبًا مَّفْرُوضَا﴾: مَـقـطُـوعـاً بِتَسلِيمِه إليهِم.

﴿ وَإِذَا حَضَرَ ٱلْقِسْمَةَ ﴾ لِلمِيراثِ ﴿ أُولُواْ ٱلْفُرْنِ ﴾: ذَوُو القَرابة مِمَّن لا يَرِثُ، ﴿ وَٱلْنِكَىٰ وَٱلْمَسَكِينُ فَٱرْزُقُوهُم مِنْهُ ﴾ شَيئاً قبل القِسمةِ، ﴿ وَقُولُوا ﴾ أَيُّها الأولِياءُ ﴿ لَمُمْ ﴾ إذا كان الوَرثةُ صِغاراً ﴿ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴾: جَمِيلاً ، بِأَن تَعتَذِرُوا إليهِم أنَّكم لا تَملِكُونَه وأنَّهُ لِصِغارٍ ، وهذا قِيل: إنَّهُ مَنسُوخٌ ، وقِيل: لا ، ولَكِن تَهاوَنَ النَّاسِ في تَركِه ، وعليه فهو لَدبٌ ، وعن ابن عبَّاس: واجِبٌ .

﴿ وَلْيَخْشَ ﴾ ....

حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿مِمَّا قَلَّ مِنْهُ ﴾) بدلٌ من قوله: ﴿مِمَّا تَرْكَ ﴾.

قوله: (﴿ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا ﴾) مفعولٌ ثانٍ لفعل محذوف قدَّره بقوله: (جعله الله).

قوله: (﴿ وَإِذَا حَضَرَ ٱلْقِسَمَةَ أَوْلُوا ٱلْقُرْبَى ﴾) معنى ذلك: إذا مات الميتُ وتركَ من يرثُ ومن لا يرث وخضر جميعُهم قسمةَ الميراث. . طلبَ الشارعُ إعطاءً مَنْ لا يَرِثُ وكذا المساكينُ واليتامى شيئاً قبلَ القسمة ؛ جبراً لِخاطرهم، باجتهاد مَنْ يقسمُ التركةَ بحسبِ قلَّةِ المال وكثرته، واختُلفَ هل هذا منسوخٌ ؟ وهو الحقُّ، وقيل: ليس بمنسوخ، واختلفَ هل هذا على الأمر للوجوب، أو النَّدب؟ وهو المعتمَدُ على هذا القول.

قوله: (إذا كانت الورثة صغاراً) أي: والتركةُ قليلة.

قوله: (﴿ وَلَيْخَشَ ﴾ ) قرأ السبعةُ بسكون اللام، وغيرُهم بكسرها، وعلى كلِّ: اللام للأمر (١٠).

وسببُ نزولها: أنه كان في الجاهلية إذا حضرَ أحدَهم الموتُ وقد حضرَهُ جماعةً.. حمَلوه على تفرقة مالِه للفقراء وللمساكين، ويحرمون أولادَهُ منه، فيترتَّبُ على ذلك كونُهم بعد مَوته عالةً على الناس ويَضيعون، فنزلت الآيةُ تحذيراً لمن يحملُ الميتَ على ذلك من وصيَّ أو غيره،

<sup>(</sup>١) قالدر المصون (٣/ ٥٩٠).

ٱلَّذِينَ لَوْ تَرَكُواْ مِنْ خَلِفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْسَتَّقُواْ ٱللَّهَ وَلْيَقُولُواْ قَوْلًا سَدِيدًا اللَّهُ اللَّهُ وَلْيَقُولُواْ قَوْلًا

أي: لِيَخَفُ على اليَتَامَى ﴿ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا ﴾ أي: قارَبُوا أن يَترُكُوا ﴿ مِنْ خَلَفِهِمْ ﴾ أي: بعد موتِهم ﴿ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا ﴾: أولاداً صِغاراً ﴿ خَافُوا عَلَيْهِمْ ﴾ الضَّياعَ ، ﴿ فَلْيَتَقُوا اللَّهَ ﴾ في أمر اليَتامَى ولْيَأْتُوا إليهم ما يُحِبُّونَ أن يُفعَلَ بِذُرِّيَّتِهم مِن بَعدِهم ، ﴿ وَلَيَقُولُوا ﴾ لِلميِّتِ ﴿ قَوْلًا سَدِيدًا ﴾: صَواباً ، بِأن يَأْمُرُوهُ أن يَتصدَّق بِدُونِ ثُلُثِه ، ويَدَعَ الباقِيَ لِوَرثَتِه ولا يَترُكَهُم عالَةً . حاشية الصاوى

فإنه كما يَدينُ الفتى يُدان، فكما يتقي اللهَ في يَتامى غيره. . فجزاؤُهُ أَن يُقيِّضَ اللهُ له مَن يتقي الله في أولادِه (١٠) .

قوله: (أي: ليخف على اليتامي) المعنى: ليخف الله على اليتامي.

قوله: (﴿ اَلَذِينَ لَوْ تَرَكُوا ﴾) ﴿ لَوَ ﴾: شرطية بمعنى (إنْ)، فنقلت الماضي للاستقبال، كما قال ابن مالك وجماعة، فـ ﴿ فَلْيَــتَقُوا ﴾ مرتّبٌ عليه.

قوله: (﴿ غَافُواْ عَلَيْهِمْ ﴾ الضياع) إن قُلتَ: ما ذنبُ اليتيم حتى يُعاقب بالضياع؟

أجيبَ بأن ذلك تعذيبٌ لأبيه؛ لأنَّ ما يُؤذي الحيَّ يؤذي الميتَ، وليس تعذيباً لهم، بل قد يكون رِفعةً لهم إن اتقوا الله.

قوله: (وليأتوا إليهم ما يحبون. . . إلخ) أي: يَفعلوا بهم ما يحبُّون أن يُفعلَ بذريَّتهم بعد مَوتهم .

قوله: (للميت) ويحتملُ أن يكونَ لليتامى؛ بأن يَقُولوا لهم: لا تخافوا ولا تَحزنوا، فنحن مثلُ آبائكم.

قوله: (ولا يتركهم عالة) أي: فقراءَ يَتكفَّفون وجوهَ الناس.

<sup>(</sup>۱) وهذا المعنى روي عن ابن عباس والحسن وسعيد بن جبير وغيرهم، ورُوي ضدُّه عن مقسم وسليمان التيمي، بأنه نهي لحاضري الموصي أن يمنعوه من الوَصية لأقاربه. انظر «زاد المسير» (۱/ ٣٧٦).

إِنَّ ٱلَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَلَ ٱلْتِتَنَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَبَفَاؤَ سَعِيرًا ﴿ اللَّهُ فِي آَوْلَدِكُمْ اللَّهُ فِي آَوْلَدِكُمْ اللَّهُ فِي آَوْلَدِكُمْ اللَّهُ فِي آَوْلَدِكُمْ اللَّهُ عِنَ آَوْلَدِكُمْ اللَّهُ عِنَ آَوْلَدِكُمْ اللَّهُ عِنَ اللَّهُ عِنَ اللَّهُ عِنَ اللَّهُ عِنَ اللَّهُ عِنَا اللَّهُ عِنْ اللَّهُ عِنْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُولِكُمُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُولُ عَلَيْهِ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُمُ عَا عَلَيْكُولُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُولُولُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُولُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُ عَلَّهُ عَلَيْكُمُ عَلَّهُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَ

﴿ ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَأْكُلُونَ آمُوالَ ٱلْيَتَنَكَىٰ ظُلْمًا ﴾ بِخَيرِ حَتَّى ﴿ إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِى بُطُونِهِمَ ﴾ أي: مِلاَها ﴿ وَالرَّاهِ ؛ لِأَنَّهُ يَؤُولُ إِلَيها ، ﴿ وَسَبَفَانُونَ ﴾ ـ بِالبِناءِ لِلفاعلِ والمَفعُولِ ـ : يَدخُلُونَ ﴿ سَعِيرًا ﴾ : ناراً شَدِيدةً يَحتَرقُون فيها .

الله ﴿ يُوصِيكُو ﴾: يَأْمُركُم ﴿ آللَهُ فِي ﴾ شَأَن ﴿ أَوْلَكِ كُمُّ ﴾ بِما يُذْكَرُ: ......

حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَأْكُلُونَ ﴾) نزَلت في حقِّ رجل من غَطفان، مات أخوه وتركَ ولداً يتيماً، فأكل عمُّهُ مالَهُ (١)، والمعنى: يُتلفون أموالَهم، فالتعبيرُ بالأكل عن الإتلاف مجازٌ.

قوله: (﴿ ظُلْمًا ﴾) يحتمل أنْ يكونَ مفعولاً لأجله؛ أي: لأجل الظلم، ويحتملُ أن يكون حالاً من ﴿ يَأْكُلُونَ ﴾، أي: حالَ كون الأكل ظلماً.

قوله: (﴿ إِنَّمَا يَأْكُلُونَ﴾) هذه الجملةُ خبرُ ﴿ إِنَّ﴾ الأُولى، والتعبيرُ بالأكل مجازٌ باعتبار ما يَؤولُ الله، أو المعنى: يأكلون سببَ النار.

قوله: (بالبناء للفاعل والمفعول) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان (٢).

قوله: (ناراً شديدة) أشارَ بذلك إلى أنه ليس المرادُ خصوصَ الطبقة المسمَّاة بذلك؛ لأنها لعبَّاد الوثن خاصَّة، وربَّما كان أكلُ مال اليتيم مُسلماً، والحاصلُ: أنه تارةً تطلقُ تلك الأسماء على ما يعمُّ جميعَ الطبقات، وتارة تُطلقُ على مُسمَّياتها خاصَّة.

قوله: (يحترقون فيها) أي: إن لم يَتوبوا، رُوي أن آكلَ مال اليتيم يبعثُ يومَ القيامة والدخانُ يخرجُ من قبره ومِن فَمه وأنفه وأُذنيه وعينيه، فيعرفُ الناسُ أنه كان يأكلُ مالَ اليتيم في الدنيا<sup>(٣)</sup>.

قوله: (﴿ يُوسِيكُ اللهُ فِي أَوْلَدِكُمُ ﴾) هذا شروعٌ في تفصيل ما أُجملَ أُوَّلاً في قوله: ﴿ لِلرِّجَالِ نَصِيبُ . . . إلخ ﴾ .

قوله: (يأمركم) أي: على سبيل الوجوب.

<sup>(</sup>١) وهو مرثد بن زيد، روي هذا عن مقاتل بن حيان. انظر «تفسير البغوي» (١/ ٥٧٣).

<sup>(</sup>٢) قرأ ابن عامر وأبو بكر بالبناء للمفعول، والباقون بالبناء للفاعل. انظر «الدر المصون» (٣/ ٥٩٥).

<sup>(</sup>٣) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (٤٨٨٢) عن السدي.

لِلذَّكِرِ مِثْلُ حَظِ ٱلْأَنْشَيَيْنِ فَإِن كُنَّ نِسَآهُ فَوْقَ ٱثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكُّ وَإِن كَانَتْ وَحِدَةً فَلَهَا ٱلنِّصْفُ وَلِأَبُوَيْهِ .....فَكَ النِّصْفُ وَلِأَبُوَيْهِ .....

﴿ لِلذَكِرَ ﴾ مِنهُم ﴿ مِثْلُ حَظِ ﴾: نصيبِ ﴿ الْأُنكَيْنِ ﴾ إذا اجتَمَعتا معه، فله نصف المال ولَهُما النِّصفُ، فإن كان معه واحِدةٌ فلَها الثُّلُثُ ولَه الثُّلُثانِ، وإنِ انفَرد حازَ المالَ، ﴿ فَإِن كُنَ ﴾ أي: الأولادُ ﴿ نِسَآءَ ﴾ فقط ﴿ فَوْقَ اَثْنَيْنِ فَلَهُنَ ثُلُثا مَا تَرَكُ ﴾ المميّتُ، وكذَا الإثنتانِ لِأَنّهُ لِلأُختينِ بِقَولِه: ﴿ فَلَهُنَ ثُلُثا مَا تَرَكُ ﴾، فهما أولَى، ولأنَّ البِنتَ تَستَحِقُ الثُّلُثَ مع الذَّكَر فمع الأُنثَى أولَى، وهِ فَوْقَ ﴾ قيل: صِلةٌ، وقيل: لِدَفع تَوهُم زِيادةِ النَّصِيب بِزِيادةِ العَدَد لَمَّا فُهِمَ اللَّنْ البِنتَينِ الثَّلُثَى المَولُودةُ السَّحِقاق البِنتَينِ الثُّلُثَينِ مِن جَعلِ الثُّلُثُ لِلواحدةِ مع الذَّكر، ﴿ وَإِن كَانَتَ ﴾ المَولُودةُ ﴿ وَيَل المَيِّتِ ويُبدَل السَّحِقاق البِنتَينِ الثَّلُثُ بِالرَّفعِ، فَ(كَانَ) تَامَّةٌ \_ ﴿ فَلَهَا النِّصَفُ وَلِأَبَوَيْهِ ﴾ أي: المَيِّتِ ويُبدَل حاشية الصاوى \_\_\_\_\_\_

قوله: (﴿ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ ٱلْأُنشَكِيْنِ﴾) هذا كلامٌ مُستأنفٌ واقعٌ في جواب سؤال مقدَّر.

قوله: (فله نصفُ المال... إلخ) أي: إن لم يكن مَعهم صاحبُ فرض، وإلا.. فيأخذُ فرضَهُ، ثم الباقي يُقسم للذكر مثلُ حظِّ الأُنثيين.

قوله: (﴿فَإِن كُنَّ نِسَآءُ﴾) (إن): حرفُ شرط، و﴿كُنَّ﴾: فِعل الشرط، و﴿فِسَآءُ﴾: خبرُ ﴿كُنَّ﴾، واسمُها: النون، و﴿فَوِّقَ ٱثْنَتَيِّنِ﴾: صفةٌ لـ﴿فِسَآءُ﴾، وقولُه: ﴿فَلَهُنَّ﴾ جوابُ الشرط.

قوله: (أي: الأولاد) أي: بَعضهم، ففي الكلام استخدامٌ، فذكرَ الأولاد بمعنَّى، وأعاد الضميرَ عليه بمعنَّى آخرَ، نَظير قوله تعالى: ﴿وَبُعُولَهُنَ أَخَقُ بِرَدِهِنَ ﴾ بعد قُولِه: ﴿وَٱلْمُطَلَّقَتُ يَثَرَبَّمُنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَثَةً وَلِه: ﴿وَٱلْمُطَلَّقَتُ يَثَرَبَّمُنَ بِأَنفُسِهِنَّ ثَلَثَةً وَلِه: ﴿وَٱلْمُطَلَّقَتُ يَثَرَبَّمُنَ إِأَنفُسِهِنَّ ثَلَثَةً وَلِه: ﴿ وَٱلْمُطَلَّقَتُ يَثَرَبُّمُنَ إِأَنفُسِهِنَّ ثَلَثَةً وَلِه : ﴿ وَالْمُطَلِّقَتُ يَثَرَبُّمُنَ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَاهُ وَاللَّالَةُ وَلَاهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَاهُ وَاللَّهُ وَلَهُ وَلَاللَّهُ وَلَاهُ وَاللَّهُ وَلَاهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَ

قوله: (لأنه للأختين) أي: الفرضَ المذكور، وهَذان وجهان، أحدُهما: القياسُ على الأختَين، والثاني: القياسُ على البنت الواحدة، وهما على كون (فوق) ليست صِلة.

قوله: (وقيل: لدفع توهم زيادة النصيب) هذا القيلُ محتملٌ لأن تكونَ أصليةً أو زائدة، فالمعنى: إن ما فوق البِنتَين حكمُهما حكمُ البنتَين.

قوله: (وفي قراءة بالرفع) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان (١).

<sup>(</sup>١) قرأ نافع بالرفع على أن (كان) تامة، والباقون بالنصب. انظر «الدر المصون» (٣/ ٩٩٥).

لِكُلِّ وَحِدِ مِنْهُمَا ٱلسُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِن كَانَ لَهُ وَلَدُّ فَإِن لَمْ يَكُن لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ, أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ النُّكُثُ فَإِن كَانَ لَهُ وَلَدُّ وَوَرِثَهُ, أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ النُّلُثُ فَإِن كَانَ لَهُ, وَلَدٌ وَوَرِثَهُ, أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ النُّلُثُ فَإِن كَانَ لَهُ, إِخْوَةُ .......

قوله: (ذكر أو أنثى) أي فإن كان الولدُ ذكراً أخذَ ما فضلَ عن سُدسيهما، وإن كانت أنثى أخذت النصفَ فرضها، والأمُّ سدسَها، والأبُ الباقيَ فرضاً وتعصيباً.

قوله: (وأُلحقَ بالولد ولدُ الابن. . . إلخ) أي: بالقياس المساوِي.

قوله: (بضم الهمزة وكسرها) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان (١).

قوله: (فراراً) راجعٌ للكسر، وقوله: (في الموضعين) أي: في قوله: ﴿فَلِأُمِّهِ اَلتُلُثُ﴾، وقوله: ﴿فَلِأُمِّهِ اَلسُّدُسُ﴾.

قوله: (أو ما بقي بعد الزوج) أي: أو الزوجة، وهما الغرَّاوان، وقد أشارَ لهما صاحب «الرحبيَّة» بقوله: [الرجز]

وَإِنْ يَ كُ لَ اللَّهِ مَا أُمُّ وَأَبُ فَ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ الْمُ اللَّهِ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

قوله: (﴿ فَإِن كَانَ لَهُۥ إِخْوَةً ﴾) تقدَّمَ أن الأُمَّ يفرضُ لها ثلثُ جميع المال، أو ثلثُ الباقي إن لم يكن للمَيت فرعٌ وارث، وأفادَ هنا: أنه مع وجود الإخوة يفرضُ لها السدس، فيفهمُ منه أنه عند عدمَ الإخوة أيضاً يكون لها الثلث، فتَحصَّلَ أن لها الثلثَ بشرطين عدمِيَّين وهما: عدمُ الإخوة، وعدمُ الفرع الوارث.

<sup>(</sup>۱) قرأ حمزة والكسائي في الوصل بكسر الهمزة؛ فراراً من ضمة إلى كسرة لِثِقله في الموضعين، والباقون بضمها. انظر «السراج المنير» (١/ ٢٨٦)، وأيضاً «الدر المصون» (٣/ ٢٠١).

<sup>(</sup>٢) ﴿ الرحبيَّةِ ١ : (باب الثلث).

### فَلِأُمِّهِ ٱلسُّدُسُ مِنْ بَعَدِ وَصِـيَّةٍ يُوصِي بِهَاۤ أَوَ دَيْنٍ ۗ

ذُكُورٌ أو إناثٌ ﴿ فَلِأُمِهِ ٱلسُّدُسُ ﴾ والباقِي لِلأبِ، ولا شَيءَ لِلإخوةِ، وإرث مَن ذُكِرَ ما ذُكِرَ ﴿ مِنْ بَعْدِ ﴾ تَنفِيذِ ﴿ وَصِيَّةِ يُومِى ﴾ ـ بِالبِناءِ لِلفاعِلِ والمَفعُولِ ـ ﴿ بِهِمَ أَقَ ﴾ قَضاءِ ﴿ دَيْنٍ ﴾ علَيه، وتَقدِيمُ الوَضاء على الدَّين وإن كانَت مُؤخَّرةً عنهُ في الوَفاء ...........

قوله: (ذكوراً وإناث) أي: أشقاءَ أو لأبِ أو لأم.

قوله: (ولا شيء للإخوة) أي: مطلقاً؛ لكونهم محجوبِين بالأب، ولذلك قال في «التلمسانيَّة»: الرجز]

وَفِيهِ مُ فِي الْحَجْبِ أَمْرٌ عَجَبُ لِكَوْنِهِمْ قَدْ حُجِبُوا وَحَجَبُوا ('') فلو كان بدلَ الأبِ جدٌّ.. لكان مثلَهُ عند أبي حنيفة، وعند الأئمة الثلاثة: يَشترك مع الإخوة على تفصيل في ذلك مذكورٍ في الفروع.

قوله: (﴿مِنْ بَعَـٰدِ وَصِــنَةِ﴾) متعلِّقٌ بمحذوف قدَّره المفسرُ بقوله: (وإرثُ مَنْ ذُكِرَ... إلخ)، وهو قيدٌ في جميع ما تقدَّم.

قوله: (تنفيذ وَصية) أي: وتخرجُ من رأس المال إن حملَها الثلثُ.

قوله: (وشرطها: ألاَّ تكون في مَعصية) فلو وصَّى بمال يُصرفُ على الكنيسة أو على من يَشربُ الخمرَ أو غير ذلك. . فلا تَنفذُ.

قوله: (بالبناء للمفعول والفاعل) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان؛ فعلى الأُولى: نائبُ الفاعل الجارُّ والمجرور، قال ابن مالك: [الرجز]

وَقَــابِــلٌ مِــنْ ظَــرْفِ أَوْ مِــنْ مَــطـــدَرِ أَوْ حَــرْفِ جَــرٌ بِــنِــيــابَــةٍ حَــرِيْ (٢) وعلى الثانية: الفاعلُ ضميرٌ يعودُ على الميت (٣).

قوله: (وتقديم الوصية) أي: في اللَّفظ، وإلا.. ف(أوْ) لأحدِ الشيئين، لا تقتضي ترتيباً ولا تعقيباً، والمعنى: وإرْثُ ما ذُكرَ يَحصلُ من بعد وصيةٍ إن كانت، أو دَينٍ إن كان، فإن اجتمعت الوصيةُ والدَّين قُدِّمَ الدَّينُ.

<sup>(</sup>١) «التلمسانية في الفرائض» لأبي إسحاق التلمساني (ت ٢٩٩هـ).

<sup>(</sup>٢) «الخلاصة»: (باب النائب عن الفاعل).

<sup>(</sup>٣) قرأ ابن كثير وابن عامر وأبو بكر بالبناء للمفعول، والباقون بالبناء للفاعل، انظر «الدر المصون، (٣/ ٣٠٣).

عَلِيمًا	کان	آللة	ٳڒؙٙ	ألله	مِن	فَرِيض <i>َك</i> َةُ	نَفَعُا	لَكُو	أَقْرَبُ أقرب	آيه آيهم	تَدَرُونَ	Ý	وَأَبْنَاۤ وُكُمْ	ءَابَآؤُكُمْ
										,				

لِلاهتِمامِ بِها. ﴿ عَابَآ أَوْكُمْ وَأَبْنَآ أَوْكُمْ مُبتَداً خَبرُه: ﴿ لَا تَذَرُونَ آَيُهُمْ آفْرَبُ لَكُو نَفَعاً ﴾ في الدُّنيا والآخِرة، فظانُّ أَنَّ ابنَه أَنفَعُ لَه فيُعطِيه المِيراثَ فيَكُون الأب أَنفَعَ، وبِالعَكسِ، وإنَّما العالِم بِذلك اللهُ، فَفَرَضَ لَكم المِيراثَ ﴿ فَرِيضَكَةُ مِّنَ اللهُ إِنَّ اللهَ كَانَ عَلِيمًا ﴾ بِخَلْقِه ﴿ وَيَضَكَةُ مِّنَ اللهُ إِنَّ اللهَ كَانَ عَلِيمًا ﴾ بِخَلْقِه ﴿ وَكِيمًا ﴾ فِيما دَبَّرَهُ لَهُم،

حاشية الصاوي\_\_

قوله: (للاهتمام بها) أي: وشأنُ الورثة الشُّحُّ بها ومنازعةُ المُوْصى له، بخلاف الدَّين.

قوله: (﴿ عَابَآؤُكُمْ وَأَبْنَآؤُكُمْ ﴾) هذه الجملةُ معترضةٌ بين قوله: ﴿ مِنْ بَعْدِ وَصِيَةِ ﴾، وقوله: ﴿ فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ ﴾.

قوله: (﴿ أَيُّهُمْ ﴾) اسمُ الاستفهام: مبتدأ، و﴿ أَقْرَبُ ﴾: خبره، و﴿ لَكُرُ ﴾: جار ومجرور مُتعلق بِ ﴿ أَتَرَبُ ﴾، و﴿ نَفْعاً ﴾: تمييز، والجملةُ في محلِّ نصبِ سدَّتْ مَسدَّ مفعولي ﴿ تَدَرُونَ ﴾، والمعنى: لا تَدرون أقربيَّة نفعهم لكم، ويحتملُ أنها اسم موصول مفعول أول لـ ﴿ تَدُرُونَ ﴾، والمفعول الثاني محذوف، والمعنى: لا تَدرون الذي هو أقربُ لكم نفعاً ؛ الآباء أو الأبناء ؟

قوله: (في الدنيا) أي: كحُسنِ القيام بالمصالح، والإحسان إليه بعد مَوته، وقوله: (أو الآخرة) أي: كالشفاعة، أو في الدنيا والآخِرة؛ لما وردَ: أن أحدَ الوالدَين أو الولدين إذا كان أرفعَ درجةً من الآخر في الجنة. . سألَ أن يرفع إليه، فيُرفعُ الآخرُ بشَفاعته (١).

قوله: (فظانً) إما بالرفع صفةٌ لموصوف محذوف مبتدأ؛ أي: ففريق ظانٌّ، أو بالجرِّ مجرور بـ بررُبُّ)، وقوله: (فيكون الأب أنفعَ) أي: في الواقع ونفسِ الأمر.

قوله: (وبالعكس) أي: وفريق ظان أنَّ أباه أنفعُ، فيُعطِيه الميراث، فيكون الابنُ أنفعَ.

قوله: (﴿ وَرِيضَ اللَّهِ عَلَى مَفْعُولٌ لَفْعُلُ مَحَذُوفَ قَدَّرَهُ بِقُولُه: (فَفُرْضَ لَكُم الميراث)، وهو راجعٌ لِقُولُه: ﴿ يُوصِيكُونِ ﴾، فيحتمل أنه مصدرٌ مؤكِّدٌ لعامل من لَفظه، ودرجَ على ذلك المفسِّر، أو من معناه، تقديرُهُ: يُوصيكم فريضةً؛ لأنَّ الإيصاءَ معناه: الأمرُ.

<sup>(</sup>۱) روى الطبراني في «الكبير» (۱۲۲٤۸)، وابن مردويه في «تفسيره» عن ابن عباس: أن النبي ﷺ قال: «إذا دخل الرجل الجنة سأل عن أبويه وزوجته وولده، فيقال: إنهم لم يبلغوا درجتك وعملك، فيقول: يا رب قد عملت لي ولهم، فيؤمر بإلحاقهم به».

وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَكَكَ أَزْوَجُكُمْ إِن لَمْ يَكُن لَهُنَ وَلَدُّ فَإِن كَانَ لَهُنَ وَلَدُ فَلَكُمُ وَلَكُمْ الْمَثُكُمُ الْمُبُعُ مِمَّا تَرَكَ نَ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةِ يُوصِينَ بِهِاۤ أَوْ دَيْنٍ وَلَهُنَ كَانُ لَهُنَ مَنَا تَرَكَ نَ مِنَا بَعْدِ وَصِيَّةِ يُوصِينَ بِهِاۤ أَوْ دَيْنٍ وَلَهُنَ ......

أي: لَم يَزَل مُتَّصِفاً بِذلك.

﴿ وَلَكُمْ نِصَفُ مَا تَكِكَ أَزْوَجُكُمْ إِن لَمْ يَكُن لَهُ كَ وَلَدُّ مِنكُم أُو مِن غَيرِكم، ﴿ وَلَكُ مُ وَلَدُ وَصِيّةِ يُوصِينَ بِهَا أَوْ دَيْنِ ﴾، ﴿ وَلَهُ نَاكُ لَهُنَ وَلَدُ فَلَكُمُ الرَّبُعُ مِمّا تَرَكُنَ مِنْ بَعْدِ وَصِيّةٍ يُوصِينَ بِهَا أَوْ دَيْنِ ﴾، وأليحق بِالوقلدِ في ذلك ولَدُ الابن بِالإجماع، ﴿ وَلَهُ كَ ﴾ أي: الزَّوجاتِ تَعَدَّدنَ حاشية الصاوي \_\_\_\_\_\_

قوله: (أي: لم يزل متَّصفاً بذلك) دفع به ما قد يُتوهَّمُ مِنْ (كانَ) الاتصافُ بذلك في الزمن الماضي وانقطع، فأفاد: أن صفاتِ الله لا تتقيَّدُ بزمان، فهي للاستمرار، وبعضُهم يجعلُها في صفات الله زائدةً (١).

قوله: (﴿وَلَكُمْ نِصْفُ﴾) هذا أيضاً من جُملة التفصيل لما أُجملَ في قوله أوَّلاً: ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبُ مِّمَا تَرَكَ ٱلْوَلِدَانِ وَٱلْأَقْرَبُونَ﴾.

قوله: (﴿إِن لَمْ يَكُن لَهُكِ﴾) أي: للزوجات، والمراد الجنس، وقوله: (﴿وَلَدُّ﴾) أي: واحدٌ أو متعدِّدٌ، ذكراً أو أنثى، فالزوجُ يأخذُ النصفَ بشرطٍ عدميٍّ.

قوله: (أو من غيركم) أي: ولو من زناً؛ فإنَّ ولدَ الزنا ينسب لأمِّه.

قوله: (﴿ فَإِن كَانَ لَهُنَ وَلَدُ ﴾) هذا مفهومُ قوله: ﴿ إِن لَمْ يَكُنُ لَهُرَ } وَلَدُّ ﴾، صرَّحَ به لإفادة الحكم فيه.

قوله: (﴿ مِنْ بَعَدِ وَصِـيَةِ ﴾) تقدَّمَ أنه متعلِّقٌ بمحذوف، تقديرُهُ: وهذا الاستحقاقُ يكون بعد تَنفيذ وصية.

قوله: (ولد الابن) أي: ذكراً كان ذلك الولد أو أنشى؛ فإن بنتَ الابن كابن الابن، وأما أولادُ البنت ذكوراً أو إناثاً.. فلا يُحجبُ الزوجُ بهم عن نِصفِه؛ ولِذلك قال الجعبري: [الطويل]

بَنُوهُ نَّ أَبْنُاءُ الرِّجَالِ الأَبَاعِدِ(٢)

<sup>(</sup>١) أي: إذا دخلت (كان) على صفات الحق تعالى فهي زائدة، وانظر «الفتوحات» (١/٣٦٣).

 <sup>(</sup>۲) كذا في النسخ نسبة البيت للجعبري، وفي "خزانة الأدب" (الشاهد الثالث والسبعون) أنه لا يُعرف قائله على شُهرته،
 ونقل أنه للفرزدق عن بعضهم.

أو لا ﴿ الرَّبُعُ مِمَّا تَرَكْتُمُ إِن لَمْ يَكُن لَكُمْ وَلَدُّ فَإِن كَانَ لَكُمْ وَلَدُّ مِنهُ قَ أُو مِن غيرِهنَّ، ﴿ فَلَهُنَ الشُّمُنُ مِمَّا تَرَكُمُ مِنْ بَعْدِ وَصِيّةٍ تُوصُونَ بِهَاۤ أَوْ دَيْنٍ ﴾، وولَدُ الإبسن في ذلك كالولدِ إجماعاً، ﴿ وَإِن كَانَ رَجُلُ يُورَثُ ﴾ \_ صِفةٌ والخَبرُ: \_ ﴿ كَلَلَةً ﴾ أي: لا والدَ لَه ولا ولَدَ، ﴿ أَوِ امْرَأَةٌ ﴾ تُورَث كَلالةً ﴿ وَلَهُ } أي: لِلمَورُوثِ كَلالةً ﴿ وَأَخُلُ أَوْ أَخْتُ ﴾ حاشية الصاوى

وكلامُ المفسِّر في غابة الحسن، حيث قال: (وولد الابن) ولم يقُل كالخازن: (وولد الولد)؛ لأنه يشملُ أولادَ البنات، وهو غيرُ صحيح<sup>(۱)</sup>.

قوله: (﴿ إِن لَّمْ يَكُن لَكُمْ وَلَدُّ ﴾) أي: ذكر أو أنثى، واحدٌ أو متعدد.

قوله: (منهن أو من غيرهن) المناسبُ تقديمُهُ عند قوله: ﴿إِن لَمْ يَكُن لَكُمْ وَلَدُّ﴾؛ ليكونَ على منوال ما تقدَّمَ له في نَظيره، وقوله: (أو من غيرهن) أي: نَسيب، فإنْ كان من زناً.. فلا يحجبُ الزوجة من الربع إلى الثُّمن؛ لأنه لا يَلحقُ بأبيه ولا يرثُ منه، ومن لا يرثُ لا يحجبُ وارثاً.

قوله: (وولد الابن كالولد) أي: وأما أولادُ البنات. . فليسوا مثلهم؛ لأنهم من ذَوي الأرحام. قوله: (﴿ يُورَثُ ﴾ صفة) أي: ويصحُّ أن يكون خبراً، وقوله: (﴿ كَلَنَدُّ ﴾) حال من الضمير في ﴿ يُورَثُ ﴾ .

قوله: (والمخبر ﴿كَلَلَةُ﴾) أي: واسمُها: ﴿رَجُلُ﴾، وهذا على أنها ناقِصة، وأما على أنها تامة فـ﴿رَجُلُ﴾: فاعل، و﴿يُورَثُ﴾: صفته، و﴿كَلَلَةً﴾: حال.

قوله: (أي: لا والد له ولا ولد) هذا هو راجحُ الأقوال في تفسير الكلالة، والحاصل: أنه اختلفَ الناسُ في معنى الكلالة، فقال جمهورُ اللغويين: إنه الميتُ الذي لا ولدَ له ولا والد، وقيل: الذي لا والدَ له فقط، وقيل: هو الذي لا يرثُهُ أبٌ ولا أمٌّ، وعلى هذه

<sup>(</sup>۱) كذا نقله العلامة الجمل في «الفتوحات» (١/ ٣٦٣) عن العلامة الأجهوري، وعبارة العلامة الخازن في "تفسيره" (١/ ٣٥١): (واسم الولد يطلق على الذكر والأنثى، ولا فرق بين الولد وولد الولد وولد البنت في ذلك)، فتأمل.

فَلِكُلِّ وَحِدٍ مِنْهُمَا ٱلسُّدُسُ فَإِن كَانُوا أَكَ ثَرَ مِن ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي ٱلثُّلُثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَةِ يُوصَىٰ بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرَ مُضَارَزٌ وَصِيَّةً مِنَ ٱللَّهِ وَٱللَّهُ عَلِيمٌ عَلِيمٌ شَ

#### حاشية الصاوي

الأقوال كلِّها: فالكلالةُ واقعةٌ على الميت، وقيل: الكلالة: الورثةُ ما عداً الأبوين والولد، وسُمُّوا بذلك؛ لأنَّ الميتَ بذهاب طرفيه تكلَّلهُ الورثةُ؛ أي: أحاطوا به من جميع نَواحيه (١)، ويُؤيِّدُ الذي مشى عليه المفسرُ: أن الآية نزلت في جابر ﷺ ولم يكن له يومَ نزلت أبٌ ولا ابن (٢٠).

قوله: (وقرأ به ابن مسعود وغيره) أي: قراءةً شاذة، وإنما استدلَّ بهذه القراءة؛ لأنها بمنزلة رواية الآحاد يُستدلُّ بها؛ لأنها منقولةٌ عن النبيِّ ﷺ (٣).

قوله: (أي: من واحد) أي: لأن (أو) في الآية لأحد الشيئين، فإذا اجتمع ذكرٌ وأنثى من ولد الأم. . كان لهما الثلث، وكذا إن زادُوا عن ذلك، ويسقطُ الأخوةُ للأم بستةٍ: الابن، وابن الابن، والبنت، وبنت الابن، والأب، والجد.

قوله: (من ضمير ﴿يُومِي﴾) أي: وهو عائدٌ على الميت.

قوله: (أي: غير مدخل الضرر) أشارَ بذلك إلى أن ﴿مُضَارَرُ ﴾ اسمُ فاعل.

قوله: (بأن يوصيَ بأكثرَ من الثلث) هذا تصويرٌ لإدخال الضرر، ويبطلُ ما زادَ على الثلث إن لم يُجِزْهُ الورثةُ.

<sup>(</sup>١) • المصباح المنير؟: (ك ل ل)، و الفتوحات الإلهية؛ (١/ ٣٦٣).

<sup>(</sup>۲) رواه البخاري (۵۲۷٦)، ومسلم (۱۲۱۱).

<sup>(</sup>٣) نسب العلامة الحلبي في «الدر المصون» (٣/ ٦١١) هذه القراءة لأبي وسعد بن أبي وقاص.

تِلْكَ حُدُودُ ٱللَّهُ وَمَن يُطِعِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلَهُ جَنَّتٍ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلَهُ جَنَّتٍ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَا وُ خَلِايِنَ فِيهِا وَذَالِكَ ٱلْفَوْرُ ٱلْفَظِيمُ ﴿ وَمَن يَعْضِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا الْفَائِدُ الْفَطْيمُ ﴿ وَمَن يَعْضِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَنْعَكُمُ حُدُودَهُ يُدْخِلَهُ نَارًا خَكِلِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴾ ومن يَعْضِ الله ورَسُولَهُ وَيَنْعَكُمُ حُدُودَهُ يُدْخِلَهُ نَارًا خَكِلِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴾ ومن يَعْضِ الله ورسُولَهُ ويَنْعُونُ ويَنْعُونُ اللهُ عَذَابُ مُهِينٌ اللهُ ويَعْمَا وَلَهُ عَذَابُ مُعْمِينٌ اللهُ ورسُولَهُ اللهُ ويَعْمَا وَلَهُ عَذَابُ مُعْمِينٌ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ويَعْمَا وَلَهُ عَذَابُ مُعْمِينٌ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ا

مِن قَتلِ، أو اختِلافِ دِين، أو رِقً.

﴿ فَالَكَ الْأَحَكَامُ الْمَذَكُورَةُ مِن أَمْرِ الْيَتَامَى وَمَا بَعْدَه ﴿ حُدُودُ اللَّهِ فَسَرَائِعُهُ اللّهِ حَدَّهَا لِعِبَادِه لِيَعْمَلُوا بِهَا وَلا يَتَعَدَّوهَا، ﴿ وَمَن يُطِع اللّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ فِيما حَكَمَ بِه ، ﴿ يُنْخِلُهُ ﴾ وِالنَّونِ التِّفاتا وَ ﴿ جَنَّتِ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَا لُو خَلَايِنَ فِيهَا وَذَالِكَ ٱلْفَوْرُ ٱلْمَطِيمُ ﴾ . وَذَالِكَ ٱلْفَوْرُ ٱلْمَطِيمُ ﴾ .

﴿ وَمَن يَعْضِ ٱللَّهَ وَرَسُولُهُۥ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُۥ يُدْخِلُهُ ﴿ بِالوَجهَينِ ـ ﴿ نَارًا خَالِدًا فَاللَّهُ وَلَهُ ﴾ وَلَا يَتَينِ ..... فِيهَا وَلَهُ ﴾ فِيها ﴿ عَذَابُ مُهِينُ ﴾ : ذُو إهانة ، ورُوعِيَ في الضَّمائِر في الآيتَينِ .....

حاشية الصاوي\_

قوله: (من قتل) أي: فلا يرثُ القاتلُ من تركة المقتول شيئاً كما في الحديث (١٠).

قوله: (أو اختلاف دين) أي: بالإسلام والكفر، فلا يرثُ المسلمُ الكافرَ، ولا العكس.

قوله: (أو رقُّ) أي: فلا يرثُ الرقيقُ من تركة الحرِّ شيئًا، ولا العكس.

قوله: (وما بعده) أي: من المواريث والوَصايا.

قوله: (التي حدُّها لعباده) أي: بيُّنَها وفصَّلَها.

قوله: (بالياء والنون) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان (٢٠)، وقوله: (التفاتاً) راجعٌ للنون، وهو التفاتُ من الغيبة للتكلُّم.

قوله: (﴿ مِن تَحْتِهَا ٱلأَنْهَارُ ﴾ أي: من تحت قُصُورها.

قوله: (بالوجهين) أي: الياء والنون.

قوله: (﴿ خَالِدًا فِيهَا﴾) المرادُ بالخلود: طولُ المكث إن مات مسلماً، وعلى حقيقته: إن مات كافراً، وحكمةُ الإفراد في جانب العذاب: أنه كما يعذَّبُ بالنار يعذَّبُ بالغربة، وحكمةُ الجمع في جانب النَّعيم: أنه كما ينعَّمُ بالجنة ينعَّمُ باجتماعه مع أحبابِه فيها، ويَزورُهم ويزورونه.

<sup>(</sup>١) رواه الترمذي (٢١٠٩) عن أبي هريرة مرفوعاً: «القاتل لا يوث».

<sup>(</sup>٢) قرأ أهل المدينة وابن عامر بالنون، والباقون بالياء، وكذا في الموضع الآتي. «تفسير البغوي» (٢/ ١٨١).

وَالَّذِي يَأْتِينَ ٱلْفَاحِشَةَ مِن نِسَآبِكُمْ فَأَسْتَشْهِدُواْ عَلَيْهِنَّ آرْبَعَةً مِّنكُمُّ فَإِن شَهِدُواْ فَاللَّهِ لَأَنْ سَبِيلًا اللَّهُ فَأَنْ سَبِيلًا اللهُ فَأَنْ سَبِيلًا اللهُ فَأَنْ سَبِيلًا اللهُ فَأَنْ سَبِيلًا اللهُ فَانَ سَبِيلًا اللهُ فَانَ سَبِيلًا اللهُ فَانَ سَبِيلًا اللهُ فَانَ سَبِيلًا اللهُ فَانَ سَبِيلًا اللهُ فَانَ سَبِيلًا اللهُ فَانَ سَبِيلًا اللهُ فَانَ سَبِيلًا اللهُ فَانَ سَبِيلًا اللهُ فَانَ سَبِيلًا اللهُ فَانَ سَبِيلًا اللهُ فَانَ سَبِيلًا اللهُ اللهُ فَانَ سَبِيلًا اللهُ اللهُ فَانَ سَبِيلًا اللهُ الل

لَفُظُ (مَن)، وفي ﴿خَالِدِينَ﴾ مَعناها.

﴿ وَالَّتِي يَأْتِينَ الْفَحِشَةَ ﴾: الزّنى ﴿ مِن نِسَآبِكُمْ فَاسْتَشْهِدُواْ عَلَيْهِنَّ آرْبَعَةُ مِنكُمْ فَاسْتَشْهِدُواْ عَلَيْهِنَّ بِهَا ﴿ فَأَسْكُوهُ كَ ﴾: احبِسُوهُنَ ﴿ فِ أَي : مِن رِجَالِكُم المُسلِمِين، ﴿ فَإِن شَهِدُواْ ﴾ عليهِنَّ بِها ﴿ فَأَسْكُوهُ كَ ﴾: احبِسُوهُنَ ﴿ فِ اللَّهُ مُنَ مِن مُخَالَطةِ النَّاس، ﴿ حَتَى يَتَوَفَّهُنَ ٱلْمَوْتُ ﴾ أي: مَلائكتُه، ﴿ أَوْ ﴾ إلى أنْ ﴿ يَجْعَلَ ٱللَّهُ لَمُنَ سَبِيلًا ﴾: طريقاً إلى الخُرُوج مِنها، أُمِرُوا بِذلك أوَّلَ الإسلام، حاشية الصادى

قوله: (لفظ «مَنْ») أي: فأفردَ في قوله: ﴿يُدِّخِلَّهُ ﴾ في الموضعين، وفي قوله: ﴿وَلَهُ ﴾.

قوله: (وني ﴿ خَلِدِينَ ﴾ معناها) أي: فجمع.

قوله: (﴿وَالَّنِي﴾ . . . إلخ) جمعُ (التي)(١)، وهو اسمٌ موصول مبتدأ، وقوله: ﴿ يَأْتِيكَ الْفَاحِشَةَ ﴾ صِلته، وقوله: ﴿ فَاسْتَشْهِدُوا ﴾ خبرُهُ، وقُرنَ بالفاء؛ لأن المبتدأ أشبهَ الشرطَ في العموم؛ لأن المبتدأ إذا وقع اسماً موصولاً ووصلَ بجملة فِعلية . . أشبهَ الشرط، فيُقرنُ خبره بالفاء، خصوصاً إذا أخبرَ عنه بجملة طلبيّة .

قوله: (﴿ مِن نِسَآبِكُمْ ﴾ بَيان لـ(اللاتي).

قوله: (﴿ أَرْبَعَكُمُ مِنكُمْ ﴾ أي: عدولاً، والعدُّلُ: هو الذكرُ الحرُّ المكلَّفُ الذي لم يرتكب كبيرةً ولا صغيرة خسةً، ولا ما يخلُّ بالمروءة، وهذه الشهادةُ على رؤية الزنا، وأما الإقرارُ فيكفي اثنان عليه، والخطاب في قوله: ﴿ فَاسَتَشْهِدُوا ﴾، لولاة الأمور كالقضاة والحكَّام.

قوله: (من رجال المسلمين) أي: الأحرارِ، وأما النساء والأرقَّاء والصبيانُ فلا تُقبلُ شَهادتهم، ويشترطُ في الشهادة أن تكونَ متَّحدةً وقتاً ورؤيةً ومكاناً، فلو اختلفَ شيءٌ من ذلك.. حُدَّ الشهود.

قوله: (وامنعوهن من مخالطة الناس) أي: الرجال، وهو عطفُ علَّة على معلول.

قوله: (أي: ملائكتُهُ) دفعَ بذلك ما يُقالُ: إن التوفِّيَ هو الموتُ، ففيه إسنادُ الشيء لنفسه!

قوله: (﴿ أَوْ يَجْمَلُ ٱللَّهُ ﴾) ﴿ أَوَّ ﴾: حرفُ عطف، و﴿ يَجْمَلُ ﴾: معطوفٌ على (يتوفي)، فهو داخلٌ

<sup>(</sup>١) ولكن ليس هذا الجمع جمعاً حقيقةً، بل اسم جمع على التحقيق. انظر «شرح الأشموني على الألفية» (١/ ١٣١).

ثُمَّ جَعَلَ لَهُنَّ سَبِيلاً بِجَلدِ البِكر مِائةً وتَغرِيبِها عاماً، ورَجمِ المُحصَنة، وفي الحَدِيث لَمَّا بَيْنَ الحَدَّ قال: «خُذُوا عنِّي خُذُوا عنِّي، قد جَعَلَ الله لَهُنَّ سَبِيلاً». رَواه مُسلِم.

في الغاية، وأشارَ المفسِّرُ لذلك بقوله: (إلى أن يجعل)، ويصحُّ أن تكونَ (أو) بمعنى (إلا) كما في قوله: ﴿حَتَّى يَتُوَفَّنُهُنَّ ٱلْمَوْتُ﴾، فالمعنى: إلا أن يجعلَ اللهُ لهن سبيلاً فلا تمسكوهنَّ في البيوت حتى يتوقَّاهن الموت.

قوله: (ثم جعل الله لهنَّ سبيلاً) أي: بنزول آية (النور)، واختُلفَ في هذه الآية، قيل: منسوخةٌ بآية (النور)، وقيل: مجملةٌ وآيةُ (النور) مُفصِّلةٌ لها، وهو الحقُّ، وقد مشى عليه المفسِّرُ.

قوله: (بجلد البكر مئة وتغريبها عاماً) هذا مذهبُ الإمام الشافعي، وعند مالك: التغريبُ خاصٌّ بالذكر، وأما الأنثى فلا تُغرَّب.

قوله: (رواه مسلم) وتمامه: «الثَّيُّبُ ترجمُ، والبكرُ تُجلد» (۱).

قوله: (بتخفيف النون وتشديدها) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان (٢٠).

قوله: (أو اللواط) (أو): لِتنويع الخلاف في تفسير الفاحشة هنا، وسيرجِّحُ الثاني بقوله: (وإرادة اللواط أظهر... إلخ)، ويصحُّ أن يُرادَ بالفاحشة: الزنا واللواط معاً الواقِعان من الرجال، وأمَّا الزنا من النساء فقد تقدَّمَ حكمه.

قوله: (﴿ فَكَاذُوهُمَا ﴾) أي: ما لم يَتوبا.

<sup>(</sup>۱) رواه مسلم (۱۲۹۰) عن عبادة بن الصامت مرفوعاً: «نُحذوا عني، خذوا عني، قد جعل الله لهن سبيلاً، البكر بالبكر جلد مئة ونفي سنة، والثيب بالثيب جلد مئة والرجم».

<sup>(</sup>٢) قرأ ابن كثير بتشديد النون، والجمهور على تخفيفها. انظر «الدر المصون» (٣/ ٦٢١).

### رَّحِيمًا ﴿ إِنَّمَا ٱلتَّوْبَأَةُ عَلَى ٱللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلسُّوءَ بِجَهَلَةِ

على مَن تابَ ﴿ رَّحِيمًا ﴾ بِه، وهذا مَنسُوخ بِالحدِّ إِن أُرِيد بها الزِّني، وكذَا إِن أُرِيدَ بِها اللِّواط عِند الشَّافِعِيِّ، لَكِنَّ المَفعُول بِه لا يُرجَم عِندَه وإِن كَانَ مُحصَناً، بل يُجلَد ويُغرَّب، وإرادةُ اللِّواط أَظهَرُ بِدَليلِ تَثنِيَة الضَّمِير، والأوَّل قال: أراد الزَّانِيَ والزَّانِيَة، ويَرُدُّهُ تَبيِنهما بِرمِن المُتَّصِلَة بِضَمِيرِ الرِّجال، واشتِراكُهُما في الأذَى والتَّوبةِ والإعراضِ، وهو مَخصُوصٌ بِالرجال؛ لِما تَقدَّم في النِّساء مِن الحَبس.

قوله: (وهذا منسوخ بالحدِّ) أي: فالبكرُ يُجلدُ مئةً ويُغرَّبُ عاماً، والمحصَن يرجمُ إلى أن يموت.

قوله: (عند الشافعي) أي: وعند مالك يرجمُ اللائطُ مُطلقاً، فاعلاً أو مفعولاً، أحصَنا أو لم يُحصِنا؛ حيث كانا بالِغَين مختارين، وعند أبي حنيفة: حَدَّهُ رميهُ من شاهق، أو رمئ حائطٍ عليه.

قوله: (لكن المفعول به. . . إلخ) أي: وأما الفاعل عنده فكالزاني؛ إن كان محصَناً رُجم، وإن كان غيرَ محصن جُلدَ مئة وغُرِّبَ عاماً.

قوله: (بل يجلد ويضرب) أي: إن كان بالغاً مختاراً.

قوله: (بدليل تثنية الضمير) أي: في قوله: ﴿وَٱلَّذَانِ﴾، وقد يُقال: إن فيه تغليبَ الذكر على الأنثى.

قوله: (وهو مخصوص) أي: ما ذُكرَ من الأذى والتوبةِ والإعراض.

قوله: (﴿إِنَّمَا ٱلتَّوْبَهُ عَلَى ٱللَّهِ﴾) هذا حسنُ ترتيب؛ حيث ذكرَ الذنبَ ثم أردفَهُ بذكر التوبة، وقوله: (﴿عَلَى ٱللَّهِ﴾) أي: التزمّها تفضُّلاً منه وإحساناً؛ لأنَّ وعدَ الكريم لا يتخلَّفُ؛ على حدٌ: ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ ٱلرَّحْمَةُ ﴾ [الأنعام: ٥٤].

قوله: (المعصية) أي: ولو كانت كفراً.

قوله: (أي: جاهلين) إنما قرنَ العصيان بالجهل؛ لأنَّ العصيانَ لا يتأتَّى مع العِلم، بل حين وقوعِ المعصية يُسلبُ العلم؛ لأنَّ أشدَّ الناس خشيةً العلماءُ، قال تعالى: ﴿إِنَّمَا يَغْشَى ٱللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ ٱلْفُلَمَنُوُّا ﴾ [فاطر: ٢٨].

ثُدَّ يَتُوبُوكَ مِن قَرِيبٍ فَأُولَتَهِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمُّ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿ وَلَيْسَتِ النَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيَتِاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِي تُبْتُ الْكَنَ وَلَا لِلْذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّعَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِي تُبْتُ الْكَنَ وَلَا اللَّهِ اللَّهِ مَا اللَّهُ عَذَابًا اللِيمًا ﴿ وَهُمْ حَكُفًا أَوْلَتُهِكَ أَعْتَذَنَا لَمُتُمْ عَذَابًا اللِيمًا ﴿ وَهُمْ حَكُفًا أَوْلَتُهِكَ أَعْتَذَنَا لَمُتُمْ عَذَابًا اللِيمًا ﴿ وَهُمْ حَكُفًا أَوْلَتُهِكَ أَعْتَذَنَا لَمُتُمْ عَذَابًا اللّهِ عَلَالِي ......

﴿ ثُمَّ يَتُوبُوكَ مِن﴾ زَمَن ﴿ قَرِيبٍ ﴾ قبلَ أن يُغَرغِرُوا ، ﴿ فَأَوْلَتِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ﴾ : يَـقـبَـلُ تُوبَتُهم، ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيـمًا ﴾ بِخَلقِه، ﴿ حَكِيمًا ﴾ في صُنعِه بِهم.

﴿ وَلَيْسَتِ ٱلتَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلسَّيِّنَاتِ ﴿ اللَّذُوبِ ﴿ حَتَى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ ﴾ وأخَذَ في النَّزع، ﴿ وَاللَهُ عِندَ مُشاهَدةِ ما هو فِيه: ﴿ إِنِي تُبْتُ ٱلْتَنَ ﴾ ، فلا يَنفَعهُ ذلك ولا يُقبَلُ مِنه، ﴿ وَلَا ٱلَذِينَ يَمُونُونَ وَهُمْ كُفَارُ ﴾ إذا تابُوا في الآخِرةِ عِندَ مُعايَنةِ العَذاب لا تُقبَلُ مِنهم، ﴿ وُلَا آلِيكَ اَعْتَدُنَا ﴾ : أعدَدْنا ﴿ لَمُنْمَ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ : مُؤلِماً .

#### حاشية الصاوي\_

قوله: (قبل أن يغرغروا) أي: قبل أن تبلغ الروحُ الحُلقومُ (١)، وإنما كان الزمنُ الذي بينَ وقوع المعصية والغرغرة قريبًا؛ لأنَّ كلَّ ما هو آتٍ قريبٌ، والعمر وإن طال قليلٌ، وفيه إشارةٌ إلى أنه ينبغي للإنسان أن يجدِّد التوبة في كلِّ لحظة؛ لأنَّ الموتَ مُتوقَعٌ في كلِّ لمحة؛ ولذا قال أبو بكر الصديق وَ الله الله عن نَفسٍ يخرجُ من ابن آدم إلا بإذنٍ من الله في العَود ثانياً وعمر جديد.

قوله: (﴿ وَلَيْسَتِ ٱلتَّوْسَةُ ﴾ أي: قَبولُها.

قوله: (وأخذ في النزع) أي: بلغت الروحُ الحلقومَ وغرغرَ الميت؛ لأنَّ الإنسان عند الغرغرة يرى مقعدَهُ في الجنة أو النار، فيظهرُ عليه علامةُ البُشرى أو الحزن، فلا ينفعُهُ الندمُ إذ ذاك.

قوله: (﴿ وَلَا الَّذِينَ ﴾ معطوفٌ على قوله: ﴿ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ ٱلسَّكِيَّاتِ ﴾ ، المعنى: ليست التوبة للذين يعملون السيئات. . . إلخ، وليست التوبة للذين يَموتون وهم كفَّارٌ، فهو في محلٌ جر.

قوله: ﴿ ﴿ أُوْلَتَهِكَ أَعْتَدَنَا ﴾ أصله: أعددنا، قُلبت الدالُ الأولى تاءً، وقد أشارَ لذلك المفسّرُ بقوله: أعددنا، والمعنى: أحضَرنا وهيّأنا.

 <sup>(</sup>۱) هذا على إطلاقه في الكافر، وأما المؤمن فالماتريدية أن توبة اليأس مقبولة منه، قال الحصكفي ـ كما في «حاشية ابن عابدين» (۲/ ۱۹۰) ـ: (واختُلف في قبول توبة اليأس، والمختار: قَبول توبته لا إيمانه)، وعند الأشاعرة: هما سواء في عدم القبول.

### يَّنَايُهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَحِلُ لَكُمْ أَن تَرِثُوا ٱلنِّسَآءَ كَرَهَا

﴿ يَنَا يَنِهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَحِلُ لَكُمْ أَن تَرِثُواْ النِّسَآءَ ﴾ أي: ذاتَهنَّ ﴿ كَرَهَا ﴾ - بِالفتحِ والضَّمِّ لُغتانِ - أي: مُكرِهِيهِنَّ على ذلك، كانُوا في الجاهِليَّة يَرِثُونَ نِساءَ أقرِبائِهم؛ فإن شاؤُوا تَزوَّجُوها بِلا صَداقٍ، أو زوَّجُوها وأخَذُوا صَداقَها، أو عَضَلُوها حتَّى تَفتَدِيَ بِما ورِثَتُه، أو تَمُوتَ فيَرِثُوها، فنُهُوا عن ذلك،

حاشية الصاوي\_

قوله: (أي: ذاتهن) دفع بذلك ما يُقال: إن ميراثَ الرجل من المرأة قد تقدَّم، وهو إما النصف أو الربع، وليس بمنهيِّ عنه.

قوله: (لغتان) المناسب: (قراءتان)، وهما سبعيَّتان (٣).

قوله: (أي: مُكرِهينَ) بكسر الراء اسمُ فاعل، ومفعوله محذوفٌ تقديرُهُ: مكرِهين لهن على ذلك.

قوله: (كانوا في الجاهلية) أي: وصدرِ الإسلام، وهو إشارةٌ لسبب نزول الآية، وقد أجملَ فيه.

قوله: (بلا صداق) أي: اتكالاً على الصَّداق الذي دفعه أبُوه.

<sup>(</sup>١) رواه البخاري (٤٥٧٩) عن ابن عباس فينا.

<sup>(</sup>٢) • تفسير البغوي، (١/ ٥٨٧)، ورواه الطبري في «تفسيره» (٨/ ١٠٦).

 <sup>(</sup>٣) قرأ حمزة والكسائي بضم الكاف، والباقون بفتحها. انظر «الدر المصون» (٣/ ٦٢٨)، ومع هذا فهما لغتان أيضاً
 كالضَّغْف والضُّعف كما نصَّ الواحدي في «الوسيط» (٢/ ٢٩).

حاشية الصاوى

وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَآ ءَاتَلِتُمُوهُنَّ إِلَّا أَن يَأْتِينَ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيِّنَةً وَعَاشِرُوهُنَّ إِلَّا أَن يَأْتِينَ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيِّنَةً وَعَاشِرُوهُنَّ إِلَّا مَعْرُوفِ

قوله: (﴿ وَلَا تَعَضُّلُوهُنَ ﴾) معطوفٌ على قوله: ﴿ لَا يَحِلُّ لَكُمْ ﴾، والمعنى: لا يحلُّ لكم ميراثُ النساء ولا عَضلُهن، وهو خطابٌ للأزواج، كان الرجلُ يَكرهُ المرأة ولها عليه المهرُ، فيُسِيءُ عِشرتها ويُضارِرُها؛ لتفتدي منه.

قوله: (أي: تمنعوا أزواجكم) أشارَ بذلكَ إلى أن الضميرَ عائدٌ على النساء لا بالمعنى الأول؛ فإنَّ المرادَ بالنساء فيما تقدَّمَ نساءُ غيركم، وفِيما هنا نساؤُكم، ففي الكلام استِخدام.

قوله: (﴿ لِتَذْهَبُواْ ﴾) علةٌ لقوله: ﴿ وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ ﴾.

قوله: (﴿ بِبَعْضِ مَآ ءَاتَيْتُنُوهُنَّ ﴾) أي: ومن باب أولى أخذُ الجميع.

قوله: (﴿ إِلَّا أَن يَأْتِينَ بِفَاحِشَهِ ﴾) هذا استثناءٌ من عُموم الأحوال، والمعنى: لا يحلُّ لكم عضلُ النساء لأجل أخذِ بعض ما آتيتمُوهن في حال من الأحوال، إلا في حالِ إتيانهن بفاحشةٍ مبيِّنة.

قوله: (بفتح الياء وكسرها) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان (١).

قوله: (أو نُشوز) أي: خُرُوج عن طاعة الزوج.

قوله: (فلكم أن تضارُّوهن) إن قلتَ: إن المضاررةَ لا تجوزُ، فكيف ذلك؟

أجيبَ: بأن هذا منسوخٌ، أو بأن المرادَ بها الوعظُ والهجرُ والضربُ على طبق ما يأتي في قَوله تعالى: ﴿وَاللَّذِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُ ﴾ . . . ﴾ الآيات، وتسميتُهُ مُضاررةٌ مشاكلةٌ، نظير: ﴿فَمَنِ ٱعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُواْ عَلَيْكِهِ [البقرة: ١٩٤].

قوله: (﴿ وَعَاشِرُوهُنَّ ﴾ ) قيل: معطوفٌ على قوله فيما تقدُّم: ﴿ وَءَاتُواْ ٱلنِّمَآةُ صَدُقَائِهِنَّ غِنَآةً ﴾ ، وقيل:

<sup>(</sup>١) قرأ ابن كثير وأبو بكر عن عاصم بفتح الياء، والباقون بكسرها. انظر «الدر المصون» (٣/ ٦٣١).

كَرِهْتُنُوهُنَّ فَعَسَىٰ أَن تَكْرَهُوا شَيْتًا وَيَجْعَلَ ٱللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَيْرًا ﴿ وَإِنْ أَرَدَتُهُ	فَإِن
دَالَ زَوْجِ مُكَاكَ زَوْجٍ وَمَاتَيْتُمْ إِحْدَىٰهُنَّ قِنطَارًا فَلَا تَأْخُذُواْ مِنْهُ شَكِيَّا أَتَأْخُذُونَهُ,	أستب
	بُهُتَ

أي: بِالإجمالِ في القَول والنَّفقةِ والمَبِيت، ﴿فَإِن كَرِهْتُمُوهُنَّ﴾ فاصبِرُوا؛ ﴿فَعَسَىٰٓ أَن تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ ٱللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَئِيرًا﴾، ولعلَّه يَجعَلُ فِيهنَّ ذلك بِأَن يَرزُقَكم مِنهُنَّ ولداً صالِحاً.

﴿ وَإِنْ أَرَدَتُمُ ٱسۡتِبۡدَالَ زَوْجِ مَصَاكَ زَوْجِ أَي: أَخْذَهَا بَدَلَهَا بِأَنْ طَلَّقَتُمُوهَا، ﴿ وَ وَ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ 

#### حاشية الصاوي\_

معطوف على قوله: ﴿وَلَا تَعَضُلُوهُنَّ﴾، وعليه: فالعطفُ لِلتوكيد، والمعنى: لا تضارُّوهن وعاشرُوهن بالمعروف بأن تُطيِّبوا لهن القولَ والفعل، ومن ذلك تعليمُهن مصالحَ دينهن ودُنياهنَّ.

قوله: (أي: بالإجمال في القول) أي: بالقول الجميل . . . إلخ .

قوله: ﴿ ﴿ فَإِن كُرِهْ تُسُوهُنَّ ﴾ أي: طبعاً من غير ظهور ما يُوجبُ الكراهة مِنهنَّ.

قوله: (فاصبروا) هذا هو جوابُ الشرط، وقوله: ﴿فَعَسَىٰ أَن تَكُرَهُوا شَيْتًا﴾ علَّةٌ له.

قوله: (ولداً صالحاً) أي: ذكراً أو أنثى، وفي الحديث: «إذا ماتَ ابنُ آدم انقطعَ عملُهُ إلا من ثلاث: صَدقة جارية، أو عِلم ينتفعُ به، أو ولد صالح يدعُو له»(١)، وبالجملة: فالإحسانُ إلى النساء مِن مكارم الأخلاق وإن وَقعت منهنَّ الإساءة؛ لما في الحديث: «يَغلبنَ كريماً ويغلبهنَّ لئيم، فأحبُّ أن أكون كريماً مغلوباً، ولا أحبُّ أن أكونَ لئيماً غالباً»(١).

قوله: (بأن طلقتموها) أي: بعد الدخول، وأما قبلَهُ فليس لها عِنده إلا نصفُ المهر.

قوله: (مالاً كثيراً) أشارَ بذلك إلى أنه ليس المرادُ بالقنطار التَّحديدَ.

<sup>(</sup>١) رواه الترمذي (١٣٧٦)، والنسائي (٣٦٥١) عن أبي هريرة ﴿ عَلَيْهُ مُرفُوعًا .

<sup>(</sup>٢) روى ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٣١٢/١٣): «خيركم خيرُكم لأهله، وأنا خيركم لأهلي، ما أكرم النساء إلا كريم، ولا أهانَهُنَّ إلا لئيم»، وإلى قوله: «لأهلي» رواه الترمذي (٣٨٩٥)، وابن ماجه (١٩٧٧).

منگم	وَأَخَذُنَ	إِلَىٰ بَعْضِ	بعضكم	وَقُدُ أَفْضَىٰ	تَأْخُذُونَهُ. تَأْخُذُونَهُ.	وَكَيْفَ	مُبِينًا ٢	وَإِثْمَا
			م	كَحَ ءَابَآؤُكَ	كِحُواْ مَا نَـَا	وَلَا نُنَ	غَلِيظًا ١	مِيثَنقًا

ظُلماً ﴿وَإِثْمًا مُّبِينًا﴾: بَيِّناً؟ ونَصبُهما على الحال، والاستِفهامُ لِلتَّوبِيخ ولِلإنكارِ في:

﴿ وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ ﴾ أي: بِأيِّ وَجه ﴿ وَقَدْ أَفْضَى ﴾: وصَلَ ﴿ بَنْضُكُمْ إِلَى بَعْضِ ﴾ بِالجِماعِ المُقَرِّر لِلمَهرِ، ﴿ وَأَخَذْنَ مِنكُم مِيثَنقًا ﴾: عَهداً ﴿ غَلِيظًا ﴾: شَدِيداً ، وهو ما أَمَرَ الله بِه مِن إمساكِهنَّ بِمَعروفِ أو تَسريجِهنَّ بِإحسانِ ؟

📆 ﴿ وَلَا نَنكِحُواْ مَا ﴾ ـ بِمعنى (مَن) ـ ﴿ نَكُحَ ءَابَــَآؤُكُم ......

حاشية الصاوي\_

قوله: (ظلماً) أشارَ بذلك إلى أنه أطلق البُهتان ـ وهو في الأصل: الكذبُ ـ وأرادَ به الظلمَ مجازاً.

قوله: (والاستفهام للتوبيخ والإنكار في ﴿وَكَيُّفَ تَأْخُذُونَهُۥ﴾) أي: وفيما قبله.

قوله: (بالجماع) هكذا فسَّرَهُ به الشافعي، وقال مالِك: بالخلوة التي يتأتَّى فيها الوطء.

قوله: (المقرر للمهر) أي: وهو الواقعُ من بالغ في مُطيقةٍ، وقال الشافعي: بل ولو لم تكن مُطيقة.

قوله: (﴿وَأَخَذَكَ﴾) أي: النساء، والآخذ في الحقيقة هو الله، وإنما أسندَ للنساء مجازاً عقليًا من الإسناد لِلسبب.

قوله: (﴿ وَلَا نَنكِمُوا مَا نَكُحَ ءَابَ آؤُكُم ﴾ شُروعٌ منه سبحانه وتعالى في المحرَّمات من النساء على الرجال، وابتداً بتحريم زوجة الأب؛ اعتناءً بها؛ فإنَّ الجاهلية كانوا يَفعلون ذلك كثيراً، ولمَّا كان ذلك الأمرُ قبيحاً شرعاً وطبعاً.. أفردَهُ بالنهي ولم يُدرِجُهُ في جملة المحرَّمات الآتية.

قوله: (﴿ مَا نَكُحَ اَلْكَاوُكُم ﴾ المرادُ بالنكاح: العقدُ، وبالآباء: الأصولُ وإن علَوا، فمتى عقدَ أحدٌ من أصولك على امرأة. فلا يحلُّ لك ولا لأحدٍ من ذُرِّيتك تزوَّجها بحالٍ، وهذه إحدى المحرَّمات بالصهر، وهُنَّ أربع، والباقي زوجةُ الابن، وأمُّ الزوجة، وبنتُ الزوجة، وكلُّ ذلك يحصلُ التحريمُ فيه بمجرَّدِ العقد إلا بنتُ الزوجة، فلا يحرِّمُها إلا الدخول بأمّها، والمرادُ بالدخول عند مالك: التلذُّذُ مطلقاً وإن لم تكن خلوة، وعند الشافعي: لا بدَّ من الوَطِّ، وأما جاريةُ الأب فلا تحرمُ على الابن إلا إن تَلذَّذَ بها الأب، وسيأتي في الآية تحريمُ باقي الأصهار.

مِنَ ٱلنِسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ۚ إِنَّهُ, كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتَا وَسَاءَ سَبِيلًا ﴿ حُرِمَتْ عَلَيْكُمْ مَا فَدُ سَلَفَ ۚ إِنَّهُ, كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتَا وَسَاءَ سَبِيلًا ﴿ مُرْمَتُ عَلَيْكُمْ مَا فَدُ سَلَفَ ۚ إِنَّهُ, كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتَا وَسَاءَ سَبِيلًا ﴿ مُرْمَتُ

مِنَ ٱلنِّسَآءِ إِلَّا﴾: لَكِن ﴿مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ مِن فِعلِكُم ذلك؛ فإنَّهُ مَعفُوٌّ عنهُ، ﴿إِنَّهُۥ﴾ أي: فِكاحَهُنَّ ﴿كَافَهُ مَعفُوٌ عنهُ، ﴿إِنَّهُۥ﴾ أي: فِكاحَهُنَّ ﴿كَانَ فَحِشَةُ﴾: قَبِيحاً، ﴿وَمَقْتَا﴾ سَبَباً لِلمَقتِ مِن الله، وهو أشَدُّ البُغض، ﴿وَسَآءَ﴾: بِئسَ ﴿سَبِيلًا﴾: طَرِيقاً ذلك.

الأب ﴿ حُرِمَتَ عَلَيْكُمُ أَمَّهَ لَكُمُ أَنْ تَنكِحُوهُنَّ ، وشَمِلَت الجَدَّاتِ مِن قِبَل الأب حاشية الصاوي

قوله: (﴿ مِنَ ٱلنِّسَآهِ ﴾) بيان لـ﴿ مَا ﴾ التي بمعنى (مَنْ)، وعبَّرَ بـ(ما) التي لِغير العاقل غالباً؛ إشارةً إلى أن النساءَ ناقصاتُ عقل.

قوله: (﴿ إِلَّا ﴾ لكن) أشارَ بذلك إلى أن الاستثناء منقطعٌ ؛ لأنَّ النهيَ مستقبلٌ والاستثناءَ ماض، ولا يستثنى الماضي من المستقبل، وفي الحقيقة: الاستثناءُ من قوله بعدُ: ﴿ إِنَّهُ كُونَ فَاحِشَةَ ﴾، وحكمةُ هذا الاستثناء: دفعُ توهُّم أن مَنْ فعلَهُ ولو قبل التحريم يحصلُ له هذا الوَعيدُ الشديد.

قوله: (﴿ إِنَّهُ, كَانَ فَنَحِشَةَ ﴾) علَّةٌ لقوله: ﴿ وَلَا نَنكِتُوا ﴾، و﴿ كَانَ ﴾: إما صلة، أو مجرَّدة عن معنى الزمان الماضي، فهي بمعنى: صار.

قوله: (﴿وَسَآءَ سَكِيلًا﴾) مقول لقول محذوفٌ معطوف على ﴿فَاحِشَةَ﴾، أي: ومقولاً فيه: ساء سبيلاً، ويحتملُ أنه كلامٌ مستأنف لإنشاء الذمِّ.

قوله: (ذلك) قدَّره؛ إشارةً إلى أنه المخصوصُ بالذم، والمعنى: أن مَنْ تزوَّجَ بزوجة الأب بعد التحريم. . ارتكبَ أمراً قبيحاً واستحقَّ أشدَّ البُغض من الله، وسلكَ طريقاً قبيحاً خبيثاً (١).

قوله: (﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ أَنَهَكَ ثُكُمُ ﴾ شُروعٌ في ذكر المحرَّمات بالنسب، و(أُمَّهات): جمع أُم، فالهاءُ زائدةٌ في الجمع؛ لِلفرق بين جمع مَنْ يَعقل ومن لا يعقل، وهذا على أن المفرد (أمًّ)، وأما على أن المفرد (أمهةٌ) فليست زائدة، وقد يَتعاكسُ على الأول، فيُقالُ في العقلاء: أُمَّات، وفي غيرهم: أمَّهات.

قوله: (أن تنكحوهن) أشارَ بذلك إلى أن الكلامَ على حذف مُضاف؛ لأن الذواتِ لا تحرمُ، وإنما التحريمُ متعلِّقٌ بالفعل.

<sup>(</sup>١) إذْ قبحُ هذا الفعل عقليِّ شرعي عادي كما نقله العلامة الجمل في «فتوحاته» (١/ ٣٧٠).

وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوْنُكُمْ وَعَمَّلَتُكُمْ وَخَلَلْتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأَخْتِ وَأُمْهَانُكُمُ الَّلِيَّ الْآخِ وَبَنَاتُ الْأَخْتِ وَأُمْهَانُكُمْ الَّلِيَّ الْآخِ

قوله: (وشملت بنات الأولاد) أي: ذكوراً أو إناثاً.

قوله: (﴿ وَأَغَرَّنُكُمْ ﴾) جمع أُخت، يُقالُ في الأُنثى: أخت، وفي الذكر: أخ، وجمع الأول: أخوات، والثاني: إِخْوة.

قوله: (من جهة الأب أو الأم) أي: ومِن باب أولى الشقيقاتُ.

قوله: (أي: أخوات آبائكم) أي: مطلقاً، شقيقات أو لأب أو لأم (١٠).

قوله: (وأجدادكم) أي: وإن علَوْا.

قوله: (أي: أخوات أمهاتكم) أي: مطلقاً، شقيقات أو لأب أو لأم.

قوله: (وجداتكم) أي: وإن علَوْنَ.

قوله: (ويدخل فيهن بناتُ أولادهن) أي: الأخوات ذكوراً أو إناثاً وإن سَفلن، وفيه تغليبُ الأخت على الأخ؛ وغلّبه الأخت على الأخ إفي نسخة: (أولادهم) بميم الجمع، ويكون عائداً على الأخ؛ وغلّبه على الأخت تشريفاً.

قوله: (﴿ وَأُمَّهَ نُكُمُ الَّذِي آرْضَعْنَكُمْ ﴾) شُروعٌ في المحرَّمات بالرضاع.

قوله: (قبل استكمال الحولين) ظاهرُهُ: ولو كان مستغنياً عن اللبن، ولكن يقيَّدُ عند مالك: بما إذا لم يستغن عن اللبن داخلَ الحولين، وإلا . . فلا يحرِّمُ كبَعد الحولين.

قوله: (خمس رضعات) أي: متفرِّقات، هذا مذهبُ الإمام الشافعي وابن حنبل، وأما مذهبُ مالك وأبي حنيفة. . فالمصَّةُ الواحدة كافيةٌ في التحريم.

<sup>(</sup>١) قوله: (أو لأم) سقط من (ط١)، وسقط من (أ) ما بعده إلى قوله: (وجداتكم).

وَأَخَوَاتُكُم مِنَ ٱلرَّضَعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَآبِكُمْ وَرَبَيْبُكُمُ ٱلَّتِي فِي خُجُورِكُم مِن نِسَآبِكُمُ ٱلَّتِي وَخُجُورِكُم مِن نِسَآبِكُمُ ٱلَّتِي وَخُلَتُهُمُ وَخَلَتْهِلُ ٱللَّهِ وَخَلَتْهِلُ اللَّهِ مَنَاحَ عَلَيْكُمُ وَخَلَتْهِلُ اللَّهِ مَنَاحَ عَلَيْكُمُ وَخَلَتْهِلُ اللَّهِ مَنَاحَ عَلَيْكُمُ وَخَلَتْهِلُ اللَّهِ مَنَاحَ عَلَيْكُمُ وَخَلَتْهِلُ اللَّهِ مَنَاحَ عَلَيْكُمُ وَخَلَتْهِلُ اللَّهِ مِن اللَّهُ مَنَاحَ عَلَيْكُمُ وَخَلَتْهِلُ اللَّهِ مِن اللَّهُ مَنَاحَ عَلَيْكُمُ وَخَلَتْهِلُ اللَّهُ اللَّهُ وَخُلَتْهُلُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ فَاللَّهُ اللَّهُ اللِهُ اللَّهُ الللْمُولَالِمُ اللَّهُ اللَّ

حاشية الصاوي

قوله: (كما بيَّنه الحديث) أي: الصحيحُ؛ لأن من قواعد الشافعي: كلَّما صحَّ الحديث. كان مذهباً له (۱)، وأما مالك فكذلك ما لم يُعارضهُ عملُ أهل المدينة وإجماعهم، وإلا. . حُملَ الحديثُ عنده على أنه منسوخٌ، فعملُ أهل المدينة حُجَّةٌ عند مالك دون غيره.

قوله: ﴿ وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ ٱلرَّضَاعَةِ ﴾ أي: وسواء كانت تلك الأختُ بنتاً لمن أرضعَتك أو لا، كما إذا أرضعت امرأةٌ ابنَ عمر وبنتَ زيد، فإنها تصيرُ أختاً له من الرضاعة.

قوله: (ويلحق بذلك) أي: بما ذُكِرَ مِنَ الأمهات والأخوات من الرضاعة.

قوله: (من أرضعتهن موطوءته) ظاهره: ولو من زناً، وهو كذلك عند مالك، وأما عند الشافعي. . فيقيَّدُ الوطء بكونه من نكاح أو شبهته، أو ملك أو شبهته، وأما بالزنا. . فلا يحرِّمُ عنده قوله: (﴿ اللَّيْ فِي خُبُورِكُم ﴾) جمع حِجْر، وهو في الأصل: مقدَّمُ الثوب، أُطلق وأُريدَ به كونُهم في تَربيتِه.

قوله: (موافقة للغالب) أي: فإنَّ الغالبَ عدمُ استغناء الرَّبيبة عن أمِّها، فهي في حَجْرِ زوجها. قوله: (أي: جامعتموهنَّ) هذا مذهبُ الشافعي، وعند مالك: يكفي مطلقُ التلذُّذ في التحريم.

<sup>(</sup>١) وصحة الحديث عنده يدخل فيها سلامته عن المعارض، وليس من المعارض عنده عملُ أهل المدينة.

أَبْنَابِكُمُ ٱلَّذِينَ مِنْ أَصْلَنبِكُمْ وَأَن تَجْمَعُواْ بَيْنَ ٱلْأَخْتَىٰيْ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ الْبَابِكُمُ اللَّهِ اللَّهُ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿ وَالْمُحْصَنَتُ مِنَ ٱلنِسَاءِ .........

﴿ أَنْاَ يَكُمُ اللَّهِ مِنْ أَصْلَابِكُمْ ﴾ ، يِخِلافِ مَن تَبَنَّيْتُمُوهُم فلَكم لِكاحُ حَلائِلهِم ، ﴿ وَأَن تَجْمَعُواْ بَيْنَ اللَّهُ خَتَيْنِ ﴾ مِن نَسَب أو رَضاعٍ بِالنّكاحِ ، ويُلحَق بِهِما بِالسَّنَّة الجَمعُ بَينها وبين عَمَّتِها أو خالَتِها ، ويَجُوز نِكاح كُلِّ واحِدةً على الانفراد ومِلكُهما مَعاً ، ويَطَأ واحِدةً ، ﴿ إِلّا ﴾ لَكِنْ ﴿ مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ في الجاهِليَّة مِن نِكاحِكُم بعضَ ما ذُكِرَ ، فلا جُناحَ عليكم فيه ؛ ﴿ إِنَ اللَّهَ كَانَ عَنُورًا ﴾ لِما سَلَفَ مِنكم قبلَ النَّهي ، ﴿ رَحِيمًا ﴾ بِكم في ذلك .

﴿ ﴿ وَ﴾ حُرِّمَت عَلَيكُم ﴿ ٱلْمُحْصَنَتُ ﴾ أي: ذَواتُ الأزواجِ ﴿ مِّنَ ٱلنِّسَآءَ ﴾ ......

حاشية الصاوي.

قوله: (﴿ ٱلَّذِينَ مِنْ أَصْلَىٰبِكُمْ ﴾) نزلت ردًّا لقول بعض المنافقين حين تزوَّجَ النبيُّ يَظِيُّ حليلةَ زيدٍ وكان متبنِّيًّا له: إن محمداً تزوَّجَ حليلةَ ابنه (۱).

قوله: (﴿ بَيْنَ ٱلْأُخُتَ يُنِ ﴾ أي: مطلقاً، شقيقتَين أو لأب أو لأم.

قوله: (الجمع بينها وبين عمتها . . . إلخ) أي: وضابطٌ ذلك أن يُقال: كلُّ أنثيين لو قُدِّرت أيةٌ ذكراً (٢) حرُمَ فإنه يحرمُ جمعُها، وأما لو كان التقديرُ في أحد الجانبين يحرمُ وفي الآخر لا يحرمُ فإنه لا يحرمُ ؛ كجمع المرأة وأمِّ زوجها أو بِنته من غيرها، أو المرأة وجارِيتها كما قال الأجهوري: [الرجز]

وَجَــمْــعُ مَــرْأَةٍ وَأُمِّ الــبَــعُــلِ أَوْ بِـنْــتِــهِ أَوْ رِقِّــهـا ذُو حِــلِّ قوله: (ويطأ واحدة) أي: ويحرمُ الأخرى.

قوله: (﴿ إِلَّا ﴾ لكن ﴿ مَا قَدْ سَلَفَ ﴾) هذا استثناءٌ منقطعٌ كالأول، ولم يقل هنا: إنه كان فاحشة ومقتاً وساءً سبيلاً؛ لعلمه بالقياس على ما تقدَّم.

قوله: (بعض ما ذكر) أي: وهو نكاحُ الأختين.

قوله: (﴿ وَٱلْمُحْصَنَتُ ﴾) معطوفٌ على قوله: ﴿ أَنَهَ نَكُمْ ﴾، فهو مندرجٌ في سلك المحرَّمات؛ ولذا قدَّرَ المفسِّرُ قوله: (حرمت عليكم)، والمحصناتُ بفتح الصاد هنا باتفاق القرَّاء، وأما في غير

<sup>(</sup>١) رواه الترمذي (٣٢٠٧) عن عائشة ﴿ إِنَّهُا.

<sup>(</sup>٢) أيَّةٌ هنا؛ أي: كل واحدة منهما، وهي عبارة العلامة خليل في «مختصره».

### إِلَّا مَا مَلَكُتْ أَيْمَنْكُمْ ۚ كِنْكِ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ ۚ وَأُجِلَّ لَكُمْ مَّا وَرَآةَ ذَالِكُمْ ...

أن تَنكِحُوهُنَّ قبلَ مُفارَقةِ أزواجِهنَّ؛ حَرائِرَ مُسلِماتٍ كُنَّ أو لا، ﴿إِلَّا مَا مَلَكَتَ أَيْمَنُكُمُّ مِن الإماءِ بِالسَّبِي فلَكم وَطوُّهُنَّ وإن كان لَهُنَّ أزواجٌ في دار الحَرب بعدَ الاستِبراءِ، ﴿كِنْبَ ٱللهِ﴾ - نَصْبٌ على المَصدَر - أي: كَتَبَ ذلك ﴿عَلَيْكُمُ وَأَحَلَ ﴾ - بِالبناءِ لِلفاعلِ والمَفعُول - ﴿لَكُمُ مَّا وَرَآةَ ذَلِكُمْ ﴾ .

حاشية الصاوى\_\_\_\_\_

هذا الموضع. . فقرأ الكسائيُّ بالكسر، فعلى الفتح هو: اسمُ مفعول، وفاعلُ الإحصان: إما الأزواج أو الأولياءُ أو الله، وعلى الكسر: اسمُ فاعل بمعنى: أنهن أَحصَنَّ أنفسَهُنَّ.

واعلمْ: أن الإحصانَ يُطلقُ على التزوَّج كما في هذه الآية، وعلى الحريَّة كما في قوله: ﴿وَمَن لَمْ يَسْتَطِعْ مِنكُمْ طَوِّلًا أَن يَنكِحَ ٱلْمُحْصَنَتِ ﴿ النساء: ٢٥]، وعلى الإسلام كما في قوله: ﴿فَإِذَا أُحْصِنَ ﴾ [النساء: ٢٥]، وعلى العِفَّة كما في قوله: ﴿مُحْصَنَتِ غَيْرَ مُسَلفِحَتِ ﴾ [النساء: ٢٥].

قوله: (أن تنكحوهن) أي: تَعقدوا عليهن في العصمة وما أُلحقَ بها كالعدة، وقد أشارَ لذلك بقوله: (قبل مفارقة أزواجهن).

قوله: (أو لا) أي: بل كنَّ إماءً أو كتابيًّات.

قوله: (﴿ إِلَّا مَا مَلَكَتُ آَيْنَكُ مُ ﴿ ) الاستثناءُ متصلٌ، ويشيرُ له قول المفسّر: (وإن كان لهن أزواج)، ولكن فيه شائبةُ انقطاع من وجهين:

الأول: أن المستثنى الوَطء، والمستثنى منه العقد.

الثاني: أن المستثنى منه المتزوِّجاتُ بالفعل، والمستثنى مَن كنَّ متزوجات، فإنه بمجرَّد السبي تنقطعُ عصمةُ الكافر.

قوله: (نصب على المصدر) أي: المؤكّد لعامله المعنوي، المستفاد من قوله: ﴿ حُرِّمَتْ ﴾؛ فإنَّ التحريمَ والفرضَ والكتْبَ بمعنّى واحد.

قوله: (بالبناء للفاعل والمفعول) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان، والفاعل هو الله، وحُذِفَ للعلم به (۱).

قوله: (﴿ مَّا وَرَآهُ ذَالِكُمْ ﴾) أي: غير ما ذكر لكم، وهذا عامٌّ مخصوص بغير ما حُرِّم بالسنة

<sup>(</sup>١) قرأ حفص وحمزة والكسائي بالبناء للمفعول، والباقون بالبناء للفاعل. انظر «السراج المنير» (١/ ٢٩٥).

أَن تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ تَحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ فَمَا اَسْتَمْتَعْلَمْ بِهِ، مِنْهُنَّ فَعَاتُوهُنَ أَجُورَهُنَّ فَرِيضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَضَيْتُم بِهِ، مِنْ بَعْدِ ٱلْفَرِيضَةً .....

كباقي المحرَّمات؛ من الرضاع، والجمع بين المرأة وعَمتها أو خالتها، والملاعنة على ملاعنها، والمعتدة، فقوله: (أي: سوى ما حرم عليكم من النساء) أي: كتاباً وسنةً.

قوله: (﴿ أَن تَبْنَعُوا ﴾) علَّةٌ لقوله: ﴿ وَأُحِلَّ لَكُم ﴾ أي: أحلَّ لكم لأجل أن تَبتغوا.

قوله: (بصداق) أي: بالتزوج، وقوله: (أو ثمن) أي: بالملك.

قوله: (متزوجين) أي: أو مُتملكين، بدليل قوله: أو ثمن، وقوله: (﴿غَيْرَ مُسَنفِحِينَ﴾) حال أخرى، وسمَّى الزنا سفاحاً؛ لأن الزانيين لا يقصدان إلا صبَّ الماء، ولا يقصدان نسلاً؛ فإن الأصلَ في السفح: الصبُّ.

قوله: (﴿ فَمَا ٱسْتَمْتَمْنُم ﴾ أشارَ المفسِّرُ بقوله: (أي: مَنْ) إلى أن (ما) واقعةٌ على مَن يعقل، وهن الزوجاتُ اللاتي تمتعتُم به منهن، فالآيةُ واردةٌ في النكاح الصحيح، فهو بمعنى قوله تعالى: ﴿ وَمَا النِّيا اللَّهِ عَدُونَ النَّاءَ عَلَا اللَّهِ وَرَدَت وَمَا اللَّهِ اللَّهِ عَلَمُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ وَرَدَت فِي نَكَاح المتعة وكان في صدر الإسلام حلالاً، فكان الرجلُ ينكحُ المرأة وقتاً معلوماً ثم يسرِّحُها، وقد نُسخَ هذا، فعلى هذا: الآيةُ منسوخة.

قوله: (بالوطء) أي: أو مقدِّماته.

قوله: (مهورهنَّ) سُمِّيَ المهرُ أجراً؛ لأنه في مُقابَلة الاستمتاع لا الذات.

قوله: (التي فرضتم لهنَّ) أشارَ بذلك إلى أنَّ ﴿ فَرِيضَكَ ﴾ مفعولٌ لمحذوف، وهو متَّصل بما قبله، فإن لم يكنْ فرضَ لها شيئاً وقد دخلَ بها . . فإنه يلزمُهُ مَهرُ مثلها .

قوله: (﴿ وَلَا جُنَاحٌ عَلَيْكُمْ ﴾ أي: ولا عليهنَّ.

قوله: (أنتم وهنَّ) أي: إنْ كنَّ رَشيدات، أو أولياؤُهن إنْ كنَّ سَفيهات.

مِن حَطِّها أو بَعضِها أو زِيادةٍ عليها، ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا ﴾ بِخَلقِه، ﴿مَكِيمًا ﴾ فِيما دَبُّرهُ لَهم.

﴿ وَمَن لَمْ يَسْتَطِعْ مِنكُمْ طَوْلًا ﴾ أي: غِنّى لـ ﴿ أَن يَسْكِحَ ٱلْمُخْصَنَتِ ﴾: الحَراثرَ ﴿ ٱلْمُؤْمِنَتِ ﴾ وَمَن لَم الْمُؤْمِنَتِ ﴾ وَاللّهُ وَمَن لَم الْمُؤْمِنَتِ ﴾ والحَراثر واللهُ وَمَن مَا مَلَكَتْ أَيْمَنْكُم ﴾ يَنكِحُ ﴿ فِن اللّهُ وَمِن مَا مَلَكَتْ أَيْمَنْكُم ﴾ يَنكِحُ ﴿ فِن اللّهُ وَمِن اللّهُ وَلِمُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلِمُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَيْكُمُ اللّهُ وَاللّهُ ولَا اللّهُ وَاللّهُ واللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَال

قوله: (من حطِّها. . . إلخ) بيانٌ لـ(ما) والكلامُ مُوزع، والمعنى: فلا جناحَ عليكم فيما تراضيتم به من الحطِّ، ولا جناحَ عليهنَّ فيما تراضَينَ من أخذ الزيادة.

قوله: (﴿ وَمَن لَمْ يَسْتَطِعُ ﴾ (مَن): شرطية أو موصولة، و ﴿ يَسْتَطِعُ ﴾: إما فعل الشرط، أو صلة الموصول، وقوله: (﴿ مِنكُمْ ﴾) أي: الأحرار، وهو شروعٌ في بيان حكم نكاح الإماء للأحرار، فأفادَ أنه لا يجوزُ للحرِّ أن ينكحَ الأمة إلا بشُروط ثلاثة: ألاَّ يجد للحرائر طَوْلاً، وأن تكونَ تلك الأمةُ مؤمنةً، وأن يخشى على نفسه العنت، وذلك الحكمُ يخصِّصُ ما تقدَّمَ في قوله: ﴿ فَأَنكِمُواْ مَا طَابَ لَكُم مَن النِسَلَهِ ﴾، وقوله: ﴿ وَأُمِلَ لَكُم مَّا وَزَآةَ ذَلِكُمْ ﴾.

وعلَّةُ نكاح الأمة لِئلا يصيرَ الولد رقيقاً لسيِّدِ الأمة، فإن كان لا يُولدُ له أو لها، أو كان ولده يعتقُ على سيِّدها مثل أمةِ الجدِّ. . فإنه يجوزُ له تزوُّجَ الأَمة بشرط كونها مؤمنة (١٠).

قوله: (﴿ أَن يَنكِحَ ٱلْمُحْصَنَاتِ ﴾) (أَنْ) وما دخلتْ عليه: في تأويل مصدر مفعول لقوله: ﴿ طَوْلًا ﴾ على حدٍّ: ﴿ أَوْ لِطْعَنَدُ فِي يَوْمِ ذِي مَسْفَبَةِ ۞ يَشِمًا ﴾ [البلد: ١٤-١٥].

قوله: (فلا مفهوم له) أي: فإذا وجدَ طَولاً لحرَّة كتابية. . فلا يجوزُ له أن يتزوَّجَ بالأمة.

قوله: ﴿ فَمِن مَّا مَلَكَتْ أَيْمَنْكُم ﴾ إما جوابُ الشرط، أو خبرُ المبتدأ، وقدَّرَ المفسِّرُ العاملَ مؤخَّراً لإفادة الحصر.

قوله: (﴿ مِن فَنَيَـٰ يَكُمُ ﴾) جمع فَتاة، وهي الشابَّةُ من النساء.

<sup>(</sup>١) تقدم الحديث عن مثال أمة الجدِّ.

بَعْضُكُم مِنْ بَعْضِ فَأَنكِكُوهُنَ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَ وَءَانُوهُنَ أَجُورَهُنَ بِٱلْمَعُهُفِ مُحْصَنَتٍ غَيْرَ مُسَافِحَتٍ وَلا مُشَخِذَاتِ أَخْدَانٍ فَإِذَا أُحْصِنَ .....

بِتَفْصِيلِها، ورُبَّ أَمَةٍ تَفْضُل الحُرَّةَ فِيه، وهذا تَأْنِيس بِنِكَاحِ الإماء، ﴿ بَعْضُكُم مِنْ بَعْضَ ا أي: أنتُم وهُنَّ سَواءٌ في الدِّين، فلا تَستَنكِفُوا مِن نِكَاجِهِنَّ، ﴿ فَانكِحُوهُنَ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَ ﴾ : مَوالِيهِنَّ ﴿ وَءَاتُوهُ كَ ﴾ : أعطُوهُنَ ﴿ أُجُورَهُنَ ﴾ : مُهُورَهنَّ ﴿ بِالْمَعُهُونِ ﴾ مِن غَير مَطْلٍ ونقص، ﴿ مُحْصَنَتِ ﴾ : عَفائِف، ـ حالٌ ـ ﴿ غَيْرَ مُسَنفِحَتِ ﴾ : زانياتٍ جَهراً، ﴿ وَلا مُتَخِذَ بَ أَخْدَانِ ﴾ : أُخِلَاءَ يَزنُونَ بِهِنَّ سِرًّا، ﴿ فَإِذَا أُحْصِنَ ﴾ : زُوِّجن، ـ وفي قِراءة بِالبناء لِلفاعلِ : حاشية الصاوى

قوله: (تَفضُلُ الحرَّةَ فيه) أي: الإيمان؛ بأن تكونَ من كِبار الأولياء وأرباب الأسرار مثلاً.

قوله: (﴿ بِعَضْكُمْ مِنَ بَعْضِ ﴾ أي: من جنس بعض في الدين والنسب؛ كقول علي كرَّمَ الله وجهَهُ بيت شعر من: البسيط<sup>(١)</sup>:

النَّاسُ مِنْ جِهَةِ التَّمْشِيلِ أَكْفاءُ أَبُسوهُ مَا أَرُمٌ وَالأُمُّ حَسوًا الْأَنْ وَالأُمُّ حَسوًا الْأَنْ وَالأَمُّ حَسوًا اللهُ اللهُ وَلَهُ: (من غير مطل) أي: عدم أداء مع القُدرة عليه.

قوله: (حال) أي: من قوله: ﴿ فَٱنكِمُوهُنَّ ﴾ أي: حال كونهن عفائف عن الزنا، وهذا شرطٌ كمال على المعتمد.

قُولُه: (﴿ غُيْرٌ مُسَافِحَاتِ ﴾) حالٌ مؤكَّدة.

قوله: (﴿ وَلَا مُتَخِذَاتِ أَخْدَانِكُ ) جمع خِدْن بالكسر، وهو الصاحبُ والخليل، وإنما ذكره بعدَه؛ لأنه كان في الجاهلية الزنا قِسمان: جهراً وسرًا، فكان الأكابر منهم يُحرِّمون القسم الأول، ويحلُّون الثاني.

قوله: (وفي قراءة بالبناء للفاعل) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان "، والمعنى على هذه القراءة: أحصَنَّ أنفسَهن.

<sup>(</sup>١) كذا في النسخ: (بيت شعر...) من كلام المصنف.

 <sup>(</sup>۲) كذا نسبه العلامة اليوسي في (زهر الأكم) (١/ ٢٦٤)، ونسبه عبد القاهر الجرجاني لمحمد بن الربيع الموصلي
 كما في (أسرار البلاغة) (ص٢٦٥).

 <sup>(</sup>٣) قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وحفص عن عاصم بالبناء للمفعول، والباقون للفاعل. «الدر المصون»
 (٣/ ٢٥٧).

تَزوَّجنَ - ﴿ فَإِنْ أَيْنَ عِنَجِشَةِ ﴾ : زِناً ﴿ فَعَلَيْهِنَ نِصْفُ مَا عَلَى ٱلْمُحْصَنَتِ ﴾ : الحَرائر الأبكارِ إذا زَنَينَ ﴿ مِنَ ٱلْعَذَابُ ﴾ : الحَدِّ، فيُجلدنَ خَمسينَ ويُغرَّبنَ نِصفَ سَنة، ويُقاسُ عليهِنَّ العَبِيدُ، ولَم يُجعَلِ الإحصانُ شَرطاً لِوُجُوبِ الحَدِّ لإِفادةِ أَنَّه لا رَجم عليهِنَّ أصلاً، ﴿ وَلَمَ يُخِيدُ، ولَم يُجعَلِ الإحصانُ شَرطاً لِوُجُوبِ الحَدِّ لإِفادةِ أَنَّه لا رَجم عليهِنَّ أصلاً، ﴿ وَلَاكَ ﴾ أي: نِكاحُ المَملُوكات عِند عَدَم الطَّولِ ﴿ لِمَنْ خَشِي ﴾ : خاف ﴿ ٱلْعَنتَ ﴾ : الزِّنا، وأصلُه المَشقَّة، شُمِّي به الزِنا لِأَنَّهُ سَبَبها بِالحَدِّ في الدُّنيا والعُقُوبةِ في الآخِرةِ، ﴿ مِنكُمُ ﴾ وأصلُهُ المُقوبةِ مَن لا يَخافهُ مِن الأحرارِ، فلا يَجِلُّ لَه نِكاحُها، وكذا مَن استَطاعَ طَولَ حُرَّة، وعليهِ الشَّافِيُّ، وخرَج بِقُولِه : ﴿ مِن فَنَيَرَكُمُ ٱلمُؤْمِنَاتِ ﴾ الكافِراتُ، فلا يَجِلُّ لَه نِكاحُها وعليهِ الشَّافِيُّ، وخرَج بِقُولِه : ﴿ مِن فَيَاتِكُمُ ٱلمُؤْمِنَاتِ ﴾ الكافِراتُ، فلا يَجِلُّ لَه نِكاحُها وعليهِ الشَّافِيُّ، وخرَج بِقُولِه : ﴿ مِن فَنَيَرَبُكُمُ ٱلمُؤْمِنَاتِ ﴾ الكافِراتُ، فلا يَجِلُّ لَه نِكاحُها عليهِ الشَّافِيُّ ، وخرَج بِقُولِه : ﴿ مِن فَنَيَرَبُكُمُ ٱلمُؤْمِنَاتِ ﴾ الكافِراتُ ، فلا يَجِلُّ لَه نِكاحُها عليهِ الشَّافِيُّ ، وخرَج بِقُولِه : ﴿ مِن فَنَيَرَبُكُمُ ٱلمُؤْمِنَاتِ ﴾ الكافِراتُ ، فلا يَجِلُّ لَه نِكاحُها عليهِ الشَّافِي السَّاوِي \_ \_ \_ \_ \_ ـ فَاللَهُ الْهُ الْمُؤْمِنَاتِ ﴾ الكافِراتُ ، فلا يَجِلُّ لَه نِكاحُها عليهِ الشَّاوِي \_ \_ \_ ـ فَاللَهُ المُنْ السَاوِي \_ \_ ـ فَاللَهُ الْمُهُ الْمُؤْمِنَاتِ ﴾ المَافِرة المُن السَلَمُ اللهُ المُن المُؤْمِنَاتِ اللهُ المُؤْمِنَاتِ اللهُ اللَّذِي الللهُ الْمُؤْمِنَاتِ أَنْ اللهُ الْمُؤْمِنَاتُ اللهُ الْمُؤْمِنَاتُ أَنْ اللهُ الْمُؤْمِنَاتُ اللهُ الْمُؤْمِنَاتُ أَنْ اللهُ الْمُؤْمِنَاتُ أَلَهُ السَاوِي الْمُؤْمِنَاتُ الْهُ الْمُؤْمِنَاتُ أَلَّهُ الْمُؤْمِنَالُ الْمُؤْمِنَاتُ أَلَا الْمُؤْمِنَاتُ الْمُؤْمِنَاتُ الْمُؤْمِنَاتُ الْمُؤْمِنَاتُ الْمُؤْمِنَاتُ الْمُؤْمِنَاتُ الْمُؤْمِنَاتُ اللْمُؤْمِنَاتُ اللْمُؤْمِنَاتُ الْمُؤْمِنَاتُ الْمُؤْمِنَاتُ الْمُؤْمِنَاتُ الْمُؤْمِنَاتُ الْمُؤْمِنَالِهُ الْمُؤْمِنَاتُ الْم

قوله: (﴿ فَإِنْ أَتَيْنَ ﴾) شرطٌ في الشرط، وقوله: (﴿ فَعَلَيْهِنَ ﴾ . . . إلخ) جوابُ الثاني، والثاني وجوابه جوابُ الأول؛ على حدِّ: إن جئتني فإن لمْ أكرِمْك فعبدي حرِّ.

قوله: (الأبكار) إنما قيَّدَ بذلك؛ لأن حدَّ غير البكر من الأحرار الرجمُ، وهو لا يَتنصَّف.

قوله: (ويغرَّبْنَ نصفَ سنة) هذا مذهبُ الإمام الشافعي، وأما عند مالك. . فلا تغريبَ على الرقيق ذكراً أو أنثى.

قوله: (ولم يجعل الإحصان... إلخ) إنما احتاجَ للسؤال والجواب؛ لأنه فسَّرَ الإحصان بالتزوُّج، وإلا.. فلو فسَّرَهُ بالإسلام كما فعلَ غيرُهُ.. لما احتاجَ لِذلك كلِّه.

قوله: (وأصله: المشقة) أي: أصله الثاني، وإلا.. فأصلُهُ الأوَّل: الكسر بعد الجبر، ثم نُقلَ لكلِّ مشقَّة تحصلُ للإنسان.

قوله: (والعقوبة في الأخرى) أي: إن لم يُقَمْ عليه الحدُّ في الدنيا على المعتمَد من أن الحدودَ جوابِر.

قوله: (فلا يحل له نكاحها) محلُّ ذلك: إن لم يخفِ العنتَ في أَمة معيَّنة، ولم يَجِدْ مَن يكفيه عنها من الحرائر، فعند مالك: يجوزُ له نكاحُها؛ لأنه عادمٌ للحرائر حكماً.

قوله: (وعليه الشافعي) أي: ومالك وأحمد، وقال أبو حنيفة بِجواز نكاح الأمة لمن ليس تحتّهُ حرَّة بالفعل ولو كان واجداً لِمَهرها، وخالفَ في اشتراط إسلام الأَمة. وَأَن تَصْبِرُواْ خَيْرٌ لَكُمُّ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيكُمْ شُنَنَ الَّذِينَ وَأَن تَصْبِرُواْ خَيْرٌ لَكُمْ وَيَهْدِيكُمْ شُنَنَ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ عَكِيمٌ ﴿ وَاللَّهُ يُرِيدُ أَن يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ عَكِيمٌ ﴿ وَاللَّهُ يُرِيدُ أَن يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ عَكِيمٌ ﴿ وَاللَّهُ يُرِيدُ أَن يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ عَلِيمٌ عَلِيمٌ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمُ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلَيْكُمُ وَاللَّهُ عَلَيْكُمْ وَيَتُوبُ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلَيْكُولُ وَاللَّهُ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ وَاللَّهُ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ وَاللَّهُ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ وَاللَّهُ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ ولَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ وَاللَّهُ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ وَاللَّهُ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلَيْكُولُ وَاللَّهُ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ وَلَلِيلُهُ عَلَيْكُمُ وَلَهُ عَلَيْكُمْ وَاللَّه

ولو عَدِمَ وخافَ، ﴿وَأَن تَصْبِرُوا﴾ عن نِكاحِ المَملُوكات ﴿خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ ؛ لِئَلَّا يَصِيرَ الوَلَد رَقِيقًا ، ﴿وَٱللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ بِالتَّوسِعةِ في ذلك.

﴿ وَرُبِدُ اللّهُ لِلْمَبَيِنَ لَكُمْ فَسَرائِع دِينِكم ومَصالِحَ أَمرِكم، ﴿ وَيَهْدِبَكُمْ سُنَنَ ﴾ : طَرائِق ﴿ اللّهِ بِنَا فِي التَّحلِيل والتَّحرِيم فتتَّبِعُوهُم، ﴿ وَيَتُوبَ طَرائِق ﴿ اللّهِ بِنَا فَي التَّحلِيل والتَّحرِيم فتتَّبِعُوهُم، ﴿ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمُ ﴾ : يَرجِعَ بِكم عن مَعصِيتِه التي كُنتُم عليها إلى طاعَتِه، ﴿ وَاللّهُ عَلِيمُ ﴾ بِكُم، ﴿ وَكِيدُ ﴾ فِيما دَبَّرهُ لَكُم.

🗘 ﴿وَٱللَّهُ يُرِيدُ أَن يَتُوبَ عَلَيْكُمْ ﴾ كَرَّره لِيَبنِيَ علَيه: ......

حاشية الصاوي\_

قوله: (ولو عدم) أي: الطُّول، وخافَ العنت.

قوله: (﴿ وَأَن تَصْبِرُواْ خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ أي: فالصبرُ أجملُ حيث أمكن التحيَّلُ على ذلك؛ لقوله في الحديث: «مَن استطاعَ منكم الباءةَ فليتزوج، ومَن لم يستطعْ فعليه بالصوم؛ فإنه له وِجاء ١٠٠٠، ولقوله تعالى: ﴿ وَلَيْسَتَعْفِفِ ٱلِّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَى يُغْنِيَهُمُ ٱللهُ مِن فَضْلِهِ ﴾ [النور: ٣٣].

قوله: (بالتوسعة في ذلك) أي: في نكاح الأمة.

قُولُه: (﴿ لِيُحْبَيِّنَ لَكُمُّ ﴾) أي: يفصِّل ويُظهر.

قوله: (فتتبعوهم) أي: على منوال شُرعكم.

قوله: (﴿ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمُ ﴾ أي: يقبلُ توبتَكم إذا تُبتم.

قوله: (عن معصيته) أي: اللغوية، وإلا.. فقبلَ التشريع لم تكُنُّ معصية.

قوله: (﴿ وَاللَّهُ يُرِيدُ أَن يَتُوبَ عَلَيْكُمْ ﴾ أي: يحبُّ لكم ذلك ويَرضاه، وليست الإرادةُ على حقيقتها؛ لأنه يقتضي أن إرادةَ الله متعلِّقة بتوبة كلِّ عاصٍ مع أنه ليس كذلك (٢٠)، فالمعنى: الله يحبُّ توبة العبد فيتوبُ عليه، ومِن هنا قيل: إن قبولَ التوبة قَطْعيٌّ.

<sup>(</sup>١) رواه البخاري (١٩٠٥)، ومسلم (١٤٠٠) من حديث ابن مسعود ﴿عُلَيْمُهُ .

<sup>(</sup>٢) وإذا حملنا الإرادة على حَقيقتها وهو الموافق للظاهر. . فالمعنى: بيّن لكم الأحكام وفصّلها، وهذا حاصل قطعاً، فلم تتخلف الإرادة، وابتدع بعضهم ما يُسمّى بالإرادة الشرعية وزعم إمكان تخلُّفها، واستدل بمثل هذه الآية، وهو افتثات لا يُعوَّل عليه، وبحثه في كتب الكلام.

عَنكُم	يُخَفِّفَ	أن	ٱللَّهُ	و و يُرِيدُ	عَظِيمًا ١	مَيْلًا	يَّيلُواْ	وَكِ أَن	ٱلشَّهُ	يَتَّبِعُونَ	ٱلَّذِينَ	ويُرِيدُ
						ءَامَنُواْ	ڏِين	تَأَيُّهَا ٱلَّا		ضَعِيفُا	ٱلإنسَانُ	ر مر وخلِق

﴿ وَيُرِيدُ ٱلَّذِينَ يَشَبِعُونَ ٱلشَّهَوَاتِ ﴾: اليَهُودُ والنَّصارَى، أو المَجُوس، أو الزُّناة، ﴿ أَن يَمْيلُوا مَيْلُوا مَثْلُهِم. مَيْلًا عَظِيمًا ﴾: تَعدِلُوا عن الحَقِّ بِارتكابِ ما حُرِّمَ علَيكم، فتَكُونُوا مِثْلَهم.

﴿ يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُخَفِّفَ عَنكُمُ ﴾: يُسَهِّلَ علَيكُم أحكامَ الشَّرعِ، ﴿ وَخُلِقَ آلِإِنسَنُ ضَعِيفًا ﴾ لا يَصبِرُ عن النِّساء والشَّهوات.

🧑 ﴿ يَتَأَيُّهُا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ . . . .

حاشية الصاوى \_\_\_

قوله: (والمجوس) أي: فكانوا يجوِّزون نكاحَ الأخوات من الأب وبنتِ الأخ، فلمَّا حرَّمَهن اللهُ صاروا يقولون لِلمؤمنين: إنكم تحلُّون نكاحَ بنتِ العمَّة وبنت الخالة، فلا فرقَ بينهما وبين بنت الأخِ والأخت!

قوله: (فتكونوا مثلهم) أي: لأن المصيبةَ إذا عمَّتْ هانَت.

قوله: (يسهِّل عليكم أحكامَ الشرع) أي: فلم يَجعلْها ثقيلةً عسيرة كما كان في الأُمَم السابقة، قال تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَ قال تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَ عَالَى: ﴿وَمَا جَعَلَ عَالَى: ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي ٱلدِّينِ مِنْ حَرَجٌ ﴾ [الحج: ٧٨].

قُولُه: (﴿ وَخُلِقَ ٱلْإِنْسَانُ ﴾) هذا كالتعليل لِقُولُه: ﴿ يُرِيدُ ٱللَّهُ أَن يُخَفِّفَ عَنكُمْ ﴾.

قوله: (لا يصبر عن النساء) أي: لما في الحديث «لا خيرَ في النساء ولا صبرَ عنهُنَّ، يَغلبن كريماً ويغلبُهن لئيمٌ، فأحبُّ أن أكونَ كريماً مغلوباً، ولا أحبُّ أن أكونَ لئيماً غالباً ((أو الشهوات) أي: مطلقاً، ومِن جملتها النساء، وفي الحديث: «إن لنفسِكَ عليك حقًا ((\*).

قوله: ﴿ وَيَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ . . . إلخ المَّا بيَّنَ النهيّ عن بعض الفُروج وإباحة بعضها . . شرعَ يبيِّنُ النهيّ عن بعض الأموال والأنفُس.

<sup>(</sup>۱) روى ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (۱۳/ ۱۳): «خيركم خيركم لأهله، وأنا خيركم لأهلي، ما أكرم النساء إلا كريم، ولا أهانهُنَّ إلا لئيم، وإلى قوله: «لأهلي» رواه الترمذي (۳۸۹۵)، وابن ماجه (۱۹۷۷).

<sup>(</sup>٢) رواه البخاري (١٩٦٨) من كلام سيدنا سلمان الفارسي في السيدنا أبي الدرداء في الدرداء والله وقال النبي على آخر الحديث: «صَدق سلمان».

لَا تَأْكُلُوٓا أَمْوَلَكُم بَيْنَكُم بِٱلْبَطِلِ إِلَّا أَن تَكُونَ يَجَدَرَةً عَن تَرَاضِ مِنكُمْ وَلَا لَقَتُلُوٓا أَنفُسَكُمُ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴿ اللَّهُ اللَّهُ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴾

لَا تَأْكُلُوا أَمُولَكُم بَيْنَكُم بِالْبَطِلِ»: بِالحَرامِ في الشَّرِع كالرِّبا والغَصب، ﴿ إِلَا ﴾: لَكِن ﴿ وَأَن تَكُونَ الْأَمُوالُ أَمُوالَ تِجارِةٍ ﴿ وَأَن تَكُونَ الْأَمُوالُ أَمُوالَ تِجارِةٍ صَادِرةً ﴿ عَن تَرَاضِ مِنكُمْ ﴾ وطِيبِ نَفسٍ، فلكم أن تَأْكُلُوها، ﴿ وَلَا نَقْتُلُوا أَنفْسَكُمْ ﴾ بِارتِكابِ ما يُؤدِّي إلى هَلاكها أيَّا كان في الدُّنيا أو الآخِرة، بِقَرِينةِ: ﴿ إِنَّ اللهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴾ في مَنعِه لكم مِن ذَلك.

حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿ لَا تَأْكُلُوا أَمُوالَكُم ﴾ أي: بإنفاقها في المعاصي، والمرادُ بالأكل: مطلقُ الأخذ، وإنما عبَّرَ بالأكل؛ لأنه معظمُ المقصود من الأموال.

قوله: (كالربا والغصب) أي: والسرقة والرشوة وغير ذلك من المحرَّمات.

قوله: ﴿ ﴿ إِلَّا ﴾ لكن أشارَ بذلك إلى أن الاستثناءَ منقطع.

قوله: (وفي قراءة بالنصب) أي: على أنَّ ﴿تَكُونَ﴾ ناقصةٌ، و﴿ يَحِكَرَةً﴾: خبرها، واسمُها محذوف، وأما على الرفع فـ﴿تَكُونَ﴾ تامَّة، والقراءتان سبعيَّتان (١١).

قوله: (﴿عَن تَرَاضِ مِنكُمْ ﴾) أي: وأما إذا لم تكُنْ عن تراضٍ بل كانت غصباً أو غشًا أو خديعة. . فليست حلالاً، ويشترطُ أيضاً أن تكون على الوجه المرضيّ في الشرع، وخصَّ التجارةَ بالذكر؛ لأنَّ غالبَ التصرُّف في الأموال بها لِذَوي المروءات.

قوله: (أيًّا كان في الدنيا. . . إلخ) أي: بأن يزني وهو محصنٌ فيترتَّبُ عليه الرجم، أو يقتلَ أحداً فيُقتل، أو يقتلَ نفسه غمَّا وأسفاً؛ لما رُويَ عن أبي هريرة قال: قال رسول الله وَ هَنَّذَ المَن تردَّى من جبل فقتلَ نفسه فهو في نارِ جهنَّمَ يتردَّى فيها خالداً مخلداً فيها أبداً، ومن تحسَّى سمَّا فقتلَ نفسه فسمُّهُ في يَده يتحسَّاه في نار جهنم خالداً فيها أبداً، ومَن قتلَ نفسه بحديدةٍ فهو يتوجَّأُ بها في بَطنه في نار جهنَّم خالداً فيها أبداً، ومَن قتلَ نفسه بحديدةٍ فهو يتوجَّأُ بها في بَطنه في نار جهنَّم خالداً فيها أبداً» (٢).

<sup>(</sup>١) قرأ الكوفيون بالنصب، والباقون بالرفع على أنها تامة. انظر «الدر المصون» (٣/ ٦٦٤).

<sup>(</sup>٢) رواه البخاري (٥٧٧٨)، ومسلم (١٠٩) من حديث أبي هريرة ﴿﴿كُا،

يا ١	هُو يَسِ	. عَلَى أَلَأ	كَانَ ذَالِكَ	نَارًا وَد	بر. نصلیه	فُسُوْفَ	وَظُلْمًا	نکا	عُدُوا	ذَالِكَ	يَفْعَلَ	وَمَن
مُدْخَلًا مُدْخَلًا	ئے	وَنُدُخِلُه	سكينانيكم	عَنكُمْ	ؙٮٛػڣۣٚڒ	عَنْهُ	ا ئُنْهُوْنَ	مَا	ر سر عُبايِر	_	تجتيبوا	إِن
					• • • • •						(m) (	کَرِب

﴿ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ ﴾ أي: ما نُهِيَ عنهُ ﴿ عُدُوَنَا ﴾: تَجاوُزاً لِلحَلالِ، - حالٌ ـ ﴿ وَظُلْمًا ﴾ - تَأْكِيدٌ ـ ﴿ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى ﴿ وَظُلْمًا ﴾ - تَأْكِيدٌ ـ ﴿ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴾ : هَيِّناً .

حاشية الصاوي

قوله: (أي: ما نهيَ عنه) أي: وهو قتل النفس، أو أكلُ الأموال بالباطل.

قوله: (تأكيد) أي: لأن الظلمَ والعدوان بمعنَّى واحد، وهو: تجاوزُ الحدِّ.

قوله: (﴿ وَكَانَ ذَالِكَ ﴾) أي: الإصلاءُ المذكور.

قوله: (وهي: ما وردَ عليها وعيد) أي: أو حدٌّ، ولا تحدُّ بالعدِّ.

قوله: (أقرب) أي: منها للسبعين التي قيل بها(١).

قوله: (بالطاعات) أي: بفعلها زيادةً على الاجتناب، كذا قيل، وقيل: لا يشترطُ ذلك، بل تكفَّرُ الصغائرُ باجتناب الكبائر فقط؛ فإن اجتنابَ الكبائر من أعظَم الطاعات، وهو المعتمدُ.

قوله: (بضمِّ الميم) أي: فيكون مصدراً على صورة اسم المفعول؛ لأنَّ مصدر الرُّباعي يأتي على صورة اسم المفعول، ومفعوله محذوف؛ أي: ندخلكم الجنة إدخالاً، وقوله: (وفتحها) أي: فيكون اسمَ مكان، فقوله: (أي: إدخالاً أو موضعاً) لفَّ ونشرٌ مرتَّب، ويحتمل أن كلَّا لكلِّ، لكن الأول أقربُ، وهما قراءتان سبعيَّتان إلا في (الإسراء) فبِالضمِّ لا غير (٢).

<sup>(</sup>١) روايات، انظر افتح الباري؛ (١٨٣/١٢).

<sup>(</sup>٢) قرأ نافع بالفتح، والباقُون بالضم. انظر «الدر المصون» (٣/ ٦٦٥).

# وَلَا تَنَمَنَّوْاْ مَا فَضَّلَ ٱللَّهُ بِهِ، بَعْضَكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا أَكْنَسُهُواْ .

هو الجنَّة.

قوله: (هو الجنة) هذا يناسبُ كونه اسمَ مكان، وأما على كونه مصدراً.. فالمرادُ: أن قرار الإدخال الكريم الجنةُ، ومعنى كونه كريماً: أنه لا نكد فيه ولا تعب، بل فيه ما لا عينٌ رأت، ولا أذنٌ سمعت، ولا خَطرَ على قلب بشر.

قوله: (﴿ وَلَا تَنَمَنَوْ أَ﴾ سيأتي في المفسر سببُ نزولها، وهو تمنّي أمّ سَلمة كونها من الرجال؛ وذلك لأنّ الله فضّلَ الرجال على النساء بأمور؛ منها الجهادُ والجمعة والزيادة في الميراث وغيرُ ذلك، والتمنّي هو: التعلُّقُ بحصول أمر في المستقبل عكسُ التلهُّف؛ لأنه التعلُّقُ بحصول أمر في الماضي، فإنْ تعلَّقَ بانتقال ما لغيره له أو لغيره مع زواله عنه.. فهو حسدٌ مذموم، وهو معنى قوله تعالى: ﴿ أَمْ يَحَسُدُونَ النّاسَ عَلَى مَا مَا تَنْهُمُ اللّهُ مِن فَضَلِقِهِ ﴾ [النساء: ١٥]، وفي ذلك قال ابن حنبل: [المتقارب]

أَلَا قُل لِمَنْ باتَ لِي حاسِداً: أَسَأْتَ عَلَى اللهِ فِي فِعْلِمِهِ فَسكَانَ جَلَى اللهِ فِي فِعْلِمِهِ فَسكَانَ جَلزاؤُكَ أَنْ خَصَينِي

أَتَدْدِي عَدَّتَ الأَدَبُ كَأَنَّكَ لَهُ تَرْضَ لِي ما وَهَبُ وَسَدَّ عَدَيكَ طَرِيقَ الطَّلَبُ(١)

وإن تعلَّقَ بمثل ما لغيره مع بقاء نِعمته؛ فإن كان تقوَى أو صلاحاً أو إنفاقَ مال في الخير.. فهو مُندوب، وهو المعنيُّ بقوله عليه الصلاة والسلام: «لا حسدَ إلا في اثنتين: رجل آتاهُ اللهُ مالاً فسلَّطَهُ على هلكته في الخير، ورجل آتاه اللهُ الحكمة فهو يَقضي بها ويُعلِّمُها الناسُ (٢)، وأما إن كان تمنَّى المالَ لمجرَّد الغنى.. فهو جائز.

قوله: (وغيره) أي: من أنواع البرِّ؛ كالصلاة والصوم وغيرهما.

<sup>(</sup>١) الأبيات للمعافى بن زكريا كما رَواها عنه الخطيب في اتاريخ بغداد؛ (٣٠٨/١٥) مقاربة.

<sup>(</sup>٢) رواه البخاري (٧٣)، ومسلم (٨١٦) من حديث ابن مسعود ﴿عُلُّهُـــ،

وَلِلنِسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَا ٱكْلَسَبْنَ وَسْعَلُوا ٱللَّهَ مِن فَضْلِهِ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ كَاكَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا اللَّهِ مَا اللَّهُ عَلَيْهُ مَا اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلِيمًا اللهِ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلْ

﴿ وَلِلنِّسَآءِ نَصِيبٌ مِّنَا ٱكْلَسَابًنَ ﴾ مِن طاعةِ أزواجِهنَّ وحِفظ فُرُوجِهنَّ، نَزَلَت لَمَّا قالت أُمُّ سَلمة: لَيتَنا كُنَّا رِجالاً فجاهَدْنا، وكان لَنا مِثلُ أُجرِ الرِّجال. ﴿ وَسْتَلُوا ﴾ - بِهَمزةٍ ودُونَها - ﴿ الرِّجال. ﴿ وَسْتَلُوا ﴾ - بِهَمزةٍ ودُونَها - ﴿ اللَّهِ مَن فَضَافِتُهُ مَا احتَجتُم إليهِ يُعطِكُم، ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴾ ومُنهُ مَحَلُّ الفَضل وسُؤالُكُم.

#### حاشية الصاوي

قوله: (من طاعة أزواجهن) أي: لما في الحديث: «لو أمرتُ أحداً أن يَسجدَ لأحدِ لأمرت المرأةَ أن تسجدَ لِزوجها» (١) ، وفي الحديث: «إذا باتَ الرجلُ غضباناً على زَوجته، باتَت الملائكةُ تَلعنُها إلى الصباح» (٢).

قوله: (أم سلمة) أي: وهي زوجُ النبيِّ ﷺ، وقد ترتَّبَ على تمنِّيها نزولَ تلك الآية، ونزولَ قوله تعالى: ﴿إِنَّ ٱلْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَتِ...﴾ إلى قوله: ﴿أَعَدَّ اللّهُ لَهُمْ مَّغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾.

قوله: (ليتنا كنَّا رجالاً) أي: ينتقلُ لنا وصفُهم، ولا خُصوصيةَ لأمِّ سَلمة بهذا التمنِّي، فقد تمنَّى مثلَها جماعةٌ من النِّسوة (٣)، وقيل: سببُ نزولها: تمنِّي الرجال أن الله كما فضَّلهم على النساء في الدنيا يفضِّلُهم عليهنَّ في الآخِرة (٤).

قوله: (بهمزة ودونها) أي: فهما قراءتان سبعيّتان، والحاصل: أن هذه المادة إن ورَدت في القرآن بواو أو فاء لغير غائب. ففيها القراءتان؛ نحو: ﴿فَسَّنُلُواْ أَهْلَ ٱلذِّكْرِ ﴾ [النحل: ١٤]، ﴿وَسَّنَلُواْ اللّهَ مِن فَضَالِةً ﴾ [النساء: ٣٢]، وإن وَردت بغيرهما. فالقراءة بدون الهمزة لا غير؛ نحو: ﴿سَلُ بَنِ إِسْرَءِيلَ ﴾ [البقرة: ٢١١]، وإن وَردت لغائب مع الواو أو الفاء نحو: ﴿وَلِيَسْنَالُوا مَا أَنفَانُا هَا المتحنة: ١٠]. فالقراءة بالهمز لا غير (٥).

<sup>(</sup>۱) رواه الترمذي (۱۱۵۹)، والنسائي في «الكبرى» (۹۱۰۲)، وابن ماجه (۱۸۵۲).

<sup>(</sup>٢) بنحوه رواه البخاري (٣٢٣٧)، ومسلم (١٤٣٦) من حديث أبي هريرة ﷺ، وقوله: (غضباناً) كذا في الأصول، وصرفه على لغة بني أسد؛ إذ يجعلون مؤنثه (فعلانة)، وقد سبَق بيانها.

 <sup>(</sup>٣) حديث أم سلمة ﴿ إِنَّهُمْ الرواه الترمذي (٣٠٢٢) عن مجاهد مرسلاً ، وخبر أن النساء عموماً تمنين هذا رواه عبد الرزاق في اتفسيره (٥٦١).

<sup>(</sup>٤) روي هذا عن قتادة والسدي، وانظر «السراج المنير» (١/ ٢٩٩).

<sup>(</sup>٥) الجمهور على إثبات الهمزة، وابن كثير والكسائي على نقل حركتها إلى ما بعدها. انظر «الدر المصون» (٣/ ٦٦٦).

وَلِكُلِ جَعَلْنَا مَوَالِيَ مِمَّا تَرَكَ ٱلْوَالِدَانِ وَٱلْأَقْرَبُونَ وَٱلَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَنُكُمْ فَعَاقُوهُمْ نَصِيبَهُمْ

قوله: (﴿ وَلِحَالَكِ اَلْوَلِدَانِ وَالْأَوْرُونَ ﴾ أي: لكلِّ من مات من الرجال أو النساء مَوالي؛ أي: ورثة يَرثونهم، وقوله: ﴿ مَلَّ الْوَلِدَانِ وَالْأَوْرُونَ ﴾ إلى الله الذي تركه الوالدان والأقربُون إن ماتوا، وهذا حلُّ المفسِّر، وقال غيره: إن قوله: ﴿ الْوَلِدَانِ وَالْأَوْرُونَ ﴾ بيانٌ للمَوالي، فيكونون وارثين لا مُورثين، وكلُّ صحيح، والأقربُ الأول، وعليه ابنُ عباس، والقصدُ بذلك نسخُ ما كانت عليه الجاهليَّة من توريث الحُلفاء، فكان الواحدُ منهم يأخذُ بيَمين صاحبه ويقول له: دمي دمك، وهَدْمي هَدْمُك، أعقِل عنك وتعقل عني، وأرثك وتَرثني، وقد كان في صدر الإسلام لكلِّ واحد من صاحبه السدس، ثم نسخَ بهذه الآية أو بقوله تعالى: ﴿ وَوَلُولُوا الْأَرْعَارِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضِ فِي كِنَكِ اللهَ ﴾ [الانفال: ١٥] كما يأتي. وقوله: (هدمي هدمك) أي: أنت وليُّ دَمي وأنا وليُّ دمك، وقوله: (هدمي هدمك) بفتح الهاء وسكون الدال؛ أي: إذا وقع بيننا قتل كان المقتول منا هدراً، وقوله: (أعقل عنك وتعقل عني) أي: إذا لَزَمَتْكَ فيها وأنتَ كذلك.

قوله: (﴿ وَالَذِينَ عَاقَدت أَيْمَنُكُمْ ﴾) مبتدأً خبره قوله: ﴿ فَتَانُوهُمْ ﴾، وقد فرضَهُ المفسِّرُ في تحالف الجاهلية، وبعضهم فرضَهُ في مُؤاخاة النبيِّ بين المهاجرين والأنصار، وكلُّ صحيح، وعلى كلُّ: فالميراثُ لهم منسوخ.

قوله: (بألف ودونها) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان، ورُوي عن حمزة التشديد مع حذف الألف(١).

قوله: (﴿ فَا تُوهُمُ ﴾ الآن) أي: في صَدر الإسلام، وقد علمتَ أن المفسَّرَ فرضَهُ في تحالف الجاهلية، ويجوزُ فرضُهُ في مُحالَفة المهاجرين مع الأنصار.

<sup>(</sup>١) قرأ الكوفيون بإسقاط الألف، والباقون بإثباتها، وانظر «الدر المصون» (٣/ ٦٧٠).

آللّه	مَّسُكلَ	مَا فَ	آءِ بِ	آلنِسَ	عَلَى	قَوَّامُون	ٱلرِّجَالُ	سِدًا ٢	شَيْءِ شَهِ	كُلِ	كَانَ عَلَىٰ	إِنَّ ٱللَّهَ
											عَلَىٰ بَعْضِ	بعضه م

﴿ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءِ شَهِيدًا ﴾: مُطّلِعاً، ومِنهُ حالُكم، وهذا مَنسوخٌ بِقُوله: ﴿ وَأُولُواْ ٱلْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضِ ﴾ [الأنفال: ٧٥].

قوله: (وهذا منسوخ) أي: قوله: ﴿وَٱلَّذِينَ عَاقَدت أَيْمَـٰنُكُمٍّ . . . ﴾ الآية.

قوله: (بقوله: ﴿وَأُولُواْ الْأَرْحَامِ﴾) وقيل: منسوخٌ بالآية قبلها، والواقعُ أن كلًّا ناسخٌ لها.

قوله: (﴿ الرِّجَالُ قَوَّمُوكَ ﴾) سببُ نزولها: أن سعدَ بن الربيع أحدَ نُقباء الأنصار نشَزت زوجتُهُ واسمها حبيبةُ بنتُ زيد، فلطَمَها، فانطلقَ بها أبوها إلى النبيِّ ﷺ وقال له: قد لطمَ كريمتي، فقال النبي: التقتصَّ من زوجِها فذهبت مع أبيها، فقال عليه الصلاة والسلام: «ارجعوا؛ إن جبريلَ أتاني، وقرأ الآية ثم قال: أردنا أمراً وأرادَ اللهُ أمراً، وما أرادَهُ اللهُ خير (١٠). وهذا كلامٌ مستأنف قصدَ به بيانَ تفضيل الرجال على النساء، وأفادَ أن التفضيلَ لِحِكمتين: الأولى: وهبيَّة، والثانية: كسبيَّة.

واعلم: أن جنسَ الرجال أفضلُ من جنس النساء؛ فلا يُنافي أنَّ بعضَ أفراد النساء أفضلُ من بعض أفراد الرجال؛ كمَريمَ بنتِ عمران وفاطمة الزهراء وخديجة وعائشةَ.

قوله: (مسلَّطون) أي: قيام سَلطنة؛ كقيام الوُلاة على الرعاية، فالمرأةُ رَعيةُ زوجها، وفي الحديث: «كلُّ راعٍ مسؤولٌ عن رَعيَّته»(٢).

قوله: (ويأخذون على أيديهنَّ) أي: يمنعونهنَّ من كلِّ مَكروه؛ كالخروج من المنزل.

قوله: (﴿ بِمَا فَضَكَلَ ﴾ الباء: سببية، و(ما): مصدرية؛ أي: بتفضيل الله، والبعضُ الأول الرجال، والثاني النساء، وأبهمَ البعضُ؛ إشارةً إلى أن التفضيلَ بِالجملة لا بالتفصيل.

<sup>(</sup>۱) انظر اتفسير البغوى، (١/ ٦١٠)، واالدر المنثور، (٢/ ٥١٢).

<sup>(</sup>٢) رواه البخاري (٨٩٣)، ومسلم (١٨٢٩) من حديث ابن عمر ﴿ إِنَّهُا.

وَبِمَا أَنفَقُوا مِن آمَوَلِهِمْ فَالصَّلِحَتُ قَانِكَتُ حَافِظَتُ لِلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ ٱللَّهُ وَٱلَّنِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُرَ فَعِظُوهُرَ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي ٱلْمَضَاجِعِ وَٱضْرِبُوهُنَّ .......

بِالعِلمِ والعَقل والولايةِ، وغيرِ ذلك، ﴿ وَبِمَا آنفَقُوا ﴾ عليهِنَّ ﴿ مِنْ آمَوَلِهِمُ فَالْفَسَلِحَاتُ ﴾ منهُنَّ ﴿ قَلَيْئَتُ ﴾ : مُطِيعاتُ لِأزواجِهنَّ، ﴿ حَيثُ أوصَى علَيهِ أَي : لِفُرُوجِهنَّ وغيرِها في غَيبةِ أزواجِهِنَّ، ﴿ وَاللَّهُ ﴾ حيثُ أوصَى علَيهِ نَّ الأزواجَ، ﴿ وَاللَّيْ تَخَافُونَ فَرُورَهُ فَنَ ﴾ : فَخَوِفُوهُ فَ اللهُ ، وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ مَا اللهُ مَا اللهُ مَا اللهُ مَا اللهُ فَرَاهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْلِقُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُ وَاللَّهُ وَالْمُعُولُ وَاللَّهُ وَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَ

قوله: (بالعلم... إلخ) أشارَ المفسِّرُ لبَعض الأمور التي فُضِّلت الرجالُ بها على النساء، ومنها زيادةُ العقل، والدين، والولاية، والشهادة، والجهاد، والجمعة والجماعات، وكونُ الأنبياء والسلاطين من الرجال، ومنها كون الرجل يتزوَّجُ بأربع في الدنيا، وبأكثرَ في الجنة دون المرأة، وكون الطلاق والرَّجعة بيد الرجل.

قوله: (﴿ وَبِمَا أَنفَقُوا ﴾) يقال فيه ما قيل في قوله: ﴿ بِمَا فَضَكُلَ اللَّهُ ﴾ أي: وبِإنفاقهم، ومن جملة الإنفاق: دفعُ المَهر.

قوله: (مطيعات لأزواجهن) أي: في غير مَعصية لله.

قوله: (في غيبة أزواجهن) أي: عنهنَّ.

قوله: (﴿ يِمَا حَفِظَ ٱللهُ ﴾) أشار المفسِّرُ إلى أن (ما) اسمٌ موصول أو نكرة موصوفة، والعائد محذوف قدَّره بقوله: (هُنَّ)، والباء: سببيَّة؛ أي: بسبب الذي، أو شيءٍ حفظهُنَّ اللهُ به، ولفظُ الجلالة: فاعل ﴿ حَفِظ ﴾، والمعنى: أن الله كما أوصى الأزواج بحفظ النساء، كذلك لا تُسمَّى النساءُ صالحاتٍ إلا إذا حَفِظهن الأزواج؛ لأنه كما يَدينُ الفتى يُدانُ، ويحتمل أن (ما) مصدرية، والمعنى: بحفظ الله؛ أي: توفيق الله لهنَّ.

قوله: (عصيانهن لكم) أي: فيما تَأْمُرُونَهُنَّ به.

قوله: (بأن ظهرت أماراته) أي: النشوزِ، بأن ظُننتُم ذلك.

قوله: (﴿ فَيَظُوهُ ﴾ ) أي: بنحو: اتَّقي الله واحذَري عقابه؛ فإنَّ الرجلَ له حقٌّ على المرأة، وهذا الترتيبُ واجبٌ، وأُخِذَ وجوبُهُ من السنة.

فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا نَبَغُواْ عَلَيْهِنَ سَكِيلًا إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلِيًّا كَبِيرًا ﴿ وَإِنْ خِفْتُم شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَٱبْعَثُواْ حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ، وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهِمَا مَنْ أَهْلِهَا ۚ .....

غيرَ مُبرِّح إِن لَم يَرجِعنَ بِالهِجرانِ، ﴿فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فِيما يُرادُ مِنهُنَّ، ﴿فَلَا نَبْغُوا ﴾: تَطلُبُوا ﴿عَلَيْهِنَ سَكِيلًا﴾: طَرِيقاً إِلَى ضَرِبهنَّ ظُلماً، ﴿إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلِيًّا كَيْرِيَّا﴾ فاحذَرُوهُ أَن يُعاقِبَكم إِنْ ظَلمتُمُوهنَّ.

وَ وَان خِفْتُمَ اللَّهِ عَلِمتُم ﴿ شِقَاقَ ﴾: خِلاف ﴿ بَيْنِهِمَا ﴾: بينَ الزَّوجَينِ، والإضافةُ لِلِاتِّساعِ أي: شِقاقاً بَينهما، ﴿ فَأَبْعَثُوا ﴾ إليهما بِرِضاهُما ﴿ حَكَمَا ﴾: رَجُلاً عَدلاً ﴿ مِنْ أَهْلِهَا ﴾ ويُوكِّل الزَّوجُ حَكَمَه في طَلاق وقَبُولِ عِوض عليهِ، وتُوكِّل الزَّوجُ حَكَمَه في طَلاق وقَبُولِ عِوض عليهِ، وتُوكِّل الزَّوجُ حَكَمَه في طَلاق وقَبُولِ عِوض عليهِ، وتُوكِّل هِيَ حَكَمَها في الاختِلاع، فيَجتهدانِ ويَأْمُران الظَّالِم بِالرُّجُوعِ، أو يُفَرِّقان .....

قوله: (غير مبرح) أي: وهو الذي لا يَكسرُ عظماً ولا يشينُ جارحةً.

واعلمْ: أن الهجرَ والضرب لا يَسُوغُ فعلُهما إلا إذا تحقَّقَ النشوز، ويُزادُ في الضرب ظنُّ الإفادةِ، وأما الوعظُ.. فلا يشترطُ فيه تحقُّقُ النشوز ولا ظنُّ الإفادةِ.

قوله: (طريقاً إلى ضربهنَّ ظلماً) أي: كأن توبخُوهُنَّ على ما كان مِنهنَّ، فيلجأُ الأمرُ إلى الخصام والضرب، فإن عُدنَ للنشوز رجعَ الترتيب الأول، ولا يُضربنَ من أولِ وَهلة.

قوله: (فاحذروه أن يعاقبكم إن ظلمتموهن) أي: فالمطلوبُ أن تستوصوا بهن خيراً؛ لما في الضّلَع أعلاه، في الحديث: «استَوصوا بالنساء خيراً، فإن المرأة خُلِقتْ من ضِلَع، وإن أعوجَ ما في الضّلَع أعلاه، فإن ذهبتَ تُقيمُهُ كسرته، وإن تركتهَ لم يَزَلْ أعوجَ، فاستَوصوا بالنساء خيراً»(١).

قوله: (﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ ﴾) الخطابُ لؤلاةِ الأمور، أو لأشرافِ البَلدة التي هما بها.

قوله: (والإضافة للاتساع) أي: والأصلُ: شِقاقاً بينهما، فأُضيفَ المصدر إلى ظرفه مثل: ﴿ مَكْرُ اَلَّيْلِ ﴾ [سا: ٣٣].

قوله: (﴿ حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ. وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا ﴾ أي: إن وجدَ كلُّ من الأهلينِ معاً، فإن لم يُوجدا أو وُجِدَ أحدُهما دون الآخر.. اختارَ وليُّ الأمر رَجُلين وبعثَهما، واحداً عنها وواحداً عنه.

<sup>(</sup>١) رواه البخاري (٣٣٣١)، ومسلم (١٤٦٨) من حديث أبي هويرة ﴿ عَلَيْكُ، .

إِن يُرِيدُا إِصْلَحًا يُوَفِّقِ ٱللَّهُ بَيْنَهُمَا ۚ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا ﴿ وَأَعْبُدُوا ٱللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا لِللهِ مَنْ يَكُوا اللهِ وَلا تُشْرِكُوا لِللهِ عَلَى اللهِ وَاعْبُدُوا ٱللهَ وَلا تُشْرِكُوا لِهِ. شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَنَا

إِن رَأْيَاهُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿إِن يُرِيدَآ﴾ أي: الحَكَمَانِ ﴿ إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ أَلَلَهُ بَيْنَهُمَآ ﴾: بينَ النَّوجَينِ، أي: يُقْدِرْهُما على ما هو الطَّاعةُ مِن إصلاحٍ أو فِراقٍ، ﴿إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلِيمًا ﴾ إِكُلِّ شَيء، ﴿خَبِيرًا ﴾ بِالبَواطنِ كالظَّواهِر.

﴿ وَاعْبُدُواْ اللَّهَ ﴾ : وَحِّدُوهُ ﴿ وَلَا نُشْرِكُوا بِهِۦ شَيْئًا ۗ وَ﴾ أَحسِنُوا ﴿ بِٱلْوَالِدَيْنِ إِحْسَنَا ﴾ : حاشية الصاوي\_\_\_\_\_

واعلَمْ: أن كون الحَكَمين من الأهلين عند وجودهما مندوبٌ عند الشافعي، واجبٌ عند مالك. قوله: (إن رأياه) أي: صواباً ومصلحةً.

قوله: (أي: الحَكَمان) ويحتملُ أن يعودَ على الزوجين، والمعنى: إن يُرِيد (١) الزوجان إصلاحاً مُعاشرةً بالمعروف وتركَ ما يسيءُ تحصلِ الموافقةُ بينهما، وقوله: (بين الزوجين) ويحتملُ أن يعودَ على الحَكمين، بل تحصلُ الموافقةُ بينهما، فيحكمان على الحَكمين، والمعنى: لا يَحصلُ اختلافٌ بين الحكمين، بل تحصلُ الموافقةُ بينهما، فيحكمان بما أنزل الله، فتحصَّلَ أن الضميرين يَصِحُ عودُهما معاً على الزوجين، أو الحَكمين، أو الأول للزوجين، والثاني للحكمين، وبالعكس، وقوله: (﴿ إِصِّلَنَكَا﴾) أي: مَصلحة، وإليه يشيرُ قول المفسر بعد ذلك: (من إصلاح أو فِراق).

قوله: ﴿ ﴿ وَاعْبُدُوا اللَّهَ ﴾ الخطابُ للمكلَّفين؛ لأنَّ العبادةَ تتوقف على مَعرفة المعبود والنيَّة، ولكن المراد ما يشملُ القربةَ التي هي ما تتوقَّفُ على معرفة المتقرَّبِ إليه، والطاعةَ التي لا تَتوقف على شيء.

قوله: (وحِّدُوه) حيث فسَّرَ العبادة بالتوحيد. . كان قوله بعد ذلك: ﴿وَلَا تُشْرِكُوا ﴾ تأكيداً ، ولكن الأولى التعميمُ كما قدَّمناه، فيكون قولُه: ﴿وَلَا تُشْرِكُوا ﴾ تأسيساً ، وهذا نظيرُ قوله تعالى: ﴿فَنَ كَانَ اللهِ اللهِ اللهِ عَمَلًا صَلِحًا وَلَا يُشْرِكُ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾ [الكهف: ١١٠].

قوله: (﴿ وَلَا تُشْرِكُواْ بِهِ سُنَيْمًا ﴾ يحتملُ أن ﴿ شَيْمًا ﴾ مفعولٌ به، والمعنى: لا تُشركوا به شيئاً من الأشياء صنماً أو غيره، ويحتملُ أنه مَفعولٌ مطلق صفةٌ لمصدر محذوف، والمعنى: إشراكاً شيئاً جليًّا أو خفيًّا؛ كالرياء والسُّمعة.

قوله: (﴿ وَبِٱلْوَلِدَيْنِ ﴾) قرنَ برَّ الوالدين بعبادة الله؛ إشارةً لتأكُّدِ حقِّهما، وتخويفاً من عُقوقهما،

<sup>(</sup>١) كذا في النسخ: (يريد)، والياء إشباع للكسرة، على حدٍّ: ألم يأتيك والأنباء تَنمي.

وألضاجب	ٱلجُنُبِ	وَٱلْجِيَادِ	ٱڵڡؙۘڒؚڮ	ذِی	وَٱلْجِادِ	وألمسكيكين	وَٱلۡمِيۡتَكُمَىٰ	ٱلْقُرْبَ	وَبِذِي
								🔾	بِٱلْجَنْ

حاشية الصاوي

وقدَّرَ المفسِّرُ: (أحسنوا) إشارةً إلى أن ﴿إِحْسَنَا﴾ مفعولٌ مُطلق لفعل محذوف، والجار والمجرور يحتملُ أن يكون متعلِّق بـ﴿إِحْسَنَاً﴾، يحتملُ أن يكون متعلِّق بـ﴿إِحْسَنَاً﴾، ولا يقالُ: إنَّ المصدر لا يعملُ في متقدِّم؛ لأنه يُقال: محلَّهُ في غير الجارِّ والمجرورِ والظرف.

قوله: (﴿ وَبِذِى ٱلْقُرْبَى ﴾) كرَّرَ الباءَ؛ إشارةً إلى تأكُّد حقِّ القرابة؛ لما في الحديث: «الرحمُ مُعلَّقةٌ بالعرش، تقول: يا ربِّ؛ مَنْ وَصلني فأوصلهُ، ومَن قطعني فاقطعُهُ (١٠).

قوله: (﴿ ٱلْيَتَنَكُّ ﴾) جمعُ يَتيم، وهو: من ماتَ أبوه، ويستمرُّ يُتمُهُ إلى البلوغ، فإذا بلغَ زال يتمهُ.

قوله: (﴿ وَٱلْمَكِينِ ﴾) جمعُ مسكين، وهو: مَن التصقت يدُهُ بالتراب، والمرادُ: ما يشملُ الفقير.

قوله: (أو النسب) (أو): مانعةُ خُلوِّ تجوِّزُ الجمع؛ لما في الحديث: «الجيرانُ ثلاثة؛ فجارٌ له ثلاثةُ خُقوق: حقَّ الجوار، وحقُّ للإسلام، وجارٌ له حَقَّان: حق الجوار، وحقُّ الإسلام، وجارٌ له حَقَّان: حق الجوار، وهو المشرك مِن أهل الكتاب»(٢).

<sup>(</sup>١) رواه مسلم (٢٥٥٥) عن عائشة ﴿ ﴿ ٢٥٥٥ عَنْ عَائِشَةُ اللَّهُظُ.

<sup>(</sup>٢) رواه الطبراني في «مسند الشاميين» (٢٤٣٠)، والبيهقي في «الشعب» (٩١١٣).

وَأَنِي ٱلسَّكِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَنْكُمُّ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا ﴿ اللَّهِ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا ﴿ اللَّهِ لَا يَجُنُونَ مَا ءَاتَنهُمُ ٱللَّهُ مِن فَضَالِةِ مَن النَّاسَ بِٱلْبُحْلِ وَيَحْنُمُونَ مَا ءَاتَنهُمُ ٱللَّهُ مِن فَضَالِةِ مَن النَّاسَ اللَّهُ مَن فَضَالِةِ مَن اللَّهُ مِن فَضَالِةِ مَن اللَّهُ مِن فَضَالِةِ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مِن فَضَالِةِ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مِن فَصَالِةِ مَن اللَّهُ مِن فَصَالِةً مَن اللَّهُ مِن فَصَالِةً مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مِن فَصَالِةً مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مِن فَصَالِحُ اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مِن اللَّهُ مَا اللَّهُ مِن اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَن اللَّهُ مَن اللَّهُ مَا اللَّهُ مَن اللّهُ مَنْ اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مُن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مَا اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مَا اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللّهُ مَا مُعْلِقًا مِنْ اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مَا اللَّهُ مِن اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِن اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ الللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مَ

الرَّفيقِ في سَفرٍ أو صِناعةٍ، وقيل: الزَّوجةُ، ﴿وَٱبْنِ ٱلسَّبِيلِ﴾: المُنقَطِعِ في سَفرِه، ﴿وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَنُكُمُ ۗ ﴾ مِن الأرقَّاءِ، ﴿إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالاً﴾: مُتكبِّراً، ﴿فَخُورًا﴾ على النَّاس بِما أُوتِي.

حاشية الصاوي.

قوله: (الرفيق في سفر) ومِثله: الملاصقُ لك في نحو درس علم أو صلاة.

قوله: (المنقطع في سفره) المناسب: تفسيره بالغريب، كان منقطعاً أو لا.

قوله: (من الأرقّاء) لا مفهوم له، بل مثله: الدوابُّ المملوكة، وإنما خصَّ الأرقاء؛ لِقَوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِيَ ءَادَمَ﴾ [الإسراء: ٧٠]، فالإحسانُ إليهم متأكّد؛ لقوله في الحديث: "إن الله ملَّككم إيَّاهم؛ ولو شاءً ملَّكهم إيَّاكم»(١).

قوله: ﴿ ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ ﴾ علَّة لمحذوف تقديره: أمَرَكم الله بذلك فلا تفخرُوا؛ إن الله. . . إلخ.

قوله: (متكبّراً) أي: معجباً لنفسه مُستحقراً لغيره.

قوله: (أوتي) أي: مِن النعم.

قوله: (بما يجب عليهم) أي: من الزكاة وغيرها.

قوله: (﴿ بِٱلْبُخْـلِ ﴾ به) أي: بما يجب.

قوله: (من العلم) أي: كصفات النبي الموجودة في التوراة والإنجيل.

<sup>(</sup>۱) قطعة من حديث أورده الغزالي في «الإحياء» (۲۱۹/۲)، وروى البخاري (۲۵٤٥)، ومسلم (۱٦٦١) من حديث أبي ذرِّ، وفيه: «إخوانكم وخوَلكم، جعلهم الله تحت أيديكم، فمن كان أخوه تحت يديه، فليُطعمه مما يأكل، وليلبسه مما يلبس، ولا تُكلفوهم ما يغلبهم، فإن كلفتموهم فأعينوهم عليه».

وَأَعْتَدْنَا لِلْكَنْفِرِينَ عَذَابًا مُّهِينَا ﴿ وَالَّذِينَ يُنفِقُونَ آمَوَلَهُمْ رِثَآةَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَلَا بِٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ وَمَن يَكُنِ ٱلشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينَا فَسَآةَ قَرِينَا ﴿ وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوَ ءَامَنُوا بِاللّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ وَأَنفَتُواْ مِمَّا رَزَقَهُمُ ٱللَّهُ وَكَانَ ٱللّهُ بِهِمْ عَلِيمًا ﴿ اللّهَ

﴿ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ ﴾ بِذلكَ وبِغيرِه ﴿ عَذَابًا مُهِينًا ﴾: ذا إهانةٍ.

﴿ وَالَّذِينَ ﴾ ـ عَطْفٌ على ﴿ الَّذِينَ ﴾ قبلَه ـ ﴿ يُنفِقُونَ آمَوَلَهُمْ رِثَآةَ اَلنَاسِ ﴾ : مُراثِينَ لهُم لهُم، ﴿ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِٱلْيُؤْمِ ٱلْآخِرِ ﴾ كالمُنافِقينَ وأهلِ مكَّةَ، ﴿ وَمَن يَكُنِ ٱلشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا ﴾ : صاحِباً يَعمَل بِأُمرِه كهؤلاءِ، ﴿ فَسَانَهُ : بِئْسَ ﴿ قَرِينًا ﴾ هو.

﴿ وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ ءَامَنُواْ بِاللّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ وَأَنفَتُواْ مِمَّا رَزَقَهُمُ ٱللّهُ اي: أيُّ ضَرَرٍ علَيهم في ذلك؟ والاستِفهامُ لِلإِنكارِ، و﴿ لَوْ ﴾ مَصدريَّة، أي: لا ضَرَر فِيه، وإنَّما الضَّرَر فيما هُم علَيهِ، ﴿ وَكَانَ ٱللّهُ بِهِمْ عَلِيمًا ﴾ فيُجازِيهم بما عَمِلوا.

حاشية الصاوي\_\_\_\_\_

قُولُه: (﴿ وَأَعْنَدُنَا لِلْكَنْفِرِينَ ﴾) علَّةٌ لخبر المبتدإ المحذوف.

قوله: (مرائين لهم) أشارَ به إلى أن ﴿رِئَآءَ﴾ حالٌ من الواو في ﴿يُنفِقُونَ﴾.

قوله: (كهؤلاء) أي: الذين يَبخلون ويأمرون الناس بالبخل، ويكتمون، ومَن يُنفق ماله مرائياً، ومن لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر.

قوله: (﴿ فَسَآ عَرِينًا ﴾) (ساءً) بمعنى: بئس، تساقُ للذمِّ، فهي نظيرتُها في المعنى والعمل، و﴿ قَرِينًا ﴾: تمييز، والأصلُ: فساء القرينُ قَرينهم، وقدَّرَ المخصوصَ بالذمِّ بقوله: (هو).

واعلم: أن كلَّ إنسان له قرينٌ من الشيطان يُوسوسُ له في الدنيا، ويكون معه في النار في سِلسلة، واختُلف؛ فقيل: الذمُّ في الدنيا على مُطاوَعته فيما يأمرُهُ به، وقيل: في الآخرة على مُقارَنته له في السلسلة في النار.

قوله: (أي: أيُّ ضررٍ) أشارَ بذلك إلى أن (ما) استفهام، وهو للإنكار والتوبِيخ.

قوله: (ولو: مصدرية) أي: والكلامُ على تقدير (في)، وإليه يشيرُ المفسِّرُ بقَوله: (أي: لا ضررَ عليهم فيه)، فالتقديرُ: وماذا عليهم في إيمانِهم؟

# إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّقٌ وَإِن تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفُهَا وَيُؤْتِ مِن لَدُنَهُ أَجُرًا عَظِيمًا ﴿ وَاللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّاللَّا اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ ال

﴿ إِنَّ اللهَ لَا يَظْلِمُ اَحَداً ﴿ مِثْقَالَ ﴾: وَزِنَ ﴿ ذَرَّةٍ ﴾: أصغَر نَملةٍ ، بِأَن يُنقِصها مِن حسناتِه أو يَزِيدَها في سَيِّئاتِه ، ﴿ وَإِن تَكُ ﴾ الذَّرَّةُ ﴿ حَسَنَةً ﴾ مِن مُؤمِن ـ وفي قِراءة بِالرَّفعِ فَرَكان ) تامَّةٌ \_ ﴿ يُضَعِفْها ﴾ مِن عشرٍ إلى أكثرَ مِن سَبعِمائةٍ ، \_ وفي قِراءة : (يُضعِّفها ) بِالتَّشديدِ \_ ﴿ وَيُؤْتِ مِن لَدُنْهُ ﴾ : مِن عِندِه مع المُضاعفةِ ﴿ أَجَرًا عَظِيمًا ﴾ لا يُقَدِّرُهُ أحدٌ .

﴿ وَ اَكُنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الله اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّ

ماشية الصاوي.

قوله: (﴿ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةً ﴾ مِن ذلك إظهارُ العدل في المجازاة على السيئات، وكمالُ الفضل في المجازاةِ على الحسنات.

قوله: (أصغر نملة) وقيل: هو الهباء الذي يكون في الشمس.

قوله: (من مؤمن) أي: لا مِن كافر، بل تكون هباءً منثوراً.

قوله: (وفي قراءة بالرفع) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان (١).

قوله: (﴿ يُضَاعِفْهَا ﴾) أي: يُضاعف ثوابها (٢٠).

قوله: (لا يقدره) أي: لا يحصرُهُ ولا يعدُّه، بل ذلك مِن مَحض فضله وكرمه.

قوله: (﴿ فَكَيْفَ ﴾ ) خبرٌ لمبتدإ محذوف، قدَّرَه المفسِّرُ بقوله: (حالُ الكفار)، وهو استفهامٌ تعجُّبي استعظامي؛ أي: تَعجَّبُ من حالهم؛ فإنه بلغَ الغايةَ في الفظاعة والشناعة؛ لعِظَمِ ما رأوه من الأهوال العظيمة.

قوله: (﴿إِذَا حِثْنَا﴾) ظرفٌ متعلق بالمبتدإ المحذوف.

قوله: (﴿ عَلَىٰ هَتَوُلآهِ ﴾ أي: أُمَم الأنبياء الكفار حين ينكرون تبليغَ أنبيائهم لهم الرسالة، وحاصل ذلك: أنه بعد انفِضاض الموقف تحضرُ الأنبياء مع أُمَمِهم، فيقول الله للأمم: ألم تبلّغُكم

<sup>(</sup>١) قرأ ابن كثير ونافع بالرفع، والباقون بالنصب. انظر «الدر المصون» (٣/ ٦٨٢).

<sup>(</sup>٢) قرأ ابن كثير ونافع: (يُضَعِّفُها)، والباقون بإثبات الألف. المصدر السابق.

## إِ يَوْمَهِذٍ يَوَدُّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وَعَصَوُا ٱلرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّىٰ بِهِمُ ٱلْأَرْضُ . .

﴿ وَوَمَهِذِ ﴾ : يَومَ المَجِيءِ ﴿ يَوَدُ اللَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوُا الرَّسُولَ لَوْ ﴾ أي: أن ﴿ لَمَوَى ﴾ \_ بِالبِناء لِلمَفعولِ، والفاعِل مع حذفِ إحدَى التَّاءَينِ في الأصلِ، ومع إدغامِها في السّين \_ بِالبِناء لِلمَفعولِ، والفاعِل مع حذفِ إحدَى التَّاءَينِ في الأصلِ، ومع إدغامِها في السّين \_ أي أي أنرَفُ ﴾ بِأن يَكُونُوا تُراباً مِثلَها ؛ لِعِظَمِ هَولِه كما في آيةٍ أُخرَى، ﴿ وَيَقُولُ حاشية الصاوى \_\_\_\_\_\_

الرسلُ الشرائع؟ فيقولون: يا ربَّنا؛ ما بَلَغونا، فيسألُ الله الرسلَ: ألم تُبلّغوهم ما أرسلتُكم به؟ فيقولون: بلى، فيقول الله للرُسل: هل لكم شهودٌ؟ فيقولون: محمدٌ وأُمَّتُهُ، فيؤتى بهم، فيشهدون على الأمم بالتكذيب، وللأنبياء بالبراءة (١)، ثم بعد ذلك إن وقعَ منهم إنكارٌ تنطقُ عليهم ألسنتُهم بل وجميع أعضائِهم والأزمنة والأمكِنة بتكذيبهم، وهذا الاحتمالُ هو الأظهرُ، ويحتملُ أن اسمَ الإشارة عائدٌ على المشركين مطلقاً من أوَّل الزمان إلى آخِره، أو عائدٌ على الكفار المنافقين من أُمَّته ﷺ، وإنما رجعَ للنبيِّ وأُمته على الاحتمال الأول وإن كانت الدعوى من معصوم؛ تبكيتاً لِكُفَّارِ الأمم السابقة، وإظهاراً لشرف هذه الأُمَّة وعِظم قَدرها.

قوله: (يوم المجيء) أشارَ بذلك إلى أن التنوينَ في ﴿يَوْمَبِذِ ﴾ عِوَضٌ عن جملة ﴿جِنْ عَنْ أَمُو كُلِّ أَمَيْهِ إلى آخرها.

قوله: (﴿ يُودُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ أي: يتمنَّى الكفَّارُ مطلقاً.

قوله: (﴿ وَعَصَوُا ٱلرَّسُولَ ﴾ أي: رسولَ كلِّ أمة، ف(أل) فيه للجنس.

قوله: (أي: أن) أشارَ بذلك إلى أن (لو) مصدريّة.

قوله: (بالبناء للمفعول) أي: مع تخفيف السين، وقوله: (وللفاعل. . . إلخ) هذه قراءةٌ ثانية، وقوله: (ومع إدغامها) قراءة ثالثة، فالحاصلُ: أن القراءاتِ ثلاثُ: البناء للمفعول مع تخفيف السين، والبناءُ للفاعل مع التخفيف بحذف إحدى التاءين، والتشديد بقلب التاء سيناً وإدغامها في السين (٢).

قوله: (بأن يكونوا تراباً مثلها) أي: أو بأنْ تنشقَّ الأرضُ وتبتلعُهم، أو يُدفَنون فيها، والأقربُ: ما ذكره المفسِّر؛ لأنَّ خير ما فَسَّرته بالوارد.

<sup>(</sup>١) كما روى البخاري (٤٤٨٧) عن سيدنا أبي سعيد الخدري ﷺ من الشهادة لسيدنا نوح عليه السلام.

 <sup>(</sup>۲) قرأ أبو عمرو وابن كثير وعاصم: (تُسَوَّى)، وقرأ حمزة والكسائي: (تَسَوَّى)، ونافع وابن عامر: (تَسَوَّى). «اللار
 المصون» (٣/ ٦٨٦).

تَعْلَمُوا	حَتَىٰ	شكنرى	وَأَنتُمُ	الطَّسَلُوٰةً	تَقَرَبُوا	ءَامَنُوا لَا	ٱلَّذِينَ	يَتَأَيُّهَا	حَدِيثًا	نَ ٱللَّهَ	يَگُنْمُورَ يَگُنْمُورَ	زَلَا
				• • • • • • •					 ر ۾ جنبا	وَلَا ا	م فُولُونَ	مًا ذَ

ٱلْكَافِرُ يَلْيَتَنِي كُنْتُ تُرَبَّا﴾ [النبا: ٤٠]، ﴿ وَلَا يَكْنُنُونَ ٱللَّهَ حَدِيثًا ﴾ عمَّا عَمِلُوهُ، وفي وقتٍ آخَرَ يَكُنُمُونه ويَقُولُون: ﴿ وَٱللّٰهِ مَا كُنَا مُشْرِكِينَ ﴾ [الانعام: ٢٣].

﴿ وَيَنَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَقَرَبُواْ ٱلطَّكَلُوةَ ﴾ أي: لا تُصلُوا ﴿ وَٱنتُمْ سُكَرَى ﴾ مِسن الشَّراب؛ لِأنَّ سَبَب نُزُولها صَلاةً جَماعةٍ في حالِ السُّكرِ، ﴿ حَتَّى تَعْلَمُواْ مَا نَقُولُونَ ﴾ بِأَن تَصْحُوا، ﴿ وَلَا جُنُبًا ﴾ بإيلاجٍ أو إنزالٍ، .................

قوله: (﴿ وَلَا يَكُنُنُونَ ﴾) معطوفٌ على ﴿ يَوَدُّ ﴾، فأخبرَ عنهم بأنهم يومَ القيامة يقعُ منهم شيئانِ: تمني أن الأرضَ تُسوَّى بهم، وعدمُ كتمانهم عن الله حديثاً.

قوله: (وفي وقت آخر... إلخ) جوابٌ عن سؤال، وهو أن هذه الآية أفادت عدم الكتمان، وآية (الأنعام) أفادت إثباته (۱)، وحاصل الجواب: أن الكتمان يقعُ منهم ابتداء، وعدمُه انتهاءً.

قوله: (﴿ لَا تَقَرَبُوا الصَّكَاوَةَ ﴾) إنما نهى عن القربان؛ لِلمبالغة في النهي، وقوله: ﴿ وَأَنتُمْ شَكَرَىٰ ﴾ إن المكران لا عقلَ عنده فكيف يُنهى؟ أجيب: بأن المرادَ: لا تَسكروا في أوقات الصلوات.

قوله: (لأن سبب نزولها) اختصر المفسِّرُ السبب، وحاصله: أنه رُوي عن علي بن أبي طالب كرَّمَ الله وجهه قال: صنعَ لنا ابنُ عوف طعاماً، فدعانا فأكلنا وأسقانا خمراً قبل أن تُحرَّمَ الخمر، فأخذَتْ منَّا، وحضرت الصلاة؛ أي: صلاة المغرب، فقدَّموني، فقرأتُ: قل يا أيُّها الكافرون، أعبدُ ما تَعبدون، ونحن نعبدُ ما تَعبدون، فنزَلت الآية (٢)، فحُرِّمت في أوقات الصلاة حتى نزلت آيةُ (المائدة) فحُرِّمت مطلقاً (٣).

قوله: (﴿ عَنَّىٰ تَعْلَمُوا مَا نَقُولُونَ ﴾) ﴿ حَتَّىٰ ﴾: جارَّةٌ بمعنى (إلى)، والفعلُ بعدها منصوبٌ بـ(أن)

<sup>(</sup>١) وهي قوله تعالى: ﴿ ثُدَّ لَدْ نَكُن فِتْنَهُمْ إِلَّا أَن قَالُواْ وَاللَّهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴾.

 <sup>(</sup>۲) رواه الترمذي (۳۰۲٦)، وفيه: (لا أعبد ما تعبدون) بإثبات (لا)، وأورده العلامة الخازن في «تفسيره» (۱/ ۳۷۸)
 وأسقط (لا)، والمصنف تابعه.

<sup>(</sup>٣) وهي قوله تعالى: ﴿ يَنَائِبًا الَّذِينَ ءَامَنُوٓا إِنَّمَا الْخَتَرُ وَٱلْمَيْسِرُ وَٱلْأَنْصَابُ وَٱلْأَرْائِمُ رِجْسُ يَنْ عَمَلِ ٱلشَّيْطَٰنِ فَٱجْتَنِبُوهُ لَعَلَكُمْ تُقْلِحُونَ ﴾ .

إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْنَسِلُواْ وَإِن كُنُّم مِّنْيَ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَآةَ أَحَدُ مِنكُم مِّنَ ٱلْغَآبِطِ

اللهُ عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْنَسِلُواْ وَإِن كُنُّم مِّنْيَ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَآةَ أَحَدُ مِنكُم مِّنَ ٱلْغَآبِطِ

اللهُ عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْنَسِلُواْ وَإِن كُنُّم مِّنْيَ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَآةَ أَحَدُ مِن الْغَآبِطِ

ونصبه على الحال، وهو يُطلَق على المُفرَد وغيرِه، ﴿إِلَّا عَابِي﴾: مُجتازِي ﴿سَبِيلٍ﴾: طَرِيقٍ أي: مُسافِرِين، ﴿حَقَى تَغْنَسِلُواْ﴾ فلكُم أن تُصَلُّوا، واستِثناءُ المُسافِر لِأنَّ لَه حُكماً آخَرَ سَياتِي، وقِيل: المُراد النَّهي عَن قُربان مَواضِع الصَّلاة أي: المَساجِدِ إلَّا عُبُورَها مِن غيرِ مُكْثٍ، ﴿وَإِن كُننُم مَرْضاً يَضُرُّه الماء ﴿أَوْ عَلَى سَفَرٍ ﴾ أي: مُسافِرِين وأنتُم جُنُب مُكثٍ، ﴿وَإِن كُننُم مَرْضاً يَضُرُّه الماء ﴿أَوْ عَلَى سَفَرٍ ﴾ أي: مُسافِرِين وأنتُم جُنُب أو مُحدِثون، ﴿أَوْ جَاءَ أَحَدُ مِنكُم مِن الْفَايِطِ ﴾ هو المَكانُ المُعَدُّ لِقَضاءِ الحاجةِ أي: أحدَث، ﴿أَوْ لَنَمَسُمُ النِسَاءَ ﴾ وفي قِراءة بِلا ألِف، وكِلاهُما بِمعنى اللَّمس \_ حاشية الصاوى

مُضمرة، وما: يجوزُ فيها أن تكون بمعنى (الذي)، أو نكرة موصوفة، والعائدُ على كلِّ محذوف، أو مصدريةً ولا حذف.

قوله: (ونصبه على الحال) أي: فهو معطوفٌ على قوله: ﴿وَأَنتُمْ شَكَرَىٰ﴾.

قوله: (وهو يطلق) أي: لفظ (جنب).

قوله: (﴿ إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ ﴾) الأحسَنُ: أن ﴿ إِلَّا ﴾ بمعنى غير صفة لـ ﴿ جُنُبًا ﴾، ومفهومُهُ: أن الجنبَ المسافر يَكفيه التيمم، وهو كذلك.

قوله: (سيأتي) أي: في قوله: ﴿أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ . . . إلخ ﴾ .

قوله: (وقيل: المراد النهي. . . إلخ) هذا تفسيرٌ آخَر للآية، وبه أخذَ الإمامُ الشافعي، وقال مالك بحُرمة مرور الجنب في المسجد إذا كان غيرَ مُضطر.

قوله: (يضره الماء) أي: فيتيمَّمُ ويُصلي ولا إعادةَ عليه عند مالك وأبي حنيفة، وقال الشافعي بالإعادة.

قوله: (أي: مسافرين) أي: ولو كان غيرَ قصر.

قوله: (أو محدثون) أي: بالربح مثلاً.

قوله: (وهو المكان المعدُّ لقضاء الحاجة) أي: في الأصل، ثم أُطلِقَ على نفس الحاجة من إطلاق المحلِّ وإرادة الحالِّ، يدلُّ عليه قوله: (أي: أحدث).

### فَلَمْ يَحِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَأَمْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ

وهو الجَسُّ بِاليد، قاله ابن عُمَر وعليهِ الشَّافِعيُّ، وأَلحَقَ بِه الجَسَّ بِباقِي البَشرةِ، وعن ابن عبَّاس: هو الجِماعُ، ﴿فَلَمْ يَجِدُوا مَآءَ﴾ تَتطهَّرُونَ بِه لِلصَّلاةِ بعد الطَّلَب والتَّفتِيش، وهو راجعٌ إلى ما عَدا المَرضَى، ﴿فَتَيَمَّمُوا﴾: اقصِدُوا بعد دُخُول الوَقتِ ﴿صَعِيدًا طَيِّبًا﴾: تُراباً طاهِراً، فاضرِبُوا بِه ضَربَتينِ، ﴿فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَآيَدِيكُمْ ﴾ مع المِرفَقينِ منه، و(مَسَحَ) يتَعدَّى بِنفسه وبِالحرف،

قوله: (وهو الجسُّ باليد) أي: ولو كان من غيرِ قصد أو وجدان لِغير محرم، وعليه الشافعي، وقال مالك: يُقيَّدُ بالقصد أو الوجدان، وأخذَ أبو حنيفة بكلام ابن عباس، فالجسُّ باليد عنده لا يوجبُ الوضوءَ مطلقاً.

قوله: (وهو راجعٌ إلى ما عدا المرضى) أي: وأمَّا المرضى فيَتيمَّمون مع وجوده؛ لأنهم لا يَقدرون على استعماله، أو يُرادُ بعدم الوُجود حقيقة أو حكماً، فيَشملُ المرضى؛ لأنَّ المعدوم شرعاً كالمعدوم حسًّا.

قوله: (بعد دخول الوقت) إنما قيَّدَ بذلك؛ لأن التيمُّمَ لا يَصحُّ قبله.

قوله: (تراباً طاهراً) هكذا فسَّرَهُ به الشافعي، وقال مالك: الصعيدُ: هو ما صعدَ على وجه الأرض من أجزائها ولم يُحرق بالنار ولم يكن من الجواهر النفيسة، كالتراب أو الرمل أو الحِجارة أو غير ذلك.

قوله: (مع المرفقين) أي: فمَسحُهما واجبٌ، وبه أخذ الشافعي، وقال مالك: إن التكميلَ للمِرفقين سنة، وإنما الفرضُ عنده مسحُ اليدَين لِلكُوعين كما هو ظاهر الآية.

قوله: (منه) قدَّرَه لبيان الممسوح به كما صرَّحَ به في آية (المائدة).

قوله: (ومسح يتعدَّى بنفسه) أي: فعليه تكون الباء زائدة.

وقوله: (وبالحرف) أي: وعليه تكون الباء لِلتعدية؛ لأن سيبويه حكى: مسَحت رأسَهُ وبرأسهُ ١٠٠٠.

 <sup>(</sup>۱) «الدر المصون» (۳/ ۲۹۳).

﴿ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا ﴿ .

﴿ وَاَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُواْ نَصِيبًا﴾: حلَّمًا ﴿ قِنَ ٱلْكِنَبِ﴾ وهُـم الـيَـهُـودُ، ﴿ يَشْتَرُونَ الضَّلَالَةَ ﴾ بِالهُدَى، ﴿ وَيُرِيدُونَ أَن تَضِلُواْ السَّبِيلَ﴾: تُخطِئُوا الطَّرِيق الحَقَّ؛ لِتَكُونُوا مِثلَهم.

﴿ وَٱللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَآيِكُمْ ﴾ مِنكُم، فيُخبِركُم بِهِم.

حاشية الصاوي

قوله: (﴿إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا﴾) تعليلٌ للترخيص المستفاد ممًّا قبله.

قوله: ﴿ ﴿ أَلَمْ تَرَ ﴾ كلامٌ مستأنف سِيق لِتَعجيب النبيِّ والمؤمنين من سُوء حالهم.

قوله: (﴿ إِلَى ٱلَّذِينَ ﴾) أبهمَهم لفظاعةِ حالهم وشَناعته.

قوله: (﴿ مِنْ ٱلْكِنْبِ ﴾) أي: التوراة.

قوله: (وهم اليهود) أي: بعضُ علمائهم.

قوله: (بالهدى) قدَّره؛ إشارةً إلى أن المقابِل محذوف، والمعنى: أنهم يأخذون الضلالة بدلَ الهدى، والمرادُ بالضلالة: الكفرُ وتكذيبُ سيدنا محمد، والمرادُ بالهدى: الإيمانُ وتَصديقه.

قوله: (﴿ وَيُرِيدُونَ أَن تَضِلُواْ ٱلسَّبِيلَ ﴾) هذا تَرَقٌ في التعجيب، والمعنى: أنهم اختاروا الضلالة لأنفسهم ومع ذلك يحبُّونها لغيرهم، قال تعالى: ﴿ وَدُّواْ لَوَ تَكَفُرُونَ كَمَا كَفَرُواْ فَتَكُونُونَ سَوَآءً ﴾ [النساء: ٨٩]، رُوِيَ عن ابن عباس: أن هذه الآية نزلت في حَبرَين من أحبار اليهود، كانا يأتيانِ رأسَ المنافقين عبد الله بنَ أُبيِّ ورَهطه يُثبِّطانهم عن الإسلام، وعنه أيضاً: أنها نزلت في رفاعة بن زيد ومالك بن دُخْشُم، كانا إذا تكلَّم رسولُ الله ﷺ. . لَوَيَا لسانهما وعاباه (١٠).

وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَىٰ بِاللَّهِ نَصِيرًا ﴿ مِنَ الَّذِينَ هَادُواْ يُحَرِّفُونَ ٱلْكِلِمَ عَن مَّوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَٱشْمَعْ غَيْرَ مُسْمَعِ .....

لِتَجتَنِبُوهُم، ﴿وَكَفَىٰ بِأَلَّهِ وَلِيَّا﴾: حافِظاً لَكم مِنهُم، ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ نَصِيرًا﴾: مانِعاً لَكم مِن كيدِهم.

﴿ وَمِنَ ٱلَّذِينَ هَادُواْ قُومٌ ﴿ يُحَرِّفُونَ ﴾: يُغَيِّرُون ﴿ ٱلْكِلِمَ ﴾ الذي أنزَلَ الله في التَّوراةِ مِن نَعت مُحمَّد ﷺ ، ﴿ وَيَقُولُونَ ﴾ لِلنَّبِيِّ ﷺ إذا أمرَهُم مِن نَعت مُحمَّد ﷺ وَ لَنَّ مَوَاضِعِهِ ﴾ التي وُضِعَ عليها ، ﴿ وَيَقُولُونَ ﴾ لِلنَّبِيِّ ﷺ إذا أمرَهُم بِن نَعت مُحمَّد اللهِ عَن مَواضِعِهِ اللهُ عَاء بِسَمِع اللَّهُ عَاء اللهُ عَاء السَّاوي \_\_\_\_\_\_\_

قوله: (لتجتنبوهم) أي: لِتَتحرَّزوا منهم.

قوله: (﴿ وَكَفَىٰ بِأُلَّهِ ﴾) الباء: حرف جرِّ زائد، ولفظ الجلالة: فاعلُ (كفي).

قوله: (﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ نَصِيرًا﴾) تأكيدٌ لما قبله، وهو معنى قولِه تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ ءَامَنُواْ وَأَنَّ الْكَنْفِرِينَ لَا مَوْلَىٰ لَهُمْ﴾ [محمد: ١١].

قوله: (﴿ مِنَ ٱلَّذِينَ هَادُوا﴾ خبرٌ مقدَّم لمبتدإ محذوف قدَّرَه المفسِّرُ بقَوله: (قوم)، وقوله: ﴿ يُحَرِّفُونَ ﴾ نعتُ لذلك المحذوف، وحذفُ المنعوت كثيرٌ إن تقدَّمَهُ (مِنْ) التبعيضيَّة؛ على حدِّ: (مِنَّا ظَعَن ومِنَّا أقام)؛ أي: فريقٌ ظعنَ، وفريقٌ أقام (١)، وهذا الكلامُ تفصيلٌ لبعض قَبائحهم.

قوله: (﴿ ٱلْكِلِمَ ﴾ أي: الكلام.

قوله: (من نعت محمد) أي: مِن كونه أبيضَ مُشرَباً بحمرة، ليس بالطويل البائن ولا بالقصير مثلاً، فقد حرَّفوه وقالوا: أسودُ اللون، طويلٌ جدَّا؛ حِرصاً على الرئاسة وعلى ما يَأخذونه من سَفِلَتهِم، ومن جملة ما غيَّروه: آيةُ الرجم بالجلد، ومن ذلك: أنه في كُتبهم: مَنْ خالف محمداً خُلَّدَ في النار، فغيَّروه وقالوا: لن تمسَّنا النار إلا أربعين يوماً؛ مُدَّةَ عبادةِ العجل.

قوله: (﴿ وَعَصَيْنَا﴾ أمرك) هذا بحسَبِ باطنهم، وأما بحسَبِ ظاهرهم فمَعناه: عصينا قولَ غيرك، وكذا قوله: ﴿ وَرَعِنَا﴾ وكذا قوله: ﴿ وَرَعِنَا ﴾ أي: اسمع الخيرَ منَّا غيرَ سامعٍ ما يُؤذيك، وكذا قوله: ﴿ وَرَعِنَا ﴾ أي: اشملنا بنَظرك، فهذا من الكلام الموجَّهِ الذي يحتملُ مَعنيين مُختلفين في المدح والذم.

<sup>(</sup>١) وهو مذهب سيبويه والفارسي، وانظر «الدر المصون» (٣/ ١٩٤).

وَرَعِنَا لَيًّا بِأَلْسِنَئِهِمْ وَطَعْنَا فِي ٱلدِينِّ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا شِمْنَا وَأَطَعْنَا وَأَسْمَعْ وَٱنظُرْهَا لَكَانَ خَيْرًا لَمُّمْ وَرَعِنَا لَيًّا بِأَلْمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿ وَلَا يُومِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ وأقومَ وَلَكِن لَعَنَهُمُ ٱللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا

أي: لا سَمِعتَ، ﴿ وَ﴾ يَقُولُونَ لَه: ﴿ رَعِنَ ﴾ وقد نُهِيَ عَن خِطابه بِها، وهي كَلِمةُ سَبِّ بِلُغَتِهم، ﴿ لَيَّا ﴾: تَحرِيفًا ﴿ وَالْسِنَائِمِ وَطَعْنَا ﴾: قَدحًا ﴿ فِي الدِّينِ ﴾: الإسلامِ، ﴿ وَلَوْ أَنَهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ﴾ بَدَلَ ﴿ وَعَصَيْنَا ﴾، ﴿ وَأَسْمَعُ ﴾ فقط ﴿ وَانظُنْ ﴾ : انظر إلَينا بَدَلَ ﴿ رَعِنَ ﴾ مَنْ اللهُ وَرَعِنَ ﴾ وَلَكُن خَيْرًا لَمَنْهُ ﴾ وَمَا قَالُوه، ﴿ وَأَقْوَمَ ﴾ : أعدَلَ مِنهُ ، ﴿ وَلَكِن لَعَنَهُمُ الله ﴾ : أبعدَهُ معن رحمَتِه ﴿ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ مِنهُم، كعبدِ الله بن سَلام وأصحابِه.

حاشية الصاوي\_

قوله: (أي: لا سمعت) يحتملُ أن المعنى: لا سمعت خيراً، أو لا سمعت شيئاً أصلاً؛ بأن تُبتلى بالصَّمَم أو الموت.

قوله: (وقد نهى عن خطابه بها) أي: في قوله تعالى: ﴿ يَثَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَـقُولُواْ رَعِكَ ﴾ [البقرة: ١٠٤].

قوله: (وهي كلمة سبِّ بلغتهم) يحتملُ أنها موضوعةٌ للسبِّ في لُغتهم، ويحتمل أنهم قصدوا بها السبَّ وإن كانت تحتملُ الدعاءَ بخير، من الرعاية وهي الحفظ، وبِشرِّ ومعناها الرعونة، وهي الطيش في العقل، كأنهم يَقولون: اشملنا بِرُعونتك.

قوله: (﴿ لَيَّا بِأَلْسِنَهِم ﴾ أي: صرفاً للكلام عن ظاهره، وأصله: لَوْياً، اجتمعت الواو والياء وسبقت إحداهما بالسكون قلبت الواو ياء، وأُدغمت في الياء، وهو في الأصل: فَتلُ الحبل، فشبّه به الكلام الذي قُصدَ منه غيرُ ظاهره، وطوَى ذكر المشبه به وهو الحبل المفتول، ورَمز له بشيء من لوازمه وهو اللّي، فإثباتُهُ تخييلٌ.

قوله: (﴿لَكَانَ خَيْرًا لَمُنَمُ﴾) هذا جواب (لو)، واسمُ التفضيل ليس على بابِه، ويحتملُ أنه على بابه على حسَبِ ما زَعموا من أن حِرصَهم على الكفر يُبقي لهم حظَّ الرئاسة والدنيا التي يأخذونها من عوامِّهم، وهو خيرٌ دُنيوي.

قوله: (﴿ إِلَّا قَلِيلًا ﴾) صفةٌ لموصوف محذوف؛ أي: إلا فريقاً قليلاً.

يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِنَابَ ءَامِنُوا بِمَا نَزَلْنَا مُصَدِقًا لِمَا مَعَكُم مِن قَبْلِ أَن نَظْمِسَ وُجُوهَا فَنَرُدَّهَا عَلَىٰ اَلْدَيْنِ أَوْنَا اللهِ مَفْعُولًا ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا فَعَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ، وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ .........

﴿ ﴿ وَيَنَا يُهُا اللَّذِينَ أُونُوا الْكِنْبَ عَامِنُوا بِمَا نَزَلْنَا ﴾ مِن الفُرآنِ، ﴿ مُصَدِقًا لِمَا مَعَكُم ﴾ مِن التَّوراةِ، ﴿ مِن قَبْلِ أَن نَطْمِسَ وُجُوهَا ﴾ نَمحُو ما فِيها مِن العَين والأنفِ والحاجِبِ، ﴿ فَنَرُدَهَا عَلَىٰ التَّوراةِ، ﴿ مِن قَبْلِ أَن نَطْمِسَ وُجُوهَا ﴾ نَمحُو ما فِيها مِن العَين والأنفِ والحاجِب، ﴿ فَنَرُدُهَا عَلَىٰ اللَّهُ النَّهِ ﴾ فَنَجعَلَها كالأقفاءِ لُوحاً واحِداً، ﴿ أَوْ نَلْعَنَهُمْ ﴾ : نَمسَخَهُم قِرَدةً ﴿ كَمَا لَعَنَا ﴾ : مَسَخْنا ﴿ أَصَحَبُ السَّبْتِ ﴾ مِنهُم، ﴿ وَلَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ ﴾ : قضاؤه ﴿ مَفْعُولًا ﴾ . ولَمّا نَزلَت أسلَم مَسْخُنا ﴿ أَصَحَبُ السَّبْتِ ﴾ مِنهُم، ﴿ وَلَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ ﴾ : قضاؤه ﴿ مَفْعُولًا ﴾ . ولَمّا نَزلَت أسلَم عَلَم بعضُهم رُفِع ؛ وقِيل : يَكُون طَمسٌ ومَسخٌ قبلَ قِيام السَّاعة .

﴿ اِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ ﴾ أي: الإشراكَ ﴿ بِهِ ء وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ﴾: سِوَى ﴿ ذَلِكَ ﴾ حاشية الصاوي

قوله: (نمحو) أي: نُزيل ما فيها.

قوله: (فقيل: كان وعيداً بشرط) أي: لأن رحمة الله تَسبق غضبه، والحاصل: أنه اختُلفَ في ذلك الوعيد هل كان مُعلقاً ثم ارتفع؟ وقيل: إنه واقعٌ لكن في آخِر الزمان، وقيل: إنه واقعٌ في الآخرة، فيقومون من قُبورهم ممسوخةً صورُهم، ولا مانعَ من إرادتها كلِّها، وليس في القرآن وعيدٌ لأمة محمد بتعجيل العقوبة مثلُ هذا؛ لأنهم بالغوا في الكفر وإيذاءِ النبيِّ يَتِينُخُ.

وقوله: (بشرط) أي: وهو عدمُ إيمان أحد منهم، ويؤيدُهُ: ما رُوِيَ أن عبد الله بن سلام لما قدمَ من الشام وقد سَمعَ بهذه الآية. . أتى رسول الله عَلَيْ قبلَ أن يأتيَ أهلَهُ وقال: يا رسول الله؛ ما كنت أرى أن أصلَ إليك حتى يَتحوَّلَ وجهي إلى قَفاي، وكذا ما رُويَ: أن عمرَ بنَ الخطاب قرأ هذه الآية على كعب الأحبار، فقال كعب الأحبار: يا ربِّ؛ آمنتُ، يا ربِّ؛ أسلمتُ؛ مخافةً أن يُصِيبَهُ وعيدُها(١).

قوله: (وقيل: يكون) أي: يحصلُ، وقوله: (قبل قيام الساعة) أي: زمنَ عيسي.

قوله: (﴿ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِدِ، ﴾ (أن) وما دخلت عليه: في تأويل مصدر، أشارَ له

<sup>(</sup>۱) أوردهما البغوي في «تفسيره» (١/ ٦٤٢).

# لِمَن يَشَآهُ وَمَن يُشْرِكَ بِٱللَّهِ فَقَدِ ٱفْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنفُسَهُمْ

مِن النُّنُوبِ ﴿لِمَن يَشَآةُ﴾ المَغفِرةَ لَه، بِأَن يُدخِلَه الجَنَّة بِلا عَذَابٍ، ومَن شَاءَ عَذَّبه مِن المُؤمِنِين بِذُنُوبِه ثُمَّ يُدخِلُهُ الجَنَّة، ﴿وَمَن يُشْرِكُ بِاللَّهِ فَقَدِ آفَتَرَىٰۤ إِثْمًا﴾: ذَنباً ﴿عَظِيمًا﴾: كبيراً.

وَأَحِبًا وُهُ ﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنفُسَهُمْ ﴾ وهُم اليهُود، حيثُ قالُوا: (نحنُ أبناءُ الله وأحِبًا وُهُ) أي: ليسَ الأمرُ بِتَزكِيتِهم أَنفُسَهُم، .............

المفسِّرُ بقوله: (أي: الإشراك)، والمعنى: أن الله لا يغفرُ لِلكفار إشراكاً أو غيره، فالمرادُ بالشرك: الكفرُ، لا الشركُ الأصغر الذي هو الرياء؛ فإنه من جملة الذنوب التي تُغفرُ، وهذا ردُّ على اليهود حيث زَعموا أن الشركَ لا يضرُّهم؛ لكون أجدادهم أنبياءَ، وزعمُوا أنهم أبناءُ الله وأحباؤُه.

قوله: (من الذنوب) بيانٌ لـ ﴿مَا﴾.

قوله: ﴿ وَلِمَن يَشَاءُ ﴾ المغفرة له ) أي: إن ماتَ من غير توبة، وإلا . . فالتائبُ من الذنب كمَنْ لا ذنبَ له، وهذا معنى قولِ صاحب «الجوهرة»: [الرجز]

وَمَـنْ يَـمُـتْ وَلَـمْ يَـنَّبْ مِـنْ ذَنْبِهِ فَــاَّمْــرُهُ مُــفَــوَّضٌ لِــرَبِّــهِ (۱) والغالبُ المغفرة؛ لأن فضلَ الله واسعٌ، ورحمتُهُ تَغلب غضبه، وكلُّ ذلك ما لم يمتْ هديماً أو غريقاً أو مقتولاً ظلماً مثلاً، وإلا.. فيقومُ ما ذُكِرَ مقامَ التوبة.

قوله: (﴿ أَلَمْ تَرَ ﴾) كالدليل لما قبله.

قوله: (وهم اليهود) وقيل: هم والنصارى؛ لأن هذه المقالة وقعت منهما؛ لِقَوله تعالى: ﴿ وَقَالَتِ ٱلْيَهُودُ وَٱلنَّصَكَرَىٰ غَنْ أَبْنَكُوا ٱللَّهِ وَأَحِبَتُونَهُ ﴾ [المائدة: ١٨].

قوله: (حيث قالوا: نحن أبناء الله) أي: كالأبناء من حيث إن مَنزلتَنا عنده عظيمة، وقائلُ هذه اللفظة كافرٌ ولو على سبيل المجاز<sup>(٢)</sup>.

قوله: (أي: ليس الأمر بتزكيتهم · · · إلخ) أي: ليس الأمرُ مَنوطاً ومُعتبراً بتزكيتهم أنفسَهم، وهذا تمهيدٌ لقوله تعالى: ﴿ بَلِ اللَّهُ يُزَّكِي مَن يَشَآهُ ﴾ .

<sup>(</sup>١) انظر اشرح الجوهرة اللعلامة الباجوري (ص٣٠٧).

<sup>(</sup>٢) والمسألة فيها بحث، سيأتي طرف منه عند تفسير الآية. انظر (٢/٣١٣).

۽ ٻِوءِ ا	وَكَفَىٰ	ٱلكَيْبُ	، اَللَّهِ	ُونَ عَلَى	كَيْفَ يَفْتُرُ	أنظُر	فَتِيلًا ﴿	يُظْلَمُونَ	زَلَا	يَشَآهُ	لَّهُ يُزَكِّي مَن	َ بَلِ ٱذَ
											مُبِينًا ﴿ اللَّهِ عَالِينًا	إثمًا

﴿ بَلِ اللَّهُ يُزَكِّ ﴾: يُطَهِّرُ ﴿ مَن يَشَآهُ ﴾ بِالإيمانِ، ﴿ وَلَا يُظْلَمُونَ ﴾: يُنقَصُونَ مِن أعمالِهم ﴿ فَتِيلًا ﴾: قَدرَ قِشرة النَّواة.

﴿ وَانظُرُ ﴾ مُتحجّباً ﴿ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللّهِ الْكَذِبُّ ﴾ بِذَلك، ﴿ وَكَفَى بِهِ ۚ إِثْمًا مُبِينًا ﴾: بيّناً.

﴿ وَنَزَلَ فَي كَعب بن الأَشْرَفِ

حاشية الصاوي\_

قوله: (بالإيمان) أي: وجميع الأعمال الصالحة، وإنما اقتصرَ عليه؛ لأنَّ مَدارَ النجاة عليه.

قوله: (﴿ وَلَا يُظْلَمُونَ ﴾) يحتملُ أن الضميرَ عائدٌ على المؤمنين؛ أي: فيُجازيهم على أعمالهم الصالحة ولا ينقصُ منه شيء ولو كان أقلَّ قليل، وهذا هو المتبادر من المفسِّر، وقيل: إنه عائدٌ على الكفار؛ أي: فيعذِّبُهم بذنوبهم ولا ينقصون شيئاً من أعمالهم، ويحتملُ العمومُ وهو الأولى.

قوله: (قدر قشرة النواة) هذا سبقُ قَلم، والمناسبُ: قَدْرَ الخيط الذي يكون في بَطن النواة، وأما القِطميرُ.. فهو قِشرة النواة، والنقيرُ: النقرةُ التي تكون في وسطها، والثُّفُروق هو: ما بين النواة والقمع، وذُكِرَ في القرآن الثلاثةُ الأُول، وعادةُ العرب تمثل بأحد الأربعة لأقلِّ قليل.

قوله: (متعجباً) أشارَ بذلك إلى أن الاستفهامَ تَعجِيبي.

قُولُه: (﴿ وَكُفَّىٰ بِدِيَّ ﴾) أي: بالافتراء.

قوله: (ونزل في كعب بن الأشرف، إلخ) حاصلُ ما ذكره الخازِن: أنه بعد وقعة بدرٍ ضاقَ صدرُ كعب بن الأشرف، فركبَ مع سبعين راكباً من اليهود حتى قَدموا مكةً، فنزلوا على أبي سفيان وأصحابه، فأحسنوا مَثواهم، ثم قال لهم أبو سفيان وأصحابه: ماذا تُريدون؟ فقالوا: نريدُ حربَ محمد ونقضَ عهده، فقال أبو سفيان وأصحابه: لا نَامنُ أن يكونَ هذا مكراً منكم، فإن كان ما تَقولون حقًا. . فاسجدوا لهذين الصنمين، ففعلوا، ثم قال كعبّ: ليأتِ منكم ثلاثون رجلاً، ومنًا ثلاثون رجلاً، ومنا ثلاثون رجلاً، ثم قال أبو سفيان لكعب: إنك امروٌ تقرأ الكتاب ونحن أمّيُون، فأيّنا أهدى سبيلاً أنحن أم محمدٌ؟ فقال كعب: اعرضُ عليّ دِينكم، فقال أبو سفيان: نحن نَنحر للحجيج، ونسقيهم الماء، ونَقري الضيف،

أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ ٱلْكِتَبِ يُؤْمِنُونَ بِٱلْجِبْتِ وَٱلطَّعْفُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُواْ هَتَوُلَآهِ

ونَحوِه مِن عُلماءِ اليَهودِ لَمَّا قَدِمُوا مَكَّة وشاهَدُوا قَتلَى بَدرٍ، وحَرَّضُوا المُشرِكِين على الأخذِ بِفَارِهِم ومُحارِبةِ النَّبِيِّ عَلَيْ : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَبِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّنُوتِ ﴾ : صَنَمانِ لِقُريشٍ، ﴿ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ أبِي سُفيانَ وأصحابِه حِين قالُوا لَهُم: (أنَحنُ أهدَى سَبِيلاً ونَحنُ وُلاةُ البَيت، نَسقِي الحاج، ونقرِي الضَّيف، ونَفُتُ العانِي، ونَفعِل، أم مُحمَّدٌ وقد خالَف دِينَ آبائِه، وقطع الرَّحِم، وفارَق الحَرَم؟) : ﴿ هَتَوُلاَهِ ﴾ حاشه قالصه على المَامِي،

ونفكُّ العاني، ونصلُ الرحم، ونعمرُ بيت ربِّنا، ونَطوف به، ونحن من أهل الحرم، ومحمدٌ فارقَ دينَ آبائه والحرم، وقطع الرحم، ودينُنا القديمُ، ودينُ محمد حادث، فقال كعبٌ: أنتُم ـ والله ـ أهدى سبيلاً ممَّا عليه محمد، فنزَلت الآية (١).

قوله: (ونحوه من علماء اليهود) أي: وكانوا سبعين راكباً.

قوله: (وحرضوا المشركين) أي: أبا سفيان وأصحابه.

قوله: (بثأرهم) بالهمز وتركِه.

قوله: (﴿ أَلَمْ تَرَ﴾ ) أي: تعلم وتنظر لِفِعلهم.

قوله: (﴿ مِنْ ٱلْكِتَابِ ﴾ أي: التوراة.

قوله: (﴿ يُؤْمِنُونَ بِٱلْجِبْتِ وَٱلطَّاغُوتِ ﴾) أي: بِسُجودهم لهما.

قوله: (صنمان لقريش) وقيل: الجبتُ: اسم لكلِّ صَنم يُعبدُ، والطاغوت: الشيطانُ الذي يلبسُ الصنمَ ويكلِّمُ الناس، فلِكلِّ صنم شيطانٌ يغرُّ الناس.

قوله: (ونفك العاني) أي: الأسير.

قوله: (ونفعل) يحتمل أنه بالفاء والعين، أي: نفعل غيرَ ما ذُكِرَ من الأمور الجميلة المستحسّنة، أو بالعين ثم القاف؛ أي: نؤدي العقلَ ـ بمعنى: الدية ـ عن حُلَفائنا.

<sup>(</sup>١) • تفسير الخازن ١ (٣٨٨).

أَهْدَىٰ مِنَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا ﴿ أُولَتِهِكَ ٱلَّذِينَ لَعَنَهُمُ ٱللَّهُ وَمَن يَلْعَنِ ٱللَّهُ فَلَن تَجِدَ لَهُ نَصِيبٌ مِنَ ٱلْمُلْكِ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ ٱلنَّاسَ نَقِيرًا ﴿ أَمْ يَعْسُدُونَ ٱلنَّاسَ عَلَى مَآ مَا يَعْسُدُونَ ٱلنَّاسَ عَلَى مَآ مَا يَعْسُدُونَ ٱلنَّاسَ عَلَى مَآ مَا يَعْسُدُونَ ٱلنَّاسَ عَلَى مَآ مَا تَنْهُمُ ٱللَّهُ مِن فَضْلِقٍ فَقَد مَاتَيْنَا مَا إِبْرَهِيمَ ٱلْكِنَابَ وَٱلْمِكُمَةَ وَمَاتَيْنَاهُمُ مُلَكًا عَظِيمًا ﴿ اللَّهُ مُلْكُا عَظِيمًا ﴿ اللَّهُ مِن فَضَلِقٍ فَقَد مَاتَيْنَا مَالَ إِبْرَهِيمَ ٱلْكِنَابَ وَٱلْمِكْمَةَ وَمَاتَيْنَاهُمُ مُلَكًا عَظِيمًا ﴿ إِنْ

أي: أنتُم ﴿ أَهْدَىٰ مِنَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ سَبِيلًا ﴾: أقومُ طريقاً.

﴿ وَ أُوْلَكِيكَ ٱلَّذِينَ لَعَنَّهُمُ ٱللَّهُ وَمَن يَلْعَنَّ ﴾ ﴿ اللَّهُ فَلَن تَّجِدَ لَدُ نَصِيرًا ﴾ مانِعاً مِن عَذابِه.

وَ اللهُمُ اللهُمُ بَلِي أَ ﴿ لَهُمُ نَصِيبٌ مِنَ ٱلْمُلْكِ ﴾ أي: ليسَ لَهُم شَيءٌ مِنه، ولو كان ﴿ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ ٱلنَّاسَ نَقِيرًا ﴾ أي: شَيئًا تافِهاً قَدرَ النَّقرةِ في ظَهر النَّواةِ؛ لِفَرطِ بُخلِهم.

﴿ وَمَا النَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِن فَضَادِ مَهُ مِن النَّبِيّ عَلَى مَا ءَاتَنَهُمُ اللَّهُ مِن فَضَادِ مِن النَّساء، النُّبُوّة وكثرةِ النّساء، أي: يَتمنّونَ زَوالَه عنهُ ويَقُولُونَ: لو كان نَبِيًّا لاشتغلَ عن النّساء، وفَقَدُ ءَاتَيْنَا ءَالَ إِبْرَهِيمَ ﴾: جَدّه، كمُوسى وداؤد وسُلَيمانَ ﴿ الْكِنْبَ وَالْمِكَمَةَ ﴾ والنُّبُوّة، ﴿ وَمُا لَيْمُ مُلَّكًا عَظِيمًا ﴾؛

حاشية الصاوي\_

قوله: (أي: أنتم) أشارَ بذلك إلى أنه خطابٌ لهم، وإنما المولى حَكاهُ عنهم بالمعنى.

قوله: (أي: ليس لهم) أشارَ بذلك إلى أن الاستفهامَ إنكاريٌّ بمعنى النفي.

قوله: (فإذاً) الفاء: واقعةٌ في جواب شرط مقدَّرٍ، أشارَ له المفسِّر بقوله: (ولو كان)، وإنما قدَّرَ (لو) دونَ (إن)؛ لأنَّ الجوابَ مرفوعٌ لا مجزوم، وهذا ذمُّ لهم بالبخل بعد ذمِّهم بالجهل، وسيأتي ذمُّهم بالحسَد.

قوله: (بل) الإضراب انتقاليٌّ من صفة لصفة أُخرى أقبحَ منها.

قوله: (أي: النبي) أي: فهو من باب: تسمية الخاص باسم العام؛ إشارةً إلى أنه جُمِعَتْ فيه كمالاتُ الأوَّلين والآخرين، قال الشاعر: [السريع]

وَلَيْسَ عَلَى اللهِ بِمُسْتَنْكَرِ أَنْ يَجْمَعَ السعالَمَ في واحِدِ(١) قوله: (جدّه) بيانٌ لـ ﴿ إِبْرَهِيمَ ﴾، فهو بالجرّ.

<sup>(</sup>١) البيت لأبي نواس كما في «ديوانه» (ص٤٥٤)، والواو أوله لعلها زيادة من المصنف.

فَيِنْهُم مَّنْ ءَامَنَ بِهِ، وَمِنْهُم مَّن صَدَّ عَنْهُ وَكُفَى بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ بِاَيَدِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَازًا كُلُمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُم بَدَّلْنَهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُواْ ٱلْعَذَابُ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَزِيزًا ضَلِيهِمْ نَازًا كُلُمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُم بَدَّلْنَهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُواْ ٱلْعَذَابُ إِنَّ ٱللَّمَا اللَّهُمُ خَلِينَ عَرِيمًا ﴿ وَعَمِلُوا ٱلصَّلِحَتِ سَنُدَخِلُهُمْ جَنَّنَتٍ تَجْرِى مِن تَعْنِهَا ٱلْأَنْهَارُ خَلِدِينَ عَرَّيَ فَيْ مِن تَعْنِهَا ٱلْأَنْهَارُ خَلِدِينَ

فكان لِداوُدَ تِسعٌ وتِسعُون امرأةً، ولِسُليمانَ أَلفٌ ما بَين حُرَّة وسُرِّيَّة.

﴿ وَمِنْهُم مَّنَ ءَامَنَ بِهِۦ﴾: بِـمُـحـمَّـدٍ ﷺ، ﴿وَمِنْهُم مَن صَدَّ﴾: أعـرَضَ ﴿عَنْهُ ۖ فَـلَـم يُؤمِنْ، ﴿وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا﴾: عَذاباً لِمَن لا يُؤمِن.

﴿ وَإِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا بِتَايَنِينَا سَوْفَ نُصَّلِيهِمْ ﴿ نَدْحِلْهُم ﴿ نَارًا ﴾ يَحترِقُون فِيها ، ﴿ كُمَّا نَخِعَتْ ﴾ : أندخِلهُم ﴿ نَارًا ﴾ يَحترِقُون فِيها ، ﴿ كُمَّا نَخِعَتْ ﴾ : احتَرَقَت ﴿ جُلُودُهُم بَدَّلْنَهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا ﴾ بِأن تُعادَ إلى حالها الأوَّلِ غيرَ مُحتَرِقةٍ ؟ ﴿ لِيَحْتُ ﴾ : لِيُقاسُوا شِدَّتَه ، ﴿ إِنَ ٱللَّهَ كَانَ عَزِيزًا ﴾ لا يُعجِزهُ شَيَّ ، ﴿ حَكِيمًا ﴾ في خَلقِه .

﴿ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّلِحَتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّتِ تَجَرِّى مِن تَعْنِهَا ٱلْأَنْهَارُ خَلِدِينَ .....

قوله: (تسع وتسعون امرأة) أي: غير امرأة وَزيره، فقد أخذها بعد موته فتكامل له مئة (١٠).

قوله: (﴿ فَيَنَّهُم مَّنَّ ءَامَنَ بِدِيكِ ) أي: كعبد الله بن سلام وأضرابِه.

قوله: (فلم يؤمن) أي: ككعب بن الأشرف ومالِك بن الصيف وأضرابهما.

قوله: (بأن تعاد إلى حالها) وردّ: أنها تُعادُ في الساعة الواحدة مئة مرَّة (٢)، بل وردّ: أنها تُعادُ في اليوم الواحد سبعينَ ألفَ مرَّة (٣)، ووردّ: أن بين منكبّي الكافر مسيرة ثلاثة أيام للراكب المسرع (٤)، ووردّ: أن ضرسَ الكافر يكون كأُحُد، وغِلَظ جِلده مسيرة ثلاثة أيام (٥).

قوله: (﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾) ذكرٌ للمقابل، وهو راجعٌ لقوله: ﴿وَفِينَهُم مَّنْ ءَامَنَ بِهِۦ﴾، كما أن قوله: ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ﴾ راجعٌ لقوله: ﴿وَمِنْهُم مَّن صَدَّ عَنْهُ﴾؛ على عادتِه سبحانه إذا ذكرَ الوعيدَ.. أعقبَهُ بالوعد.

<sup>(</sup>١) سيأتي الحديث عن هذا وما قيل فيه. انظر (٥/٥٤٣-٥٤٤).

<sup>(</sup>٢) رواه ابن أبي حاتم في اتفسيره، (٩٣) عن معاذ بن جبل ظُنْهُمَّهُ.

<sup>(</sup>٣) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (٥٤٩٦) عن الحسن رحمه الله تعالى.

<sup>(؛)</sup> رواه البخاري (٦٥٥١)، ومسلم (٢٨٥٢) عن أبي هريرة ظيَّة.

<sup>(</sup>٥) رواه مسلم (٢٨٥١) عن أبي هريرة ﴿ فَهُنَّهُ .

فِهَمَا أَبِدَأً لَمُتُمْ فِهِمَا أَزْوَجٌ مُطَهَّرَةٌ وَنُدْخِلُهُمْ ظِلَا ظَلِيلًا ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تُؤَدُّوا الْأَمْنَاتِ إِنَّ أَمْلِهَا ....

فِهَا أَبَدًا لَهُمُ فِهَا أَزْوَجٌ مُطَهَرَةٌ ﴾ مِن الحيض وكُلِّ قَذَر، ﴿وَنُدْخِلُهُمْ ظِلَا ظَلِيلًا ﴾: دائِماً لا تَنسَخهُ شَمسٌ، وهو ظِلُّ الجَنَّة.

﴿ وَإِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَن تُؤَدُّوا ٱلأَمَنَنَتِ ﴾ أي: ما اؤتُمِن علَيه مِن الحُقُوق ﴿ إِلَىٓ أَهْلِهَا ﴾، عاشية الصاوي \_\_\_\_\_\_

قوله: (وكلِّ قذرٍ) أي: كالنِّفاس وغيره.

قوله: (لا تنسخه شمس) أي: لعدم وُجودها، قال تعالى: ﴿لَا يَرُونَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا﴾ [الإنسان: ١٣].

قوله: (﴿ إِنَّ اللهَ يَأْمُرُكُمْ ﴾) الخطابُ لِلمُكلفين؛ لما سيأتي أن العبرة بعموم اللفظ لا بِخُصوص السبب.

قوله: (﴿ أَن تُؤَدُّوا ٱلْأَمَنَتِ ﴾ (أَنْ) وما دَخلت عليه: في تأويل مصدر مفعول ثان لـ(يأمر)، والأصلُ: يَأمركم تأدية الأمانات، أو منصوب بنزع الخافض؛ لأنَّ حذفه مع (أَنْ) و(أَنَّ) مُطردٌ، ويقال في: ﴿ وَأَنْ تَحَكُّمُوا إِللَّهُ لِلَّهُ ما قيل فيه؛ لأنه معطوف عليه، وقوله: (إذا حكمتم) ظرف له، ولا يُقالُ: يلزمُ عليه تقديمُ معمول الصلة عليها؛ لأنه يُقال: إنه ظَرف، ويغتفرُ فيه ما لا يُغتفرُ في غيره.

قوله: (من الحقوق) اعلم: أن الأماناتِ ثلاثة أقسام:

الأول: عباداتُ الله؛ بأن تفعلَ المأمورات، وتُجتنبَ المنهيات.

الثاني: نِعَمُّهُ التي أنعمَ بها؛ كالسمع والبصر والعافية وغير ذلك، فلا يصرفُها فيما يُغضبُ الله.

الثالث: حقوقُ العباد؛ كالودائع وغيرها. فيجبُ على الإنسان تأديةُ الأماناتِ مطلقاً، كانت قوليَّة أو فعليَّة أو اعتقاديَّة؛ فالقوليَّة: كجفظ القرآن، والفعليَّة: كجفظ الودائع والعواري (١٠)، والاعتقاديَّة: كالتوحيد وحُسن الظنِّ بالخلق.

وبالجملة: فهذه الآيةُ من جَوامع الكلم، وهي بمعنى قوله تعالى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا ٱلْأَمَانَةَ عَلَى ٱلسَّمَوَتِ
وَٱلْأَرْضِ...﴾ [الاحزاب: ٧٢] الآية على التَّحقيق.

<sup>(</sup>١) جمع عاريَّة بتشديد الياء، وهو: ما يُعار إلى حين.

نَزَلَت لَمَّا أَخَذَ عَلِيٌّ هَيُّهُ مِفتاحَ الكَعبةِ مِن عُثمانَ بنِ طَلحةَ الحَجَبِيِّ سادِنِها قَسراً، لَمَا قَدِمَ النَّبِيُّ بَيِّةِ مَكَّةَ عامَ الفَتح ومَنَعةُ وقال: لو عَلِمتُ أَنَّهُ رَسُولُ الله لَم أَمنَعهُ، فأَمَرَ رَسُولَ الله بَيْجَ إِلنَّهِ وقال: هاكَ خالِدةً تالِدةً، فعَجِبَ مِن ذلك، فقَرَأ لَه علِيٍّ الآيةَ فأسلَم، وأعطاهُ عِند مَوتِه لِأَخِيه شَيبَةَ، فبَقِيَ في وَلدِه، والآيةُ وإنْ ورَدَت على سَبَب خاصِّ فعُمُومها مُعتَبَرٌ، بِقَرِينةِ الجَمع، حاصِ فعُمُومها مُعتَبَرٌ، بِقَرِينةِ الجَمع،

قوله: (نزلت لما أخذ علي مفتاح الكعبة. . . إلخ) قال البغوي: نزلت في عثمانَ بنِ طلحة الحَجَبي مِنْ بني عبد الدار، وكان سادنَ الكعبة، فلمّا دخلَ النبيُّ يَنْ مكة يومَ الفتح. . أغلقَ عثمانُ بابَ الكعبة وصَعد السطح، فطلبَ رسولُ الله المفتاح، فقيل له: إنه مع عثمان، وطُلِبَ منه، فأبى وقال: لو علمتُ أنه رسولُ الله. لم أمنَعُهُ المفتاح، فلوى عليُّ بنُ أبي طالب يدَهُ وأخذ المفتاحَ وفتح الباب، ودخلَ رسولُ الله البيتَ وصلَّى فيه ركعتين، فلمّا خرجَ . سأله العباسُ أن يُعطِيهُ المفتاح؛ لِتَجتمع له السقايةُ والسدانةُ، فأنزلَ اللهُ هذه الآية، فأمرَ رسولُ الله عليًا أن يردَّ المفتاحَ إلى عثمانَ ويَعتذرَ له، ففعلَ ذلك، فقال عثمان: أكْرَهْتَ وآذَيتَ ثم جئتَ ترفق؟! فقال علي: لقد أنزلَ اللهُ في شأنك قرآناً، وقرأ عليه الآية، فأسلَمَ، فكان المفتاحُ معه إلى أن ماتَ، فدفعهُ إلى أخيه شَيبةً، فهي في أولادهم إلى يوم القيامة (١٠).

قوله: (الحجبي) أي: الذي يَحجبُ الناسَ؛ بمعنى: يمنعُهم من الدخول.

قوله: (سادنِها) أي: خادمها، وقوله: (قسراً) أي: قهراً.

قوله: (لما قدم النبي) ظرفٌ لـ(أخذ)، وكان ذلك في رمضان، وقوله: (عام الفتح) أي: وهو سنة ثمانٍ.

قوله: (وقال له: لو علمت. . . إلخ) أي: فهو غيرُ مُصدِّقٍ برسالته، وإلا . . فذاتُهُ إذ ذاك غيرُ خافيةٍ على أحد.

قوله: (خالدة تالدة) أي: مخلدةً في المستقبل كما كانت مُتأصِّلةً فيكم.

قوله: (فعمومها معتبر... إلخ) أشارَ بذلك لما قيل: العبرةُ بعُموم اللفظ لا بخصوص السبب، ومحلُّ ذلك: إن لم توجَدُ قرينةُ الخصوص، فيكون معتبراً؛ كالنهي عن قتل النساء؛ فإن سببه

<sup>(</sup>١) ﴿ تَفْسِيرُ الْبِغُويُ ﴿ ١/ ١٤٨).

﴿ وَإِذَا حَكَمْتُم بَيْنَ النَّاسِ ﴾ يَأْمُركُم ﴿ أَن تَعَكُمُواْ بِالْقَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِيبًا ﴾ - فِيه إدغامُ مِيمِ (نِعمَ) في (ما) النَّكِرةِ المَوصُوفةِ - أي: نِعمَ شَيئاً ﴿ يَعِظُكُرُ بِدِّ ﴾ تَأْدِيةُ الأمانةِ والحُكمُ بِالعَدلِ، ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا ﴾ لِما يُقالُ، ﴿ بَصِيرًا ﴾ بما يُفعَل.

أن رسولَ الله رأى امرأة حربيَّةً مقتولة، فذلك يدلُّ على اختِصاصه بالحربيَّات، فلا يدخلُ فيه المرتَدَّةُ ولا الزانيةُ المحصنة.

قوله: (﴿ وَإِذَا حَكَمْتُهُ ﴾) فيه فصلٌ بين المعطوف والمعطوف عليه، وهو جائزٌ إذا كان ظرفًا.

قوله: (﴿ نِيْبَا﴾) بكسر النون إتباعاً لكسرة العين، وأصله: نَعِمَ على وزن: عَلِم.

قوله: (أي: نعم شيئاً) أشارَ بذلك إلى أن (ما) مميِّز، وليكون الفاعلُ مستتراً وجوباً، تقديره: نِعم هذا الشيءُ شيئاً، والمخصوصُ بالمدح محذوف، قدَّرَه بقوله: (تأدية الأمانة)، وقيل: إن (ما) فاعلٌ، وقد ذكر القولين ابن مالك بقَوله: [الرجز]

وَ (ما) مُسمَيِّزٌ، وقيل: فاعِلُ فِي نَحْوِ: نِعْمَ ما يَقُولُ الفاضِلُ (١)

قوله: (﴿ يَتَأَيُّهُا الَّذِينَ اللَّهُ اللَّهُ الْمُورِ بِالحكم بِالعدل، وفي هذه الآية إشارةٌ لأدلَّة الفقه الأربعة، فقولُه: ﴿ أَطِيعُواْ اللَّهَ ﴾ إشارةٌ للكتاب، وقوله: ﴿ وَأَطِيعُواْ الرَّسُولَ ﴾ إشارةٌ للسنة، وقوله: ﴿ وَأَوْلِى الْأَمْرِ ﴾ إشارةٌ للإجماع، وقوله: ﴿ وَإِن نَتَزَعْنُمُ . . . إلى الشارةٌ للقياس.

قوله: (﴿ وَأُولِى ٱلأَمْرِ ﴾ يدخلُ فيه الخلفاءُ الراشِدون، والأئمةُ المجتهدون، والقُضاةُ والحكَّام. قوله: (أي: إذا أمروكم بطاعة الله ورسوله) أي: لا بمعصية، فلا يُطاوعوا في ذلك؛ لما في الحديث: «لا طاعةَ لمخلوقِ في مَعصية الخالق (٢٠).

<sup>(</sup>١) الخلاصة : (باب نعم وبئس وما جرى مَجراهما).

<sup>(</sup>٢) بهذا اللفظ رواه الطبراني في «الكبير» (١٨/ ١٧٠).

### فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى ٱللَّهِ وَٱلرَّسُولِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرُ ذَالِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿ إِنَّ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّ

﴿ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ ﴾ أي: إلى كِتابِه ﴿ وَالرَّسُولِ ﴾ مُدَّةَ حَياتِه، وبعدَه إلى سُنَّتِه، أي: اكشِفُوا علَيه مِنهُما، ﴿ إِن كُنُمُ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ آلَآخِرِ ذَلِكَ ﴾ أي: الرَّدُّ إلَيهِما ﴿ خَيْرٌ ﴾ لَكُم مِن التَّنازُعِ والقَولِ بِالرَّأْي، ﴿ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴾: مَآلاً.

وَنَزَلَ لَمَّا اختَصَمَ يَهُودِيُّ ومُنافِقٌ، فَدَعَا المُنافِقُ إلى كَعب بن الأَشْرَفِ لِيَحكُمَ بَينهما، ودَعا اليَهُودِيُّ إلى النَّبِيِّ عَلِيْهُ، فأتياه، فقضى لِليَهُودِيِّ، فلَم يَرْضَ المُنافِقُ، وأتيا حاشية الصاوى

قوله: (﴿ فِي شَيْءً ﴾) أي: غير منصوص عليه.

قوله: (مُدة حياته) أي: بسؤاله، وقوله: (إلى سنته) أي: فيعرضُ عليها.

قوله: (﴿ إِن كُنُّمُ تُؤْمِنُونَ ﴾) أي: فرُدُّوه.

قوله: (﴿ ذَلِكَ خَيْرٌ ﴾) اسمُ التفضيل ليس على بابه؛ بقرينة: ﴿ إِن كُنُمُ تُؤْمِنُونَ ﴾، فمُخالفة ما ذُكِرَ ليس فيها خيرٌ، بل هي شرٌّ وضلال.

قوله: (مآلاً) أي: عاقبة.

قوله: (ونزل لما اختصم يهودي. . . إلغ) حاصلُها تفصيلاً: قال ابن عباس: نزّلت في رجل من المنافقين يُقالُ له: بشر، كان بينه وبين يَهودي خصومة، فقال اليهودي: نَنطلقُ إلى محمد، وقال المنافقُ: ننطلق إلى كعب بن الأشرف، وهو الذي سمَّاهُ الطاغوت، فأبى اليَهودي أن يخاصمهُ إلا إلى رسول الله ﷺ، فقضى رسولُ الله لِليهودي، فلمَّا خرجا من عنده. . لزمّهُ المنافقُ وقال: انطلِقْ بنا إلى عمر، فأتيا إلى عمر، فقال اليهودي: اختصمت أنا وهذا إلى محمد، فقال لهما عمر: يرضَ بقضائه، وزعمَ أنه يُخاصمني إليك، فقال عمرُ للمنافق: كذلك؟ فقال: نعم، فقال لهما عمر: رُويداً حتى أخرجَ إليكما، فدخل عمرُ البيتَ وأخذ السيف واشتملَ عليه ثم خرجَ فضرب به المنافق حتى بَرد؛ أي: مات، وقال: هكذا أقضي بين مَن لم يرضَ بقضاء الله وقضاء رسوله، فنزلت هذه حتى بَرد؛ أي: مات، وقال: هكذا أقضي بين مَن لم يرضَ بقضاء الله وقضاء رسوله، فنزلت هذه الآية، وقال جبريل: إن عمرَ فرقَ بين الحقِّ والباطل، فسُمِّي الفاروق، وإنما دعا المنافقُ لكعبِ بن الأشرف؛ لأنه يقبلُ الرِّشا، والنبيُّ لا يقبلها، بل يحكمُ بالحقِّ، وكان الحقُّ إذ ذاك مع اليَهودي (١٠).

<sup>(</sup>۱) رواه البغوي في اتفسيره، (١/ ٦٥٤) عن ابن عباس ﷺ، ومن غير خبر الفاروق ﷺ، رواه الطبري في اتفسيره، (٨/ ٥١١/٨).

أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَن يَتَحَاكُمُواْ إِلِهِ، وَيُرِيدُ ٱلشَّيْطُانُ أَن يُضِلَّهُمْ صَلَلًا يَتَحَاكُمُواْ إِلَى ٱلطَّغُوتِ وَقَدْ أَمِرُواْ أَن يَكَفُرُواْ بِهِ، وَيُرِيدُ ٱلشَّيْطُانُ أَن يُضِلَّهُمْ صَلَلًا بَعِيدًا إِلَى وَاللَّهُ وَإِلَى ٱللَّهُ وَإِلَى ٱلرَّسُولِ رَأَيْتَ ٱلْمُنْفَقِينَ يَصُدُونَا إِلَى مَا أَنزَلَ ٱللَّهُ وَإِلَى ٱلرَّسُولِ رَأَيْتَ ٱلْمُنْفَقِينَ يَصُدُونَا فَيْ صَدُودًا إِلَى اللَّهُ مِنْ اللَّهُ وَإِلَى اللَّهُ مَا أَنزَلَ ٱللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ ٱلْمُنْفَقِينَ يَصُدُونَا عَنكَ صُدُودًا إِلَى مَا أَنزَلَ ٱللَّهُ وَإِلَى اللَّهُ مَا عَنكَ صُدُودًا إِلَى مَا أَنزَلَ اللهُ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ عَلَيْقُولُونَ عَنكَ صُدُودًا إِلَى مَا أَنزَلَ اللّهُ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ عَلَيْلُوا إِلَى مَا أَنزَلَ اللّهُ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُ أَنْ وَاللّهُ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ عَلْهُ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُ وَلَيْلُونُ اللّهُ عَلَيْكُ مِنْ اللّهُ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُ وَيُولِيلُونَا إِلَى عَلَى اللّهُمُ عَلَيْلُوا إِلَى عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ وَلَيْلُ عَلَيْهُ عَلَيْلُوا اللّهُ عَلَيْكُ مُنْ عَنْكَ مُسْتُودًا لِيلًا عَلَيْلُوا اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْلُوا اللّهُ عَلَيْلُوا اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْلُوا اللّهُ عَلَيْكُ عَلَيْلُ عَلَيْلُوا اللّهُ عَلَيْلُوا اللّهُ عَلَيْلُوا اللّهُ عَلَيْلُوا اللّهُ عَلَيْلُوا اللّهُ عَلَيْلُوا اللّهُ عَلَيْلُوا الللّهُ عَلَيْلُوا اللّهُ عَلَيْكُ عَلَيْلُوا اللّهُ عَلَيْلُوا الللّهُ عَلَيْلُوا الللّهُ عَلَيْلُوا الللّهُ عَلَيْلُوا الللّهُ عَلَيْلُوا الللّهُ عَلَيْلُوا اللّهُ عَلَيْلُوا اللّهُ عَلَيْلُوا الللّهُ عَلَيْلُوا الللّهُ عَلَيْلُوا اللّهُ عَلَيْلُوا الللّهُ عَلَيْلُوا اللّهُ عَلَيْلُوا الللّهُ عَلَيْلُوا الللللّهُ عَلَيْلُوا الللّهُ عَلَيْلُوا اللللّهُ عَلَيْلُوا الللّهُ عَلَيْلُوا اللللّهُ عَلَيْلُوا الللّهُ عَا

عُمَرَ فَذَكُر لَه اليَهوديُّ ذلك، فقال لِلمُنافِق: أكذَلك؟ فقال: نَعَم، فقَتَلهُ: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى اللَّهِ وَمَا أَنْزِلَ مِن قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَن يَتَحَاكُمُوا إِلَى اللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ مِن قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَن يَتَحَاكُمُوا إِلَى اللَّهُونِ ﴾ : الكَثِيرِ الطُّغيان، وهو كعبُ بن الأشرَف، ﴿ وَقَدْ أُمِرُوا أَن يَكْفُرُوا بِهِ ﴾ الطُّغوبُ ، ﴿ وَقَدْ أُمِرُوا أَن يَكْفُرُوا بِهِ ﴾ ولا يُوالُوهُ، ﴿ وَيُرِيدُ ٱلشَّبَطُنُ أَن يُضِلَّهُمْ ضَلَلًا بَعِيدًا ﴾ عن الحقِّ.

﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ تَعَالُواْ إِلَى مَا أَنْزَلَ ٱللَّهُ ﴾ في القُرآن مِن الحُكمِ، ﴿ وَإِلَى ٱلرَّسُولِ ﴾ ليَحكُمَ بَينَكُم، ﴿ وَإِنَّتَ ٱلْمُنَفِقِينَ يَصُدُّونَ ﴾ : يُعرِضُون ﴿ عَنك ﴾ إلى غَيرِك ﴿ صُدُودًا ﴾ .

حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿ يَزْعُمُونَ ﴾) أي: يقولون قولاً كذباً؛ لأن الزعم مَطيةُ الكذب.

قوله: (﴿ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ ﴾ أي: وهو جميعُ الكتب السَّماوية.

قوله: (الكثير الطغيان) وقيل: إنه صنمٌ يُعبدُ من دون الله، وقيل: اسمٌ لكلِّ من يُعبدُ من دون الله صنماً أو غيره.

قوله: (﴿ بَعِيدًا ﴾) يحتملُ أنه صفةٌ كاشفة؛ لأن الضلالَ هو البعدُ، ويحتملُ أنه صفةٌ مخصّصة، ويكون معنى بُعْدِهِ: أنه لا يهتدي بعد ذلك أصلاً، وهذا هو مرادُ الشيطان، ويُؤيُّدُه قول المفسّر: (عن الحق).

قوله: (﴿ رَأَيْتَ ٱلْمُنَافِقِينَ ﴾ (رأى): بَصرية، و﴿ ٱللُّنَافِقِينَ ﴾: مفعولٌ لها، وجملةً ﴿ يَصُدُّونَ ﴾ حالٌ.

قوله: (يعرضون) أشارَ بذلك إلى أن الصدَّ هنا بمعنى: الإعراض، فهو لازمٌ، لا بمعنى: المنع فيكون متعدِّياً.

قوله: (﴿ صُدُودًا ﴾) مفعولٌ مطلق لقوله: ﴿ يَصُدُّونَ ﴾.

فَكَيْفَ إِذَا أَصَلَبَتْهُم مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ثُمَّ جَآءُوكَ يَعْلِفُونَ بِأُللَهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَنَا وَتَوْفِيقًا ﴿ أُولَتِهِكَ ٱلَّذِينَ يَعْلَمُ ٱللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُل لَهُمْ فِتَ أَنفُسِهِمْ قَوْلاً بَلِيعًا ﴿ اللهِ عَالَى اللهِ عَالَى اللهِ عَلَى اللهِ عَالَى

(أَنَّ ﴿ فَكَنْفَ ﴾ يَصنَعُون ﴿ إِذَا أَصَنَبَتْهُم مُّصِيبَةً ﴾: عُقُوبةٌ ﴿ بِمَا قَدَّمَتُ أَيْدِيهِمْ ﴾ مِن الكُفر والمَعاصِي؟ أي: أيقدِرُون على الإعراضِ والفِرارِ مِنها؟ لا، ﴿ ثُمَّ جَاءُوكَ ﴾ الكُفر والمَعاصِي؟ أي: أيقدِرُون على الإعراضِ والفِرارِ مِنها؟ لا، ﴿ ثُمَّ جَاءُوكَ ﴾ معطُوفٌ على ﴿ يَصُدُونَ ﴾ و فَعَلِفُونَ بِأَلَّهِ إِنَّ ﴾: ما ﴿ أَرَدْنَا ﴾ بِالمُحاكمةِ إلى غيرِك ﴿ إِلّا إِحْسَنَا ﴾: صُلحاً، ﴿ وَتَوْفِيقًا ﴾: تَألِيفاً بينَ الخَصمَينِ بِالتَّقرِيبِ في الحُكم، دُونَ الحَمل على مُرِّ الحَقِّ.

﴿ وَأُولَتَهِكَ ٱلَّذِينَ يَعْلَمُ ٱللَّهُ مَا فِى قُلُوبِهِمْ ﴾ مِن النَّفاق وكَذِبِهم في عُذرِهِم، ﴿ فَأَغَرِضْ عَنْهُمْ ﴾ بِالصَّفحِ، ﴿ وَعِظْهُمْ ﴾: خَوِّفْهُم اللهَ، ﴿ وَقُل لَهُمْ فِتَ ﴾ شَأْنِ ﴿ أَنفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا ﴾: مُؤثِّراً فِيهِم، أي: ازجُرْهُم

حاشية الصاوي \_

قوله: (﴿فَكَيْفَ﴾) يصحُّ أن تكون مفعولاً لمحذوف، تقديره: (يصنعون) كما قدَّره المفسِّر، ويصحُّ أن تكون خبراً لمحذوف، تقديره: صُنعُهم.

قوله: (﴿ إِذَا أَصَابَتُهُم مُصِيبَةً ﴾) أي: عاجِلة أو آجلة.

قوله: (لا) هذا هو جوابُ الاستفهام.

قوله: (﴿ ثُمَّ جَاءُوكَ ﴾ أي: أهلُ المنافق يَعتذرون إليك، ويَسترون على أنفسهم النفاق، ويحتملُ أنهم جاؤوك طالبِين بدمه مُثبتين إسلامَهُ، فلولا هذه الآية. . لربما اقتُصَّ من عمرَ ؛ لعدم البينة على كفر المنافق.

قوله: (بالتقريب) أي: التساهلُ في الحكم، كأن يعملَ صُلحاً ويقسمُ المدَّعي به بين الخصمَين.

قوله: ﴿ فَأَعْرِضَ عَنْهُمْ ﴾ أي: ولا تَقتلهم، وهذا قبلَ الأمر بإخراجهم وقتلهم، والفاء واقعةً في جواب شرط مُقدَّر تقديره: إذا كان حالُهم كذلك فأعرِضْ عن قَبول عذرهم.

قوله: ﴿ ﴿ أَتَ أَنفُسِهِم ﴾ أي: في حقِّها وما انطوَت عليه، ويحتمل أن المعنى: خالياً بهم ليس معهم غيرُهم. وَمَا آَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطْكَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَهُمْ إِذ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَآءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا آللَّهَ وَٱسْتَغْفَكَرَ لَهُمُ ٱلرَّسُولُ لَوَجَدُوا ٱللَّهَ قَوَّابًا رَّحِيمًا ﴿ فَلَا وَرَبِكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَكَرَ

لِيَرجِعُوا عن كُفرِهم.

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولِ إِلَّا لِيُطَاعَ فِيما يَامُرُ بِه ويَحكُمُ، ﴿ بِإِذْنِ اللَّهُ ﴾: بِأُمرِه لا لِيُعصَى ويُخالَف، ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلْمُوا أَنفُسَهُمْ ﴾ بِتَحاكُمِهم إلى الطَّاغُوت وَحَامُوكَ ﴾ تائِيِين، ﴿ فَأَسْتَغْفَرُوا اللَّهُ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ ﴾ . فيه التِفاتُ عن الخِطاب تفخيماً لِشَانِه . ﴿ لَوَجَدُوا اللَّهُ وَاسْتَغْفَر لَهُمُ الرَّسُولُ ﴾ . فيه التِفاتُ عن الخِطاب تفخيماً لِشَانِه . ﴿ لَوَجَدُوا اللَّهُ تَوَابُنا ﴾ عليهم، ﴿ رَحِيمًا ﴾ بِهِم.

﴿ وَلَا وَرَبِّكَ ﴾ ـ (لا) زائِدةً ـ ﴿ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَكَرَ ﴾: اختَـلَطَ

حاشية الصاوي.

قوله: (ليرجعوا) أي: لعلَّه أن يترتَّبَ عن ذلك رجوعُهم عمَّا هم عليه.

قوله: (بأمره) أشارَ بذلك إلى أنه ليس المرادُ بالإذن الإرادةَ، فيلزمَ عليه أنه لا يتخلَّفُ عن طاعته أحد؛ لأنَّ ما أرادَ اللهُ وقوعَه واقعٌ ولا بدَّ، مع أن الواقعَ خلافه، فدَفع ذلك المفسّرُ بقوله: (بأمره)؛ لأنه لا يلزمُ من الإرادة الأمر، ولا عكس.

قوله: (بتحاكمهم) الباء: سببيّة.

قوله: (﴿ فَأَسَّتَغْفَرُواْ اللَّهَ ﴾) أي: بالتوبة والإخلاص.

قوله: (﴿ وَٱسۡتَغۡفَكَرَ لَهُمُ ٱلرَّسُولُ ﴾ ) أي: سامحهم وعفا عنهم وطلب لهم المغفرة؛ لأنه تعلَّقَ بهم حقَّان: حقَّ لله، وحقٌّ لرسوله.

قوله: (فيه التفات) أي: وحقُّه: واستغفرتَ لهم.

قوله: (لا: زائدة) أي: لتأكيد القسم، وهو اختِيارُ الزمخشري في «الكشاف» (١)، وهو الأحسَن؛ ولذا اقتصرَ عليه المفسِّر.

قوله: ﴿ ﴿ حَتَىٰ يُحَكِّمُوكَ ﴾ . . . إلخ ) هذه شروطٌ ثلاثة لكمال الإيمان، وهذه الآيةُ بمعنى قوله تسعيالي : ﴿ وَإِذَا دُعُوَا إِلَى اللّهِ وَرَسُولِهِ عَلَيْهُمُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُم مُعْرِضُونَ ﴿ وَإِن يَكُن لَمْتُمُ الْمَاتُ الْمَاتُ الْمَاتُ اللّهُ عَلَيْهُمُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُم مُعْرِضُونَ ﴿ وَإِن يَكُن لَمْتُمُ الْمَاتُ اللّهُ عَلَيْهُمُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُم مُعْرِضُونَ ﴾ وإن يَكُن لَمْتُمُ الْمَاتُ إِلَيْهِ مُنْفِيقٍ مِنْهُم مُعْرِضُونَ ﴾ والنور: ٤٨ -٤٩] الآيات.

<sup>(</sup>١) والكشاف؛ (١/ ٢٨٥).

بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُواْ فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُواْ تَسَلِيمًا ﴿ وَلَوَ أَنَا كَنَبَّنَا عَلَيْهِمْ أَنِ ٱقْتُلُوّاْ أَنفُسَكُمْ أَوِ ٱخْرُجُواْ مِن دِينزِكُمْ مَّا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ وَلَوَ أَنَهُمْ فَعَلُواْ مَا يُوعَظُونَ بِهِ

﴿ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُواْ فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا﴾: ضِــيــقــاً أو شَـــتُــا ﴿ مِمَّا قَضَيْتَ ﴾ بِــه، ﴿ وَيُسَلِّمُوا ﴾: يَنقادُوا لِحُكمِكَ ﴿ شَلِيمًا ﴾ مِن غيرٍ مُعارَضةٍ.

(أَنَّ ﴿ وَلَوْ أَنَا كُنَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنِ ﴾ ـ مُفسِّرةً ـ ﴿ أَفْتُلُوۤا أَنفُسَكُمْ أَوِ اَخْرُجُواْ مِن دِيَنرِكُم ﴾ كما كتبنا على بَنِي إسرائِيل، ﴿ مَا فَعَلُوهُ ﴾ أي: المَكتُوبَ علَيهِم ﴿ إِلَّا قَلِيلٌ ﴾ ـ بِالرَّفعِ على البَدَل، والنَّصبِ على الاستِثناءِ - ﴿ مِنْهُمُ أَوْلَوْ أَنَهُمْ فَعَلُواْ مَا بُوعَظُونَ بِهِ ﴾ مِن طاعةِ حاشية الصاوى

قوله: (اختلط) أي: أشكل والتبس.

قوله: (من غير معارضة) أي: بأن يَنقادوا للأحكام من غير توقُّف.

قوله: (﴿ وَلَوْ أَنَا كَنَبْنَا عَلَيْهِمْ ﴾) بيانٌ لسوء حالهم، وأنهم لو شُدِّدَ عليهم كما شُدِّدَ على مَنْ قبلهم. . لم يفعلْ ذلك إلا ما قلَّ منهم.

قوله: (مفسرة) أي: بمعنى (أي)، وضابطُها: أن يتقدَّمَها جملةٌ فيها معنى القَول دون حروفه، نظير: ﴿وَءَاخِرُ دَعُونِهُمْ أَنِ ٱلْمَثُواَ﴾ [ص: ٦]، ﴿وَاَنطَلَقَ ٱلْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنِ ٱلْمَثُواَ﴾ [ص: ٦]، ويحتملُ أن تكون مصدريَّة، وعليه: فيكون ﴿كَتَبْنَا﴾ بمعنى: ألزَمنا، التقدير: ولو أنا ألزمناهم قتلَ أنفسهم.

قوله: ﴿ وَأَنِ ٱقْتُلُوٓا ﴾ جمهورُ القرَّاء على ضم النون والواو من ﴿ أَوِ ٱخْرُجُوا ﴾ ، وقرأ حمزة وعاصم بكسرهما ، وقرأ أبو عمرٍو بكسر النون وضمِّ الواو ، وأما ضمُّ النون وكسر الواو . . فلم يَقرأُ به أحد.

قوله: (على البدل) أي: وهو المختارُ عند النحاة، قال ابن مالك: [الرجز]

وَبَعْدَ نَفْسِي أَوْكَنَفْسِي الْتُرخِبُ إِتْسِاعُ مِا اتَّـصَلَ ...... (١) وقوله: (والنصب على الاستثناء) أي: فهما قراءتان سَبعيَّتان (٢) على حدَّ سواء، وإن كان الرفع

<sup>(</sup>١) ﴿ الخلاصة ؛ (باب الاستثناء)، والكلام في شطرين.

<sup>(</sup>٢) قرأ ابن عامر وجماعة بالنصب، والباقون بالرفع. انظر «الدر المصون» (٤/ ٢٢).

صِرَطًا	وَلَهَدَيْنَهُمْ	عَظِيمًا	مِن لَّدُنَّا أَجْرًا	وَإِذًا لَآتَيْنَاهُم	تَنْبِيتًا ﴿	لَّئِمْ وَأَشَدَّ	لكانَ خَيْرًا
					عِ ٱللَّهَ وَٱلرَّسُو	﴿ وَمَن يُطِي	مُستَقِيمًا ﴿

الرَّسُولِ، ﴿ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِيتًا ﴾: تَحقيقاً الإيمانِهم.

(﴿ ﴿ ﴿ ﴿ ﴾ ﴿ وَإِذَا ﴾ أَي: لو ثَبَتُوا ﴿ لَآنَيْنَهُم مِن لَدُنَّا ﴾: مِن عندِنا ﴿ أَجَّرَا عَظِيمًا ﴾ هو الجَنَّة، ﴿ وَلَهَدَيْنَهُمْ مِرَطًا مُسْتَقِيمًا ﴾.

أرجحَ عند النحاة من النصب، فالمنزَّهُ عنه القرآنُ كونُهُ ليس على قَواعد النحاة، وأمَّا كونُ بعض القراءات له وجهٌ قويٌّ في العربية دُون بعض. . فلا مانعَ منه.

قوله: (﴿ لَكَانَ خَيْرًا لَمُهُ ﴾) اسمُ التفضيل ليس على بابه؛ إذْ ما هم عليه ليس بِخير.

قوله: (أي: لو ثبتوا) ليس تفسيراً لـ(إذاً)، بل إشارة إلى أن (إذاً) واقعةٌ في جواب سؤال مقدَّرٍ، وقوله: ﴿ لَاَ يَنْنَهُم ﴾ جوابُ الشرط، وأصلُ الكلام: فما جزاؤهم لو ثَبتوا إذاً لآتيناهم، فالحاملُ للمفسِّر على تقدير (لو ثبتوا) قولُه بعد: ﴿ لَاَ يَنْنَهُم ﴾ ، والحاملُ لَنا على تقدير السؤال قوله: (إذاً)، وهي هنا ملغاةٌ عن عمل النَّصب لِفقد شرطها(١).

قوله: (﴿ مِرَطَا مُسْتَقِيمًا ﴾ أي: ديناً قَيِّماً لا اعوجاجَ فيه، وهو دينُ الإسلام، فتحصَّلَ أنهم لو امتثلوا لأعطاهم اللهُ خيرَ الدنيا والآخرة.

قوله: (وأنت في الدرجات العلى) أي: التي ليس فوقَها درجةٌ، وهذا السؤال كما توجَّهُ من الصحابة يَتوجَّهُ أيضاً من الأنبياء؛ فإنه أعلى من جميع المخلُوقات على الإطلاق حتى الأنبياء، قال البوصيري: [الخفيف]

كَيْفَ تَرْقَى رُقِيبًكَ الأَنْسِياءُ يا سَماءٌ ما طاوَلَتْها سَماءٌ (٢) قوله: (فيما أمرا به) أي: ونهيًا عنه، فالطاعةُ: امتثالُ المأمورات، واجتِنابُ المنهيَّات.

<sup>(</sup>١) فقد وقعت بعد حرف العطف الواو، فكانت حرف جواب وجزاء مهمل.

<sup>(</sup>٢) مطلع قصيدته المشهورة بالهمزية، وقد سمًّاها: «أم القرى».

فَأُوْلَتَهِكَ مَعَ ٱلَّذِينَ أَنْعَمَ ٱللَّهُ عَلَيْهِم مِّنَ ٱلنَّبِيِّتَنَ وَٱلصِّدِيقِينَ وَٱلشُّهَدَآءِ وَٱلصَّلِحِينَ وَحَسُنَ أُوْلَتَهِكَ رَفِيقًا اللَّهِ وَالشَّهَدَآءِ وَٱلصَّلِحِينَ وَحَسُنَ أُوْلَتَهِكَ رَفِيقًا اللَّهِ وَلِيعًا اللهِ وَلَهَىٰ بِٱللَّهِ عَلِيعًا اللهِ عَلِيعًا اللهِ وَلِيعًا اللهِ عَلِيعًا اللهِ عَلِيعًا اللهِ عَلِيعًا اللهِ عَلِيعًا اللهِ عَلِيعًا اللهُ وَكُفَىٰ بِٱللّهِ عَلِيعًا اللهِ عَلَيْهُ اللهِ عَلِيعًا اللهُ وَكُفَىٰ اللّهُ وَكُفَىٰ اللّهِ عَلِيعًا اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللللّهُ الل

﴿ فَأُوْلَتِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنَعُمَ اللَّهُ عَلَيْهِم مِنَ النَّبِيِّنَ وَالصِّدِيقِينَ ﴾: أفاضِلِ أصحابِ الأنبِياء لِمُبالَغتِهم في الصِّدق والتَّصدِيقِ، ﴿ وَالشَّهَدَآءِ ﴾: القَتلَى في سَبِيل الله ، ﴿ وَالصَّلِحِينَ ﴾ غَيرِ مَن ذُكِرَ ، ﴿ وَالصَّلِحِينَ ﴾ غَيرِ مَن ذُكِرَ ، ﴿ وَالصَّلِحِينَ ﴾ وَلِيارَتهم والحُضُور ﴿ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا ﴾: رُفقاءَ في الجَنَّة ، بِأَن يَستَمتِعَ فِيها بِرُؤيَتِهم وزِيارَتهم والحُضُور معهُم ، وإن كان مَقَرُّهم في الدَّرَجات العالِيَة بِالنِّسبةِ إلى غيرهم .

﴿ وَالْفَصْلُ مِنَ أَيْ هُوَلَهُم مَع مَن ذُكِرَ، ـ مُبتدأً خَبرُه : ـ ﴿ الْفَصْلُ مِنَ اللَّهِ ﴾ تَفَضَّلَ بِه عليهِم، لا أَنَّهُم نالُوه بِطاعتِهم، ﴿ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ عَلِيمًا ﴾ بِثَوابِ الآخِرةِ، ..........

قوله: (﴿ مِنَ ٱلنَّبِيِّـنَ ﴾ . . . إلخ ) بيانٌ لـ ﴿ ٱلَّذِينَ ﴾ ، والمعنى: أن مَنْ أطاعَ الله كان رفيقاً لمن ذكِرَ ، وليس ذلك بسفر ولا مشقَّة ، بل يُكشفُ له عمَّنْ ذُكِرَ ويحادثه مع كون كلِّ في دَرجته ، لا يصعدُ هذا لهذا ، ولا ينزلُ هذا لهذا ، قال تعالى: ﴿ إِخْوَنًا عَلَىٰ شُرُرٍ مُّنَقَنبِلِينَ ﴾ [الحجر: ٤٧] ، فإذا تمنَّى الشخصُ مُشاهدةَ النبيِّ ومحادثته . . حصلَ ذلك من غير مَشقَّة ولا انتقال .

قوله: (أفاضل أصحاب الأنبياء) أي: فالصدِّيقيَّةُ تحت مرتبة النبوَّة.

قوله: (﴿ وَٱلصَّلِحِينَ ﴾ أي: القائمين بحُقوق الله وحقوق عباده، وقوله: (غير من ذكر) أتى به دفعاً للتكرار؛ لأنَّ جميعَ من تقدَّم صالحون أيضاً.

قوله: (﴿ وَحَسُنَ أُوْلَتِكَ رَفِيقًا ﴾ (حَسُن) ك: نِعْمَ، تُستعملُ للمدح، وفيها معنى التعجُّب، و﴿ أُوْلَتِكَ ﴾: فاعل، و﴿ رَفِيقًا ﴾: تمييز، والمخصوص بالمدح محذوفٌ تقديرُهُ: هو.

قوله: (رفقاء) أشارَ بذلك إلى أن ﴿رَفِيقًا﴾ فَعِيل يستوي فيه الواحد وغيره، ويحتملُ أنه أفردَ؛ نظراً لكلِّ واحدٍ ممَّن ذُكِر.

قوله: (والحضور معهم) أي: مُجالستهم حيثما أحبّ.

قوله: (مبتدأ خبرُهُ ﴿ ٱلْفَضْلُ ﴾) ويحتملُ أن ﴿ ٱلْفَضْلُ ﴾ نعتٌ لاسم الإشارة، أو بدل، وقوله: ﴿ مِنَ ٱللَّهِ ﴾ خبره.

قوله: (لا أنهم نالوه بطاعتهم) أي: نالوا ذلك الرفقَ بسبب طاعتهم، ففي الحقيقة دخولُ الجنة وارتقاءُ منازلها ومُرافقةُ من ذُكِرَ بمحضِ فضل الله، وإلا. . فأيُّ طاعةٍ يستحقُّ بها الإنسان شيئاً من ذلك؟!

# يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَٱنفِرُوا ثُبَاتٍ أَوِ ٱنفِرُواْ جَمِيعًا ﴿ وَإِنَّ مِنكُو لَمَن لَلْبَطِّلَنَا

أي: فَيْقُوا بِمَا أَخْبَرَكُم بِهِ، ﴿ وَلَا يُنَيِّنُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ ﴾ [فاطر: ١٤].

﴿ وَيَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْ خُذُواْ حِذْرَكُمْ مِن عَدُوِّكُم، أي: احتَرِزُوا مِنهُ وتَيقَّظُوا لَه، ﴿ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّلَّا اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

وَأُولِنَ مِنكُمْ لَمَن لَيُبَطِّنَنَ ﴾: لَيَتأخَّرَنَّ عن القِتال، كعبدِ الله بن أُبَيِّ المُنافِقِ وأصحابِه، ......

حاشية الصاوي

قوله: (فثقوا) أي: اعتَمِدوا على ذلك الخبر ولا تشكُّوا.

قوله: (﴿ وَلَا يُنَبِّثُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ ﴾) أي: لا يخبرُك بأحوال الجنة وغيرها مثلُ خبيرٍ عالم بِبواطن الأشياء كظواهرِها، الذي هو اللهُ تعالى.

قوله: (﴿ حِذْرَكُمُ ﴾) هو والحَذَرُ بفتحتين: مَصدران بمعنى: التحفُّظ والتيقُّظ، وهو مبالغة، كأنه جعلَ حفظَ النفس آلةً تُؤخذُ، وبعضُهم فسَّرَ الحذرَ بآلة الحرب(١١)، وعليه: فلا مُبالغةَ في قوله: ﴿ خُذُوا ﴾.

قوله: ﴿ وَفَانَفِرُوا ﴾ فعله: نفَرَ ينفِرُ من باب: ضرَب وقعَد، ومصدرُهُ: النفر والنَّفور والنَّفير.

قوله: (﴿ ثُبَاتٍ ﴾ جمع ثُبة، وهي الجماعةُ فوقَ العشرة إلى المئة، والسريَّةُ: الجماعة أقلُّها مئة، وغايتُها أربع مئة، والمَنْسَرُ: من أربع مئةٍ إلى ثمان مئة، والجيشُ: من ثمان مئةٍ إلى أربعة آلاف، والجحفلُ: ما زادَ على ذلك (٢).

قوله: (سرية بعد أخرى) أي: جماعات بعد جَماعات؛ سريَّة أو غيرها.

قوله: (﴿ أَوِ أَنفِرُوا جَمِيعًا ﴾) هذا التخييرُ لِوُلاة الأمور بحسب اجتهادهم.

قوله: (﴿ لَمَنَ ﴾ اللام: لامُ الابتداء دخلت على اسم (إن) لوقوع الخبر فاصلاً (٣)، وقوله: (ليتأخرن) أشارَ بذلك إلى أن (بطَّأً) لازمٌ بمعنى: قامَ به البطُءُ، وهو التأخُّر، ويصحُّ أن يكون متعدِّياً والمفعول محذوف؛ أي: غيره، فالمعنى: يُكسِّلَنَّ غيره عن القتال.

<sup>(</sup>١) أي: ما يحذر به؛ من السلاح والخدم. ﴿الفتوحاتُ (١/ ٣٩٩).

<sup>(</sup>٢) كذا في «الفتوحات» (١/ ٣٩٩) نقلاً عن الشيخ الأجهوري.

<sup>(</sup>٣) وعبارة العلامة السمين في «الدر» (٢٨/٤): (دخلت اللام على الاسم تأكيداً لمَّا فُصِل بينه وبينها بالخبر).

ْ فَإِنْ أَصَلَبَتَكُمْ مُصِيبَةٌ قَالَ قَدْ أَنْعَمَ ٱللَّهُ عَلَى إِذْ لَمْ أَكُن مَعَهُمْ شَهِيدًا ﴿ وَلَهِن أَصَلَبَكُمْ فَضُلُّ مِن اللَّهِ لَيَقُولَ فَوْزًا مِن اللَّهِ لَيَقُولَ فَالْ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا مَوْدًا اللَّهِ لَيَقُولَ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿ عَظِيمًا ﴿ عَظِيمًا ﴿ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا لَكُنْ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿ عَظِيمًا ﴿ اللَّهُ مَا لَكُنْ لَلْهُ مَا لَكُنْ لَلْهُ مَا لَكُنْ لَلْهُ مَا لَهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الل

وجَعَله مِنهُم مِن حيثُ الظَّاهِرُ، واللَّام في الفِعل لِلقَسَمِ، ﴿فَإِنْ أَصَابَتَكُم مُصِيبَةً ﴾ كقَتلٍ وهَزِيمةٍ، ﴿فَالَ قَدْ أَنْعُمَ ٱللَّهُ عَلَىَ إِذْ لَمْ أَكُن مَعَهُمْ شَهِيدًا ﴾: حاضِراً فأصابَ.

﴿ كَأَنَ ﴾ - مُخَفَّفةٌ واسمُها مَحذُوف - أَي: كَأَنَّه ﴿ لَمْ يَكُن ﴾ - بِالياءِ والتَّاء - ﴿ يَنْنَكُمْ وَبَيْنَهُ وَاسمُها مَحذُوف - أي: كَأَنَّه ﴿ قَلْ يَكُن ﴾ - بِالياءِ والتَّاء - ﴿ يَنْنَكُمُ وَبَيْنَهُ وَلَه : ﴿ قَدْ أَنْعُم اللّه عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ وَلَا اللّهُ وَمَقُولِه ، وهو: ﴿ يَا ﴾ - لِلتَّنبِيه - ﴿ لَيُتَنِى كُنتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴾ : آخُذَ حَظًا وافراً مِن الغَنِيمةِ ، قال تَعالى :

حاشية الصاوي\_

قوله: (من حيث الظاهر) أي: وإلا. . ففي نَفس الأمر ليس منهم، بل هو عدوٌّ لهم.

قوله: (وهزيمة) أي: لِبَعض الجيش، وإلا.. فمَن قال: إن رسولَ الله هُزِمَ.. فقد كفَر، وما وقع في أُحُدٍ وهَوَازن كان لأطراف الجيش من حيث الغَنيمة.

قوله: (فأصاب) هو بالنصب بـ(أن) مُضمرةً بعد فاء السببيَّة بعد الأمر.

قوله: ﴿ وَلَهِنَ أَصَلَبَكُمُ فَضُلُ مِنَ ٱللَّهِ ﴾ هذه الآيةُ معنى قَوله تعالى: ﴿ إِن تُصِبُكَ حَسَنَةٌ سَوَّةُ مُوالِهِ تَعِالَى: ﴿ إِن تُصِبُكَ حَسَنَةٌ سَوَّةُ مُ مَا اللهِ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ا

قوله: (بالياء والتاء) أي: فهما قِراءتان سبعيَّتان، فعلى التاء: الأمر ظاهرٌ، وعلى الياء: فالمودَّةُ بمعنى: الودُّ<sup>(١)</sup>.

قوله: (وهذا راجع) أي: قوله: ﴿ كَأَن لَمْ تَكُنَّ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُۥ مَوَدَّةٌ ﴾، والمعنى: حالُهُ في الفرح بمصيبة المسلمين كحال مَن لم يكن بينكم وبينه مَودَّة.

قوله: (للتنبيه) أي: لِدخولها على الحرف، ويحتمل أنها للنداء والمنادى محذوف؛ أي: يا هؤلاء. قوله: (﴿ فَأَقُوزَ ﴾) منصوبٌ بـ(أن) مُضمرة في جواب التمنّي بعد فاء السببيّة.

<sup>(</sup>١) قرأ ابن كثير وحفص بالياء، والباقون بالتاء. «الدر المصون» (٤/ ٣١).

﴿ وَالْمُتَاتِلُ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾ لإعلاءِ دِينِه ﴿ الَّذِينَ يَشْرُونَ ﴾ : يَبِيعُونَ ﴿ الْحَيَوْةَ الدُّنْكَ بِٱلْآخِرَةَ وَمَن يُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ فَيُقْتَلُ ﴾ : يُستشهد ﴿ أَوْ يَغْلِبُ ﴾ : يَظفَرْ بِعَدُوّه ، ﴿ وَمَن يُقَاتِلُ ﴾ : يَظفَرْ بِعَدُونَ وَمُن يُقْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ : ثَواباً جَزيلاً .

قوله: ﴿ ﴿ فَلَيُقَائِلُهِ ﴾ الفاءُ: واقعةٌ في جواب شرط، تقديره: إذا تركَ المنافقون القتال وتأخَّروا عنه فليقاتل... إلخ.

قوله: (يبيعون) دفعَ بذلك ما يُقال: إن القاعدةَ دخول الباء في الشراء على المتروك، ولا يصحُّ ذلك هنا؛ لأنه يَصيرُ ذمَّا! فأجابَ: بأن الشراءَ بمعنى: البَيع، نظير: ﴿وَشَرَوْهُ بِثَعَنِ بَخْسِ، وَالرسف: ٢٠].

قوله: (﴿ وَمَن يُقَايِلُ ﴾ . . . إلخ ) (مَن): اسمُ شرط مبتدأ ، و﴿ يُقَايِلُ ﴾ : فعل الشرط ، وقوله : ﴿ فَيُقْتَلُ أَوْ يَغْلِبُ ﴾ معطوفٌ على ﴿ يُقَايِلُ ﴾ عطف مُسبَّب على سبب ، وقوله : ﴿ فَسَوْفَ نُوْلِيهِ أَجَرً عَظِيمًا ﴾ جوابُ الشرط ، وجملةُ الشرط وجوابه خبرُ المبتدأ .

قوله: (﴿ وَمَا لَكُرَ ﴾ . . . إلخ ) (ما): اسمُ استفهام مبتدأ ، و ﴿ لَكُرَ ﴾ : جار ومجرور خبر ، وجملة : ﴿ لَا نُقَائِلُونَ ﴾ في محلِّ نصب على الحال ، والمعنى : أيُّ شيء ثبتَ لكم حالَ كونكم غير مُقاتلين؟ وهذا أحسنُ الأعاريب .

قوله: (﴿و﴾ في تخليص ﴿ ٱلمُسْتَضَعَفِينَ ﴾) أشارَ بذلك إلى أن قوله: ﴿ وَٱلْمُسْتَضَعَفِينَ ﴾ معطوفٌ على ﴿ سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾، لكنْ على حذف مضاف.

وسببُ نزولها: أنه كان قبل الهجرة لم يُشرع الجهاد، فلمَّا هاجرَ عليه الصلاة والسلام. أُمِرَ بالجهاد، فتكاسلَ بعضُ ضُعَفاء المؤمنين وجميعُ المنافقين، فنزلت الآيةُ توبيخاً لهم على ترك القتال الإعلاء كلمة الله وتخليصِ المستضعَفين.

قوله: (﴿ وَٱلْوِلْدَانِ ﴾ ) قيل: جمعُ وَليد بمعنى: ولد، وقيل: جمعُ وَلَد؛ أي: الصغار.

الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَآ أَخْرِجْنَا مِنْ هَاذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَأَجْعَل لَّنَا مِن لَدُنكَ وَلِيَّا وَأَجْعَل لَّنَا مِن لَدُنكَ وَلِيًّا وَأَجْعَل لَنَا مِن لَدُنكَ نَصِيرًا (اللَّهِ عَلَيْكُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَائِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَائِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَائِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَائِنَ ......

اللّذِين حبسَهم الكُفارُ عن الهِجرةِ وآذَوْهُم، قال ابن عبّاس عِنْهَا: كُنتُ أنا وأُمِّي مِنهُم، وَاللّذِينَ يَقُولُونَ وَاعَينَ: يا ﴿ رَبّنَا آخِرِجْنَا مِنْ هَذِهِ ٱلْقَرْيَةِ ﴿ الْقَالِمِ آهَلُهَا ﴿ إِلْكُفرِ، وَالْجَعَلِ لَنَا مِن لَدُنكَ نَصِيرًا ﴾ يمنعنا ﴿ وَاجْعَل لَنَا مِن لَدُنكَ نَصِيرًا ﴾ يمنعنا مِنهُم؟ وقد استَجابَ الله دُعاءَهُم ؛ فيسَّرَ لِبَعضِهم الخُرُوجَ ، وبَقِي بَعضُهم إلى أن فُتِحَت منحَةُ ووَلَى اللهِ عَتَابَ بن أسِيد، فأنصَف مَظلُومَهم مِن ظالِمِهم.

حاشية الصاوي\_

قوله: (الذين حبسهم الكفار) أي: بمكة.

قوله: (كنت وأنا وأمي) أي: وأخِي الفضل (١).

قوله: (﴿ ٱلَّذِينَ ﴾) صفةٌ لـ(المستضعفين)، و﴿ يَقُولُونَ ﴾: صلةً ﴿ ٱلَّذِينَ ﴾.

قوله: (﴿ ٱلظَّالِمِ ﴾) نعتُ ﴿ ٱلْقَرْبَةِ ﴾، و﴿ أَهَلُهَا ﴾: فاعل ﴿ ٱلظَّالِمِ ﴾، وذكَّرَ النعتَ وإن كان المنعوت مؤنثاً؛ لأنه نعتٌ سببيٌّ رفعَ اسماً ظاهراً، فذكَّرَ نظراً لِذلك الاسم الظاهر.

قوله: (إلى أن فتحت مكة) أي: في السنة الثامنةِ من الهجرة.

قوله: (عتَّاب بن أَسِيدٍ) أي: وكان عمرُهُ ثمانيةَ عشرَ سنة، فكان ينصرُ المظلومِين من الظالمين، ويأخذُ لِلضعيف من القوي، والدعاءُ بهذه الآية مستجابٌ لمن وقعَ في بلدة كثُرَ ظلمُ أهلِها.

قوله: (﴿ الَّذِينَ مَامَنُوا ﴾ . . . إلخ المقصودُ من ذلك: تحريضُ المؤمنين على القتال وتَرغيبُهم فيه.

قوله: (﴿ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ أي: في مَرضاته لإعلاء دينه، وقوله: ﴿ فِي سَبِيلِ الطَّلغُوتِ ﴾ أي: في مَرضاته.

<sup>(</sup>١) روى البخاري (١٣٥٧) عنه: «كنت أنا وأمي من المستضعفين، أنا من الولدان، وأُمي من النساء».

أنصارَ دِينه تَغلِبُوهُم لِقُوَّتِكُم بِالله، ﴿إِنَّ كَيْدَ اَلشَّيَطَانِ﴾ بِالمُؤمِنِين ﴿كَانَ ضَعِيفًا﴾: واهِياً لا يُقاوِمُ كَيدَ الله بِالكافِرِين.

﴿ وَأَلَمْ نَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ قِيلَ لَمُمْ كُفُواْ أَيْدِيَكُمْ ﴿ عَن قِتالِ الكُفَّارِ لَمَّا طَلَبُوه بِمَكَّةَ لِأَذَى الكُفَّارِ لَمَّا طَلَبُوه بِمَكَّةَ لِأَذَى الكُفَّارِ لَهُم، وهُم جَماعةٌ مِن الصَّحابةِ، ﴿ وَأَقِيمُوا ٱلصَّلَوٰةَ وَءَاتُواْ ٱلزَّكُوٰةَ فَلَمَّا كُنِبَ ﴾ : فُرِضَ ﴿ عَلَيْهِمُ ٱلْفِنَالُ حَاشِية الصاوي \_\_\_\_\_\_\_

قوله: (تغلبوهم) مجزومٌ في جواب الأمر، وقوله: (لقوَّتكم) علَّةٌ له.

قوله: (﴿ كَانَ ضَعِيفًا﴾) أي: بالنسبة إلى كَيد الله، وأما عظمُ كيد النساء في آية (يوسف).. فبِالنسبة إلى الرجال، فضعف كيدِ الشيطان لمقابلته بكيد الله، وعِظم كيد النساء لمقابلته بكيد الرجال، وإلا.. فأصلُ كَيد النساء من الشيطان، وفي الحديث: «النساءُ حبائلُ الشيطان»(١٠).

قوله: (واهياً) أي: لا ضررَ فيه أصلاً؛ ولِذا خذلَ الشيطانُ أولياءَهُ لمَّا رأى الملائكة نزَلت يوم بدر، وكان النصرُ لأولياء الله وحِزيِه.

قوله: ﴿ ﴿ أَلَرَ تَرَ ﴾ الاستفهامُ تعجيبي؛ أي: تَعجَّبْ يا محمَّدْ من قومك كيف يَكرهون القتالَ مع أنهم قبل ذلك كانوا طالبين له وراغبين فيه.

قوله: (وهم جماعة من الصحابة) منهم عبدُ الرحمن بن عوف، والمقدادُ بن الأسود، وسعدُ بن أبي وقًاص، وقُدامةُ بن مظعون، وجماعةٌ كانوا بمكَّة يتحمَّلون أذى الكفار كثيراً واللهُ يأمرهم بالتحمُّل والكفِّ عن القتال في نيِّفٍ وسبعين آية، فكانوا يقولون: لَولا أنزلت سورةٌ محكمة وذُكِرَ فيها القتال، فلمَّا هاجرَ النبيُ عَلَيْهِ وأُمِرَ بالقتال.. كرهوا ذلك، فنزلت الآية ").

وقوله: (بمكّة) متعلِّقٌ بـ(طلبوه)، وليس ذلك نِفاقاً منهم، وإنَّما كراهتهم ذلك إما لِغَلبة الرأفة عليهم، أو لِمَحبتهم المعيشة في طاعة الله، وإلا.. لَذَهَهم الله على ذلك، ولما نزلت الآية.. أقلعُوا عمَّا خطرَ ببالهم، وشمَّروا عن ساعد الجدِّ والاجتهاد، وجاهَدُوا في الله حقَّ جهاده.

<sup>(</sup>١) رواه الخرائطي في «اعتلال القلوب» (١٩٨) بلفظ: «الشباب شُعبة من الجنون، والنساء حِبالةُ الشيطان»، وهو قطعة من خطبة لابن مسعود ﷺ، رواها أبو نعيم في «الحلية» (١/ ١٣٨).

<sup>(</sup>٢) رواه الحاكم في «المستدرك» (٦٦/٢)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (٩/ ١١).

إِذَا فَرِينٌ مِنْهُمْ يَغْشَوْنَ ٱلنَّاسَ كَخَشْيَةِ ٱللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَنَبَّتَ عَلَيْنَا ٱلْهِنَالَ لَوَلَآ أَفُونَالَ لَوَلَآ إِلَىٰ أَجَلِ قَرِبِ ۗ قُلْ مَنَعُ ٱلدُّنِيَا قَلِيلٌ وَٱلْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ ٱلْقَىٰ ..........

إِذَا فَرِقُ مِنْهُمْ يَخْشُونَ ﴾: يَخَافُون ﴿ النَّاسَ ﴾: الكُفارَ أي: عَذَابَهُم بِالقَتل ﴿ كَخَشْيَةِ ﴾ هِم عَذَابَ ﴿ اللَّهِ أَوْ أَشَدَ خَشْيَةً ﴾ مِن خَشْيَتِهم لَه، ونصب ﴿ أَشَدَ ﴾ على الحال، وجوابُ (لمَّا) دلَّ عليه ﴿ إِذَا ﴾ وما بعدَها، أي: فاجَأْتهُم الخَشيةُ، ﴿ وَقَالُوا ﴾ جَزَعًا مِن المَوت: ﴿ رَبَّنَا لِمَ كَنَبْتَ عَلَيْنَا فَإِنَا لَمُ كَنَبْتَ عَلَيْنَا لَوْلَا ﴾: هَلَا ﴿ أَخَرُنَنَا إِلَى آجَلِ قَرِبِ قُلُ ﴾ لَهُم: ﴿ وَٱلْآخِرَةُ ﴾ أي: الجَنَّة ﴿ خَيْرٌ لِمَنِ ٱلْقَلَ ﴾ والاستِمتاعُ بِها ﴿ وَلِيلٌ ﴾ آيِلٌ إلى الفَناءِ، ﴿ وَٱلْآخِرَةُ ﴾ أي: الجَنَّة ﴿ خَيْرٌ لِمَنِ ٱلْقَلَ ﴾ حاشية الصاوي

قوله: (﴿إِذَا فَرِينٌ﴾) قيل: ﴿إِذَا﴾: ظرف مكان، وقيل: ظرف زمان، وقيل: حرفٌ، والأولى: الأولُ، وعليه: ف﴿إِذَا﴾: خبرٌ مقدَّم، و﴿فَرِينٌ﴾: مبتدأ مؤخَّر، و﴿وَيَنْهُمْ﴾: صفةٌ لـ﴿فَرِينٌ﴾، وكذلك جملة ﴿يَخْشُونَ﴾، ويصحُّ أن تكونَ حالاً؛ لِوجود المسوِّغ، والتقديرُ: ففي الحضرة فريقٌ كائن منهم خاشُون أو خاشين، وقوله: (﴿كَخَشْيَةِ ٱللّهِ﴾) مفعولٌ مُطلق؛ أي: خشيةً كخشية الله.

قوله: (أي: عذابهم بالقتل) ويحتملُ أن المرادَ بخشيتهم: احترامُهم القَرابة.

قوله: (ونصب ﴿أَشَدُّ ﴾ على الحال) أي: من (خشية) الثاني؛ لأنه نعتُ نكرةٍ تقدَّمَ عليها.

قوله: (دلَّ عليه إذا. . . إلخ) المناسبُ أن يقول: (وجوابُ لمَّا: إذا وما بعدها).

قوله: (أي: فاجأهم الخشية) الأوضعُ أن يقولَ: أي: فاجاً كتْبَ القتال عليهم الخشيةُ؛ لأنَّ الخشية فاجأت كَتْبَ القتال لا ذَواتهم.

قوله: (جزعاً من الموت) يحتملُ أنهم قالوا ذلك؛ لاعتقادهم أن القاتلَ يقطعُ على المقتول أجلَه، فعلَّمَهم اللهُ أن الأجلَ محتَّمٌ لا يزيدُ بِالبعد عن القتال ولا يَنقص به، وليس ذلك نقصاً فيهم، قال تعالى: ﴿وَإِنّا تَعالى: ﴿وَإِنّا تَعالى: ﴿وَإِنّا تَعَالَى: ﴿وَإِنّا تَعَالَى: ﴿وَإِنّا تَعَالَى: ﴿ وَإِنّا تَعَالَى: وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَيْكُمُ لَا تَعْلَمُ أَنهم قالوا ذلك بحسَب الطبيعة البشرية، وليس عندهم اعتقادُ ذلك.

قوله: (﴿ وَقُلُّ ﴾ لهم) أي: ليَزدادوا رغبةً في دار البقاء، وزُهداً في دار الفناء.

قوله: (﴿ غَيْرٌ لِمَنِ أَنَّقَى ﴾) أي: لأنه لا كدر فيها ولا نصب؛ ولِذلك حين دخولها يقولون: الحمدُ لله الذي أذهبَ عنا الحَزَنَ.

وَلَا نُظْلَمُونَ فَلِيلًا ﴿ أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكَكُمُ ٱلْمَوْتُ وَلَوْ كُنُمْ فِي بُرُوجٍ مُشَيَّدَةٌ وَإِن تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ. مِنْ عِندِكُ قُلْ كُلُّ ......

عِقابَ الله بِتَركِ مَعصِيَتِه، ﴿وَلَا نُظْلَمُونَ﴾ . بِالتَّاءِ والياء .: تُنقَصُون مِن أعمالِكُم ﴿فَلِيلاً﴾: قَدْرَ قِشرةِ النَّواة، فجاهِدُوا.

قوله: (بترك معصية) أي: كالشرك وغيره، ومَعلومٌ أن كلُّ من زادت تَقواه كان نعيمُهُ في الآخرة أكبرَ.

قوله: (بالتاء والياء) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان (١٠)، فعلى التاء: يكون خطاباً لهم، وعلى الياء: يكون تحديثاً عنهم، والمعنى: بلُّغْهم يا محمدُ أنهم لا يُظلمون فتيلاً.

قوله: (قدر قشرة النواة) تقدَّمَ أنه غيرُ مُناسب، والمناسبُ: تفسيره بالخيط الذي يكونُ في باطن النواة (٢).

قوله: (﴿ أَيَّنَمَا تَكُونُوا ﴾) هذا تَسليةٌ لهم أيضاً، و(أينَ): اسمُ شرط جازم، و(ما): صلة، و﴿ تَكُونُوا ﴾: جوابُ الشرط، و﴿ تَكُونُوا ﴾: فِعل الشرط مجزوم بحذف النون، والواو: اسمها، و﴿ يُدْرِكَكُم ﴾: جوابُ الشرط، و﴿ لَلُؤْتُ ﴾: فاعله، والمعنى: أن الموتَ يُدرككم أينما تكونوا في أيِّ زمان أو مكانٍ متى حضرَ الأجلُ.

قوله: (﴿ فِي بُرُوجٍ ﴾) جمع بُرْج، وهو القَلعةُ والحِصن.

قوله: (مرتفعة) أي: عالية البناء، أو المعنى: مَطليَّةٌ بالشِّيد؛ أي: الجصِّ.

قوله: (أي: اليهود) أي: والمنافقين.

قوله: (عند قُدوم النبي المدينة) أي: حيث دَعاهم إلى الإيمان فكفروا، فحصل لهم الجَدبُ، فقالوا: هذا شؤمُّهُ، والشؤمُ ضدُّ اليُمْنِ والبركة.

<sup>(</sup>١) قرأ ابن كثير والأخوان (حمزة والكسائي) بالغيبة، والباقون بتاء الخطاب. انظر «الدر المصون» (٤٢/٤).

<sup>(</sup>٢) تقدم قريباً. انظر (٧١/٢).

مِنْ عِندِ ٱللَّهِ فَمَالِ هَنَوُلاَءِ ٱلْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا ﴿ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةِ فَينَ ٱللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِن سَيِّنَةِ فَين أَلْقِهُ وَمَا أَصَابَكَ مِن سَيِّنَةِ فَين نَفْسِكُ مَا اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ وَمَا اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ وَمَا اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ

مِن الحسَنةِ والسَّيِّئةِ ﴿ مِنْ عِندِ اللَّهِ ﴾ : مِن قِبَلِه ، ﴿ فَالِ هَتَوُلَآ ِ اَلْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ ﴾ أي: لا يُقارِبُون أن يَفْهَمُوا ﴿ حَدِيثًا ﴾ يُلقَى إليهِم. و(ما) استِفهامُ تَعجِيب مِن فَرْطِ جَهلِهم، ونَفَى مُقارَبةِ الفِعل أَشَدُّ مِن نَفيه.

﴿ وَمَا أَصَابُكَ ﴾ أَيُّهَا الإنسانُ ﴿ مِنْ حَسَنَةِ ﴾ : خَيرٍ ﴿ فِنَ اللَّهِ ﴾ أَتَتْكَ فَضلاً مِنهُ ، ﴿ وَمَا أَصَابُكَ مِن اللَّهُ وَمَا اللَّهُ وَمَا اللَّهُ وَمَا اللَّهُ وَمَا اللَّهُ اللَّهُ وَمَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُ اللَّهُ وَاللَّالِمُ الللللَّالِمُ الللللَّةُ وَاللَّالِمُ اللَّهُ وَاللَّالِمُ اللَّهُ وَاللَّالِمُ اللللْمُولِمُ الللْمُولِمُ الللللِّ الللللِّ الللللْمُولِمُ الللللَّ الللللللِمُ اللَّلِمُ الللللللِمُ الللللَّا اللللْمُولُلِمُ الللللللْمُولُولُ

قُولُه: (﴿ مِنْ عِندِ ٱللَّهِ ﴾ أي: خَلقاً وإيجاداً.

قوله: (﴿ فَالِ هَتُؤُلَا ۚ ٱلْقَوْمِ ﴾ . . . إلخ أي: أيُّ شيء ثبتَ لهؤلاء لا يَقربون من فهمِ الحديث والمَوعظة؟

قوله: (و(ما): استفهام تعجب) أي: وتُوبيخ.

قوله: (أيها الإنسان) أي: فهو خطابٌ عامٌّ لكلِّ أحد، وقيل: الخطابُ للنبي والمرادُ به غيرُهُ.

قوله: (﴿ فَنِن نَفْسِكُ ﴾ أي: مِن شُؤمك وسوء كسبك، فنسبةُ ذلك إلى النفس مجازٌ باعتبار سوء الكسب والشؤم، من إسناد الشيء لِسَببه، وبهذا اندفع التنافي بين هذه الآية وبين قوله تعالى: ﴿ فَلْ مَنْ عِندِ اللَّهِ ﴾ [النساء: ٧٨]، فنسبةُ الأشياء جميعها لله من حيث الإيجاد، ونسبةُ الشؤم إلى العبد فياعتبار أن سوءَ كسبه سببٌ في ذلك، عن عائشةَ ﴿ قَالت: (ما مِن مسلم يصيبُهُ وَصبٌ ولا نصبٌ ولا الشوكة يشاكها، وحتى انقطاعُ شِسْعِ نَعله.. إلا بذنب، وما يعفو اللهُ عنه أكثر) (١)، وأما حديث: وأشدتُكم بلاءً الأنبياءُ (١) فَمَعناه: أن الله امتحنهم بالبلايا، وألقى عليهم الصبر والمحبة، فشاهدوا عطاءَ الله في تلك البلايا، فصارت البلايا عطايا، فتحصّل أن البلاءَ إما أن يكون من شُؤم الذنب، وذلك للأنبياء والصالحين؛ ليرقيّهم به أعلى الدرجاتِ؛ ولذلك قال العارف الجيلي: [الطويل]

<sup>(</sup>١) كذا في «الفتوحات» (١/٣٠٣)، وقريب منه ما رَواه الترمذي (٢٩٩١).

<sup>(</sup>۲) رواه الترمذي (۲۳۹۸).

وَأَرْسَلْنَكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكُفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿ مَن يُطِعِ ٱلرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ ٱللَّهُ وَمَن تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا ﴿ وَيَقُولُونَ طَاعَةُ فَإِذَا بَرَزُواْ .........

﴿ وَأَرْسَلْنَكَ ﴾ يا مُحمَّدُ ﴿ لِلنَّاسِ رَسُولًا ﴾ \_ حالٌ مُؤكِّدةٌ \_ ﴿ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴾ على رِسالَتِك.

﴿ وَمَن يُطِع ٱلرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ ٱللَّهُ وَمَن تَوَلَى ﴾: أعرَضَ عن طاعتِك فلا يُهِمَّنك، ﴿ وَهَذَا وَلَمَا أَرْسَلْنَكَ عَلَيْهِمٌ فَنُجازِيهِم، وهذا قَبُلَ الأمرِ بِالقِتال.

﴿ وَيَقُولُونَ ﴾ أي: المُنافِقُون إذا جاؤُوك: أَمْرُنا ﴿ طَاعَةٌ ﴾ لَك، ﴿ فَإِذَا بَرَزُوا ﴾: حاشية الصاوى \_\_\_\_\_\_

تَـلَـذُّ لِـيَ الآلامُ إِذْ أَنْـتَ مُـسْـقِـمِـي وَإِنْ تَمْتَحِنِّي فَهْيَ عِنْدِي صَنائِعُ (١) قوله: (﴿ وَأَرْسَلْنَكَ لِلنَاسِ رَسُولًا ﴾) بيانٌ لِعظم شأنه ومَنزلته عند ربِّه.

قوله: (﴿ مَنْ يُطِعِ ٱلرَّسُولَ ﴾ . . . إلخ اهذا كالنتيجة لقوله: ﴿ وَأَرْسَلْنَكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا ﴾ ، والمعنى: حيث ثبتت رسالتُهُ بشهادة الله نتج (٢) من ذلك أن من أطاعَهُ فقد أطاعَ الله.

قوله: (فلا يُهِمَّنك) بضم الياء من: أهمَّ، أو بفتحها من: هَمَّ، ومعناه: لا يَحزنك إعراضُهم، وقدَّرَهُ المفسِّرُ؛ إشارةً إلى أن جواب الشرط محذوف، وقوله: ﴿فَمَّا أَرْسَلْنَكَ... إلخ علةٌ للجواب المحذوف.

قوله: (بل نذيراً) اقتصرَ عليه؛ لأنه في سِياق مَنْ أعرضَ، ولا يُناسبُهُ إلا الإنذار، وإلا.. فرسولُ الله بُعثَ بشيراً ونذيراً.

قوله: (أمرُنا ﴿طَاعَةٌ﴾) أشارَ بذلك إلى أن ﴿طَاعَةٌ ﴾ خبرُ مبتدإ محذوف واجب الحذف؟ لأنَّ الخبرَ مصدر بدلٌ مِن لفظ الفعل، فهو نائبٌ عن (أطعنا)، ويصحُّ أن يكون مبتدأً والخبرُ محذوف؟ أي: منَّا طاعة.

فقيرٌ لسلطانِ السحبة طائعُ وما لي في شيء سواك مَطامعُ

<sup>(</sup>١) بيت من «عينيته» المشهورة، وقد تقدم النقل عنها، وبعده قوله:

تحكّم بما تهواه فيّ فإنسي حبر بل لأنّك أهلُه

<sup>&</sup>lt;sup>(۲)</sup> في (ط۱): (اتَّضحَ) بدل (نتج).

مِنْ عِندِكَ بَيْتَ طَآبِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ ٱلَّذِى تَقُولُ وَٱللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ فَأَعْرِضَ عَنْهُمْ وَتَوَكُلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿ اللَّهِ لَوَجَدُواْ فِيهِ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿ اللَّهِ لَوَجَدُواْ فِيهِ اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿ اللَّهِ لَوَجَدُواْ فِيهِ اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿ اللَّهِ لَوَجَدُواْ فِيهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ وَكِيلًا ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّ

خَرَجُوا ﴿ مِنْ عِندِكَ بَيْتَ طَآبِفَةٌ مِنْهُمْ ﴾ ـ بِإدغامِ التَّاء في الطَّاء وتَركِه ـ أي: أَضمَرَت ﴿ غَيْرَ اللَّاعَةِ، أَي: عَصِيانَك، ﴿ وَاللَّهُ يَكْتُبُ ﴾ يَأْمُر بِكَتبِ الَّذِى تَقُولُ ﴾ لَك في حُضُورِك مِن الطَّاعةِ، أي: عِصيانَك، ﴿ وَاللَّهُ يَكْتُبُ ﴾ يَأْمُر بِكَتبِ ﴿ وَمَا يُبَيِّتُونَ ﴾ في صحائِفِهم لِيُجازُوا عليه، ﴿ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ ﴾ بِالصَّفحِ، ﴿ وَتَوَكَلَ عَلَى اللَّهِ ﴾: ثِقُ بِه ؛ فإنَّهُ كافِيك، ﴿ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴾ مُفوَّضًا إلَيه.

﴿ وَأَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ ﴾: يَتَأَمَّلُونَ ﴿ ٱلْقُرْءَانَ ﴾ وما فِيه مِن المَعانِي البَدِيعةِ؟ ﴿ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ ٱللَّهِ لَوَجَدُواْ فِيهِ آخْذِلَنفًا كَيْرًا ﴾ تَناقُضاً في مَعانِيه وتَبايُناً في نَظمِه.

حاشية الصاوي

قوله: (بإدغام التاء في الطاء) أي: بعدَ قلبِها طاء، وقوله: (وتركه) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان (١).

قوله: (أي: أضمرت) المعنى: أظهرَتْ ما أضمرته، وإلا. . فالإضمارُ كان واقعاً منهم قبل الخروج من عند النبي ﷺ.

قوله: (من الطاعة) بيانٌ للذي تقول.

قُولُه: (أي: عصيانك) تفسيرٌ لِقَولُه: ﴿غَيْرَ ٱلَّذِى تَقُولُ ۗ ﴾.

قوله: (ليجازوا عليه) أي: في العاجِل والآجل.

قوله: (﴿ فَأَعْرِضَ عَنْهُمْ ﴾ ) أي: لا تقتلُهم ولا تَفضحُهم، وهذا قبلَ الأمر بقتالهم وإخراجهم.

قوله: (ثق به) أي: اعتمِد عليه.

قوله: (﴿ أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ ﴾) الهمزة داخلةٌ على محذوف، تقديرُهُ: أَيُعرِضون عنك فلا يتدبَّرون، وهو استقباحٌ لحالهم وتشنيعٌ عليهم، والتدبُّرُ في الأصل: النظرُ في عَواقب الأمور لتقعَ على الوجه الأكمَل، والمرادُ هنا: مطلقُ التأمُّل والتفكُّر.

قوله: (تناقضاً في معانيه) أي: بأن يكون بعضُ أخباره غيرَ مُطابق لبعض، وقوله: (وتبايناً في نظمه) أي: بأن يكونَ بعضُهُ فصيحاً بليغاً، وبعضُهُ ليس كذلك، فلمّا كان جميعُهُ على مِنوال واحد

<sup>(</sup>١) قرأ أبو عمرو وحمزة بالإدغام، والباقون بالإظهار. انظر «السراج المنير» (١/ ٣١٨).

وَإِذَا جَآءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ ٱلْأَمْنِ أَوِ ٱلْخَوْفِ أَذَاعُواْ بِهِ ۚ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى ٱلرَّسُولِ وَإِلَىٓ أُولِي ٱلْأَمْرِ مِنْهُمْ

﴿ وَإِذَا جَآءَهُمْ أَمْرٌ ﴾ عن سَرايًا النَّبِيِّ بِينَةً بِما حَصَلَ لَهُم ﴿ فِنَ ٱلْأَمْنَ ﴾ بِالنَّصرِ ﴿ أَوِ الْحَوْفِ ﴾ بِالنَّويِمة ﴿ أَذَاعُوا بِقِ فَ عَن سَرايًا النَّبِيِّ بَينَةً بِما حَصَلَ لَهُم ﴿ فِنَ ٱلْأَمْنِ ، أَو في ضُعَفاءِ المُؤمِنِين ويَتأذّى النَّبِيُّ ، ﴿ وَلَوْ رَدُّوهُ ﴾ المُؤمِنِين ويَتأذّى النَّبِيُّ ، ﴿ وَلَوْ رَدُّوهُ ﴾ أي: الخَبرَ ﴿ إِلَى ٱلرَّسُولِ وَإِلَى ٱلْأَمْرِ مِنْهُمْ ﴾ أي: ذوي الرَّأي الرَّسُولِ وَإِلَى ٱلْأَمْرِ مِنْهُمْ ﴾ أي: ذوي الرَّأي

ليس بعضُهُ مناقضاً لبعض بل أخبارُهُ كلُّها متوافقةٌ وهو فَصيحٌ بليغٌ ليس فيه ما يُنافي ذلك. . ثبتَ أنه من عند الله؛ لأنَّ هذا الأمرَ لا يَقدرُ عليه غيرُهُ، ولو ثبتَ فرضاً أنه من عِند غير الله. . لوَجدوا فيه اختلافاً في المعنى أو اللفظ.

إِنْ قَلْتُ: إِنْ قُولُهُ: ﴿كَثِيرًا﴾ ربما يوهمُ أَنْ فِيهِ اختلافاً قَلْيلاً!

أجيب: بأن التَّقييد بالكثرة لِلمبالغة، والمعنى: أن القرآنَ ليس فيه اختلافٌ أصلاً؛ فلو كان من عند غير الله. . لَوجدوا فيه اختلافاً كثيراً فضلاً عن القليل؛ فهو من عند الله، فلم يكن فيه اختلافً أصلاً لا كثيرٌ ولا قليل.

قوله: (﴿ وَإِذَا جَآءَهُمُ آمُرٌ ﴾ . . . إلخ ) سببُ نزولها: أن رسولَ الله ﷺ كان يبعثُ البعوثَ والسرايا، فإذا غلبوا الكفَّارَ أو غلبوهم . . بادرَ المنافقون لِلاستخبار عن حالهم، ثم يتحدَّثون بذلك ويُشِيعونه قبل أن يسمعُوه من رسول الله أو كبار أصحابه، وقصدُهم بذلك افتِتانُ ضعفاءِ المؤمنين (١٠).

قوله: (﴿ مِنَ ٱلْأَمْنِ ﴾ . . . إلخ) بيانٌ للأمر.

قوله: (من المنافقين) أي: وقَصدُهم بذلك فِتنةُ الضعفاء، وقوله: (أو ضعفاء المؤمنين) أي: جهلاً منهم بذلك، وهما قَولان، والراجعُ الأول(٢٠).

قوله: (فتضعف قلوب المؤمنين) هذا ظاهرٌ بالنسبة لِلهزيمة، وأما إشاعةُ النُّصرة فالضعفُ فيه من حيثُ إن هذا الخبرَ ربما وَصلَ للكفَّار فيتجهَّزون ويُعيدون الحربَ ثانياً، ففيه فتنةٌ للضعفاء على كلِّ حال.

<sup>(</sup>١) «تفسير الطبري» (٨/ ٩٦٩).

<sup>(</sup>٢) ﴿ تَفْسِيرِ الطَّبْرِي ﴾ (٨/ ٥٧٠) عن ابن زيد دون ترجيح بينهما .

لَعَلِمَهُ ٱلَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمٌ وَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ. لَأَنَّبَعْتُمُ ٱلشَّيْطُنَ إِلَّا قَلِيكُ إِلَّا عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ. لَأَنَّبَعْتُمُ ٱلشَّيْطُنَ إِلَّا قَلِيكُ إِلَّا اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ. لَأَنَّبَعْتُمُ ٱلشَّيْطُنَ إِلَّا قَلِيكُ إِلَّا اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ. لَأَنَّبُعْتُمُ الشَّيْطُنَ إِلَّا قَلِيكُ إِلَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللّ

مِن أَكَابِرِ الصَّحَابِةِ، أَي: لو سَكَتُوا عنهُ حتَّى يُخبِرُوا بِه ﴿لَعَلِمَهُ ﴾ هل هو مِمَّا يَنبغِي أَن يُذاعَ أُو لا ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِن الرَّسُول وَ لَا ﴿ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُمُ ﴾ ويَطلُبُون عِلمَه، وهُم المُذِيعُونَ، ﴿ مِنْهُمُ مِن الرَّسُول وأُولِي الأمرِ، ﴿ وَلَوْلَا فَضُلُ اللَّهِ عَلَيْكُمُ ﴾ بِالإسلامِ ﴿ وَرَحْمَتُهُ ﴾ لَكُم بِالقُرآنِ، ﴿ لَا تَبْعَثُهُ اللَّهُ عَلَيْكُمُ ﴾ الشَّيطن فيما يَأْمُركُم بِه مِن الفَواحِشِ ﴿ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ .

حاشية الصاوي\_

قوله: (من أكابر الصحابة) أي: كأبي بكر وعمر ونظائرهما.

قوله: (حتى يُخبَروا به) بالبناء للمفعول؛ أي: حتى يخبرُهم النبيُّ به.

قوله: (هل هو مما ينبغي. . . إلخ) أي: لعلموا صفتَهُ وكيفيَّتَهُ ، وإلا . . فهم عالِمون به قبلَ ذلك.

قوله: (وهم المذيعون) أي: المنافقون أو ضُعفاء المؤمنين، وهو تفسيرٌ لـ ﴿ اَلَّذِينَ يَسْتَنُبِطُونَهُ ﴾، وهو إظهارٌ في محلِّ الإضمار؛ أي: لَعلموه، وقوله: (﴿ مِنْهُمٌ ﴾) (مِن): ابتدائية، والجار والمجرور متعلِّقٌ بـ (يستنبطون)، والمعنى: يَتلقَّونه من جهة الرسول أو كِبار الصحابة.

قُولُه: (﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾) اعلمُ: أنَّ في هذا الاستثناء ستَّةَ أُوجِه:

أحدها: أنه مستثنّى من فاعل (اتبعتم)، والمعنى: لاتَّبعتم الشيطانَ إلا قليلاً منكم؛ فإنه لم يَتبعه؛ كَفُسٌ بن ساعدة وعمرو بن نفيل ووَرقة بن نوفل ممَّنْ كان على دين عيسى قبل بعثة محمد، والمرادُ بالفضل والرحمة المنتفيّين على هذا: بعثةُ محمد والقرآن.

ثانيها: أنه مستثنّى من فاعل (اتبعتم) أيضاً لكنه واقع على مَن لم يبلغ التكليف، ويكون الاستثناءُ منقطعاً.

ثالثها: أنه مستثنّى من فاعل ﴿أَذَاعُوا﴾، والمعنى: أظهَروا خبرَ الأمنِ والخوفِ إلا قليلاً فلم يُظهِروه.

رابعها: أنه مستثنى من فاعل (عَلمه)، أي: علمه الذين يَستنبطونه إلا قليلاً فلم يَعلموه.

خامسها: أنه مستثنَّى من فاعل (وجدوا) أي: إلا قليلاً فلم يجدوا فيه اختلافاً كثيراً؛ لِبَلادتهم وعدم مُعرفتهم.

فَقَنْيِلٌ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ ۚ وَحَرِّضِ ٱلْمُؤْمِنِينَ عَسَى ٱللَّهُ أَن يَكُفَ بَأْسَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وَٱللَّهُ أَشَـٰذُ بَاْسَـُا .....

﴿ فَقَائِلَ ﴾ يَا مُحمَّدُ ﴿ فِي سَبِيلِ ٱللّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلّا نَفْسَكَ ﴾ فلا تَهتَمَّ بِتَخلُّفِهم عنك، المعنى: قاتِل ولو وَحدَك؛ فإنَّك مَوعُودٌ بِالنَّصرِ، ﴿ وَحَرِضِ ٱلمُؤْمِنِينَ ﴾ : حُثَّهُم على القِتال ورَغِّبْهُم فِيه، ﴿ عَسَى اللّهُ أَن يَكُفُ بَأْسَ ﴾ : حَرْبَ ﴿ الّذِينَ كَفَرُواْ وَاللّهُ أَشَدُ بَأْسَا ﴾ مِنهُم، حاشية الصاوي \_\_\_\_\_\_

سادسها: أن قوله: ﴿لَاَتَبَعْتُمُ ﴾ خطابٌ لجميع الناس عموماً، والمرادُ بالقليل: أمَّةُ محمد بيه ، وأحسَنُ هذه الأوجه أوَّلُها، وهو المأخوذُ من سياق المفسّر، وأبعدُها الأخير، تأمَّلُ.

قوله: (﴿ فَقَائِلٌ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾) الفاءُ: واقعةٌ في جواب شرط مقدَّر، تقديرُهُ: إذا تكاسَلوا عن القتال فقاتل... إلخ؛ فإنك منصورٌ على كل حالٌ ولو اجتَمعت عليك أهلُ الأرض جميعاً.

قوله: (﴿ لَا تُكَلَّفُ إِلَا نَفْسَكَ ﴾) هذه الجملة حالٌ من فاعل (قاتل)، والمعنى: قاتِلْ في سبيل الله ولا تَنظر لكسلهم حالَ كونك غيرَ مكلِّفٍ إلا نفسَك، فلا يضرُّكَ مخالفتُهم وتَقاعدُهم عن القتال، وقد كان رسولُ الله على شِدة الحرب لا يتغيَّرُ وجهٌ له أبداً، بل كان يتبسَّمُ إذ ذاك، ولا يكترثُ بمُلاقاة الأعداء، قال البوصيري: [الخفيف]

مُسْفِرٌ يَلْتَقِي الكَتِيبَةَ بَسًا ما إذا أَسْهَمَ الوُجُوهَ اللِّقاءُ(١)

قوله: (المعنى: قاتل ولو وحدك) أي: فكان مِن خصائصه ﷺ أنه إذا همَّ بالحرب لا يرجعُ حتى يحكمَ اللهُ بينَه وبين عَدُوِّه.

قوله: (﴿وَحَرِّضِ ٱلْمُوْمِنِيَّ ﴾) أي: بالآيات الواردةِ في فضل الجهاد، فإن تخلَّفوا بعدَ ذلك فلا يَضرُّونك، وإنما وَبالُهُم على أنفسهم.

قوله: (﴿عَسَى ٱللَّهُ﴾ . . . إلخ) هذا وعدٌ من الله بِكفّهم، وهو وإن وردَ بصيغة الترجّي فهو في المعنى محقَّقٌ؛ لِتعلُّق قدرته وإرادته بذلك، ويستحيلُ تخلُّفُ ما تعلَّقا به؛ لأنه يصيرُ عاجزاً، فلا فرقَ في تحقُّق وعد الله بين أن يَرِدَ بصيغة الترجِّي أو غيره.

قُولُه: (﴿ وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسُنا ﴾ أي: قُوةٌ وسَطوة.

<sup>(</sup>١) من اهمزيته؛ المشهورة، انظر االمنح المكية؛ (ص٣٤٤).

# وَأَشَدُّ تَنكِيلًا ﴿ مَن يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُن لَّهُ نَصِيبٌ مِنْهَا ﴿ ...

﴿ وَأَشَدُ تَنكِيلًا ﴾: تَعذِيباً مِنهُم، فقال ﷺ: «والَّذي نَفسِي بِيَدِه لَأَخرُجَنَّ ولو وَحدِي »، فخَرَجَ بِسَبعِينَ راكِباً إلى بَدرٍ الصُّغرَى، فكَفَّ الله بَأْسَ الكُفَّار بِإلقاءِ الرُّعب في قُلُوبِهم، ومَنع أبِي سُفيانَ عنِ الخُرُوج، كما تَقدَّم في (آل عِمرانَ).

قوله: (﴿ تَنكِيلًا ﴾) من النكل، وهو في الأصل: القَيد، ثم أُطلقَ على العذاب.

قوله: (والذي نفسي بيده) إنما أقسمَ بذلك؛ لأنه دائماً في حَضرة ربِّه، وقوله: (بيده) أي: قُدرته، وكان عليه الصلاة والسلام كثيراً ما يَحلفُ بذلك.

قوله: (فخرج بسبعين راكباً) أي: في السنة الرابعة؛ لأنَّ أُحُداً كانت في الثالثة، فلمَّا انصرف منها أبو سفيان. نادى بأعلى صوته: يا محمدُ؛ موعدُك العامَ القابِل في بدر، فقال عليه الصلاة والسلام: «إن شاءً الله تعالى»، فلمَّا جاءً العامُ القابل طلبَ المؤمنين لِلخروج، فتقاعدَ المنافقون وتبعهُمُ بعضُ ضُعَفاء المؤمنين بسبب تَثبيط نعيم بن مسعود الأسجَعي لهم، قال تعالى حكاية عنه: ﴿اللَّينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ فَلَا جَمَعُوا لَكُمْ . . ﴾ [آل عمران: ١٧٣] الآيات، وقوله: (بسبعين راكباً) تبعَ في ذلك بعض السير، وهو ضعيفٌ، والراجحُ: أنه خرجَ معه ألفٌ وخمس مِثة من أصحابه، وعشرة أفراس، واستخلف على المدينة عبدَ الله بن رواحة، فأقاموا على بدر ينتظرون أبا سفيان، فألقى الله في قُلوب الأعداء الرعبَ ولم ينتقلوا من محلِّ يُسمَّى الآن بِوادي فاطمة، فاجتمعت قبائلُ العرب من كلِّ جهة لإقامة السوقِ في بدر، فصارت الصحابة يتَّجرون إلى أن رَبحوا ربحاً عظيماً، ومَكثوا في بدر ثمانية أيام، فلم تأتِ الكفَّارُ ولم يَحصُلُ بينهم حربٌ أصلاً، قال تعالى: ﴿فَانَقَلُوا فَي بدر ثمانيةَ أيام، فلم تأتِ الكفَّارُ ولم يَحصُلُ بينهم حربٌ أصلاً، قال تعالى: ﴿فَانَقَلُوا لَا عمران) (١٠).

قوله: (ومنع أبي سفيان) معطوفٌ على (إلقاء)، فهو مُصدر.

قوله: (﴿ مَن يَشْفَعُ شَفَعَةً حَسَنَةً ﴾ . . . إلخ) هذه الجملة أفادت أن تحريض النبيّ لِلمؤمنين على القتال شفاعة حسنة، فله حظٌ وافر في نظير ذلك، والشفاعة : هي سؤالُ الخير للغير، ويَندرجُ

<sup>(</sup>١) تقدُّم هذا الخبر. انظر (٦١٨/١).

و. و حييلم	وَإِذَا	مُقِينًا ۞	كُلِّ شَيْءٍ	الله عَلَىٰ	مِّنْهَا ۗ وَكَانَ	لَّهُ كِفَلُّ	یّگن	سَيِّنَةُ	ا شَفَاعَةُ	وَمَن يَشْفَعُ
			• • • • • • • • • • • • • • • • • • • •	. ,		,				بِلَحِيَّةِ

﴿ وَمَن يَشْفَعْ شَفَعَةُ سَيِتَةً ﴾ مُخالِفةً لَه، ﴿ يَكُن لَهُ كِفَلُ ﴾: نَصِيبٌ مِن الوِزرِ ﴿ مِنْهَا ﴾: يستبِها، ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقِينًا ﴾: مُقتدِراً، فيُجازِي كُلَّ أحدٍ بِما عَمِلَ.

﴿ وَإِذَا خُتِينُم بِنَحِيَةٍ ﴾

حاشية الصاوي\_

في ذلك الدعاءُ للمسلم بِظهر الغيب؛ فقد وردَ: «مَن دعا لأخيه المسلم بظهر الغيب استُجيبَ له، وقال له الملكُ: ولك مثلُ ذلك» (١)، وفي الحديث أيضاً: «ادعُوني بألسنةٍ ما عصَيتمُوني بها، قال العلماءُ: هو الدعاءُ للغير.

قوله: (﴿ وَمَن يَشْفَعْ شَفَعَةُ سَيِئَةً ﴾ إنما أطلق عليها شفاعة مُشاكَلةً؛ لأنَّ حقيقة الشفاعة لا تكون إلا في الخير، قال بعضُهم: هي النَّميمةُ، وهي نَقْلُ الكلام لإيقاع العداوة بين الناس، وقيل: هي السعيُ في الفساد مطلقاً (٢).

قوله: (نصيب) أشارَ بذلك إلى أن الكِفْلَ مرادفٌ للنصيب، وإنما غاير تفنُّناً.

قوله: (﴿ مُقِينًا ﴾) هو في الأصل معناه: الموصِلُ لكلٌ أحد قُوتَهُ، ومعلومٌ أن هذا لا يكون إلا من المقتدر، أُطلقَ وأُريدَ منه المقتدر بمعنى: القادر الذي لا يُعجزُهُ شيءٌ.

قوله: (بما عمله) أي: من خيرٍ أو شرٍّ.

قوله: (﴿ وَإِذَا حُبِينُم بِنَجِيَةٍ ﴾) هذا من جملة أفراد الشفاعة الحسنة، وفيه تعليمُ مَحاسن الأخلاق، وهو أنه يَنبغي للإنسان أن يُجازي على المعروف بأحسنَ منه أو بمِثله، والتحية في الأصل: الدعاء بطول الحياة، وكانت العرب إذا لقي بعضُهم بعضاً يقولُ له: حيّاك الله، ثم استُعمِلت في السلام، وإنما اختير لفظُ السلام على لَفظها الأصلي؛ لأنه أتم وأنفع؛ لأنّ السلام معناه: السلامةُ من الآفات الدُّنيوية والأخروية، ورحمةُ الله: إنعامُهُ وإحسانه، وبركاتُهُ وحِفظُهُ من الزوال (٣)، وأما طولُ الحياة فلا يَلزمُ منه السلامةُ من الآفات، بل قد يكون طُولُ الحياة مذموماً ؛

<sup>(</sup>١) رواه مسلم (٢٧٣٢) من حديث أبي الدرداء ظُلُّهُهُ.

<sup>(</sup>٢) اتفسير الخازن، (١/ ٤٠٤).

<sup>(</sup>٣) كذا في النسخ: (وبركاته وحفظه. . .) بإثبات واو العطف.

# فَحَيُّواً بِأَحْسَنَ مِنْهَا .....

كَأَنْ قِيلَ لَكُم: سَلامٌ عَلَيكُم، ﴿فَحَيُّواْ﴾ المُحَيِّيَ ﴿بِأَحْسَنَ مِنْهَا ﴾ بِأَن تَقُولُوا لَه: عَليكَ السَّلام ورَحمةُ الله وبَركاتُه، ......

كما إذا كان في المعاصي، فكان السلامُ بهذا المعنى أتمَّ وأكملَ، وأصلُ تحيَّة: تَحْيِيَة كتَزكية، نُقلت حركة الياء الأولى إلى ما قبلها، ثم أُدغمت فيما بعدها.

قوله: (كأن قبل لكم: سلام عليكم) أي: بهذا اللفظ وما شابهه؛ كالسلام عليكم، أو سلامي عليكم، أو سلام عليكم، أو سلام الله عليكم، والأولى: أن يأتي بميم الجمع ولو كان المسلّم عليه واحداً أو مثنّى أو جمع نسوة؛ نظراً للملائكة المصاحبين للمسلم، فإذا سلّم بغير هذا اللفظ كرأمان الله عليكم) أو غير ذلك فلا يجبُ عليه الردُّ.

ومن المطلوب: المصافحة؛ لما ورد: «أنها تُذهبُ الغلَّ من القلوب» (١٠)، وأما تقبيلُ اليد فهو مكروه إلا لمن تُرجى بركته؛ كشيخ أو والد، وأما المعانقةُ فمكروهةٌ إلا لِشَوق؛ كقُدوم من سفر ونحوه.

واعلَم: أن ابتداءَ السلام سنةٌ، ورَدَّه فرضُ كفاية، ولكن الابتداء أفضلُ من الرد، وردَ: اأن للبادئ تسعين حسنة، وللرادِّ عشرة (٢)، ومثلُهُ: الوضوءُ قبلَ الوقت، فإنه مندوبٌ، لكنه أفضلُ من الوُضوء بعده الواجب، وإبراءُ المعسِرِ مندوبٌ، وهو أفضلُ مِن إنظاره الواجب، وجمعَ ذلك بعضُهم في قوله: [الكامل]

النفَرْضُ أَفْضَلُ مِنْ تَطَوَّعِ عَابِدٍ حَتَّى وَلَوْ قَدْ جَاءَ مِنْهُ بِأَكْفَرِ إِلَّا النَّعُسِرِ (٣) إِلَّا النَّعُسِرِ (٣) وقد تقدَّم في آخر (البقرة).

قوله: (﴿ فَحَيُّواً ﴾ أصله: حَيِّيُوا، استُثقلت الضمة على الياء فحذفت الضمة، فالتقى ساكنان الياء والواو، فحُذفت الياء وضُمَّ ما قبل الواو.

قوله: (بأن تقولوا: عليكم السلام ورحمة الله وبركاته) أي: فإذا اقتصرَ البادئُ على السلام زادُ

<sup>(</sup>١) كما في «الموطأ» (٩٠٨/٢).

<sup>(</sup>٢) رواه البزار في «مسنده» (٣٠٨)، والبيهقي في «الشعب» (٢٦٩٧).

<sup>(</sup>٣) قمنح الجليل؛ (١/١٢٥).

#### أَوْ رُدُّوهَا ۗ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ﴿ اللَّهِ

﴿ أَوْ رُدُّوهَا ﴾ بِأَن تَقُولُوا لَه كَمَا قَالَ، أَي: الواجِبُ أَحَدُهما، والأَوَّلُ أَفْضَلُ، ﴿ إِنَّ اللّهَ كَانَ عَلَى كُلُ شَيْءٍ حَسِيبًا ﴾: مُحاسِبًا، فيُجازِي عَليهِ، ومِنهُ رَدُّ السَّلام. وخَصَّت السُّنَّةُ الكافِرَ والمُبتَدِعَ والفاسِق، والمُسَلِّمَ على قاضِي الحاجةِ ومَن في الحَمَّامِ والآكِلِ، فلا يَجِبُ الرَّدُ عَلَيهِم، بَل يُكرَهُ في غيرِ الأخِير، ويُقال لِلكافِر: وعلَيكَ.

حاشية الصاوي\_

ولا يزادُ على البركة شي ٌ لا من البادئ ولا من الرادٌ؛ لما وردَ: أنَّ رجلاً سلَّمَ على ابن عباس فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ثم زادَ شيئاً، فقال ابن عباس: إن السلامَ انتهى إلى البركة (\* . قوله: (﴿ أَوْ رُدُّوهَا ﴾ أي: ردُّوا مثلَها؛ على حدِّ: ﴿ وَسُئِلِ ٱلْقَرْبَةَ ﴾ ؛ لأن ردَّ عينها محال.

قوله: (والمبتدع) أي: صاحب البِدَع التي تخالفُ الشرع.

قوله: (والفاسق) أي: بالجارحة المتجاهِر.

قوله: (على قاضي الحاجة) أي: ومَنْ في حكمه؛ كمَن في محلٌ مستقذر، أو في حال الاستنجاء.

قوله: (ومن في الحمام) أي: في محلِّ الحرارة، لا خارجَهُ في محلِّ نزع الثياب.

قوله: (والآكل) أي: بالفعل، بأن كان فمُهُ مشغولاً بالمضغ، لا وقتَ خلُوِّه منه، فيجبُ الردُّ.

قوله: (بل يكره في غير الأخير) أي: الآكِل بالفعل.

قوله: (ويقال للكافر: وعليك) أي: لأنه يقولُ في سلامه: السامُ عليكم، والسامُ: الموت، فيردُّ عليه بقوله: وعليك، ومحلُّ ذلك: ما لم يَتحقَّقُ منهم النطقَ بالسلام بلفظه، وإلا.. فيردُّ.

<sup>(</sup>١) رواه الطبراني في االمعجم الكبير، (٦/ ٢٤٦) من حديث سلمان عَيَّهُ.

<sup>(</sup>٢) كما في «الموطأ» (٢/ ٩٥٩).

حاشية الصاوي

اللَّهُ لَآ إِلَاهُ أَلَّا هُوَ لَيَجْمَعَنَكُمْ إِلَى يَوْمِ ٱلْقِيَكَمَةِ لَا رَيْبَ فِيلَّهِ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ ٱللَّهِ حَدِيثًا ﴿ اللَّهُ لَآ إِلَاهُ أَنْ اللَّهِ عَدِيثًا ﴿ اللَّهُ لَا اللَّهُ فِي اللَّهُ عِلْمَ اللَّهِ عَلَيْنًا اللَّهُ فَمَا لَكُورُ فِي ٱلْمُنْكَفِقِينَ فِئَنَيْنِ .................

﴿ اللهُ لَا إِلَهُ إِلَّا هُوَ ﴾ واللهِ ﴿ لِيَجْمَعَنَكُمْ ﴾ مِن قُبُورِكم ﴿ إِلَى ﴾: في ﴿ يَوْمِ ٱلْقِيَكَمَةِ لَا رَبِّبَ ﴾: شَكَّ ﴿ فِيهِ وَمَنْ ﴾ أي: لا أحَدَ ﴿ أَصْدَقُ مِنَ ٱللَّهِ حَدِيثًا ﴾: قَولاً .

﴿ وَلَمَّا رَجَع نَاسٌ مِن أُحُدِ اخْتَلَفَ النَّاسُ فِيهِم؛ فقال فَرِيقٌ: اقْتُلَهُم، وقال فرِيقٌ: لا، فنزَل: ﴿ فَمَا لَكُوْ ﴾ أي: ما شَأَنْكُم صِرتُم ﴿ فِى ٱلْمُنَافِقِينَ فِثَتَيْنِ ﴾: فرقتَينِ، .....

قوله: (﴿ اللَّهُ ﴾) مبتدأ، و﴿ لَآ إِلَهُ إِلَّا هُوَ ﴾: خبر أول، و﴿ لِيَجْمَعَنَكُمْ ﴾: خبر ثان، وردَّ بالخبر الأول على مُنكري البعث.

قوله: (والله) أشارَ بذلك إلى أن اللام في ﴿لَيَجْمَعَنَّكُمْ ﴾ مُوطئةٌ لقسم محذوف(١).

قوله: (﴿لِيَجْمَعَنَكُمْ﴾) أي: يَحشركم بعد تفرقكم، قال تعالى: ﴿وَهُوَ عَلَىٰ جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَآءُ قَدِيرٌ﴾ [الشورى: ٢٩].

قوله: (إلى: في) أشارَ بذلك إلى أن (إلى) مُضمَّنة معنى (في)، ويصحُّ بقاؤُها على أصلها ويُضمَّنُ الفعلُ معنى يحشر، وهو الأقربُ؛ لأن التجوُّزَ في الفعل أكثرُ من التجوُّز في الحرف.

قوله: (﴿ لَا رَبِّهَ فِيهِ ﴾ أي: لا تردُّدُ ولا تحيُّرُ في ذلك اليوم.

قوله: (أي: لا أحد) أشارَ بذلك إلى أن الاستفهامَ إنكاريُّ بمعنى النفي.

قوله: (﴿ حَدِيثًا ﴾) تمييزٌ.

قوله: (ولما رجع ناس) هذا إشارةٌ لسبب نزول الآية، والمرادُ بالناس: عبدُ الله بن أُبيِّ وأصحابُه الثلاث مئة وكانوا منافقين (٢).

قوله: (اختلف الناس) أي: الصحابة، وقوله: (اقتلهم) أي: للأمارة الدالَّة على كُفرهم، وقوله: (وقال فريق: لا) أي: لِنُطقهم بالشهادتين، واللومُ في الحقيقة على الفريق الثاني القائل: لا نَقتلهم.

قوله: (﴿ فَمَا لَكُمْ فِي ٱلْمُنْكِفِقِينَ ﴾ (ما): مبتدأ، و﴿ لَكُرُ ﴾: جار ومجرور خبر، و﴿ فِي ٱلْمُنْكِفِقِينَ ﴾:

<sup>(</sup>١) اللام واقعة في جواب قَسَم محذوف.

<sup>(</sup>٢) رواه البخاري (١٨٨٤)، ومسلم (٢٧٧٦) من حديث زيد بن ثابت ظليمة.

وَاللَّهُ أَرْكُسُهُم بِمَا كَسَبُوّاً أَثُرِيدُونَ أَن تَهَدُواْ مَنْ أَضَلَ ٱللَّهُ وَمَن يُضَلِلِ ٱللَّهُ فَكَن يَجِدَ لَهُ, سَبِيلًا ﴿ وَهُواْ لَوَ تَكُفُرُونَ كَمَا كَفَرُواْ فَتَكُونُونَ سَوَآءٌ فَلَا نَتَخِذُواْ مِنْهُمْ أَوْلِيَآءَ حَتَّى يُهَاجِرُواْ فِي سَبِيلًا ﴿ وَهُواْ لَوَ تَكُفُرُونَ كَمَا كَفَرُواْ فَتَكُونُونَ سَوَآءٌ فَلَا نَتَخِذُواْ مِنْهُمْ أَوْلِيَآءَ حَتَّى يُهَاجِرُواْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهُ ....

﴿ وَاللَّهُ أَرْكُسَهُم ﴾: رَدَّهُم ﴿ بِمَا كَسَبُوٓاً ﴾ مِن الكُفرِ والمَعاصِي؟ ﴿ أَتُرِيدُونَ أَن تَهَدُواْ مَنْ أَضَلَ ﴾ وَالاستِفهامُ في الموضِعَينِ لِلإنكارِ ، وَالاستِفهامُ في الموضِعَينِ لِلإنكارِ ، ﴿ وَمَن يُضَلِلُ ﴾ فَ وَاللَّهُ فَلَن تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ﴾: طريقاً إلى الهُدى.

﴿ ﴿ وَدُوا ﴾ : تَمنُّوا ﴿ وَ تَكَفُرُونَ كَمَا كَفَرُواْ فَتَكُونُونَ ﴾ أنتُم وهُم ﴿ سَوَآءً ﴾ في الكُفرِ، ﴿ فَلَا نَتَجُدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ هِجرةً ﴿ فَلَا نَتَخِذُواْ مِنْهُمْ أَوْلِيَآءَ ﴾ تُوالُونَهم وإن أظهَرُوا الإيمانَ، ﴿ حَتَّى يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ هِجرةً

مُتعلِّقٌ بما تعلق به الخبر، أو متعلِّقٌ بمحذوف حال من ﴿فِئَتَيْنِ﴾؛ لأنه نعتٌ نكرة تقدَّمَ عليها، أو متعلِّقٌ بمهنتق؛ أي: مُفترقين، وقوله: (﴿فِئَتَيْنِ﴾) خبرٌ لـ(صار) المحذوفة كما قدَّرَهُ المفسِّر.

قوله: ﴿ وَاللَّهُ أَرَّكُنَّهُم ﴾ الرَّكُس في الأصل: النَّكُس، وهو قلبُ الشيء على رأسِه، فمَعناه على هذا: ردَّهم من حالة العُلو وهو الإسلام إلى حالة السفل وهو ذلُّ الكفر بالسَّبي والقتل.

قوله: (ردَّهم) أي: عن القتال، ومَنعَهم منه، ولم يجرِ على أيديهم خيرٌ بسبب كسبهم، لما في الحديث: «إن العبدَ لَيُحرَمُ الخيرَ بالذنب يُصِيبُهُ» (١)، وفي نسخة: (بددهم) أي: فرَّق شملَهم وجمعَهم.

قوله: (من الكفر. . . إلخ) بيانٌ لـ(ما كسبوا)، وقوله: (والمعاصي) عطفُ عامٌ على خاص.

قوله: (للإنكار) أي: مع التوبيخ، والمعنى: لا تَفترقوا في قتلهم، ولا تجعلوهم من المهتدِين، ولا تعدُّوهم منهم، وهذا إشارةٌ لِليأس من هُداهم، فلم يهتدوا بعد ذلك أبداً.

قوله: (﴿ كُمَّا كُفَرُوا ﴾) نعتٌ لمحذوف، والتقديرُ: ودُّوا لو تكفرون كفراً مثلَ كُفرهم.

قوله: (﴿ فَلَلَا نَتَّخِذُواْ مِنْهُمْ أَوْلِيَآهَ ﴾) مفرَّعٌ على قوله: ﴿ وَدُّواْ لَوْ تَكْفُرُونَ ﴾، والجمعُ باعتبار الأفراد.

قوله: (﴿ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا ﴾ عايةٌ في عدم اتخاذِ الأولياء منهم، والمعنى: امتنعوا من اتخاذ الأولياء منهم إلى أن تقعَ منهم الهجرةُ؛ بمعنى: الجهاد في سبيل الله مُخلصين له الدين.

<sup>(</sup>١) رواه النسائي في «الكبرى» (١١٧٧٥)، وابن ماجه (٤٠٢٢)، وفيهما: (الرزق) بدل (الخير).

ٳٙؖڵ	صِيرًا ٢	وَلَا نَ	وَلِيْتَا	مِنهم	ئَـُنَّخِذُوا <u>ً</u>	وَلَا	بر ويد جَدتُمُوهُم	<u>ر</u>	ر. حيث	وَاقْتُلُوهُمْ	وږ و. خدوهم	تَوَلَّوْاْ فَ	فَإِن
							ۇ <b>ت</b>	مِّيثُ	ررورو ويلنهم	مِ بَيْنَكُمُ وَ	َ إِلَىٰ قُوْ	يَصِلُونَ	ٱلَّذِينَ

صَحِيحةً تُحَقِّقُ إِيمانَهم، ﴿ فَإِن تَوَلَّوَا ﴾ وأقامُوا على ما هُم علَيهِ ﴿ فَخُذُوهُمْ ﴾ بِالأسرِ، ﴿ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدَنُمُوهُمُّ وَلَا نَنَّخِذُواْ مِنْهُمْ وَلِيَّا ﴾ تُوالُونَه، ﴿ وَلَا نَصِيرًا ﴾ تَستَصِرُون بِه على عَدُوِّكُم.

﴿ إِلَّا ٱلَّذِينَ يَصِلُونَ ﴾: يَلْجَؤُونَ ﴿ إِلَىٰ قَوْمِ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِّيثَقُ ﴾: عَهدٌ بِالأمانِ لَهُم ولِمَن وصَل إلَيهم، كما عاهَدَ النَّبِيُّ وَبَلِيْهُ هِلالَ بن عُويمِرٍ الأسلَمِيَّ، ............

واعلَم: أن الهجرة ثلاثة أقسام: هجرةٌ لِلمؤمنين في أول الإسلام وهي قوله تعالى: ﴿لِلْفُقُرَآءِ
الْمُهَاجِرِينَ ﴾، وهجرةُ المنافقين، وهي نُحروجُهم للقتال مع رسول الله صابرين مُحتسبين لا لأغراض
الدنيا، وهي المرادةُ هنا، وهِجرةٌ عن جميع المعاصي، وهي التي قال فيها عليه الصلاة والسلام:
«المهاجرُ مَن هجرَ ما نهى الله عنه»(١).

قوله: (﴿ فَإِن تَوَلَّوا ﴾ أي: أعرَضوا عمَّا أمرتهم به، وقوله: (وأقاموا على ما هم عليه) دفعَ به ما يُتوهَّمُ من قوله: (تولوا) أنَّه كان حصلَ منهم إقبالٌ ثم أعرَضوا، فأجابَ: بأن المرادَ أقاموا وداموا على ما هم عليه.

قوله: (﴿ حَيْثُ وَجَدَنَّمُوهُم ﴾ أي: في حِلِّ أو حَرم؛ لأنهم من جملة الكفَّار، فيُفعلُ بهم ما فُعلَ بسائر الكفار.

قوله: (﴿ إِلَّا ٱلَّذِينَ يَعِيلُونَ ﴾) هذا استثناءٌ من الأخذ والقتلِ فقط، ولا يرجعُ للمُوالاة؛ فإنها لا تجوزُ مطلقاً.

قوله: (﴿ إِلَىٰ قَوْمِ بَيْنَكُمُ وَبَيْنَهُم مِينَقُ﴾ أي: وهم الأسلَميُّون، فكان رسولُ الله ﷺ وقتَ خروجه إلى مكة قد وقعَ بينه وبين هلالِ بن عُويمر الأسلميِّ عهدٌ ألا يُعينَ على النبيِّ ولا يعينه، وعلى أن مَنْ لجأً إليه لا يتعرَّضُ له، وكذلك بَنو بكر بن زيد وخُزاعة (٢).

<sup>(</sup>١) رواه البخاري (١٠) من حديث عبد الله بن عمرو ﴿ الله الله عمرو ﴿ الله الله علم الله

<sup>(</sup>۲) «تفسير البغوي» (۱/ ۲۷٤).

أَوْ جَانُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَن يُقَانِلُوكُمْ أَوْ يُقَانِلُواْ قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَآة ٱللَّهُ لَسَلَطَهُمْ عَلَيْكُورُ وَيُقَانِلُواْ قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَآة ٱللَّهُ لَسَلَطُهُمْ عَلَيْكُمُ وَالْقَوْا إِلَيْكُمُ ٱلسَّلَمَ فَمَا جَعَلَ ٱللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ﴿ فَا عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ﴿ فَا لَقَانُوا لَهُ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ﴿ فَا لَمُ اللَّهُ لَكُونُ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ﴿ فَا لَمُ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ﴿ فَا لَمُ اللَّهُ لَكُونُ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ﴿ فَا اللَّهُ لَا لَهُ لَكُونُ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ﴿ فَإِلَيْكُمْ السَّلَمُ فَمَا جَعَلَ ٱللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ﴿ فَإِلَيْ عَلَيْهُمْ اللَّهُ لَكُونُ عَلَيْهِمْ عَلَيْهِمْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ لَكُونُ عَلَيْهِمْ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ الللَّاللَّاللَّهُ الللَّهُ الللللَّاللَّهُ اللللَّهُ الللَّهُ الللَّال

حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿ أَوَ جَآ أَوَكُمْ ﴾) معطوف على ﴿ يَصِلُونَ ﴾ كما قدَّرَ الموصولَ المفسِّرُ، فالمستثنى فريقان: فريقٌ التجؤوا للمُعاهدين، وفريقٌ تركَ قِتالنا مع قومه وقتال قومِه معنا.

قوله: (وقد ﴿حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ﴾) أي: وهُم بنو مدلج، جاؤوا لرسولِ الله غيرَ مُقاتِلين.

قوله: (وهذا) أي: قوله: ﴿إِلَّا ٱلَّذِينَ يَصِلُونَ ﴾ وقوله: ﴿أَوْ جَآهُوكُمْ ﴾، وقوله: (وما بعده) أي: وهو قوله: ﴿وَإِنِ اَعَنَزُلُوكُمْ . . . ﴾ إلخ.

قوله: (منسوخ بآية السيف) أي: التي نزَلت في (براءة)، وهي قوله تعالى: ﴿فَاقَنْلُوا الْمُشْرِكِينَ حَبْثُ وَجَدَنُّمُوهُمْ . . . ﴾ [التوبة: ٥] الآيات، فصارَ بعد نزول آية السيف لا يقبلُ منهم عهدٌ أبداً، إلى أن انتشر الإسلام، فخُصِّصتْ آيةُ السيف بالجزية والعُهود.

قوله: ﴿ وَلَوْ شَاءَ ٱللَّهُ ﴾ . . . إلخ) هذا تسليةٌ للمؤمنين وتذكيرٌ لِنِعم الله عليهم.

قوله: (﴿ لَسَلَّطَهُمْ ﴾) هذا تمهيدٌ لجواب (لو)، وجوابها قوله: ﴿ فَلَقَانَلُوكُمْ ﴾.

قوله: (ولكنه لم يشأهُ... إلخ) أشارَ بهذا الاستدراك إلى تَتميم القياس؛ لأنه ذكرَ المقدَّم بقوله: بقوله: ﴿وَلَوْ شَآءَ ٱللَّهُ﴾، والتالي بقوله: ﴿لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُونِ﴾، فذكرَ المفسِّرُ نقيضَ المقدَّم بقوله: (لكن)، والنتيجةَ بقوله: (فألقى في قلوبهم الرعب).

قوله: (﴿ فَإِنِ آغَنَزَلُوكُمُ ﴾ أي: بوجه من الوُجوه المتقدّمة، وهي التجاؤُهم إلى مَنْ بيننا وبينه عهدٌ، أو تركُهُم القتالَ معنا ومع قَومهم.

قوله: (أي: انقادوا) أي: لِلصلح والأمان ورَضُوا به.

سَتَجِدُونَ ءَاخَرِينَ يُرِيدُونَ أَن يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُواْ قَوْمَهُمْ كُلَّ مَا رُدُّوَا إِلَى ٱلْفِنْنَةِ أَرْكِسُواْ فِيهَا فَإِن لَمْ يَعْتَزِلُوكُو وَيُلْقُواْ إِلَيْكُو ٱلسَّلَمَ وَيَكُفُّواْ أَيْدِيَهُمْ فَخُدُوهُمْ وَأَقْنُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأُولَكِيكُمْ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَكْنَا مُبِينًا ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَن يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَئًا

﴿ ﴿ مَتَحِدُونَ ءَاخِينَ يُرِيدُونَ أَن يَأْمَنُوكُمْ بِإِظهارِ الإيمانِ عِندَكُم، ﴿ وَيَأْمَنُواْ قَوْمَهُمْ بِالكفرِ إِذَا رَجَعُوا إلَيهم، وهم أَسَدٌ وغَطَفانُ، ﴿ كُلَّ مَا رُدُّواْ إِلَى الْفِنْنَةِ ﴾ : دُعُوا إلى الشِّركِ فِأَرْكِسُواْ فِيهَا ﴾ : وَقَعُوا أَشَدَّ وُقُوعٍ، ﴿ فَإِن لَمْ يَعْتَرِلُوكُونَ بِتَركِ قِتالِكم ﴿ وَ ﴾ لَم ﴿ يُلْقُواْ إِلَيْكُو السَّلَمَ وَ ﴾ لَم ﴿ يُلُقُواْ إِلَيْكُو السَّلَمَ وَ ﴾ لَم ﴿ يَكُفُواْ أَيْدِيَهُمْ كَيْنَ مَ هُوَ وَمُدُوهُمْ ﴾ بِالأسرِ، ﴿ وَاقْنُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ ﴾ : السَّلَمَ وَ ﴾ لَم ﴿ يَكُفُواْ أَيْدِيَهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ ﴾ : وَحَدتُمُوهُم ، ﴿ وَأُولَئِهِمُ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِم سُلطَنَا مُبِينًا ﴾ : بُرهاناً بَيِّناً ظاهراً على قَتلِهم وسَبِيهم ؛ لِغَدرِهِم .

							-								_					9		
	 	 	 	 								 	 		 					 : <	ئ ئانچ	خطأ

#### حاشية الصاوى

قوله: (﴿ عَاخَرِينَ ﴾ أي: قوماً آخرِين من المنافقين، وسيأتي أنهم أَسَد وغطفان، كانوا حولَ المدينة، فأسلموا ظاهراً؛ لِيأمَنوا من القتل والأسر، وكانوا إذا خَلُوا بالكفَّار يَقُولُون: آمَنا بالقرد والعقرب والخنفساء، وإذا لَقوا النبيَّ وأصحابه يقولون: إنَّا على دينكم، ليَامنوا من الفريقين (١٠).

قوله: (وقعوا أشدُّ وقوع) أي: رَجعوا إلى الشرك أعظمَ رجوع.

قوله: (لغدرهم) أي: خِيانتهم.

قوله: (﴿ وَمَا كَاكَ لِمُؤْمِنِ ﴾ أي: لا يسوغُ ولا يصحُّ لمتَّصف بالإيمان أن يقتلَ أخاه في الإيمان، والمعنى: يَبعدُ كلَّ البعد؛ لأنَّ شأنَ الإيمان الرأفةُ والرحمة بالإخوان، قال تعالى مَدحاً في أصحاب رسول الله: ﴿ أَشِدَاءُ عَلَى ٱلكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمُ ﴾ [الفتح: ٢٩].

قوله: (﴿ إِلَّا خَطَنًا ﴾) استثناءٌ منقطع؛ لأنَّ ما قبله محمولٌ على العَمد، والمعنى: لكن قد يقعُ خطأً، ويصحُّ أن يكون متصلاً والمعنى: لا يَنبغي أن يقعَ القتل من المؤمن لِلمؤمن في حال من الأحوال إلا في حالة الخطأ.

<sup>(</sup>١) اتفسير الخازن، (١/ ٤٠٨).

# وَمَن قَنَلَ مُؤْمِنًا خَطَئًا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةً إِلَىٰ أَهْلِهِ، إِلَّا أَن يَصَكَذَقُواْ

حاشية الصاوي\_

قوله: (مخطئاً) أشارَ بذلك إلى أنَّ ﴿خَطَئَا﴾ حالٌ، إلا أنه مؤوَّلٌ باسم الفاعل.

قوله: (من غير قصد) أي: لِلضرب من أصله، أو ضربَ من يجوزُ له ضربُه فصادف غيره.

قوله: (﴿ وَمَن قَنَلَ مُؤْمِنًا خَطَّنًا ﴾ . . . إلخ ) حاصلُ ما ذكره في الخطإ ثلاثة أقسام؛ لأنَّ المقتول إما مؤمنٌ ووَرثته حربيُّون، أو مُعاهد، فالأوَّلُ فيه الدية والكفارة، وكذا الثالث، وأما الثاني ففيه الكفارةُ فقط.

و(مَنْ): إما اسمٌ موصول مبتدأ، و﴿قَنَلَ﴾: صلتها، وقوله: ﴿فَتَحْرِيرُ﴾: خبرُهُ، وقُرنَ بالفاء لِشَبهه بالشرط، وإما اسمُ شرط، و﴿قَنَلَ﴾: فِعله، وقوله: ﴿فَتَحْرِيرُ﴾: جوابُهُ، والجملةُ خبره مِن حيث كونُهُ مبتدأ.

قوله: (عليه) أشارَ بذلك إلى أن قوله: ﴿فَتَحْرِيرُ ﴾ مبتدأٌ خبرُهُ محذوف، ويصحُّ أن يكون خبراً لمحذوف، والتقديرُ: فالواجبُ عليه تحريرُ... إلخ، أو فاعِل بفعل محذوف؛ أي: فيجبُ عليه تحرير.

قوله: (﴿ وَدِيَةً ﴾) معطوف على (تحرير)، والديةُ في الأصل: مَصدر أُطلِقت على المال المأخوذ في نظير القتل، وهو المرادُ هنا؛ ولِذا وصفَها بـ مُسَلَّمَةً ﴾، وأصلها: وَدْي، حذفت الواو وعُوِّضَ عنها تاء التأنيث.

قوله: (﴿ إِلَّا أَن يَضَكَذَقُوا ﴾ أصلُهُ: يتَصدَّقوا، قُلبت الناءُ صاداً وأُدغِمَت في الصاد، وهو حال من ﴿ أَهۡلَهُ ﴾، والمعنى: إلا مُتصدِّقين.

قوله: (بأن يعفوا) أي: أهلُهُ، وسُمِّيَ العفوُ عنها صدقةً؛ تنبيهاً على فضله؛ لأنَّ كلَّ معروف صَدقة.

#### فَإِن كَانَ مِن قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمُّ وَهُوَ مُؤْمِثُ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةً

أنّها مِائةٌ مِن الإبِل: عِشرُونَ بِنتَ مَخاضٍ، وكذَا بَناتُ لَبُون، وبَنُو لَبُون، وحِقاقٌ، وجِذاعٌ، وأنّها على عاقِلةِ القاتِل، وهُم عَصَبَتُه إلّا الأصلَ والفَرعَ، مُوزَّعةً عليهِم على ثَلاث سِنِينَ؛ على الغَنيِّ مِنهُم نِصفُ دِينار، والمُتوسِّطِ رُبُعٌ كُلَّ سَنةٍ، فإن لَم يَفُوا فمِن بَيتِ المال، فإن تَعذَّر فعلى الجانِي، ﴿فَإِن كَانَ ﴾ المَقتُولُ ﴿مِن قَوْمٍ عَدُوِ ﴾: حَربٍ بَيتِ المال، فإن تَعذَّر فعلى الجانِي، ﴿فَإِن كَانَ ﴾ المَقتُولُ ﴿مِن قَوْمٍ عَدُو ﴾: حَربٍ ﴿لَكُمُ وَهُو مُؤْمِنُ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ ﴾ على قاتِلِه كفَّارة، ولا دِيَةَ تُسَلَّم إلى أهلِه حاشية الصاوى

قوله: (أنها مئةٌ من الإبل) هذا مخصوصٌ بأهلِ الإبل، وأما على أهل الذهب فألفُ دينار، وعلى أهل الوَرِق اثنا عشرَ ألفَ درهم.

قوله: (بنت مخاض) أي: وهي ما أُوفَت سنةً ودخلت في الثانية.

قوله: (وكذا بنات لبون) أي: وابنُ اللَّبون ما أوفى سنتين ودخلَ في الثالثة.

قوله: (وحقاق) الحِقَّةُ: ما أوفَت ثلاثَ سنين ودخَلت في الرابعة، وقوله: (وجذاع) الجَذَعة: ما أوفت أربعَ سنين ودخَلت في الخامسة.

قوله: (وأنها على عاقلة القاتل) أي: وهو إن كان غنيًا كواحد منهم عند مالك، وعند الشافعي: ليس عليه شيءٌ منها، وهذه ديةُ الخطأ، وأما ديةُ العمد فمُغلَّظةً من أربعة أنواع بإسقاط ابن اللَّبون، من كلِّ نوع خمسٌ وعشرون عند مالك، إلا إذا قتل الأبُ ابنَهُ عمداً غيرَ قاصدٍ إزهاقَ رُوحه؛ بأن لم يذبَحْهُ. فعليه ثلاثون حِقَّة، وثلاثون جَذَعة، وأربعون خَلِفَة، والخَلِفةُ: الناقةُ الحامل، والتغليظُ عند الشافعي يكون بتِلك الأنواع الثلاثة لا غير.

قوله: (إلا الأصل والفرع) هذا مذهبُ الشافعي، وأمَّا عند مالك.. فلا فرقَ بين الأصل والفرع وغيرهما في أنَّ كلًّا مِنهم يدفعُ كغيره.

قوله: (على الغني منهم نصف دينار) يُؤخَذُ منه: أن العاقلةَ غيرُ محدُودة بعدد، وهو مذهبُ الشافعي، وعند مالك: تُفرضُ الدية على ما زادَ على ألف من أقاربه، وقيل: على سَبع مئة.

قوله: (﴿ فَإِن كَانَ مِن قَوْمٍ عَدُوِ لَكُمُ ﴾ أي: بأن جاءَ من بلاد الكفر وأسلمَ عندنا ثم قُتل خطأً.

قوله: (حرب) بكسر الحاء؛ أي: مُحارب.

وَإِن كَانَ مِن قَوْمِ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِيثَقُ فَدِيَةٌ مُسَلَّمَةً إِلَىٰ أَهْلِهِ، وَتَحْدِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنكُةٍ فَمَن لَمْ يَجِدْ فَصِيامُ شَهْرَيْنِ مُتَكَابِعَيْنِ نَوْبَةً مِّنَ ٱللَّهِ وَكَانَ ٱللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿ وَمَن يَقْتُلُ مُؤْمِنَ اللَّهُ مُتَعَمِّدُا ......

لِحِرابَتِهِم، ﴿ وَإِن كَانَ الْمَقتُولُ ﴿ مِن قَوْمِ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُم مِيثَقُ ﴾ : عَهدٌ كأهلِ الذِّمَّةِ، ﴿ فَدِيتُهُ لَه ﴿ مُسَلَمَةُ إِلَىٰ أَهْلِهِ ﴾ وهي ثُلُثُ دِيَةِ المُؤمِن إِن كان يَهُودِيًّا أَو نَصرانيًّا، وثُلُثًا عُشرِها إِن كان مَجُوسِيًّا، ﴿ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ ﴾ على قاتِلِه، ﴿ فَمَن لَذ يَجِدَ ﴾ الرَّقَبة بِأَن فَقَدَها وما يُحَصِّلُها بِه، ﴿ فَصِيبًامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ ﴾ عليهِ كقَّارةً، ولَم يَذكُرِ الله تَعالى الانتِقالَ إلى الطَّعام كالظِّهارِ، وبِه أَخَذ الشَّافِيُّ في أَصَحِّ قَولَيهِ، ﴿ وَتَرَبَةُ مِنَ اللَّهُ ﴾ مَصدرٌ منصُوب بِفِعلِه المُقدَّر، ﴿ وَكَانَ اللهُ عَلِيمًا ﴾ بِخلقِه، ﴿ حَكِيمًا ﴾ فيما دَبَرَه لَهم.

﴿ ﴿ وَمَن يَقْتُلُ مُؤْمِنَ الْمُتَعَمِّدَا ﴾ بِأَن يَقصِدَ قَتلَه بِما يَقتُل غالِباً عالِماً بِإيمانِه، حاشية الصاوي \_\_\_\_\_

قوله: ﴿ وَإِن كَانَ مِن قَوْمِ ﴾ . . . إلخ) أي: بأن كان يهوديًّا أو نصرانيًّا أو مجوسيًّا .

قوله: (وهي ثلث دية المؤمن) هذا مَذهبُ الإمام الشافعي، وأما عند مالك. . فهو على النصف من الحُرِّ المسلم؛ كأنثى الحرِّ المسلم.

قوله: (وثلثا عشرها إن كان مجوسيًّا) هذا باتِّفاق بين مالك والشافعي، وأُنثاه على النصف منه.

قوله: (الرقبة) قدَّرَهُ؛ إشارةً إلى أن مفعول ﴿ يَجِدُ ﴾ محذوف.

قوله: ﴿ وَفَصِيَامُ شَهَرَيْنِ مُتَكَابِعَيْنِ ﴾ يُقال فيه من الإعراب ما قيل في ﴿ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةِ ﴾ .

قوله: (وبه أخذ الشافعي) أي: ومالك.

قوله: (المقدَّر) أي: وتقديره: تابَ الله عليكم توبةً، ويَصحُّ أن يكون مفعولاً لأجله؛ أي: شرعَ لكم ذلك لأجل التوبة عليكم، وهو الأحسَنُ.

إن قلت: إن الخطأ ليس بذنب، فما معنى التوبة منه؟

أُجيبَ: بأن ذلك لجبرِ الخلِّل الذي حصلَ منه في عدم إمعان النظر والتحفُّظ.

قىولىه: (﴿ وَمَن يَقْتُلُ مُوْمِنَكُ مُتَعَمِدًا ﴾ مقابلُ قىولىه: ﴿ وَمَن قَنَلَ مُؤْمِنًا خَطَالُهُ ، وقىوله:

## فَجَزَآؤُهُ جَهَنَّمُ خَلِدًا فِيهَا وَغَضِبَ ٱللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ١

﴿ فَجَرَآؤُهُۥ جَهَنَمُ خَلِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللّهُ عَلَيْهِ وَلَمَنَهُ ﴾: أبعَدَه مِن رَحمَتِه، ﴿ وَأَعَدَ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴾ في النّار، وهذا مُؤوَّلٌ بِمَن يَستَجِلُه، أو بِأَنَّ هذا جَزاؤُهُ إِن جُوزِي، ولا بِدْعَ في خُلفِ الوَعِيدِ؛ لِقَولِه: ﴿ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَآهُ ﴾ [النساء: ٤٨]، ......

﴿ مُتَعَمِدًا ﴾ أي: عدواناً ؛ لِيخرجَ المقتولُ قصاصاً أو حدًّا كالزاني المحصن والمحارب، وسبب نزولها أن رجلاً يُقال له: مِقْيَسُ بنُ صُبابة أسلمَ هو وأخوه هشامٌ على يدِ رسول الله بالمدينة، ثم إن مِقْيَساً وجدَ أخاه مقتولاً في بني النَّجار، فأخبرَ رسولَ الله بذلك، فأرسلَ معه رجلاً يُقال له: فِهْر من بني مهران إلى بني النجار، فقال لهم: إن رسولَ الله يأمرُكم أنكم إذا عرَفتم عينَ القاتل فسلموه لمِقْيَس، وإن لم تَعرفوه فأعطوا له الدية، فقالوا: سمعاً وطاعة، إنَّا لا نعرفُ عينَ القاتل، وأعطوه مئة بعير، فلمَّا ذهبَ من عندهم سوَّلَ الشيطانُ لمقيس أن يقتلَ فِهْراً بدل أخِيه، فتأخَّرَ عنه وضرَبه فقتله، وركبَ بعيراً وساقَ باقِيَها راجعاً إلى مكة، وقال شعراً في ذلك: [الطويل]

قَتَلْتُ بِهِ فِهْراً وَأَحْمَلْتُ عَفْلَهُ سَراةً بَنِي النَّجَارِ أَرْبابَ فارعِ وَأَدْرَكُتُ ثَأْدِي واضْطَجَعْتُ تَوَسُّداً وَكُنْتُ إِلَى الأَصْنامِ أَوَّلَ راجِع

فَنَزلت فيه الآية، ولمَّا كان عام الفتح استثناهُ النبيُّ ممَّن أمَّنَهُ، فقَتله الصحابة وهو مُتعلِّق بأستار الكعبة (١)، فعلى هذا: الخلودُ في الآية على ظاهرِه.

قوله: (﴿ خَالِدًا ﴾) حالٌ من الضمير في (جزاؤه).

قوله: (﴿ وَغَضِبَ اللهُ عَلَيْهِ ﴾) معطوفٌ على مَحذوف، والتقديرُ: حكم الله عليه بذلك وغضبَ الله عليه.

قوله: (﴿ وَلَكَ نَهُ ﴾) عطفٌ على (غضب الله عليه) مرادفٌ؛ لأن اللعنةَ هي الغضَب.

قوله: (وهذا مؤول... إلخ) شروعٌ في ذكر الأجوِبة عن السؤال الوارد على الآية، وحاصلُهُ: أن العبرةَ بِعُموم اللفظ لا بخصوص السبب، وظاهرُ الآية يقتضي أن جزاءَ القاتل عمداً الخلودُ في النار ولو مات مُؤمناً، وليس كذلك، فأجاب المفسِّرُ عن ذلك بثلاثة أجوبة:

 <sup>(</sup>۱) خبره رواه الطبري في اتفسيره (٩/ ٦١)، وخبر قتله عند النسائي (٧/ ١٠٥)، ومقيس بوزان مِنْبَر، وصبابة بضم
 الصاد أمَّه، ورواية البيتين مُقاربة.



وعن ابنِ عبَّاس أنَّها على ظاهِرِها، وأنَّها ناسِخةٌ لِغَيرِها مِن آياتِ المَغفِرةِ، وبَيَّنَت آيةُ البَقَرةِ أنَّ قاتِلَ العَمد يُقتَلُ بِه، وأنَّ علَيهِ الدِّيَةَ إن عُفِي عنهُ، وسَبَقَ قَدرُها، وبَيَّنَتِ السُّنَّةُ أنَّ بَين العَمد والخَطَأ قَتلاً يُسَمَّى شِبهَ العَمدِ، وهو أن يَقتُلَهُ بِما لا يَقتُلُ غالِباً، فلا قِصاصَ فِيهِ، بل دِيَةٌ كالعَمدِ في الصِّفَة والخَطأ في التَّأجِيل والحَمل،

حاشية الصاوي

الأول: أنه محمولٌ على المستَجِلِّ لذلك.

الثانى: أن هذا جزاؤُهُ إن جُوزي؛ أي: إن عاملَهُ الله بعَدله جازاه بذلك، وإن عامله بفضله فجائزٌ ألا يُدخله النَّار، ولكنْ في هذا الجواب شيء؛ لأنَّ فيه تسليمَ أنه إذا جُوزيَ يخلدُ في النار، وهو غيرُ سَديد؛ للقواطع الدالَّة على أنه لا يخلدُ في النار إلا من مات على الكفر، وقد أجاب البيضاويُّ بجواب آخرَ وهو أنه يُحملُ الخلود على طول المُكث(١).

الثالث: أشارَ له المفسِّرُ بقوله: (وعن ابن عباس. . . إلخ).

قوله: (وأنها ناسخة) الأولى: مخصّصة، وكلامُ ابن عباس خارجٌ مخرجَ الزجر والتشديد، وليس على حقيقتِه على مقتضى مذهب أهل السنة.

قوله: (وسبق قدرها) أي: في تفسير الآية التي قبلَها.

قوله: (أن بين العمد والخطأ. . . إلخ) سبقَ للمُفسر أنه أدخله في الخطإِ بقوله: (أو ضربه بما لا يقتل غالباً).

قوله: (يُسمَّى شبه العمد) أي: فأشبه العمد من حيثُ تغليظُ الدِّية بكونها من ثلاثة أنواع، ثلاثين حِقَّة، وثلاثين جَذَعة، وأربعين خَلِفَة، وأشبة الخطأُ من حيث كونه لا قصاصَ فيه، وهذا مذهبُ الشافعي، وعند أبي حنيفة: لا يقتصُّ من القاتل إلا إذا قتَله بآلة محدَّدة كسيف أو بندق، وإلا... فيَلزمه الديةُ، وعند مالك: يقتصُّ من القاتل إذا قتل بأيِّ آلة ولو بضَرب كفِّ أو سَوط لا بكمروحة.

قوله: (في الصفة) أي: من حيث كونُها من ثلاثة أنواع.

قوله: (في التأجيل) أي: كونها على ثلاثة سِنين، وقوله: (والحمل) أي: كون العاقلة تحملُها.

<sup>(</sup>١) "تفسير البيضاوي" (٢/ ٩٠)، وعبارته: (أو المراد بالخلود: المكث الطويل؛ فإن الدلائل متظاهرة على أن عصاة المسلمين لا يدوم عذابهم)، ولكن هذا القول - أعني الثاني - له ما يُؤيِّده من الآثار، انظر االسنن الكبري، للبيهقي  $(\Lambda \backslash \Gamma I)$ .



# يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ عَامَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ فَتَكِيَّنُوا

وهو والعَمدُ أولَى بِالكَفَّارةِ مِن الخَطأ.

﴿ وَنَوْلَ لَمَّا مَرَّ نَفَرٌ مِن الصَّحابةِ بِرَجُلٍ مِن بَنِي سُلَيم وهو يَسُوق غَنَماً، فسَلَّمَ عليهِم فقالُوا: ما سَلَّمَ علينا إلَّا تَقِيَّةً، فقَتَلُوه واستاقُوا غَنَمَه: ﴿ يَثَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا إِذَا ضَرَبْتُمْ ﴾: سافَرتُم لِلجِهادِ ﴿ فِي سَبِلِ ٱللهِ فَتَبَيَّنُوا ﴾ ـ وفي قِراءة: (فتثبَّتُوا) بالمثلَّثةِ ..........

قوله: (وهو) أي: شبهُ العمد، وقوله: (أولى بالكفارة) أي: فتجبُ، وهذا مَذهب الشافعي، وعند مالك: ليس كالخطأ، بل تستحبُّ الكفارة فقَط.

قوله: (ونزل لما مرَّ نفرٌ... إلخ) هذه روايةُ ابن عباس في سبب نُزول الآية، ورُويَ عنه أيضاً: أنها نزَلت في رجل من بني مُرَّة بن عون يُقال له: مِرداس بن نهيك، وكان من أهل فَدَك، لم يُسلِمُ من قومه غيره، فلمَّا سمعوا بسريَّة رسول الله ﷺ.. هربوا وبقي ذلك الرجلُ، فلمَّا رأى الخيلَ خافَ الا يكونوا مسلوين، فألجأ غنمَهُ إلى عاقول من الجبل وصعدَ هو الجبل، فلما تلاحَقت الخيل سمعَهم يكبِّرون، فعرفَ أنهم أصحابُ رسول الله، فكبَّرَ ونزل وهو يقول: لا إله إلا الله محمدٌ رسولُ الله، السلامُ عليكم، فتغشَّاهُ أسامةُ بن زيد بسيفه فقتله واستاقَ غنمَهُ، ثم رجعُوا إلى رسول الله فأخبروه الخبر، فوجد رسولُ الله من ذلك وجداً شديداً، وكان قد سبَقهم الخبر، فقال عليه الصلاة والسلام: "أفقتلنموه إرادةَ ما معه؟!»، ثم قرأ رسولُ الله على أسامة هذه الآية، فقال أسامة: استغفرُ لي يا رسولَ الله؛ فقال: "كيف أنت بلا إله إلا الله؟!» يقولُها ثلاثَ مرات، قال أسامة: فما زالَ رسولُ الله يُكررِّهُا حتى وَدِدت أني لم أكنْ أسلمت إلا يومئذٍ، ثم استغفرَ له رسول الله، وقال: "أعتِقُ رقبة" ورُويَ عن أسامة أنه قال: قُلتُ: يا رسول الله؛ إنما قالها خوفاً من السلاح، فقال: "فائلًا الله؟" ورُويَ عن أسامة أنه قال: قُلتُ: يا رسول الله؛ إنما قالها خوفاً من السلاح، فقال: "فائلًا أفلاها خوفاً أم لا؟" ."

<sup>(</sup>١) الخبر بطوله رواه البغوي في «تفسيره» (٢/ ٢٦٨).

<sup>(</sup>۲) رواه مسلم (۹۶).

وَلَا نَقُولُواْ لِمَنْ أَلْقَىٰ إِلَيْكُمُ ٱلسَّلَمَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ ٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنْيَا فَعِندَ ٱللَّهِ مَعَانِعُ كَيْتُ كَنَالِكَ كُنتُم مِّن قَبْلُ فَمَنَ ٱللَّهُ عَلَيْكُمْ ......

حاشية الصاوي\_\_

قوله: (في الموضعين) أي: هنا، وقوله فيما يأتي: ﴿ فَكُنَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا ﴾، وبقي موضعٌ ثالث في (الحجرات)، وهو قوله تعالى: ﴿ إِن جَآءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَإٍ فَتَبَيَّنُوا ﴾ [الحجرات: ٦]، وفيه القراءتان (١)، ويحتملُ أن قوله: (في الموضعين) أي: ما هنا بشِقّيه و(الحجرات)، والأولُ: أقرَب.

قوله: (بألف ودونها) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان، ورُوِيَ عن عاصم كسرُ السين وسكون اللام، وهي بمعنى المفتوحة (٢).

قوله: (أي: التحيَّة أو الانقياد) لفُّ ونشرٌ مرتَّب.

قوله: (التي هي أمارة على إسلامه) تقدَّمَ أنه وقعَ منه الأمرانِ.

قوله: (﴿ تَبْتَغُونَ ﴾) النهيُ مُنصَبُّ على القيد والمقيَّد معاً، وليس كقولهم: لا تَطلب العلم تبتغى به الدنيا (٣).

قوله: (﴿فَعِندَ ٱللَّهِ﴾) تعليلٌ لِلنهي المذكور.

قوله: (﴿ كَذَالِكَ كُنتُم مِّن قَبَّلُ ﴾) أي: كنتم مِثلَه في مبدإ الإسلام.

قوله: (﴿ فَمَرَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ ﴾ أي: قَبِلَ منكم النطقَ بالشهادتين، ولم يأمُرْ بالبحث عن سَرائركم.

<sup>(</sup>١) قرأ حمزة والكسائي: (فتثبَّتوا) بالمثلثة، والباقون بالتاء من البّيان. انظر «الدر المصون» (٤/ ٧٣).

<sup>(</sup>٢) قرأ نافع وابن عامر وحمزة من غير ألف، والباقون بها، وعاصم في رواية عنه: (السُّلْم). انظر «الدر المصون» (٤/ ٧٤).

<sup>(</sup>٣) بل راجع إليهما معاً؛ أي: لا تقولوا له ذلك ولا يَبتغوا العرض الفاني. «الفتوحات» (١/ ٤١٥).



فَتَبَيَّنُواً إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا إِنَّ لَا يَسْتَوِى الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهِ وَالْفُسِمِمْ عَلَى اللَّهُ اللِّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللِّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُ اللِمُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُ ال

﴿ فَتَبَيَّنُوٓاً ﴾ أَن تَقتُلُوا مُؤمِناً، وافعَلُوا بِالدَّاخلِ في الإسلامِ كما فُعِلَ بِكُم، ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ بِمَا نَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴾ فيُجازيكُم به.

وَلَنَّصِ السَّتِنَاءُ ـ مِن زَمَانَةٍ أَو عَمَّى وَنَحوِه، ﴿ وَٱلْبُحَهِدُونَ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ بِأَمْوَلِهِمْ وَأَنفُسِمْ فَضَلَ ٱللَّهُ وَالنَّصِ استِثناءً ـ مِن زَمَانَةٍ أَو عَمَّى وَنَحوِه، ﴿ وَٱلْبُحَهِدُونَ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ بِأَمْوَلِهِمْ وَأَنفُسِمْ فَضَلَ ٱللَّهُ اللَّهُ عَلَى ٱلْفَعِدِينَ ﴾ لِضَرَرٍ ﴿ دَرَجَةً ﴾ : فَضِيلةً ؛ لِاستِوائِهما في النِّيَةِ وزِيادةِ المُجَهِدِينَ بِأَمْوَلِهِمْ وَأَنفُسِمْ عَلَى ٱلْفَعِدِينَ ﴾ لِضَرَرٍ ﴿ دَرَجَةً ﴾ : فَضِيلةً ؛ لِاستِوائِهما في النِّيَةِ وزِيادةِ المُجَهِدِينَ بِالمُباشَرةِ ، ﴿ وَكُلًا ﴾ مِن الفَرِيقَينِ ﴿ وَعَدَ اللهُ ٱلْمُنْ اللهُ

قوله: (﴿ فَتَبَيَّنُوٓاً ﴾ أي: في المستقبل في مِثل هذه الواقعة، فهو تأكيدٌ لفظي، وقيل: ليس تأكيداً؛ لاختلاف مُتعلَّقيهما؛ لأنَّ الأول فيمَن تَقتلونه، والثاني في شأن نعمة الله عليكم بالإسلام لِتَشكروه.

قوله: (﴿مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾) متعلِّقٌ بمحذوف حال من ﴿ٱلْقَعِدُونَ﴾.

قوله: (بالرفع صفة) أي: لقوله: ﴿ ٱلْقَعِدُونَ ﴾؛ إمَّا لأن (غير) إذا وقعت بين ضدَّين قد تَتعرَّفُ، أو بأن (أل) في ﴿ ٱلْقَعِدُونَ ﴾ للجنس فأشبه النكرة، والأظهرُ: أنه مرفوعٌ على البدليَّة من ﴿ ٱلْقَعِدُونَ ﴾؛ لأنه لا يشترطُ استواءُ البدل والمبدّل منه تعريفاً أو تنكيراً.

قوله: (والنصب استثناءً) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان (١).

قوله: (من زَمانة) بيانٌ للضرر، وهي المرضُ، وقوله: (أو نحوه) أي: كالعرَج.

قوله: (فضيلة) أي: في الآخِرة، والمعنى: أن مَن تقاعدَ عن القتال لِمَرض ونحوه فهو ناقصٌ عن المباشرين للجهاد دَرجة؛ لأنهم استَوَوا معهم في الجهاد بالنية، وإنما زادَ المجاهدون بالمباشرة، وكلٌ من القِسمَين وعدهُ الله بالجنة.

قوله: (الجنة) أي: لحسن عَقيدتهم وخُلُوص نِيَّتهم (٢).

<sup>(</sup>١) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وحمزة وعاصم بالرفع، والباقون بالنصب. انظر «الدر المصون» (٤/ ٧٦).

<sup>(</sup>٢) تنبيه من المصنف أنه لا عبرة بخُلوص النية مع فساد العقيدة.

ٳڒؘٙ	رَّحِيمًا	عَفُورًا أ	آلله :	وَكَانَ	رروريًّ ورحمة	ررد ومغفرة	م. مِنه	دَرَجَاتٍ	عَظِيمًا ١	أتجرا	ٱلْقَاعِدِينَ	بدِينَ عَلَى	ألمجك
	 		· · · ·	- , , , .	• • • • •		• • •		أنفسِهِم .	ظاليي	لْمَلَتْبِكُهُ .	تُوفُّنَّهُمُ ٱ	ٱلَّذِينَ

ٱلمُجَهِدِينَ عَلَى ٱلْقَعِدِينَ ﴾ لِغَيرِ ضَرَرٍ ﴿ أَجُرًا عَظِيمًا ﴾ ، - ويُبدَلُ مِنهُ -:

﴿ وَرَجَنتِ مِنْهُ ﴾: مَنازِلَ بَعضُها فوقَ بعضٍ مِن الكَرامةِ، ﴿ وَمَغْفِرَةُ وَرَحْمَةٌ ﴾ ـ مَنصُوبانِ بِفِعلِهما المُقدَّرِ ـ ﴿ وَكَانَ ٱللَّهُ غَفُورًا ﴾ لأوليائهِ، ﴿ زَجْيمًا ﴾ بِأهلِ طاعتِه.

﴿ وَنَزَلَ فِي جَماعةٍ أَسلَمُوا ولَم يُهاجِرُوا، فَقُتِلُوا يومَ بَدرٍ مع الكُفَّار: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ تَوَفَّنُهُمُ ٱلْمَلَتَهِكَةُ ظَالِمِي آنفُسِمِمُ ﴾ بِالمُقامِ مع الكُفارِ وتَركِ الهِجرةِ، ............

قوله: (﴿ وَرَجَنتِ ﴾) قيل: سبعة، وقيل: سبعون، وقيل: سبعُ مئة، كلُّ درجة كما بين السماء والأرض.

قوله: (بفعلهما المقدَّر) أي: غفرَ لهم مغفرةً، ورحمَهم رحمةً.

قوله: (﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ تَوَقَّنَهُمُ ﴾) يصح أن يكون ماضياً ولم يُؤتى فيه بعلامة التأنيث (٢)؛ لأنَّ التأنيث مجازيٌّ، ويصح أن يكون مضارعاً حُذفت منه إحدى التاءين، والأصل: تتوفاهم، قال ابن مالك: [الرجز] وما بِتاءَيْن ابْتُدِي قَدْ يُفْتَصَرْ فِيهِ عَلَى تَا كَ(تَبيَّنُ العِبَرُ)(٣)

قوله: (﴿ ٱلْمَلَتَهِكُهُ ﴾) يعني: ملك الموت، وهو عزرائيلُ، وإنما جمعَ تعظيماً، وقيل: المرادُ: أعوانُهُ، وهم ستةٌ: ثلاثةٌ منهم يَقبضون أرواحَ الحقّار (١٠).

<sup>(</sup>١) انظر «تفسير الطبري» (١٠٢/٩)، وخبر النَّسخ عند الخازن في «تفسيره» (١٦/١٤).

<sup>(</sup>٢) كذا في النسخ بإثبات الألف إشباعاً على حدٍّ: ولا ترضَّاها ولا تملُّق.

<sup>(</sup>٢) قالخلاصة (باب الإدغام).

<sup>(</sup>٤) اتفسير الخازن، (٢١٦/١).

قَالُواْ فِيمَ كُنَامٌ قَالُوا كُنَا مُسْتَضَعَفِينَ فِي ٱلأَرْضُ قَالُواْ أَلَمْ تَكُنَ أَرْضُ ٱللَّهِ وَسِعَةَ فَنُهَاجِرُواْ فِيهَا فَأُولَائِكَ مَاوَنِهُمْ جَهَنَمُ وَسَاءَتَ مَصِيرًا ﴿ إِلَّا ٱلْمُسْتَضَعَفِينَ مِنَ ٱلرِّجَالِ وَٱللِّسَآءِ وَٱلْوِلْدَنِ ........

﴿ قَالُوا ﴾ لَهُم مُوبِّخِينَ: ﴿ فِيمَ كُنْكُمْ ﴾ أي: في أيِّ شَيءٍ كُنتُم في أمرِ دِينِكُم؟ ﴿ قَالُوا ﴾ مُعتذِرينَ: ﴿ كُنا مُسَتَضْعَفِينَ ﴾: عاجِزِين عن إقامةِ الدِّينِ ﴿ فِي ٱلأَرْضِ ﴾: أرضِ مكّة ، ﴿ قَالُوا ﴾ لَهُم تَوبِيخاً : ﴿ أَلَمَ تَكُن أَرْضُ ٱللّهِ وَسِعَةَ فَنُهَاجِرُوا فِيها ﴾ مِن أرضِ الكُفر إلى بَلَدٍ آخَرَ كما فَعَلَ غيرُكم؟ قال الله تَعالى: ﴿ فَأَوْلَئِكَ مَا وَنَهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتَ مَصِيرًا ﴾ هي.

﴿ إِلَّا ٱلْمُسْتَضَعَفِينَ مِنَ ٱلرِّجَالِ وَٱللِّسَآءِ وَٱلْوِلْدَانِ ﴾ الَّذِينَ ......

حاشية الصاوي\_

قوله: ﴿ وَقَالُوا ﴾ لهم موبخين أي: عند قبضِ أرواحهم.

قوله: (﴿ فِيمَ كُنُمُ ﴾) (ما): اسمُ استفهام، وحذفت ألفُها لجرِّها بالحرف، قال ابن مالك: [الرجز]

وَ (مَا) فِي الاسْتِفْهامِ إِنْ جُرَّتْ حُذِف أَلِفُها وَأَوْلِها الهَا إِنْ تَقِفْ (١)

قوله: (أي: في أيِّ شيء كنتم) أي: أكنتُم مؤمنين أم كفَّاراً؟

قوله: (﴿ قَالُواْ كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ ﴾) هذا اعتذارٌ غيرُ صحيح؛ فلِّذا ردَّت الملائكةُ عليهم هذا الاعتذارَ.

قوله: (﴿ فَأُولَٰئِكَ مَأْوَنَهُم جَهَنَّمُ ﴾) هذا هو خبرُ ﴿ إِنَّ ﴾، وقُرِنَ بالفاء؛ لأنه في الأصل خبرٌ عن الموصول وهو يُشبهُ الشرط.

قوله: (هي) هذا هو المخصوص بالذمِّ.

قوله: (﴿ إِلَّا ٱلْمُسْتَضَّعُوبِينَ ﴾) هذا الاستثناءُ مُنقطعٌ على التحقيق.

قوله: [٢٢٤] (﴿ مِنَ ٱلرِّجَالِ ﴾) هو وما بعده بيانٌ لِلمُستضعفين، وذلك كعباس بن ربيعة وسلمة بن هشام وغيرهما (٢)، وقوله: (﴿ وَٱلنِّسَاءِ وَٱلْوِلْدَانِ ﴾) قال ابن عباس: كنتُ أنا وأمي من المستضعَفين من النساء والولدان (٣).

<sup>(</sup>١) الخلاصة : (باب الوقف).

 <sup>(</sup>٢) كذا في النسخ (كعباس بن ربيعة)، والذي في «الصحيحين»: (عياش بن أبي ربيعة)؛ فقد كان من دعائه بين لهم
 في صلاته: «اللهمَّ أنج الوليد بن الوليد، وسلمة بن هشام، وعياش بن أبي ربيعة، والمستضعفين من المؤمنين».

<sup>(</sup>٣) كما رواه البخاري (١٣٥٧).

وَكَانَ ٱللَّهُ عَفُوًّا	أَن يَعَفُو عَنْهُم	فَأُوْلَئِهِكَ عَسَى اللَّهُ	يَهْتَدُونَ سَبِيلًا ١	لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا
				غَنُورًا ﴿ وَمَن يُهَاجِرُ فِي
			ٱلۡمَوۡتُ	إِلَى ٱللَّهِ وَرَسُولِهِ، ثُمَّ يُدْرِكُهُ

﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً﴾: لا قُوَّةً لَهُم على الهِجرةِ، ولا نَفَقةَ، ﴿وَلَا يَهْنَدُونَ سَبِيلًا﴾: طَرِيقاً إلى أرض الهِجرةِ.

﴿ فَأُوْلَيْكَ عَسَى ٱللَّهُ أَن يَعْفُوَ عَنْهُمَّ وَكَاكَ ٱللَّهُ عَفُوًّا غَفُورًا ﴾ .

﴿ وَمَن يُهَاجِرَ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ يَجِدُ فِي ٱلْأَرْضِ مُرَغَمًا ﴾: مُهاجَراً ﴿ كَثِيرًا وَسَعَةً ﴾ في الرّزقِ، ﴿ وَمَن يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِهِ مُهَاجِرًا إِلَى ٱللَّهِ وَرَسُولِهِ عُمُّ يُدَرِّكُهُ ٱلمُؤْتُ ﴾ في الطّريقِ كما وقَعَ لِجُنْدَعِ بنِ ضَمْرَةَ اللَّيثِيِّ،

حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً﴾) هذه الجملةُ إما مُستأنفةٌ مبيِّنةٌ للاستضعاف، جواب سؤال مقدَّر تقديرُهُ: ما وجهُ استِضعافهم؟ أو صفةٌ لِلمُستضعفين.

قوله: (﴿ فَأُولَتِكَ عَسَى ٱللَّهُ أَن يَعْفُو عَنْهُمُ ﴾) «عسى» في كلام الله بمنزلة التَّحقيق؛ لعلمِهِ بعواقب الأمور، وقُدرتِهِ على كلِّ شيء، وأما في كلام غيره للرجاء؛ لجهلِهِ بعواقب الأُمور وعجزهِ.

قوله: (﴿ وَمَن يُهَاجِرُ ﴾) هذا ترغيبٌ في الهِجرة.

قوله: (مهاجَراً) بالفتح أي: أماكن يُهاجرُ إليها، وعبَّرَ عنها بالمراغَمِ؛ إشارةً إلى أن مَنْ فعلَ ذلك أرغمَ اللهُ به أنفَ عَدُوه؛ أي: يقهرُهُ ويذلُّهُ، والرَّغامُ في الأصل: التراب، فأطلقَ وأُريدَ لازمُهُ، وهو الذلُّ والهوانُ؛ لأنَّ مَن التصقَ أنفه بالتراب فقد ذلَّ وصَغُرَ.

قوله: (كما وقع لجُنْدَع بن ضمرة الليثي) وذلك أنه لما نزلَ قوله تعالى: ﴿إِنَّ اَلَّذِينَ تَوَقَنْهُمُ الْمَاتِكَةُ ﴾ الآيات. بعث بها ﷺ إلى مكة ، فتُليت على المسلمين الذين كانوا فيها إذ ذاك ، فسمعَها رجلٌ من بني ليث شيخٌ مريضٌ كبير يُقال له: جُنْدَعُ بنُ ضمرة ، فقال: والله ؛ ما أنا ممَّن استَئنى الله ؛ فإني لأجدُ حِيلةً ، ولي من المال ما يُبلِّغني إلى المدينة وأبعدَ منها ، والله لا أبيتُ بمكة ، أخرِجوني ، فخرجوا به على سرير حتى أتوا به التنعيم ، فأدركه الموتُ ، فصفَّقَ بِيَمينه على شماله ثم قال: اللهم ؟ هذه لل وهذه لرسُولك ، أبايعُكَ على ما بايعَكَ رسولُك ، ثم مات ، فبلغَ خبرُهُ أصحابَ رسول الله ،

فَقَدٌ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى ٱللَّهِ وَكَانَ ٱللَّهُ عَفُورًا رَّحِيمًا ﴿ وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي ٱلْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُو جُنَاحُ أَن لَقَصُرُوا مِنَ ٱلصَّلَوةِ ..........

﴿ فَقَدَّ وَقَعَ﴾: ثَبَتَ ﴿ أَجَرُهُ عَلَى ٱللَّهِ ۗ وَكَانَ ٱللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴾.

﴿ وَإِذَا ضَرَبْنُمُ ﴾ : سافَرتُم ﴿ فِي ٱلْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُرْ جُنَاحُ ﴾ في ﴿ أَن نَقْصُرُواْ مِنَ ٱلصَّلَوةِ ﴾ ... حاشية الصاوي

فقالُوا: لو وافى المدينة لكان أتمَّ وأوفى خيراً، وضحكَ منه المشركون وقالوا: ما أدرَك ما طلبَ، فنزلت الآية(١).

قوله: (﴿ فَقَدُ وَقَعَ أَجْرُهُۥ عَلَى آللَةٍ ﴾ أي: تفضُّلاً منه وكرماً، ويَدخلُ في ذلك مَنْ قصدَ أيَّ طاعةٍ ثم عجزَ عن إتمامها، فيُكتبُ له ثوابُها كاملاً، وقوله: ﴿ عَلَى ٱللَّهِ ﴾ أي: عِنده وفي عِلمه.

قوله: (﴿ وَإِذَا ضَرَبْنُمُ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾) ذكرَ هذه الآيةَ عقبَ الهجرة للترغيب فيها، فكأنه قال: لا بأسَ في الهجرة ولا مَشقَّةَ فيها؛ لِكون الصلاة تقصرُ فيها، فهذا من جملة السَّعة التي يَرَونها في السفر.

قوله: (سافرتم) أي: سفراً طويلاً، وسيأتي أن أقلَّهُ أربعةُ بُرُدٍ عند الشافعي، والبريدُ: أربعةُ فراسخ، والفرسخُ: ثلاثةُ أميال، والميل: ستةُ آلاف ذراع، والذراع: ستةٌ وثلاثون إصبعاً، والإصبعُ: ستُّ شَعِيرات، والشَّعِيرة: ستُّ شَعْرات من شعر البِرْذَون، وكذا عند مالك، وعند أبي حنيفة: ثلاثةُ أيام من أقصرِ الأيام مع الاستِراحات، فلا يصحُّ القصْرُ في أقلَّ من أربعة بُرُدٍ عند مالك والشافعي، ولا في أقلَّ من ثلاثة أيام عند أبي حنيفة، إلا في الحجِّ؛ فإنهم يَقصرُون في أقلَّ من ذلك للسُّنَة.

قوله: (في ﴿أَن نَقْصُرُوا﴾) قدَّرَ المفسِّرُ (في)؛ إشارةً إلى أن قوله: ﴿أَن نَقْصُرُوا﴾ (أنْ) وما دخَلت عليه: في تأويل مصدر مجرور بالحرف، والجار والمجرور متعلِّقٌ بـ﴿جُنَاحٌ﴾ أي: ليس عليكم جُناحٌ في القصر.

قوله: (﴿ مِنَ ٱلصَّلَوْةِ ﴾ يبصحُ أن تكونَ تَبعيضيَّة، و(أل) في (الصلاة) للجنس؛ أي: وهو الرباعيَّات، ويصحُ أن تكونَ زائدةً على مذهب الأخفش، و(أل) للجنس، والمرادُ: جنسٌ مَخصوص، وهو الرباعيَّةُ، وقد بُيِّنَ بالسُّنة.

<sup>(</sup>١) انظر روايات الخبر في «الإصابة» (٦١٨/١)، وقيل: اسمه جندب، وقيل: ضمرة بن جندب، وجُنْدَع بضم الجيم وفتح الدال كما ضبَطه الحافظ الزبيدي في «التاج» (ج ن دع).

# إِنْ خِفْئُمْ أَن يَقْلِنَكُمُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوٓأً إِنَّ ٱلْكَفِرِينَ كَانُواْ لَكُمْ عَدُوًّا مُّبِينَا ﴿ وَإِذَا كُنتَ فِيهِمْ

بِأَنْ تَرُدُّوهَا مِن أَربَعِ إلى اثْنَتَينِ، ﴿إِنْ خِفْئُمُ أَن يَفْلِنَكُمُ ﴾ أي: يَنالَكُم بِمَكْرُوهِ ﴿اللَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ بَيانٌ لِلواقِع إذ ذاكَ، فلا مَفْهُومَ لَه، وبَيَّنَتِ السُّنَّة أَنَّ المُرادَ بِالسَّفَرِ الطَّوِيلُ، وهو أربَعةُ بُرُدٍ، وهي مَرْحَلَتانِ، ويُؤخَذُ مِن قَولِه: ﴿فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحُ ﴾ أنَّهُ رُخصةٌ لا واجِبٌ، وعليهِ الشَّافعِيُّ، ﴿إِنَّ ٱلْكَفِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُواً مُبِينًا ﴾: بَيِّنَ العَداوةِ.

﴿ وَإِذَا كُنتَ ﴾ يا مُحمَّدُ حاضِراً ﴿ فِيهِمْ ﴾ وأنتُم تَخافُونَ العَدُقِّ، .......

حاشية الصاوي.

قوله: (بأن تردوها من أربع إلى اثنتين) هذا أحدُ أقوال ثلاثة؛ لأنه اختُلف هل فُرِضت الصلاةُ كاملةً ثم نُقِصت في السفر وبَقيت في الحضر على حالها، أو فُرِضت ناقصةً فبَقيت في السفر وزيدت في الحضر، وقيل: فُرِضَ كلُّ مستقلًا.

قوله: (بيان للواقع) أي: قوله: ﴿إِنْ خِفْلُمُ . . ﴾ إلخ؛ أي: لأن غالبَ أسفار نَبِينا والصحابة لم تَخلُ من خوف العدو؛ لِكثرة المشركين حينئذٍ، وقوله: (فلا مفهوم له)؛ أي: لأنه يكون في سَفر التجارة وغيرها من كلِّ سفر مأذون فيه، واجباً كان أو مندوباً أو مباحاً.

قوله: (وهي مرحلتان) أي: سيرُ يومين مُعتدلَين كلَّ يوم اثنا عشر ساعة بسير الجمال المثقّلة بالأحمال.

قوله: (لأنه رخصة) أي: جائزٌ ما لم يبلُغْ سفرُهُ ثلاثَ مراحل، وإلا.. كان أفضلَ؛ لِلخروج من خلاف أبي حنيفة، فإنه قال بِوُجوبه، وعند مالك: سنَّةٌ مؤكدة.

قوله: ﴿ ﴿ عَدُوًّا شِّينًا ﴾ ) العدوُّ يقعُ بلفظ واحد على المذكر والمؤنث والمجموع والمثنى.

قوله: (﴿ وَإِذَا كُنتَ فِيهِمَ ﴾ ) شروعٌ في ذكر صَلاة القسمة في الخوف، واعلَم: أن صلاةَ الخوف على أقسام:

فتارةً يكون العدوُّ في غير تِجاه القبلة، وفي هذا القسم تكون صلاة القسمة وهي على كيفيتَين:

الأولى: يقسمُ الجيش طائفتين، فطائفةٌ تقفُ تجاهَ العدو، وطائفةٌ تصلي مع الإمام الصلاة بتمامها، فبعد السلام تنصرفُ للعدو، وتأتي الطائفة الثانيةُ، فيُعيدُ الإمامُ بهم الصلاة ثانياً، فصلاة الطائفة الأولى فرضٌ خلفَ فرضٌ خلفَ نفل، وهذه الكيفيةُ انفردَ بها الإمام الشافعي.

فَلَيْكُونُوا	اً سَجَدُوا	تَهُمْ فَإِذَ	وَ أَسْلِحَ	، وَلَيَأْخُذُ	مُعَكَ	فَكُدُّ مِنْهُم	نَفُمُ طَآيِ	صََّلَوٰةً فَٱ	تَ لَهُمُ ٱل	فأقم
							_	_	<u>َ</u> وَرَآبِكُمْ	
		, ,							رروء حبهم	وأسل

﴿ فَأَقَمْتَ لَهُمُ ٱلصَكَاوَةَ ﴾ وهذا جَريٌ على عادةِ القُرآنِ في الخِطابِ، فلا مفهومَ لَه، ﴿ فَلَنْقُمُ طَآبِفَةٌ مِنْهُم مَعَكَ ﴾ وتتَأخّر طائِفةٌ، ﴿ وَلَيَأْخُذُوا ﴾ أي: الطّائِفةُ التي قامَتْ معَك ﴿ أَسْلِحَتَهُمْ ﴾ معَهُم، ﴿ فَإِذَا سَجَدُوا ﴾ أي: صَلّوا ﴿ فَلَيكُونُوا ﴾ أي: الطّائِفةُ الأُخرَى ﴿ مِن وَرَآبِكُمْ ﴾ معَهُم ، ﴿ وَلَتَأْتِ طَآبِفَةً وَرَابِكُمْ ﴾ وَلَتَأْتِ طَآبِفَةً وَرَابِكُمْ ﴾ وقد فعَلَ النّبِي عَيْلِيْ معَلَى الصّلاة ، وتَذهبُ هنِه الطّائِفةُ تَحرُسُ ، ﴿ وَلَتَأْتِ طَآبِفَةً اللّهُ وَلَا الصّلاة ، وتَذهبُ هنِه الطّائِفةُ تَحرُسُ ، ﴿ وَلَتَأْتِ طَآبِفَةً اللّهُ وَلَا الصّلاة ، وقد فعَلَ النّبِي عَيْلِيْ اللّهُ معَهُم إلى أَنْ تَقضُوا الصّلاة ، وقد فعَلَ النّبِي عَيْلِيْ اللّهُ معَهُم إلى أَنْ تَقضُوا الصّلاة ، وقد فعَلَ النّبِي عَيْلِيْ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللللّهُ الللللللللللهُ اللللللللهُ اللللللللهُ الللللهُ اللللهُ اللللللهُ الللللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ اللله

حاشية الصاوي\_

الثانية: أن يُصليَ بكلِّ طائفة ركعةً في الثنائية، وركعتين في الرباعية، وبالطائفة الأُولى ركعتين في الثلاثية، وبالثانية ركعة، وبها قال مالك والشافعي أيضاً، لكن مالك يقولُ بها وإن كان العدوُّ تجاهَ القبلة أيضاً.

وتارةً يكون العدوُّ تجاهَ القبلة، وهي على قِسمين أيضاً: إما أن يتقدَّمَ الإمامُ ويقف الجيش خلفَهُ صفوفاً، فعند ركوع الإمام تركعُ طائفةٌ مع الإمامِ وتسجدُ معه، فبعد وُقوفهم تركعُ الطائفةُ الأخرى وتسجدُ، وبهذه الكيفية أخذَ الإمام الشافعيُّ، وإما أن يتقدَّمَ الإمامُ ويصلُّون جميعاً معه ويركعون ويسجدون، وبها أخذَ مالكُ.

وتارةً يَلتحمُ القتالُ، فيصلُّون كيف شاؤوا، وحَلَّ للضرورة مشيُّ وركض وإمساكُ مُلطَّخ، وهذه الكيفيةُ عند مالك والشافعي، وعند أبي حنيفة: إن ضاقَ الوقتُ. . قدَّموا القتال وأخَّروا الصلاة ثم يَقضُونها، وتفاصيلُ هذه الأقسام مُبيَّنةٌ عند أرباب المذاهب.

قوله: (وتتأخُّر طائفة) أي: بإزاء العدوِّ.

قوله: (أي: صلوا) أي: شرَعوا في الصلاة.

قوله: ﴿ ﴿ طُـآ بِفَـٰهُ ۗ أُخْرَك ﴾ ) أي: وهي الواقفةُ تجاهَ العدو.

قوله: ﴿ ﴿ فَلَيْصَلُواْ مَعَكَ ﴾ ) أي: صلاة ثانيةً، أو يُتمِّموا معك الصلاةَ الأُولى.

قوله: (﴿ وَلَيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتُهُمْ ﴾) إنما زادَ هنا الأمرَ بالحذر؛ لكونها مَظِنَّةَ تنبُّهِ الكفرة على تلك الطائفة، وأما في الطائفة الأُولى فلم يتنبَّهوا لهم.

## وَدَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لَوْ تَغَفُّلُونَ

كذَلك بِبَطنِ نَخلٍ، رَواهُ الشَّيخانِ، ﴿ وَدَّ الَّذِينَ كَفَرُواْ لَوْ تَغْفُلُونَ ﴾ إذا قُمتُم إلى الصَّلاةِ

قوله: (ببطن نخل) سببهُ: أن رسولَ الله على صلَّى مع أصحابه جميعاً الظهرَ، فتنبَّه المشركون، وقال بَعضهم لبعض: إنا سنظفرُ بهم في أوقات الصلوات، وتحزَّبَ المشركون على ذلك، فنزل جبريلُ على رسول الله بِالآية وعلَّمَهُ صلاةَ القسمة، ففعلَها في صلاة العصر، وقد مشى المفسِّرُ على أن هذه الآيةَ في صلاة بَطن نخل، وهو موضعٌ من نجد من أرض غَطفان، بينه وبين المدينة يَومان، وقال غيره: إنها في صلاة أرض عسفان، وقال آخرُون: إنها في ذات الرِّقاع (۱).

قوله: (﴿وَدَ اَلَيْنَ كَفَرُوا﴾ . . . إلخ) سببُ نزولها كما قال ابن عباس: أن رسول الله ﷺ غزا بني محارب وبني أنمار، فنزلُوا ولا يرَون من العدو أحداً، فوضح الناسُ السلاح، فخرج رسولُ الله ﷺ لحاجته حتى قطع الوادي والسماءُ ترشُّ بالمطر، فسال الوادي، فحالَ السيلُ بين رسول الله وبين أصحابه، فجلسَ تحت شجرة، فبصر به غَوْرث بن الحارث المحاربي فقال: قتَلني الله أن لم أقتُله، أم انحدر من الجبل ومعه السيفُ ولم يشعُر به رسولُ الله ﷺ إلا وهو قائمٌ على رأسِه وقد سلَّ سيفه من غِمده وقال: يا محمدُ؛ مَنْ يمنعُك مِنِّي الآن؟ فقال رسول الله ﷺ: «الله»، ثم قال: «اللهمم الكفني غَوْرَث بن الحارث بما شئت»، فأهرى غَوْرث بالسيف ليضربَ رسولَ الله به، فأكبَّ بوجهه من زلخةٍ زُلِخَها، فندرَ السيفُ من يَده، فقال : «أتشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبدُهُ ورسوله؟»، من زلخةٍ زُلِخَها، فندرَ السيفُ ولا أعينَ عليك عدوًا، فأعطاه رسولُ الله سيفَه، فقال غَوْرث: ينا غورث: ينا غورث؛ من منعك منه؟! فقال: والله القد أهرَيت إليه بالسيف لأضربه به، فوالله ما أدري مَنْ زلخني بين كتفي، فخرَرتُ لوجهي، وذكرَ لهم حالَهُ مع رسول الله، قال: وسكنَ الوادي، فقطع رنطخ غين بين كتفي، فخرَرتُ لوجهي، وذكرَ لهم حالَهُ مع رسول الله، قال: وسكنَ الوادي، فقطع رسولُ الله الوادي إلى أصحابه وأخرَهم الخبر، وقرأ هذه الآية، والزَّلخةُ: الدَّفَعة (\*).

قوله: (﴿ لَوْ تَغُفُلُونَ ﴾ أي: غفلَتَكُمْ.

<sup>(</sup>١) انظر روايات البخاري (٤١٢٥-٤١٢٧)، ومسلم (٨٤٣).

 <sup>(</sup>۲) هذه رواية البغوي في «تفسيره» (١/ ٦٩٥)، والخبر عند البخاري (۲۹۱۰، ۲۹۱۱) وفي الثانية صرَّح باسم غورث،
 وقيل: هو دعثور بن الحارث، وانظر «الإصابة» (٥/ ٢٥٢).

﴿ عَنَ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمُ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُم مَّيْلَةً وَحِدَةً ﴾ بِأَن يَحمِلُوا علَيكُم فيَأْخُذُوكُم، وهذا عِلَيْ أَذَى مِن مَطَرٍ أَوْ كُنتُم مَرْضَىٰ عِلَّةُ الأمرِ بِأَخْذِ السِّلاحِ، ﴿ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِن كَانَ بِكُمْ أَذَى مِن مَطَرٍ أَوْ كُنتُم مَرْضَىٰ أَن تَصَعُواْ أَسْلِحَتَكُمْ ﴾ فلا تحمِلُوها، وهذا يُفِيدُ إيجابَ حَملِها عِند عَدَمِ العُذرِ، وهو أحَدُ وَلَينِ لِلشَّافِعِيِّ، والثَّانِي أَنَّهُ سُنَّةٌ، ورُجِّحَ، ﴿ وَخُذُواْ حِذْرَكُمْ ﴾ مِن العَدُوّ، أي: احتَرِزُوا مِنهُ مَا استَطَعتُم، ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ أَعَدَ لِلْكَفِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴾: ذا إهانةٍ.

وَقُعُودًا وَعَلَى خُنُوبِكُمْ ﴾ الصَّلَوَةَ ﴾ : فَرَغتُم مِنها ﴿ فَأَذْكُرُوا اللّهَ ﴾ بِالتَّهلِيلِ والتَّسبِيحِ ، ﴿ قِيْمًا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِكُمْ ﴾ : أَمِنتُم ﴿ فَأَقِيمُوا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِكُمْ ﴾ : أَمِنتُم ﴿ فَأَقِيمُوا الصَّلَوَةَ ﴾ : أَدُّوها بِحُصَّفُ وقِسها ، ﴿ إِنَّ الصَّلَوَةَ كَانَتْ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ كِتَنْبَا ﴾ : مَكتُ وباً أَي : مَفرُوضاً ، ﴿ مَوْقُوتَ ﴾ أي : مُقدَّراً وَقتُها ، فلا تُؤخّرُ عنه .

حاشية الصاوي

قوله: (﴿فَيَمِيلُونَ﴾) أي: يَشتدُّون.

قوله: (﴿ مِن مُطَرِكُ ) أي: لأنه يَفسدُ بالماء.

قوله: (﴿ أَوْ كُنتُم مَّرْضَى ﴾ أي: لا طاقة لكم على حَمله.

قوله: (﴿ فَإِذَا قَضَيْتُمُ ٱلصَّلَوْةَ ﴾ أي: صلاةً الخوف؛ أي: تمَّمتموها على الوجه المبين.

قوله: (﴿ فَاذَكُرُواْ اللَّهَ ﴾) الأمرُ للندب؛ لأنه في الفضائل، وقوله: (بالتهليل والتسبيح) أي: والتحميد والتكبير.

قوله: (في كل حال) أي: فالمرادُ من قوله: ﴿ قِيْكُمَّا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ ﴾ عُمومُ الأحوال.

قوله: ﴿ فَأَقِيمُوا الصَّلَوْةَ ﴾ أي: التي دخلَ وقتُها حينئذٍ، ومعنى إقامتها: أداؤُها بالشروط والأركان.

قوله: (مقدَّراً وقتها) أي: مَفروضاً وقتاً بعد وقت.

وَلَا تَهِنُواْ فِي ٱبْتِغَآءِ ٱلْقَوْمِ إِن تَكُونُواْ تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَرَجُونَ مِنَ اللَّهِ اللَّهُ اللَّالَّالَ اللَّالَةُ اللَّالِمُلْ اللَّاللَّاللَّا اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللّ

﴿ وَنَزَلَ لَمَّا بَعَثَ عَلَيْهُ طَائِفةً في طَلَب أبي سُفيانَ وأصحابِه لَمَّا رَجَعُوا مِن أُحُدٍ، فَشَكُوا الْجِراحاتِ: ﴿ وَلَا تَهِنُوا ﴾: تَضعُفُوا ﴿ فِي ٱبْتِغَآءِ ﴾: طَلَبِ ﴿ ٱلْقَوْمِ ﴾: الكُفَّارِ فَشَكُوا الْجِراحِ ﴿ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ ﴾ فَي النَّهُمُ اللَّهُ مَا يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ ﴾ النَّه المِراحِ ﴿ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ ﴾ أَنتُم ﴿ وَرَبُّونَ ﴾ أنتُم ﴿ وَرَبُّونَ ﴾ أنتُم ﴿ وَرَبُّونَ ﴾ أنتُم ﴿ وَرَبُّونَ اللَّهِ فِي النَّصرِ والنَّوابِ عليهِ حاشية الصاوى \_\_\_\_\_\_\_

قوله: (لمَّا بعث) المناسبُ أن يقولَ: لما خرجَ ﷺ وأمرَ من حضرَ بالخروج لِطلب أبي سفيان وأصحابه، وقوله: (طائفة) أي: وهي جميعُ مَنْ حضرَ أُحُداً من المؤمنين الخالصِين، وكانوا ست مئة وثلاثين (١).

قوله: (لمَّا رجعوا من أُحُد) أي: فرَغوا من وقعتها، والضميرُ عائدٌ على الصحابة، فحينئذٍ همَّ أبو سفيان وتَشاورَ مع أصحابه في العَوْدِ إلى المدينة؛ لِيَستأصلوا المسلمين، فبلغَ ذلك رسولَ الله، فنادى في اليوم الثاني من وقعة أُحُد: «لِيَخرُجْ من كان معنا بالأمس ولا يَخرجُ معنا غيرُهم»، فخرجوا حتى بلغُوا إلى حمراء الأسد، وتقدَّم ذلك في (آل عمران)(٢).

قوله: (﴿وَلَا تَهِنُوا﴾) الجمهورُ على كسر الهاء، وقُرِئَ شذوذاً بفتحها؛ من: وَهِنَ بالكسر أو الفتح (٣).

قوله: (﴿ فِي ٱبْتِغَاتُهِ ٱلْقَوْرِ ﴾ أي: قِتالهم.

قوله: (﴿إِن تَكُونُوا تَأْلَمُونَ﴾) تعليلٌ للنهي وتشجيعٌ لهم، والمعنى: ليس الألمُ مختصًّا بكم، بل هم كذلك.

قوله: (ولا يجبنوا) المناسبُ: يَجبنون بالنون، إلا أن يُقال: حذفت تخفيفاً (٤).

قوله: (والثواب عليه) أي: على الجهاد، فإنكم تُقاتلون في سبيل الله، وهم يقاتلون في سبيل الطاغوت، فأنتُم أحقُّ بالشجاعة والقُدوم عليهم.

<sup>(</sup>١) •تفسير البغوي، (١/ ١٤)، وانظر «زاد المسير، (١/ ٢٦٤).

<sup>(</sup>۲) انظر (۱/ ۲۱۷).

<sup>(</sup>٣) وبها قرأ الحسن. انظر «الدر المصون» (٨٦/٤).

<sup>(</sup>٤) كذا نبَّهَ عليه العلامة الأجهوري في «الكوكبين» كما نقَّله عنه في «الفتوحات» (١/ ٤٢٢).

مَا لَا يَرْجُونَ ۚ وَكَانَ ٱللَّهُ عَلِيمًا عَكِيمًا ﴿ إِنَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ ٱلْكِئْبَ بِٱلْحَقِّ لِتَحْكُم بَيْنَ ٱلنَّاسِ مِمَا أَرَنكَ ٱللَّهُ .....

﴿ مَا لَا يَرْجُونَ ﴾ هُم، فأنتُم تَزِيدُون علَيهِم بِذلك، فيَنبغِي أن تَكُونُوا أرغَبَ مِنهُم فِيه، ﴿ وَكَانَ آللَهُ عَلِيمًا ﴾ بِكُلِّ شَيءٍ، ﴿ عَكِيمًا ﴾ في صُنعِه.

وَحَلَفَ أَنَّهُ مَا سَرَقَهَا، فَسَأَلَ قَومُه النَّبِيَّ ﷺ أَن يُجادِلَ عنهُ ويُبرِّئَهُ، فنَزَلَ: ﴿إِنَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ وَحَلَفَ أَنَّهُ مَا سَرَقَهَا، فَسَأَلَ قَومُه النَّبِيَّ ﷺ أَن يُجادِلَ عنهُ ويُبرِّئَهُ، فنَزَلَ: ﴿إِنَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكَبَّ مَا سَرَقَهَا، فَسَأَلَ قُومُه النَّبِيَّ ﷺ أَن يُجادِلَ عنهُ ويُبرِّئَهُ، فنَزَلَ: ﴿إِنَّا أَنزَلَ النَّاسِ عِمَا أَرَنكَ ﴾: أَعلَمَكُ الْكِنْبَ ﴾: القُرآنَ ﴿إِلَاحَقِ ﴾ ـ مُتعلِّق بِـ(أَنزَل) ـ ﴿لِتَحَكُمُ بَيْنَ النَّاسِ عِمَا أَرَنكَ ﴾: أَعلَمَكُ ﴿ اللَّهُ فِيه،

#### حاشية الصاوي

قوله: (وسرق طِعْمة) بتثليث الطاء والكسرُ أفصح، وأُبيْرِق: بضم الهمزة وفتح الباء بعدها راءٌ مكسورة تصغيرُ أَبْرَق، وطعمة من الأنصار من بني ظفر، سرقَ الدرعَ من دار جاره قتادة، وكان في جِراب فيه دقيق، فصارَ الدقيقُ يتناثرُ منه، فاتهم طعمة بها، فحلفَ كاذباً أنه ما أخذَها وما له بها عِلمٌ، وكان ودعَها عند يهودي يُقال له: زيد بن السمين، فقال أصحابُ الدرع: نتبع أثرَ الدقيق، فتبعوه حتى وصلَ إلى دار اليهودي، فأخبرَ أنه ودعَهُ عنده طعمةُ، وشهدَ به قومه، فقال قومُ طعمة: نذهبُ إلى رسول الله نشهدُ أن اليهودي هو السارق، فذهبوا وشَهدوا زوراً، ولم يظهَرُ له عَظِيمُ قادحٌ فيهم، فهم بقطع اليهودي، فنزلت الآية، فأرادَ أن يقطع طعمة، فهربَ إلى مكة وارتد، فنقبَ حائطاً ليسرقَ متاعَ أهله، فوقعَ عليه فمات مرتدًا(١٠).

قوله: (وخبَّأها) أي: الدرع.

قوله: (عند يهودي) أي: واسمه زيد بن السمين.

قوله: (متعلِّق بـ«أنزل») أي: على أنه حالٌ منه.

قوله: (﴿ لِتَحْكُمُ ﴾) متعلِّقٌ بـ﴿أَنزَلْنَا﴾.

قوله: (﴿ بِمَآ أَرَنكَ ﴾) رأى عرفانيَّة تتعدَّى بالهمزة لمفعولين، الكاف: مفعول أول، والمفعول الثاني محذوف تقديرُهُ: إيَّاه، إذا علمت ذلك. . فالمناسبُ للمفسِّر أن يقولَ: (عرَّفَك).

<sup>(</sup>١) • تفسير البغوي، (١/ ١٩٨)، ورواه الطبري في «تفسيره» (٩/ ١٨٢)، وأصله عند الترمذي (٣٠٣٦).

وَلَا تَكُن لِلْخَآبِنِينَ خَصِيمًا ﴿ وَأَسْتَغْفِرِ ٱللَّهُ إِنَّ ٱللَّهُ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿ وَلَا تَجْدَلْ عَن اللَّهِ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿ وَلَا تَجْدَلُونَ مِنَ عَنِ ٱلَّذِينَ يَغْتَانُونَ أَنفُسَهُمْ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُحِيبُ مَن كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا ﴿ يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ ٱلْقَوْلِ .............

﴿ وَلَا تَكُن لِلَّخَآبِنِينَ ﴾ كَطُعمَة ﴿ خَصِيمًا ﴾: مُخاصِماً عنهُم.

﴿ وَٱسْتَغْفِرِ ٱللَّهُ ﴾ مِمَّا هَمَمتَ بِه، ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ غَفُورًا زَحِيمًا ﴾.

﴿ وَلَا يُحَدِلُ عَنِ ٱلَّذِينَ يَغْتَانُونَ أَنفُسَهُمْ ﴾: يَخُونُونها بِالمَعاصِي لِأَنَّ وَبالَ خِيانَتِهم عَلَيهِم، ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ خَوَّانًا ﴾: كثيرَ الخِيانةِ، ﴿ أَثِيمًا ﴾ أي: يُعاقِبُهُ.

﴿ يَسْتَخْفُونَ ﴾ أي: طُعمَةُ وقَومُه حَياءً ﴿ مِنَ ٱلنَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ ٱللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمُ ﴾ بِعِلمِه، ﴿ إِذْ يُبَيِّتُونَ ﴾: يُضمِرُون ﴿ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ ٱلْقَوْلِ ﴾ مِن عَزمِهِم على الحَلِف على نَفي حاشية الصاوى

قوله: (﴿ لِلَّخَابِنِينَ ﴾) اللام: للتعليل، ومفعول ﴿ خَصِيمًا ﴾ محذوف تقديرُهُ: شخصاً بريئاً، فاللامُ على بابها، لا بمعنى (عن)، فقول المفسِّر: (مخاصماً عنهم) إيضاحٌ للمعنى.

قوله: (ممَّا هممت به) أي: من القضاء على اليهودي، فإنه ذنبٌ صورةً؛ على حدٍّ: ﴿وَعَصَىٰ ءَادَمُ رَبُّهُ فَغَوَىٰ﴾ [طه: ١٢١]، فهو من باب: حسناتُ الأبرار سيئاتُ المقرَّبين.

قوله: ﴿ وَعَنِ ٱلَّذِينَ يَخْتَانُونَ ﴾ أي: كطِعمةً وقومه المعِينين له، فإنهم شركاءُ في الإثم.

قوله: (﴿ مَن كَانَ خَوَّانًا﴾ صيغةُ مبالغة بمعنى: كثير الخِيانة؛ لأنه وقعت منهم خيانات كثيرة، أوَّلاً السرقةُ، ثم اتهامُ اليهودي، ثم الحلفُ كاذباً، ثم الشهادةُ زوراً.

إِن قلت: مقتضى الآية أن الله يحبُّ من كان عنده أصلُ الخيانة مع أنه ليس كذلك!

أجيبَ: بأن ذلك بِالنظر لمن نزلت فيهم وهو طعمة وقومُه، فالواقعُ أن عندهم خياناتٍ كثيرة.

قوله: (أي: يعاقبه) تفسيرٌ لعدم محبةِ الله له.

قوله: (﴿ يَسُتَخْفُونَ﴾) أي: يطلبون الخفاءَ والستر، وهذه الجملةُ مستأنفةٌ بيانٌ لِطلبهم الستر من الناس.

قوله: (﴿ وَهُو مَعَهُمْ ﴾) الجملة حالية.

قوله: (يُضمرون) هذا هو المرادُ من التبييت هنا، وإلا . . فهو في الأصل: تدبيرُ الأمر ليلاً .

وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُجِيطًا ﴿ هَانَاتُهُ هَا أَنتُهُ هَا أَنتُهُ هَا أَنتُهُ هَا أَنَّهُ عَنهُمْ فِي الْحَيَوْةِ الدُّنيَا فَمَن يُكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ﴿ وَمَن يَعْمَلْ سُوَّا أَوْ يَظْلِمْ يُومَ اللَّهَ عَنهُمْ يَوْمَ الْقِينَمَةِ أَم مَن يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ﴿ وَمَن يَعْمَلْ سُوَّا أَوْ يَظْلِمْ نَعْمَدُ اللَّهَ عَنهُمْ يَوْمَ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ عَنُورًا رَّحِيمًا ﴿ اللَّهُ عَنُورًا رَّحِيمًا ﴾ فَقُورًا رَّحِيمًا ﴿ اللَّهُ عَنْهُورًا رَّحِيمًا ﴿ اللَّهُ عَنْهُمْ اللَّهُ عَنْهُمْ اللَّهُ عَنْهُمْ اللَّهُ عَنْهُمْ اللَّهُ عَنْهُمْ اللَّهُ اللَّهُ عَنْهُمْ اللَّهُ عَنْهُمْ اللَّهُ عَنْهُمْ اللَّهُ عَنْهُمْ اللَّهُ عَنْهُمْ اللَّهُ اللَّهُ عَنْهُمْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَنْهُمْ اللَّهُ اللَّهُ عَنْهُمْ اللَّهُ عَنْهُمْ اللَّهُ اللَّهُ عَنْهُمْ اللَّهُ اللَّهُ عَنْهُمْ اللَّهُ اللَّهُ عَنْهُمْ اللَّهُ عَلَيْهُمْ اللَّهُ اللَّهُ عَنْهُمْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُمْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُمْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُمْ اللَّهُ عَلَيْهُمْ اللَّهُ عَلَيْهُمْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُمْ اللَّهُ عَنْهُمْ اللَّهُ اللَّهُ عَنْهُمْ اللَّهُ عَنْهُمْ اللَّهُ عَلَيْهُمْ اللَّهُ عَلَيْهُمْ اللَّهُ عَلَيْهُمْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُمْ اللَّهُ عَنْهُمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَمْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُولُولُ اللَّهُ عَلَيْهُمْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُمْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ اللَّهُ اللَّهُ عَنْهُمْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُولُولُ اللَّهُ عَلَالَهُمْ اللَّهُ اللّهُ الل

السَّرِقةِ ورَمي اليَهُودِيِّ بِها، ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا ﴾ عِلماً.

﴿ هَا اَنْتُهُ يَا ﴿ هَا أُلاّ هِ عَنْهُ ﴾ خطابٌ لِقَومِ طُعمَةً \_ ﴿ جَلَالْتُمَ ﴾ : خاصَمتُم ﴿ عَنْهُمْ ﴾ أي : عن طُعمَة وذويهِ ، \_ وقُرِئ : ﴿ عَنْهُمْ وَعَنْهُ ﴾ \_ ﴿ فِي الْحَيَوْةِ الدُّنْيَا فَمَن يُجَادِلُ اللّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْعَمَةَ وَذَويهِ ، \_ وقُرِئ : ﴿ عَنْهُمْ وَكِيلًا ﴾ يَتُولَى أَمرَهم ويَذُبُ عنهُم؟ أي : لا أحدَ يَفْعَلُ ذلك .

﴿ وَمَن يَعْمَلْ سُوَءًا ﴾: ذَنباً يَسُوء بِهِ غَيرَه كرَمي طُعمَةَ اليَهُوديَّ، ﴿ أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ﴾: يَعمَلْ ذَنباً قاصِراً علَيهِ، ﴿ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ ٱللّهَ ﴾ مِنهُ أي: يَتُبْ ﴿ يَجِدِ ٱللّهَ غَفُورًا ﴾ لَه، ﴿ رَجِيمًا ﴾ به.

### حاشية الصاوي

قوله: (علماً) تمييزٌ محوَّلٌ عن الفاعل.

قوله: (﴿ هَآ أَنْتُمْ ﴾) (ها): للتنبيه؛ أي: تنبُّهوا يا مخاطبون في المجادلة عن السارق.

قوله: (وقرئ) أي: شذوذاً (١).

قوله: (أي: لا أحد) أشارَ بذلك إلى أن الاستفهامَ إنكاريٌّ بمعنى النفي.

قوله: (﴿ وَمَن يَعْمَلُ سُوَّءًا ﴾) حثٌّ وتحريضٌ لطعمة على التوبة، ومع ذلك لم يَتُبْ.

قوله: (اليهودي) مفعولٌ لـ(رَمْي) و(طعمةً): فاعله.

قوله: (قاصر عليه) كاليمين الكاذبة.

قوله: (أي: يتب) المرادُ: التوبةُ الصادقة بشُروطها، فليس المرادُ مجرَّدَ الاستغفار باللسان مع الإصرار، فإنه توبةُ الكذابين.

<sup>(</sup>١) وهي قراءة أُبيِّ بن كعب ﷺ. انظر «تفسير البغوي» (٦٩٩/١).

وَمَن يَكْسِبُ إِثْمَا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِدٍ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا إِلَى وَمَن يَكْسِبُ خَطِيّعَةً أَوْ إِثْمَا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ ، بَرِيّتًا فَقَدِ احْتَمَل بُهْتَنَا وَإِثْمًا مُبِينًا إِلَى وَلَوْلَا فَضْلُ اللّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَمْمَت طَلْآبِفَ لَهُ مِنْهُمْ أَن يُضِلُوكَ وَمَا يُضِلُونَ إِلَا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَضُرُّونَكَ مِن شَيْءً

﴿ وَمَن يَكْسِبُ إِثْمَا﴾: ذَنباً ﴿ فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُۥ عَلَىٰ نَفْسِهُۦ﴾؛ لِأَنَّ وَبالَه علَيها ولا يَضُرُّ غَيرَه، ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ في صُنعِه.

﴿ وَمَن يَكْسِبْ خَطِيَّنَةً ﴾: ذَنباً صَغِيراً ﴿ أَوْ اِثْمَا ﴾: ذَنباً كَبِيراً، ﴿ ثُمَّ يَرْهِ بِهِ. بَرِيَّا ﴾ مِنهُ، ﴿ فَقَدِ ٱحْتَمَلَ ﴾: تَحَمَّلَ ﴿ بُهْتَنَا ﴾ بِرَميه ﴿ وَإِثْمَا مُبِينًا ﴾: بَيِّناً بِكَسْبِه.

﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ ٱللّهِ عَلَيْكَ ﴾ يا مُحمَّدُ ﴿ وَرَحْمَتُهُ ﴾ بِالعِصمةِ ، ﴿ لَمَمَّت ﴾ : أضمَرَتْ ﴿ طَآبِفَ مُ مِنْ قُومٍ طُعمة ﴿ أَن يُضِلُوكَ ﴾ عَن القضاءِ بِالحقِّ بِتَلبِيسِهم عليك ، ﴿ وَمَا يُضِلُوكَ ﴾ مِن قَومٍ طُعمة ﴿ أَن يُضِلُوكَ ﴾ عَن القضاءِ بِالحقِّ بِتَلبِيسِهم عليك ، ﴿ وَمَا يُضُرُّونَكَ مِن ﴾ - زائدة للهُ وَشَيْءٍ ﴾ لأنَّ وَبالَ إضلالِهم عليهِم، حليهِم، حاشية الصاوى \_\_\_\_\_\_\_

قوله: (ذنباً) أي: متعلِّقاً به أو بغيره.

قوله: (ولا يضرُّ غيره) إن قلتَ: إن معصية طعمة أصابت قومَهُ فضرَّتهم!

أجيب: بأن ضررَهم إنما جاءً من كسبهم؛ لمعاونَتهم له، وشهادتِهم الزور معه، وعزمِهم على الحلف كذباً.

قوله: ﴿ ﴿ ثُمَّ يَرْمِ بِهِ ـ ﴾ أي: بالخطيئة والإثم، وإنما أفردَ الضمير؛ لأن العطفُ بـ(أو).

قوله: ﴿ ﴿ بَرِيَّنَا ﴾ ) صفةٌ لموصوف محذوف؛ أي: شخصاً بريئاً.

قوله: (﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ ٱللَّهِ ﴾ . . . إلخ ) جوابها قوله: ﴿ لَمُتَتَ ﴾ ، واستُشكلَ: بأن الهمَّ قد وقعَ منهم، والمأخوذُ من (لولا) أنه لم يقَعْ ؛ لوجود فضل الله ورحمته! وأجيب: بأن المراد: هَمٌّ يحصلُ معه الإضلال، فالمعنى: انتفى إضلالُك الذي همُّوا به لِوُجود فضل الله ورحمته.

قوله: (بالعصمة) أي: الحفظ من المعاصي والمخالفات صغيرها وكبيرها.

قوله: (زائدة) أي: في مفعول ﴿ يَضُرُّونَكَ ﴾ المطلق (١).

 <sup>(</sup>۱) وعبارة الشيخ الآجهوري: (أي: في المفعول المطلق؛ أي: شيئاً من الضرر، لا قليلاً ولا كثيراً). انظر الفتوحات؟
 (١/٤٢٤).

وَأَنزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِئْبَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاجٍ عَظِيمًا إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاجٍ

﴿ وَأَنزَلَ ٱللَّهُ عَلَيْكَ ٱلْكِئْبَ ﴾: القُرآنَ ﴿ وَٱلْحِكْمَةَ ﴾: ما فِيه مِن الأحكامِ، ﴿ وَعَلْمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ ﴾ مِن الأحكامِ والغَيبِ، ﴿ وَكَانَ فَضْلُ ٱللَّهِ عَلَيْكَ ﴾ بِذَلك وغيرِه ﴿ عَظِيمًا ﴾.

﴿ إِلَّا ﴿ فَكُرَ فِي كَثِيرٍ مِن نَجُولُهُمْ ﴾ أي: النَّاسِ، أي: ما يَتناجَونَ فِيه ويَتحدَّثُون، ﴿ إِلَّا ﴾ نَجوَى ﴿ مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ ﴾: عَمَلِ بِرِّ، ﴿ أَوْ إِصْلَيْجِ ..............

قوله: (والغيب) أي: علم الغيب، وهو ما غاب عنَّا.

قوله: (بذلك) أي: بإنزال الكتاب والحكمة، وتعليمِه ما لم يكن يعلم، وقوله: (وغيره) أي: كالفضائل التي اختُصَّ بها ممَّا لا يعلمُ كُنهَهُ إلا الله تعالى.

قوله: (﴿ لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ ﴾) ﴿ لَا ﴾: نافية للجنس، و﴿ خَيْرَ ﴾: اسمها، و﴿ فِي كَثِيرٍ ﴾: متعلِّقٌ بمحذوف حال من مُتعلق الخبر.

قوله: (أي: الناس) أشارَ بذلك إلى أن الآيةَ عامَّةٌ، وليست مخصوصةً بقوم طعمةَ المتقدِّم.

قوله: (أي: ما يتناجون فيه ويتحدثون) أشارَ بذلك إلى أن معنى النَّجوى: المحادثةُ من بعض القوم لبعض، اثنان ففَوق، قال تعالى: ﴿مَا يَكُونُ مِن نَجْوَىٰ ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ... ﴿ [المجادلة: ٧] الآية، والنجوى: ضدُّ السرِّ، وهو محادثةُ الإنسان نفسهُ، وعطف قوله: (يتحدثون) على (يَتناجون) للتفسير.

قوله: (﴿ إِلَّا مَنْ أَمَرَ ﴾) يحتملُ أنه استثناءٌ منقطع إن أبقَينا الكلام على ظاهره؛ لأن المستثنى الشخصُ، والمستثنى منه الكلام، ولا شكَّ أنه غيرُهُ، ويحتملُ أنه متصلٌ، وهو على حذف مضاف، وإليه يشيرُ المفسِّرُ بقوله: (إلا نجوى... إلخ).

قوله: (﴿ بِصَدَقَةٍ ﴾) أي: واجبة أو مَندوبة.

قوله: (﴿ أَوْ مَعْرُونِ ﴾ المرادُ به: كلُّ طاعة لله، فيدخلُ فيه جميعُ أعمال البرِّ، فهو من عطف العامُ على الخاصِّ.

# بَيْنَ ٱلنَّاسِ ۚ وَمَن يَفْعَلُ ذَالِكَ ٱبْتِغَآءَ مَرْضَاتِ ٱللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْلِيهِ ......

وقوله: (﴿ أَوْ إِصَّلَيْجَ بَيْنَ ٱلنَّاسِ ﴾) معطوفٌ على قوله: ﴿ أَوْ مَعْرُونِ ﴾ من عطف الخاصِّ على العامِّ؛ اعتناءٌ بشأنه واهتماماً به، وإنما خُصَّت الثلاثةُ؛ لأنَّ الأمر المرضيَّ لله إما إيصالُ نفعٍ، وهو إما جسماني أو روحاني، فالأول: كالصدقات، والثاني: كالأمر بالمعروف، أو دفعُ ضَرِّ

وهو إما جِسماني أو روحاني، فالأول: كالصدقات، والثاني: كالأمر بالمعروف، أو دفع ضرِّ كالإصلاح بين الناس؛ لأنَّ المفاسدَ مترتبةٌ على التشاحُن، وبالإصلاح يحصلُ الخيرُ والبركة ودفع

الشُّرور؛ ولِذا حثَّ عليه ﷺ بقوله: «امشِ ميلاً عُدْ مريضاً، امشِ ميلَين أصلحْ بين اثنين»(١). وفي وبالجملة: فكثرةُ الكلام لا خيرَ فيها، قال بعضُهم: (مَنْ كثُرَ لغطُهُ.. كثُرَ سَقطُه)، وفي

وبالجملة: فكتره الخلام لا حير فيها، قال بعضهم: (من كثر لغطه.. كثر سقطه)، وفي الحديث: «وهل يكبُّ الناسَ في النار على وُجوههم إلا حصائدُ ألسِنتهم» (٢).

قوله: (﴿ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ ﴾) اسمُ الإشارة عائدٌ على الثلاثة، وإنما أفردَ؛ لأنَّ العطف بـ(أو).

إن قلت: مقتضى السياق: ومن يأمر بذلك!

أجيب: بأن هذا راجعٌ للمأمور به، فاسمُ الإشارة عائدٌ على المأمور به من صَدقة أو معروف أو إصلاح، فاستُفيدَ من الآية أولاً وآخراً ثوابُ الآمر والفاعل، وفي الحديث: «الدالُ على الخير كفاعله»(٣)، وأجيبَ أيضاً: بأنه عبَّرَ عن الأمر بالفعل؛ لأنه فعلٌ لِسانيٌّ، والأقرَبُ: الأول.

قوله: (لا غيره من أمور الدنيا) أي: لأنَّ ثوابَ الأعمال الصالحة مَنُوطٌ بالإخلاص، كان من الآمر أو الفاعل، فلو كان الفعلُ أو الأمر رياءً وسمعةً أو لغرض دُنيوي. . لم يستحقَّ به عند الله أجراً.

قوله: (بالنون والياء) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان (٤)، وفي قراءة النون النفاتُ من الغيبة للتكلم؛ لأنَّ الاسمَ الظاهر من قَبيل الغيبة.

<sup>(</sup>۱) رواه ابن أبي الدنيا في كتاب «الإخوان» عن مكحول مرسلاً (۱۰۱)، وأبو نعيم في «الحلية» (٥/ ٢٢٥) عن عطاء بن ميسرة، وانظر «فيض القدير» (٢/ ١٩٥).

<sup>(</sup>٢) رواه الترمذي (٢٦١٦) عن معاذ رظيمة.

<sup>(</sup>٣) رواه الترمذي (٢٦٧٠) من حديث أنس فظهد.

<sup>(</sup>٤) قرأ أبو عمرو وحمزة بالبياء، والباقون بنون العظمة. انظر االفتوحات، (١/ ٤٢٥).

أَجْرًا عَظِيمًا ﴿ وَمَن يُشَاقِقِ ٱلرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا لَبَيْنَ لَهُ ٱلْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ ٱلْمُؤْمِنِينَ وَوَاللَّهُ وَاللَّهُ عَيْرَ سَبِيلِ ٱلْمُؤْمِنِينَ وَوَاللَّهِ وَمَن يُشَاقِقِ ٱلرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا لَبَيْنَ لَهُ ٱلْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ ٱلْمُؤْمِنِينَ وَوَاللَّهِ وَمَا يَعْدِمُ اللَّهِ عَلَيْمَ اللَّهُ اللّلْهُ اللَّهُ اللَّلْمُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

### ﴿ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ .

وَمَن يُشَاقِقِ : يُخالِفِ ﴿ الرَّسُولَ ﴾ فِيما جاء بِه مِن الحَقِّ ﴿ مِنْ بَعْدِ مَا نَبَيْنَ لَهُ الْهُدَىٰ ﴾ : ظَهَرَ لَه الحَقُّ بِالمُعجِزاتِ ، ﴿ وَيَتَبِعُ ﴾ طَرِيقاً ﴿ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ أي : طَرِيقِهم الذي هُم علَيهِ مِن الدِّين ، بِأَن يَكفُر ، ﴿ فُولَةٍ مَا تَوَلَّى ﴾ : نَجعَلْهُ والِيا لِما تَوَلَّهُ مِن الضَّلال ، الله في الدُّنيا ، ﴿ وَنُصُلِهُ ﴾ : نُدخِلْهُ في الآخِرةِ ﴿ جَهَنَمُ ﴾ فيَحتَرِق فيها ، حاشية الصاوى \_\_\_\_\_

قوله: (﴿ أَجُرًا عَظِيمًا ﴾ أي: وهو الجنة وما فيها، قال تعالى: ﴿ لِلَّذِينَ آَحُسَنُواْ لَخُسُنَى وَزِيَادَةً ﴾ [بونس: ٢٦]، وفي التعبير بـ(سوف) إشارةٌ إلى أن جزاءَ الأعمال الصالحة في الآخرة لا الدنيا؛ لأنها ليست دارَ جزاءً، بل عطاءُ الدنيا لكلِّ مَنْ وُجِدَ فيها، أطاعَ أو عصى، كُلِّفَ أو لا.

قوله: ﴿ وَمَن يُشَاقِقِ ٱلرَّسُولَ ﴾ . . . إلخ المَّا ذكرَ سبحانه وتعالى المطيعِين وما أعدَّ لهم في الآخرة . . ذكر وعيدَ الكفَّار وعاقبة أمرهم، على عادتِه سبحانه في كتابه .

قوله: (فيما جاء به من الحق) أي: من الأمورِ التكليفيَّة والأحكام الشرعيَّة.

قوله: (﴿وَيَتَّبِعُ﴾) عطفُ لازمٍ على مَلزوم.

قوله: (أي: طريقهم) أي: اعتقاداً وعملاً.

قوله: (﴿ وَوَلِهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ

<sup>(</sup>١) قرأ أبو عمرو وشعبة وحمزةً: (نولَّهُ) و(نصلِهُ) بسكون الهاء، واختلس كسرة الهاء قالون، ولهشام وجهان: الاختلاس كقالون والإشباع كباقي القراء. «السراج المنير» (١/ ٣٣٢).

وَسَآءَتْ مَصِيرًا ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ ء وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَآهُ وَمَن يُشَآهُ وَمَن يُشَرِفُ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَلًا بَعِيدًا ﴿ إِن يَدْعُونَ مِن دُونِهِ ۚ إِلَّا إِنَاثًا .......

### ﴿ وَسَآءَتُ مَصِيرًا ﴾: مَرجِعاً هي.

﴿ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرِكَ بِهِ، وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَآءُ وَمَن يُشْرِكَ بِٱللَّهِ فَقَدُ ضَلَّ ضَلَلًا بَعِيدًا ﴾ عَن الحَقِّ.

﴿ إِنَّهُ ﴿ إِنَّهُ: مَا ﴿ يَدْعُونَ ﴾: يَعبُدُ المُشرِكُونَ ﴿ مِن دُونِهِ ۗ أَي: اللهِ، أي: غَيرَه ﴿ إِلَّا إِنَّنَا ﴾: .....

### حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿وَسَآءَتْ مَصِيرًا﴾) ساءَ: كـ(بئس) للذم، فاعلُها مستترٌ وجوباً يعودُ على جهنم، و﴿مَصِيرًا﴾: تمييز، والمخصوص بالذم محذوف، قدَّرَهُ المفسِّرُ بقَوله: (هي).

قوله: (﴿ أَن يُشْرَكَ بِهِ ﴾ أي: إذا ماتَ على ذلك؛ لِقَوله تعالى: ﴿ قُل لِلَّذِينَ كَ فَرُوّا إِن يَنتَهُوا يُغْفَرْ لَهُم مَّا قَدْ سَلَفَ ﴾ [الأنفال: ٣٨](١).

قوله: (﴿ لِمَن يَشَاءُ ﴾) أي: إن ماتَ من غير توبة.

قوله: (﴿ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴾ أي: فالشركُ أعظمُ أنواع الضلال.

إن قلت: قد قال فيما سبق: ﴿ فَقَدِ أَفْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا ﴾ ، وهنا: ﴿ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴾ ، فما الحكمةُ في ذلك؟

قلتُ: إن ما تقدَّمَ في شأن أهل الكتاب، وهم عندهم علمٌ بأنَّ رسولَ الله على الحقِّ، وإنما كفرُهم عنادٌ، فسمَّاه الله افتراءً؛ أي: كذباً، وما هنا في شأن مُشركي العرب، وهم ليس لهم علمٌ بذلك، إن هم إلا كالأنعام بل هم أضلُّ؛ فلِذا سمَّاه اللهُ ضلالاً بعيداً.

قوله: ﴿ ﴿ إِن يَدْعُونَ ﴾ ) هذا كالدليل والتعليل لِقَوله: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ عِهِ.

قوله: (ما يدعون) أشارَ بذلك إلى أن (إنْ) نافيةٌ بمعنى (ما).

قوله: (يعبدون) أطلقَ الدعاءَ على العبادة؛ لأنه مخُّها (٢)، وكثيراً ما يطلقُ الدعاء عليها.

<sup>(</sup>١) ضُربَ على التعليل، الآية في (أ).

<sup>(</sup>٢) في (ط١): (منها) بدل (مخّها).

أصناماً مُؤنَّنَةً كاللَّاتِ والعُزَّى ومَناةَ، ﴿وَإِن﴾: ما ﴿يَدْعُونَ﴾: يَعبُدُون بِعِبادتِها ﴿إِلَّا شَيْطَننَا مَرِيدًا﴾: خارِجاً عن الطَّاعةِ؛ لِطاعتِهم لَه فيها، وهو إبلِيسُ.

﴿ لَعَنَهُ اللَّهُ ﴾: أبعَدَه عَن رَحمَتِه، ﴿ وَقَالَ ﴾ أي: الشَّيطانُ: ﴿ لَأَتَّخِذَنَّ ﴾: لأجعَلَنَّ لي ﴿ مِن عِبَادِكَ نَصِيبًا ﴾: حَظًّا ﴿ مَفْرُوضًا ﴾: مَقطُوعاً، أدعُوهُم إلى طاعَتِي.

حاشية الصاوي\_

قوله: (أصناماً مؤنثة) أي: لتأنيث أسمائها، وردَ: أنه ما من مشرك إلا وكان له صنمٌ قد سمَّاه باسم أنثى من العرب، وحلَّاه بأنواع الحلي (١)، وكانوا يقولون: هم بناتُ الله (٢).

قوله: (كاللات والعزى ومناة) اللات: مأخوذٌ من إله، والعُزَّى من العزيز، ومَناة: من المنَّان، فاقتطعوها وسَمَّوا بها أصنامَهم.

قوله: (بعبادتها) الباء: سببيَّة؛ أي: فالمسوِّلُ لهم على عبادتها الشيطانُ، فعبادتها لازمةٌ لعبادة الشيطان؛ لأنه يحضرُ عندهم، فهم في الصورة يَعبدون الأصنام، وفي الحقيقة العبادةُ للشيطان.

قوله: (﴿ مَرِيدًا﴾ أي: متمرِّداً بمعنى: بلغَ الغاية في العتوِّ والفجور؛ لخروجه عن طاعة ربِّه، حتى أمرَ الناسَ بعبادة غير الله.

قوله: ﴿ ﴿ لَّعَـٰنَهُ اللَّهُ ﴾ ) صفةٌ ثانية لـ ﴿ شَيْطَانَا ﴾ .

قوله: (عن رحمته) أي: جنَّته وما فيها.

قوله: ﴿ وَقَالَ ﴾ . . . إلخ الجملةُ إما صفةٌ لـ ﴿ شَيْطَانًا ﴾ ، أو حالٌ منه؛ أي: ما يدعون إلا شيطاناً موصوفاً بكونه مريداً ، وبكونه مطروداً عن رحمته ، وبكونه قائلاً ، أو حال كونه قائلاً ، وهذا القولُ قد وقعَ منه عند قولِ الله له: ﴿ فَأَخْرُجُ إِنَّكَ مِنَ ٱلصَّنْغِرِينَ ﴾ [الأعراف: ١٣].

قوله: (﴿ نَصِيبًا مَغْرُوضًا ﴾ ) وردَ: أنهم تسعُ مئة وتسعة وتسعون من كلِّ ألف؛ لما في الحديث: «ما أنتم في سواكم إلا كالشعرة البيضاء في الثور الأسود» (٣) ، ووردَ: «أن يومَ القيامة يقول الله لآدم:

<sup>(</sup>١) رواه الطبري في اتفسيره، (٢٠٩/٩) عن الحسن.

<sup>(</sup>٢) هذا مفرَّع على القول بأن الإناث هنا الملائكة، رُوي ذلك عن الضحاك. انظر «تفسير الطبري» (٩/ ٢٠٩).

<sup>(</sup>٣) رواه البخاري (٤٧٤١)، ومسلم (٢٢١)، وفي (ط١): (فيمن) بدل (في).

وَلَأُضِلَنَهُمْ وَلَأُمُنِيَنَهُمْ وَلَامُرَنَّهُمْ فَلَيُبَقِّكُنَّ ءَاذَاكَ ٱلأَنْعَدِ وَلَامُرَنَّهُمْ فَلَيُغَيِّرُكَ خَلْقُ ٱللَّهِ وَمَن يَتَّخِذِ ٱلشَّيْطُانَ وَلِيْتًا مِن دُونِ ٱللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا ﴿ يَعِدُهُمْ وَيُمَنِّيهِمْ وَمَا يَعِدُهُمُ ٱلشَّيْطُانُ إِلَّا عُهُرًا ﴿ وَيُمَنِّيهِمْ وَمَا يَعِدُهُمُ ٱلشَّيْطُانُ إِلَّا عُهُرًا ﴾

وَانَ لا بَعْثَ ولا حِسابَ، ﴿ وَلَا مُرَنَّهُمْ فَلَيُبَيِّكُنَ ﴾ : أُلقِي في قُلُوبِهم طُولَ الحَياةِ وَأَن لا بَعْثَ ولا حِسابَ، ﴿ وَلَا مُرنَّهُمْ فَلَيُبَيِّكُنَ ﴾ : يُقطّعُنَ ﴿ اَذَاكَ ٱلأَنْعَمِ ﴾ وقد فُعِلَ ذلك بِالبَحائِرِ، ﴿ وَلَا مُرَنَّهُمْ فَلَيُغَيِّرُكَ خَلْقَ ٱللَّهِ ﴾ : دِينَه بِالكُفرِ وإحلالِ ما حَرَّمَ وتحريمِ ذلك بِالبَحائِرِ، ﴿ وَلَا مُرَنَّهُمْ فَلَيُغَيِّرُكَ خَلْقَ ٱللَّهِ ﴾ : يَنتُه بِالكُفرِ وإحلالِ ما حَرَّمَ وتحريمِ ما أَحَلَّ، ﴿ وَمَن يَتَخِذِ ٱلشَّيْطُانَ وَلِيَّا ﴾ يَتولًا أُه ويُطِيعهُ ﴿ مِن دُونِ ٱللَّهِ ﴾ أي: غيره، ﴿ وَفَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانَا مُبِينَا ﴾ : بَيِّناً ؛ لِمَصِيرِه إلى النَّارِ المُؤبَّدةِ عليه.

﴿ يَعِدُهُمْ اللَّهُ وَلَ الْعُمُر ﴿ وَيُمَنِّيهِمْ اللَّمَالِ فِي الدُّنيا، وأَنْ لا بَعثَ ولا جَزاءَ، ﴿ وَمَا يَعِدُهُمُ ٱلشَّيْطَانُ ﴾ بِذلك ﴿ إِلَّا عُهُولًا ﴾: باطِلاً.

حاشية الصاوى\_\_

أخرجُ من ذريَّتك بعثَ النار، فيقول: يا ربِّ؛ وما بعثُ النار؟ فيقول الله تعالى: أخرِج من كلِّ ألف تسعَ مئة وتسعين، فعند ذلك تشيبُ الأطفال من شدَّة الهول»(١).

قوله: ﴿ وَلَأَضِلَّنَّهُمْ ﴾ عن الحق) أي: أُميلنَّ قلوبَهم عن طريق الهدى والرشاد.

قوله: (وقد فعل ذلك بالبحائر) جمعُ بَحيرة، وهي أن تلدَ الناقةُ أربعةَ بطون وتأتي في الخامس بذكر، فكانوا لا يحملون عليها، ولا يَأخذون نِتاجَها، ويجعلون لبنَها للطواغيت، ويشقُّون آذانَها علامةً على ذلك.

قوله: (﴿ فَلَيُعَارِثُ خَلْقُ اللَّهِ ﴾ أي: ما خلقَهُ، ومن ذلك: تغييرُ صفات نبيّنا الواقع من اليهود والنصارى، وتغييرُ كتبهم، ومن ذلك: تغييرُ الجسم بالوشم، وتغييرُ الشَّعَرِ بالوصل؛ لما في الحديث: العنَ اللهُ الواشمةَ والمستوشِمة، والواصلةَ والمستوصِلة» (٢٠).

قوله: (﴿ خُسْرَانَا مُبِينَا﴾) أي: لأنه ضيَّعَ رأسَ ماله، وهي طاعةُ الله وعبادته.

قوله: (﴿ إِلَّا غُرُورًا ﴾) أي: مُزيَّنَ الظاهر، فاسدَ الباطن.

<sup>(</sup>١) رواه البخاري (٣٣٤٨)، ومسلم (٢٢٢) من حديث أبي سعيد الخدري فتتمه.

<sup>(</sup>۲) رواه البخاري (۹۳۳)، ومسلم (۲۱۲٤).

﴿ أُوْلَتِهِكَ مَأُونَهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا يَحِيصَا ﴾: مَعدِلاً.

﴿ وَالَّذِينَ مَامَنُواْ وَعَمِلُواْ الطَّنلِحَتِ سَنَدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلأَنْهَاثُو خَالِدِينَ فِهَا آبَدُاً وَعْدَ ٱللَّهِ حَقَّاً ﴾ أي: وَعَـدَهُـم الله ذلـك وحَـقَّه حَـقًّا، ﴿ وَمَن ﴾ أي: لا أحَـدَ ﴿ أَصْدَقُ مِنَ ٱللّهِ قِيلًا ﴾ أي: قولاً.

قوله: (﴿ أُولَتَهِكَ ﴾) أي: أولياءُ الشيطان.

قوله: (معدلاً) أي: منفذاً ومهرباً.

قوله: (﴿ وَٱلَّذِينَ مَامَنُوا ﴾) بيانٌ لوعد المؤمنين إثرَ بيانِ وعيدِ الكفار.

قوله: (أي: وعدهم الله ذلك وعداً) أشارَ بذلك إلى أن (وعداً) و(حقًا) مَنصوبان بفعلين محذوفين من لفظهما، ويصحُّ أن يكون (حقًا) صفةً لـ(وعداً).

قوله: (أي: لا أحد) أشارَ بذلك إلى أن الاستفهامَ إنكاريٌّ بمعنى النفي، وهو كالدليل لما قبله.

قوله: (لما افتخر المسلمون وأهل الكتاب) أي: حيث قال المسلمون: نبيُّنا خاتمُ الأنبياء، وكتابُنا يقضي على سائر الكتب، ونحن آمنًا بكتابكم ولم تُؤمنوا بكتابنا، فنحن أولى بالله منكم، وقال أهل الكتاب: كتابُنا قبل كتابكم، ونبيُّنا قبل نبيّكم، فنحن أولى مِنكم.

وقيل: سببُ نزول الآية افتخارُ أهل الكتاب ومشركي العرب، وعليه: فلا يحتاجُ لتأويل في قوله: ﴿ يُجُنزُ بِهِ عَهِ ، بل يحملُ الجزاءُ لكلِّ من الفريقين على الخُلود في النار (١١).

قوله: (﴿ لَيْسَ﴾ الأمر منوطاً) أشارَ بذلك إلى أن اسم ﴿ لَيْسَ﴾ ضميرٌ عائدٌ على الأمر، وقوله: ﴿ إِلْمَانِيِّكُمْ ﴾ متعلِّقٌ بمحذوف خبرها؛ أي: مَنوطاً بمعنى: متعلِّقاً ومرتبطاً.

<sup>(</sup>١) روى سببي النزول الطبري في «تفسيره» (٩/ ٢٢٩) عن قتادة ومجاهد.

وَلَا نَصِيرًا ۞ وَمَن يَعْمَلْ مِنَ	لَهُ مِن دُونِ ٱللَّهِ وَلِيَّا ا	بُجْزَ بِهِ، وَلَا يَجِدُ	مَن يَعْمَلُ سُوَّءًا
• • • • • • • • • • • • • • • • • • • •	مُؤْمِنٌ فَأُوْلَتِهِكَ يَدْخُلُونَ	كَرٍ أَوْ أُنثَىٰ وَهُوَ ا	ألضَّلِحُنتِ مِن ذَح

﴿ مَن يَعْمَلُ سُوَّءًا يُجْزَ بِهِ ٤ إِمَّا في الآخِرةِ أو في الدُّنيا بِالبَلاءِ والمِحَن كما ورَد في الحَدِيث، ﴿ وَلَا يَجِدُ لَهُ مِن دُونِ ٱللَّهِ ﴾ أي: غيره ﴿ وَلِيَّا ﴾ يَحفَظُه، ﴿ وَلَا نَصِيرًا ﴾ يَمنَعُه مِنه.

قوله: (﴿ مُن يَعْمَلُ سُوَّءًا ﴾ أي: مِن مؤمن أو كافر.

قوله: (إما في الآخرة) أي: وهو محتَّمٌ في حقِّ من مات كافراً، وأمَّا من مات عاصياً ولم يتبُّ فتحتَ المشيئة.

قوله: (كما ورد في الحديث) أي: وهو أن أبا بكر لمَّا نزلت قال: يا رسولَ الله؛ وأيُّنا لم يَعمل السوءَ وإنا لمجزيُّون بكلِّ سوءٍ عملناه؟! فقال ﷺ: "أما أنت وأصحابُك المؤمنون. . فتُجزون بذلك في الدنيا، حتى تَلقوا اللهَ وليس عليكم ذنوبٌ، وأما الآخرون. . فيجتمعُ لهم ذلك حتى يُجزوا به يوم القيامة»، وفي رواية: قال أبو بكر: فمَن يَنجو مع هذا؟! فقال عليه الصلاةُ والسلام: "أما تمرضُ أو يصيبُك البلاءُ؟»، قال: بلى، قال: «هو ذلك»(١).

قوله: (﴿ وَمَن يَعْمَلُ ﴾) هذا مقابلُ قوله: ﴿ مَن يَعْمَلُ سُوَّءًا يُجْزَ بِهِ عَهِ.

قوله: (شيئاً) أشارَ بذلك إلى أن (مِنْ) للتبعيض؛ لأنه لا يمكنُ استيفاءُ جميع الأعمال الصالحة.

قوله: (﴿مِنَ ٱلصَّلِحَٰتِ﴾) الجار والمجرور متعلِّقٌ بـ(شيئاً) الذي قدَّره المفسِّر.

قوله: (هِمِن ذَكَرٍ أَوْ أُنكَى ﴾) حالٌ من الضمير في ﴿ يَعْمَلُ ﴾، وكذا قوله: ﴿ وَهُوَ مُؤْمِنُ ﴾ ، وأما الكافرُ فأعمالُهُ الصالحة ضائعةٌ ، قال تعالى: ﴿ وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُواْ مِنْ عَمَلٍ فَجَمَلْنَهُ هَبَاءُ مَنتُورًا ﴾ [الفرقان: ٢٣].

قوله: (﴿ فَأُولَيْكَ ﴾) هذه الجملةُ جوابُ الشرط.

<sup>(</sup>١) رواه أحمد في االمسندة (١/ ١١)، وانظر اللدر المنثور؛ (٢/ ١٩٦).

ٱلْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنَ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنُ وَأَتَّبَعَ مِلَّةً إِبْرَهِيمَ حَنِيفًا مَا اللَّهِ عَلَيْ اللَّهِ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْهُ وَأَتَّبَعَ مِلَّةً إِبْرَهِيمَ حَنِيفًا مُنْ اللَّهِ عَلَيْهِ وَهُو مُحْسِنُ وَأَتَّبَعَ

ـ بِالبِناء لِلمَفعولِ والفاعِل ـ ﴿ ٱلْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا ﴾: قَدْرَ نُقرةِ النَّواةِ.

وَهُوَ مُخْسِنٌ ﴾ أي: لا أَحَدَ ﴿ أَحْسَنُ دِينًا مِّمَّنَ أَسْلَمَ وَجْهَهُ ﴾ أي: انْقادَ وأخلَصَ عَمَلَه ﴿ لِنَهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ ﴾: مُوحِّدِيفًا ﴾ - حالً - حالً - حالً - حالية الصاوى \_\_\_\_\_\_\_

قوله: (بالبناء للمفعول) أي: و﴿ الْجَنَّةَ ﴾: مفعول ثان، والواو: نائب الفاعل مفعول أول؛ لأنه من: أدخلَ الرباعيِّ، فهو يَنصبُ مفعولين، وقوله: (والفاعل) أي: من: دخلَ، فهو ينصبُ مفعولاً واحداً، فمفعولُهُ ﴿ الْجَنَّةَ ﴾، والواو: فاعل، وهما قراءتان سبعيَّتان (١٠).

قوله: (﴿ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا ﴾ أي: لا ينقصون شيئاً أبداً، لا قليلاً ولا كثيراً، ويُؤخذُ من الآية: أن جزاء الأعمال الصالحة في الآخرة، وأما النّعمُ التي يُعطاها المؤمن في الدنيا من عافيةٍ ورزق وغير ذلك. . فليست جزاء الأعمال الصالحة، بل يتكفّلُ الله بها لكلِّ حيِّ في الدنيا مسلماً أو كافراً، بل بعضُ العبيد من أهل المحبة في الله لا يَنتظرُ بعمله الجنة، بل يقولون: إنما عبدناك لِذاتك لا لشيء آخر، قال: العارفُ ابنُ الفارض حين كُشِفَ له عن الجنة وما أُعِدَّ له فيها في مرضِ موته: [البسط] إنْ كانَ مَنْ زِلَتِي فِي الحُبِّ عِنْ ذَكُمُ ما قَدْ رَأَيْتُ فَقَدْ ضَيَّعْتُ أَيَّامِي (٢) قوله: (أي: لا أحد) أشارَ بذلك إلى أن الاستفهامَ إنكاريٌّ بمعنى النفى.

قوله: (﴿ مِّمَّنَ أَسْلَمَ وَجَهَهُ ﴾) أي: نفسه وذاته، وعبَّرَ عنها بالوجه؛ لأنه أشرفُ أعضاء الإنسان. قوله: (﴿ وَهُوَ مُحْسِنٌ ﴾) الجملةُ حالٌ من ضَمير ﴿ أَسْلَمَ ﴾.

قوله: (﴿وَالنَّبَعُ) إما عطفُ لازم على ملزوم، أو علَّةٍ على معلول، أو حال ثانية، والقصدُ بذلك: إقامةُ الحجَّةِ على المشركين جميعاً في عدم اتباعهم لمحمدٍ؛ لأنَّ إبراهيمَ متَّفقٌ على مَدحه حتى من اليهود والنصارى، فالمعنى: ما تقولون فيمن اتَّبعَ ملةَ إبراهيم؟ فيقولون: لا أحدَ أحسَنُ منه، فيُقال لهم: إنَّ محمداً على ملَّةِ إبراهيم، فلِمَ لمْ تتبعوه وتتركوا ما أنتم عليه من عبادة غير الله؟

<sup>(</sup>١) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وشعبة بضم الياء: يُدْخَلُون، والباقون بفتحها. انظر «السراج المنير» (١/ ٣٣٤).

<sup>(</sup>٢) انظر «ديوانه» (ص٢٠٦)، ومطلع القصيدة:

أي: مائِلاً عن الأديانِ كُلِّها إلى الدِّين القَيِّمِ، ﴿وَٱتَّغَذَ ٱللَّهُ إِبْرَهِيمَ خَلِيلًا﴾: صَفِيًّا خالِصَ المَحبَّة لَه.

﴿ وَلِلَّهِ مَا فِي اَلسَمَوَتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ مُلكاً وخَلْقاً وعَبِيداً، ﴿ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّي شَيْءٍ تَجِيطًا ﴾ عِلماً وقُدرةً، أي: لَم يَزَل مُتَّصِفاً بِذلك.

﴿ وَيَسْتَفَتُونَكَ ﴾: يَطلُبُون مِنك الفَتوَى ﴿ فِ ﴾ شَأْنِ ﴿ النِّكَآءِ ﴾ ومِيراثِهِنَّ، ﴿ قُلِ ﴾ حاشية الصاوي \_\_\_\_\_\_

قوله: (حال) أي: إما من ضمير (اتبع)، أو من (إبراهيم)، ولصحَّةِ هذين المعنيين أجملَ المفسِّرُ في الحال.

قوله: (خالص المحبة له) أي: لم يجعَلْ في قلبه غيرَ محبة ربّه؛ لتخللها في حُشاشتِهِ وانطباعها في حُشاشتِهِ وانطباعها في مهجته، وقوله: ﴿وَالْمَخَذَ اللّهُ لِإِرْهِيمَ خَلِيلًا﴾ كالدليل لما قبله؛ أي: مَن اتخذه اللهُ خليلاً فهو جديرٌ بأن نتّبَعَ ملّتَهُ.

قوله: (﴿ وَلِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَاوَتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضَ ﴾ هذا دليلٌ لما تقدَّمَ؛ أي: حيث كانت السموات وما فيها والأرض وما فيها لله وحدَه ولا مشاركَ له في شيء من ذلك. . فما معنى إشراكِ مَنْ لا يملكُ لنفسه شيئًا مع مَنْ له جميعُ المخلوقات وهو آخذٌ بِناصيتها ؟ وقيل: أتى بهذه الآية ؛ دفعاً لما يُتوهّم أن اتخاذَ إبراهيم خليلاً عن احتياج كما هو شأنُ الآدميين، بل ذلك من فضله وكرمه.

قوله: (علماً وقدرة) أشارَ بذلك لقولين في تفسير قوله: ﴿يُحِيطًا﴾؛ قيل: علماً، وقيل: قدرة، وكلٌّ صحيحٌ.

قوله: (أي: لم يزل) أشارَ بذلك إلى أن (كان) لِلاستمرار، لا للانقطاع.

قوله: (يطلبون منك الفتوى) أي: بيانُ ما حكمَ اللهُ به في شأنهنَّ، والفتوى: بالواو فتُفتح الفاء، وبالياء فتضم، وجمعها: فتاوي بكسر الواو، ويجوزُ الفتحُ للخفة.

قوله: (﴿ فِي ﴾ شَأَن ﴿ ٱللِّنَــَآءِ ﴾) أي: ما يتعلَّقُ بهنَّ من دفع المهر لهنَّ وعدم إيذائيهنَّ.

قوله: (وميراثهنَّ) عطفُ خاصٌّ؛ ردًّا على من كان يَمنعه من الجاهلية.

الله يُفتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي ٱلْكِتَابِ فِي يَتَامَى ٱلنِسَآءِ ٱلَّذِي لَا تُؤْتُونَهُنَ مَا كُيْبَ لَهُنَّ وَتَرْغَبُونَ أَن تَنكِحُوهُنَّ ......

قوله: (﴿ يُفْتِيكُمْ ﴾) أي: يبينُ لكم تلك الأحكام.

قوله: (﴿ وَمَا يُتَلَىٰ عَلَيْكُمْ ﴾) يحتملُ أن (ما) معطوفٌ على لفظ الجلالة، أو على الضمير المستتر في ﴿ يُفْتِيكُمْ ﴾، والفاصلُ موجودٌ وهو الكافُ؛ لقول ابن مالك: [الرجز]

وَإِنْ عَلَى ضَمِيرِ رَفْعٍ مُتَّصِلْ عَطَفْتَ فَافْصِلْ بِالضَّمِيرِ المُنْفَصِلْ وَالْمُنْفَصِلْ وَالْمُنْفِيلِ وَالْمُنْفَصِلْ وَالْمُنْفَعِلْ وَالْمُنْفَصِلْ وَالْمُنْفَعِلْ وَاللَّهِ وَاللَّهُ وَاللَّهِ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَلَّهِ وَاللَّهِ وَلَّهِ وَاللَّهِ وَلَّهِ وَاللَّهِ وَلَّهِ وَاللَّهِ وَلَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللّ

وعلى كلِّ: فيكون المفتي اثنين: الله سبحانه وتعالى وكتابُهُ، والتغايرُ بالاعتبار، فالمعنى: يُفتيكم بنفسه على لسان نبيِّه، وبكتابه على لسان نبيِّه، فتأمَّلْ، وفيه مزيدُ اعتناءٍ بتلك الفتوى.

قوله: (من آية الميراث) أي: وهي قوله تعالى: ﴿يُوصِيكُرُ اللّهُ فِي آوُلَدِكُمْ . . ﴾ الآيات، وكذلك الوصيةُ التي تقدَّمت في أوائل السورة؛ كقوله: ﴿وَعَاشِرُوهُنَّ بِٱلْمَعْرُوفِ فَإِن كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَىٰ أَن تَكْرَهُواْ شَيْئًا وَيَجْعَلَ ٱللّهُ فِيهِ خَيْرًا كَيْرَاكُ [النساء: ١٩]، فالمناسبُ للمفسِّر ألاَّ يقتصرَ على آية الميراث.

قوله: (ويفتيكم أيضاً) أشارَ بذلك إلى أن قوله: ﴿ فِي يَتَنَى ٱلنِسَاءِ ﴾ متعلِّقٌ بمحذوف معطوف على الضمير في قوله: ﴿ فِيهِنَ ﴾ ، والعاطفُ محذوف، التقديرُ: اللهُ وكتابُهُ يُفتيكم في شأن النساء عموماً ، واللهُ وكتابُهُ يفتيكم في يتامى النساء، فهو من عطف الخاصِّ على العامِّ، والنكتةُ: الاعتناءُ بشأنهنَّ.

قوله: (﴿ فِي يَتَكَمَى ٱلنِّسَاءِ ﴾) الإضافةُ على معنى (مِنْ) أي: اليتامي من النساء، أو من إضافة الصفة للموصوف؛ أي: النساء اليتامي.

قوله: (من الميراث) أي: وباقي الحقوق كالمهور.

قوله: (عن ﴿أَن تَنكِمُوهُنَّ﴾) معلومٌ أن حذف الجارِّ مع (أنَّ) و(أنْ) مطَّرد، وإنما قدَّرَ (عن)؛

<sup>(</sup>١) قالخلاصة؛ (باب: عطف النسق).

### وَٱلْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ ٱلْوِلْدَانِ

لِدَمامَتِهنَّ، وتَعضُلُوهُنَّ أَن يَتزوَّجنَ طَمَعاً في مِيراثِهنَّ، أي: يُفتِيكُم أَن لا تَفعَلُوا ذلكَ، ﴿وَ﴾ في ﴿ٱلْمُسْتَضَمَفِينَ﴾ الصِّغارِ ﴿مِنَ ٱلْوِلْدَانِ﴾ أَن تُعطُوهُم حُقُوقَهم، ..........

إشارةً إلى أن الرغبة بمعنى: الزهد، فتتعدَّى بـ(عن)، وبعضُهم قدَّر (في)؛ إشارةً إلى أن الرغبة بمعنى: الحب، والمعنى تحبُّون وترغبون في نكاحهنَّ لمالِهنَّ، ولولا ذلك ما تزوجتموهنَّ، وهو مذمومٌ أيضاً، بل الواجبُ تقوى الله فيهنَّ؛ فإنَّ أكلَ مالِ اليتيم فيه الوعيدُ الشديد فضلاً عن كون البيم امرأة لا ناصرَ لها، روى مسلم عن عائشة قالت: (هذه اليتيمةُ تكون في حِجْرِ وليِّها، فيرغبُ في جمالها ومالها ويريدُ أن ينقصَ صداقها، فنُهُوا عن نكاحهن إلا أن يقسطوا لهن في إكمال الصداق، وأمروا بنكاح من سواهن، قالت عائشة في الله عن الناسُ رسولَ الله، فأنزل الله عزَّ وجل: ﴿وَرَسَتُهُونَ أَن تَنكِحُوهُنَ ﴾، فبيَّنَ لهم أن اليتيمة إذا كانت وجل: ﴿وَرَسَتُهُونَ أَن تَنكِحُوهُنَ ﴾، فبيَّنَ لهم أن اليتيمة إذا كانت مرغوباً عنها فات جمال ومال رَغبوا في نكاحها ولم يلحقوها بسنتها في إكمال الصداق، وإذا كانت مرغوباً عنها في قلّة المال والجمال تركوها والتمسُوا غيرَها، قال: فكما يتركونها حين يرغبون عنها فليس لهم أن ينكحوها إذا رغبوا فيها إلا أن يقسطوا لها ويعطوها حقّها الأوفى من الصداق)(١٠)، وقد تقدَّمَ بسطُ ذلك أوَّلَ السورة.

قوله: (لدمامتهنَّ) أي: فَقرهنَّ (٢).

قوله: (وتعضلوهن) أي: تمنعُوهن، وهذا التخويفُ للأولياء كما هو مقتضى المفسِّر، وفي الحقيقة هو عامٌّ للأولياء ومن يتزوَّجُ بها، فتخويفُ الوليِّ من حيث عضلُهُنَّ عن الزواج لأخذ مالهنَّ، وتخويفُ الزوج من حيث تزوجُها لأخذِ مالها أو بغير مهر مثلِها وعدمِ إعطائها إيَّاه، وبالجملة: فلا يجوزُ لوليٍّ ولا زوجٍ أكلُ مال اليتيم ميراثاً أو مهراً.

قوله: (﴿ وَٱلْمُسْتَضَّعَفِينَ ﴾) معطوف على ﴿ يَتَنَّمَى ﴾ عطف عامٌّ على خاص.

قوله: ﴿ مِنَ الْوِلْدَانِ ﴾ أي: ذكوراً وإناثاً، وكانوا في الجاهلية لا يورِّثون الصبيان مطلقاً ولا النساء، وإنَّما كانوا يقولون: لا نورِّثُ إلا مَنْ يحمي الحوزةَ ويذبُّ عن الحُرَم، فيحرمون المرأةَ والصبيَّ.

<sup>(</sup>١) رواه البخاري (٢٤٩٤)، ومسلم (٣٠١٨).

<sup>(</sup>٢) كذا في النسخ، ولعلها: (أي: وفقرهن) أي: مع دمامتهنَّ، وإلًّا. . فالدمامة: قُبح المنظر وصغر الجسم.

وَأَن تَقُومُوا لِلْيَتَنَكَىٰ بِٱلْقِسْطِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ ٱللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا ﴿ وَإِن آمْرَا أَهُ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضَا .....

﴿وَ﴾ يَأْمُرُكُم ﴿أَنْ تَقُومُواْ لِلْيَتَكَنَىٰ بِٱلْقِسْطِۚ﴾: بِالعَدلِ في المِيراث والمَهرِ، ﴿وَمَا تَفْعَلُواْ مِنْ خَيْرِ فَإِنَّ ٱللَّهَ كَانَ بِهِ، عَلِيمًا﴾ فيُجازِيكُم به.

قوله: (﴿ وَأَن تَقُومُوا لِلْيَتَكَمَى ﴾) معطوف على قوله: ﴿ فِي يَتَكَمَى من عطف العامِّ أيضاً، ويصحُّ نصبُهُ بإضمار فعل، وهو الذي مشى عليه المفسِّرُ بقوله: (ويأمركم)، وهو خطابٌ للأولياء والحكَّام، والمرادُ باليتامي مطلقاً ذكوراً أو إناثاً.

قوله: (﴿مِنْ خَيْرِ﴾) بيانٌ لـ(ما).

قوله: (مرفوع بفعل يفسِّرُه ﴿ غَافَتُ ﴾ أي: فهو من باب الاشتغال، ولا يصحُّ جعلُهُ مبتداً؛ لأنَّ أَداةَ الشرط لا يليها إلا الفعل ولو تقديراً، ونظيره: ﴿ وَإِنْ أَحَدُّ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ٱسْتَجَارَكَ ﴾ [التوبة: ٦].

قوله: (﴿ خَافَتُ﴾) الخوفُ: توقُّعُ الأمر المكروه، فقوله: (توقعت) أي: انتظرَتْهُ.

قوله: (زوجها) أي: ويُقال له: سيِّد أيضاً، قال تعالى: ﴿وَأَلْفَيَا سَيِّدَهَا﴾ [يوسف: ٢٥]، والسيِّدُ والبعلُ مختصَّان بالرجل، والزوجُ كما يطلقُ على الرجل يطلقُ على المرأة.

قوله: (بترك مضاجعتها) الباءُ: سببيَّة، والمرادُ بالترك: التقليلُ من ذلك.

قوله: (والتقصير في نفقتها) أي: التقليل منها مع كونه لم يكن تركَ الحقوقَ الواجبةَ، وإلا.. فصلحُهُ بالمال على ترك الحقوق الواجبة يحرمُ عليه، ولا يحلُّ له أخذه مع أن الموضوعَ أنه لا جُناحَ عليه ولا عليها فيه، فتأمَّلُ.

قوله: (وطموح عينه) أي: تلفُّتِهِ ونظرِهِ إلى غيرها.

قوله: (إلى أجمل منها) أي: ولو بحسب ما عنده.

قوله: (﴿ أَوْ اِعْرَاضًا ﴾ معطوفٌ على ﴿ نُشُوزًا ﴾ ، والمرادُ بالإعراض عنها بوجهه: عدمُ البشاشة معها، ولقاؤها بوجهِ عبوس، قال الشاعر: [الطوبل]

## فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَن يُصَلِحًا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصَّلَحُ خَيْرٌ

﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَن يَصَلَحَا﴾ - فِيه إدغامُ التَّاء في الأصلِ في الصَّاد، وفي قِراءة: ﴿ يُصَلِحًا ﴾ مِن (أصلَحَ) - ﴿ بَيْنَهُمَا صُلْحًا ﴾ في القَسْم والنَّفَقةِ، بِأَن تَترُكَ لَه شَيئاً طَلَباً لِبَقاءِ الصُّحبةِ، فإنْ رَضِيَت بِذلك، وإلَّا فعلى الزَّوجِ أَن يُوَفِّيَها حَقَّها أُو يُفارِقَها، ﴿ وَالصَّلَهُ عَلَى الزَّوجِ أَن يُوَفِّيَها حَقَّها أُو يُفارِقَها، ﴿ وَالصَّلَهُ عَلَى الزَّوجِ أَن يُوفِي بَيانِ ما جُبِلَ عليه الإنسانُ: عَلَيه الإنسانُ: حاشية الصاوى

وَلِلْغَدْدِ عَيْنٌ لَنْ تَزالَ عَبُوسَةً وَعَيْنُ الرِّضَا مَكْحُولَةٌ بِالتَّبَسُّم (١)

قوله: (﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا ﴾ أي: لا إثم في ذلك على المرأة إذا صالحته على ترك القَسْم أو النفقة أو الكسوة، ولا على الرجل في قبول ذلك منها، ونفي الجُناح عن الرجل ظاهرٌ؛ لأنه يأخذُ منها شيئاً، فهو مَظِنَّةُ الجُناح، وأما نفيُ الجُناح عن المرأة.. فمن حيث دفعُ ذلك؛ لأنه ربَّما يُقال: إنه كالرِّبا؛ فإنه حرامٌ على الدافع والآخذ.

قوله: (فيه إدغام التاء) أي: بعد قلبِها صاداً وتسكينها.

قوله: (وفي قراءة: ﴿أَن يُصَٰلِحَا﴾) أي: وهي سبعيَّة أيضاً (٢)، وقوله: (﴿صُلْحَاً﴾) مفعولٌ مطلق على كلا القراءتين، ويصحُّ على القراءة الثانية جعلهُ مفعولاً به إن ضُمِّنَ ﴿يُصَٰلِحَا﴾ معنى (يُوقعا)، وقوله: (﴿بَيْنَهُمَا﴾) حالٌ من قوله: ﴿صُلْحَاً﴾؛ لأنه نعتُ نكرةٍ قُدِّمَ عليها، وأقحمَهُ إشارةً إلى أنه يَنبغي أن يكونَ ذلك الصلحُ سرَّا لا يطلعُ عليه أهلُهما.

قوله: (بأن تترك له شيئاً) أي: ممَّا لها عليه من الحقوق؛ كالنفقة والكسوة والمبيت.

قوله: (إن رضيت بذلك) جوابُ الشرط محذوفٌ، تقديرُهُ: لزمَها ذلك.

قوله: (﴿ وَالصَّلَحُ خَيْرٌ ﴾) هذه الآية كالتي بعدَها معترضة بين جملة الشرط الأولى والثانية، وقوله: ﴿ خَيْرُ ﴾ اسم تفضيل، والمفضَّلُ عليه محذوفٌ قدَّرَهُ المفسِّرُ بقوله: (من الفرقة)، لا يُقالُ: الفرقة لا خير فيها، إلا أن يُقال: قد يكونُ في الفرقة خيرٌ أيضاً، لكنه متوهَّمٌ، وأما خيريةُ الصلح محقَّقةٌ، وقيل: إنه ليس على بابه، بل المعنى: الصلحُ خيرٌ من الخيور؛ كما أن النشوزَ شرَّ من الشرور.

<sup>(</sup>١) ﴿ روض الأخيار المنتخب من ربيع الأبرار \* (ص٣٨٢) دون نسبة.

<sup>(</sup>٢) قرأ الكوفيون: (يُصْلحا)، والباقون: (يَصَّالحا) بتشديد الصاد بعدها ألف. انظر اللدر المصون، (٤/ ١٠٨).

وَأُحْضِرَتِ الْأَنفُسُ الشُّحُّ وَإِن تُحْسِنُوا وَتَنَّقُوا فَإِنَ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿ وَلَا تَصْرَتُ اللَّهِ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿ وَلَا تَصْرَبُ اللّهِ عَلَى اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

﴿ وَأَحْضِرَتِ ٱلْأَنفُسُ ٱلشَّحِ ﴾: شِدَّةَ البُخلِ، أي: جُبِلَت علَيهِ فَكَأَنَّها حَاضِرَتُه لا تَغِيبُ عنه، المعنَى: أنَّ المَرأَة لا تَكَادُ تَسمَحُ بِنَصِيبِها مِن زَوجِها، والرَّجُلُ لا يَكَاد يَسمَح علَيها بِنَفسِه إذا أَحبَّ غيرَها، ﴿ وَإِن تُحْسِنُوا ﴾ عِشرةَ النِّساءِ ﴿ وَتَتَقُوا ﴾ الجَورَ علَيهِنَّ، ﴿ فَإِنَ ٱللّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَيرًا ﴾ فيُجازِيكُم بِه.

﴿ وَلَن تَسْتَطِيعُواْ أَن تَعْدِلُواْ ﴾: تُسَوُّوا ﴿ يَيْنَ ٱلنِّسَآءِ ﴾ في المَحبَّةِ ﴿ وَلَوْ حَرَضتُمْ ﴾ على ذَلك، ﴿ فَلَا تَعِيلُواْ كُلَ ٱلْمَيْلِ ﴾ إلى التي تُحِبُّونها في القَسْم والنَّفَقةِ، حاشية الصاوي\_\_\_\_\_

قوله: (﴿ وَأُحْضِرَتِ ٱلْأَنفُسُ ٱلشَّحَ ﴾ ﴿ ٱلْأَنفُسُ ﴾: نائبُ فاعل (أحضرت) مفعول أول، و﴿ ٱلشَّحَ ﴾: مفعولٌ ثانٍ، والمعنى: أحضرَ اللهُ الأنفسَ الشحَّ؛ أي: جبلها عليه، فمتى تعلَّقت الأنفسُ بشيء.. فلا ترجعُ عنه إلا بمشقَّة.

قوله: (والمعنى) أي: المرادُ من الآية، وفي ذلك ترغيبٌ في الصلحِ وتركِ هوى النفس.

قوله: (عشرة النساء) قدَّرَهُ؛ إشارةً إلى أن مفعول ﴿ تُحْسِتُواْ ﴾ محذوفٌ.

قوله: ﴿ ﴿ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ أي: بعملكم مع النساء خيراً أو شرًّا.

قوله: (في المحبَّة) أي: والمحادثة والمضاجَعة.

قوله: (﴿ فَكَلَا تَمِيلُوا ﴾ أي: فلا تعرضوا كلَّ الإعراض، بل يلزمُكم العدلُ في المبيت، وتركُهُ حرامٌ؛ لما في الحديث: «مَنْ لمْ يعدلْ بين نسائِهِ جاءَ يومَ القيامة وشقُّه ساقط» (١)، وأما الميلُ القلبي إحداهما.. فلا حرجَ فيه؛ ولِذا قال عليه الصلاة والسلام: «اللهمَّ؛ إن هذا قسمي فيما أملكُ، فلا تؤاخذني فيما لا أملِك» (٢).

<sup>(</sup>١) رواه أبو داوود (٢١٣٣)، والترمذي (١١٤١) من حديث أبي هريرة ﴿عُنْهُمْ،

 <sup>(</sup>۲) رواه أبو داوود (۲۱۳٤)، والترمذي (۱۱٤۰)، والنسائي (۷/ ۱۳)، وابن ماجه (۱۹۷۱) من حديث أم المؤمنين
 عائشة پيئ.

﴿ فَتَذَرُوهَا ﴾ أي: تَتَرُكُوا المُمالَ عنها ﴿ كَاللَّمُعَلَّقَةً ﴾ الَّتِي لا هي أيِّمٌ ولا هي ذاتُ بَعلٍ ، ﴿ وَإِن تُصَّلِحُوا ﴾ إِلعَدلِ في القَسْمِ ﴿ وَتَتَقُوا ﴾ الجَورَ ، ﴿ فَإِنَ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا ﴾ لِما في قَلبِكُم مِن المَيل ، ﴿ رَحِيمًا ﴾ بِكُم في ذَلك .

﴿ وَإِن يَنْفَرَقَا﴾ أي: الزَّوجانِ بِالطَّلاق، ﴿ يُغْنِ اللَّهُ كُلَّا﴾ عن صاحِبِه ﴿ مِن سَعَيَهُ عَن صاحِبِه سَعَتِهِ ﴿ هُ أَي: فَضلِهِ، بِأَن يَرزُقُها زَوجاً غَيرَه ويَرزُقَه غَيرَها، ﴿ وَكَانَ اللَّهُ وَسِعًا ﴾ لِخَلقِه في الفَضل، ﴿ حَكِيمًا ﴾ فِيما دَبَّرَه لهم.

﴿ وَلِلَّهِ مِنَا فِي السَّمَوَتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَقَدْ وَصَيْنَا الَّذِينَ أُونُواْ الْكِنْبَ بِمعنَى الكُتُب ﴿ وَمِن قَبْلِكُمْ ﴾ يا أهلَ القُرآنِ ﴿ أَن ﴾ أي: اليَهُودَ والنَّصارَى ﴿ وَإِيَّاكُمْ ﴾ يا أهلَ القُرآنِ ﴿ أَن ﴾ أي: بِأَنْ ﴿ اتَّقُوا اللَّهُ ﴾ : خافُوا عِقابَه بِأَن تُطِيعُوه، ﴿ وَ ﴾ قُلنا لَهُم ولَكُم: ﴿ إِن تَكَفُرُوا ﴾ بِما وُصِّيتُم بِه ﴿ فَإِن اللَّهُ مَ اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ خَلْقاً ومُلكاً وعَبِيداً ؛

حاشية الصاوي\_

قوله: (الممال عليها) على بمعنى: عن؛ أي: الممال عنها، بمعنى: المبغُوضة.

قوله: ﴿ كَاللَّمَلَقَةَ ﴾ الكافُ: بمعنى: مثل، مفعولٌ ثانٍ لـ(تذروا)، والهاء: مفعولٌ أول؛ لأنها إذا كانت بمعنى (ترك) تنصبُ مفعولَين.

قوله: (التي لا هي أيم) الأيِّمُ هي: التي لا زوجَ لها، كان سبقَ لها زوجٌ أو لم تتزوَّجْ أصلاً.

قُولُه: ﴿ ﴿ وَإِن يَنْفَرَّقَا ﴾ ) مقابلٌ بقوله: ﴿ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَاۤ أَن يُصّلِحَا ﴾ .

قوله: (بأن يرزقها زوجاً غيره) أي: وإن كان لأحدهما عِشقٌ في الآخر يُغنيه اللهُ بأن يبردَ قلبَهُ من ذلك.

قوله: (في الفضل) متعلِّقٌ بـ﴿وَاسِعًا﴾.

قوله: ﴿ ﴿ وَلِلَّهِ مَـٰكَا فِي ٱلسَّمَوَتِ ﴾ . . . إلخ) هذا كالعلَّة والدليل لقوله: ﴿ وَكَانَ ٱللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا ﴾ .

فلا يَضُرُّه كُفرُكُم، ﴿وَكَانَ ٱللَّهُ غَنِيًّا ﴾ عَن خَلقِه وعِبادَتِهم، ﴿حَمِيدًا ﴾: مَحمُوداً في صُنعِه بِهم.

﴿ وَلِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَوَاتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ كَرَّره تَأْكِيداً لِتَقرِيرِ مُوجِب التَّقوَى، ﴿ وَكَفَىٰ إِلَيْهِ وَكِفَىٰ اللَّهِ وَكِفَىٰ اللَّهِ وَكِفَىٰ اللَّهِ وَكِيلًا ﴾: شَهِيداً بِأَنَّ ما فيهما لَه.

﴿ إِن يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ يَا ﴿ أَيُّهَا ٱلنَّاسُ وَيَأْتِ بِعَاخَرِينَ ﴾ بَدَلَكم، ﴿ وَكَانَ ٱللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا ﴾ .

﴿ لَهُ مَن كَانَ يُرِيدُ ﴾ بِعَمَلِه ﴿ فَوَابَ ٱلدُّنْيَا فَعِندَ ٱللَّهِ ثَوَابُ ٱلدُّنْيَا وَٱلْآخِرَةِ ﴾ لِمَن أرادَه لا عِندَ غَيرِه، فلِمَ يَطلُبُ أَحَدَهُما الأخَسَّ؟ وهَلَّا طَلَبَ الأعلَى بِإخلاصِه لَه، حيثُ كانَ مَطلَبُهُ لا يُوجَد إلَّا عِندَه، ﴿ وَكَانَ ٱللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴾.

#### حاشية الصاوي\_

قوله: (فلا يضرُّه كفرُكم) أي: فليس أمرُهم بالطاعة عن احتياج، تنزَّهَ اللهُ عن أن يصلَ له نفعٌ من طاعتهم، أو ضرُّ من كفرهم، وهذا هو جوابُ الشرط، وقوله: ﴿ فَإِنَّ لِللَّهِ مَا فِي اَلسَّمَوَتِ وَمَا فِي ٱلأَرْضِ ﴾ دليلُ الجواب.

قوله: ﴿ وَيَأْتِ يَشَأَ يُذَهِبَكُمْ ﴾ أي: يستأصلكم بالمرَّة، وقوله: ﴿ وَيَأْتِ بِتَاخَرِينَ ﴾ أي: بقوم آخرِين دفعةً مكانكم.

قوله: (﴿ مَن كَانَ يُرِيدُ قُوَابَ اَلدُّنْيَا﴾) جوابُ الشرط محذوف، تقديرُهُ: فقد ساءَ عمله وخابَ نظره، وقوله: (﴿ فَعَينَدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ﴾) مرتَّبٌ على محذوف، التقديرُ: فلا يقصِرْ نظرَهُ وطلبَهُ على أحدهما، فعند الله... إلخ.

قوله: (لمن أراده) متعلقٌ بقوله: ﴿ فَعِندَ اللَّهِ ثُوَابُ ٱلدُّنِّيَا وَٱلْآخِرَةِ ﴾، وهذا معنى قَوله تعالى: ﴿ فَعِنكَ اللَّهِ مَن اللَّهُ عَلَيْ مَن اللَّهُ عَلَيْ مَن اللَّهُ عَلَيْ مَن اللَّهُ عَلَيْ مَن اللَّهُ عَلَيْ مَن اللَّهُ عَلَيْ مَن اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ مَن اللَّهُ عَلَيْ مَن اللَّهُ عَلَيْ مَن اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُوا اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُوا اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلْكُونُ عَلَيْكُ نُ اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُوا عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْكُونُ اللَّهُ عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْكُ عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْكُوا عَلَيْكُ عَلَيْكُوا عَلَ

قوله: (وهلًا طلبَ الأعلى بإخلاصه) أي: فالواجبُ على المكلَّف ألَّا يطلبَ بعمله الصالح إلا الآخرة؛ لأنَّ الدنيا مضمونةٌ لكلِّ حيوان.

## يَّأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِٱلْقِسْطِ شُهَدَآءَ بِلَهِ وَلَوْ عَلَىٰٓ أَنفُسِكُمْ .

وَآ ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّمِينَ ﴾ : قائِمِين ﴿ يِالْقِسْطِ ﴾ : بِالعَدلِ، ﴿ شُهَدَاءَ ﴾ بِالحَقِّ ﴿ لِللَّهِ وَلَوَ ﴾ كانَت الشَّهادةُ ﴿ عَلَى أَنفُسِكُمْ ﴾ ، فاشهَدُوا عليها بِأن تُقِرُّوا بِالحقِّ ولا تَكتُمُوهُ ، . . . حاشية الصاوى \_\_\_\_\_\_

قوله: ﴿ ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ ) قيل: سببُ نزولها: أن غنيًّا وفقيراً اختصما إلى رسول الله ﷺ، وكان النبيُّ يرى أن الفقيرَ لا يظلمُ الغنيَّ، فنزلت الآية، فالخطابُ للنبيِّ وأمَّتِهِ (١).

قوله: (قائمين) هذا بيانٌ لأصل المادة، وإلا.. فالمرادُ: مُديمين القيام؛ لأنَّ صيغةَ المبالغة لا تتحقَّقُ إلا بالدوام على القيام.

قوله: (﴿ بِالْقِسْطِ ﴾ يُقال: قَسَط يقسِطُ: جارَ وعَدَل (٢)، والمرادُ هنا: العدلُ بقرينة المقام، وأما أقسطَ فمعناه. عَدَلَ لا غير، واسم الفاعل من الأول: قاسط، ومن الثاني: مُقسِط، وقوله: (﴿ شُهَدَآءَ ﴾) خبرٌ ثانٍ لـ كُونُوا ﴾، والواو: اسمها، و﴿ قَوَمِينَ ﴾: خبرٌ أول.

قوله: (بالحق) أي: لا بالباطل، فلا تجوزُ الشهادة به، وقوله: (﴿ لِلَّهِ ﴾ أي: لمحضِ وجهه، لا لغرض آخر.

قوله: (﴿ وَلَوْ عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ ﴾) الجار والمجرور متعلِّقٌ بمحذوف خبر لـ (كان) المحذوفة؛ لأنَّ حذف (كان) مع اسمها بعد (لو) كثيرٌ، قال ابن مالك: [الرجز]

وَيَحْدِذُفُونَ الله الله ويُدِبُ أَنَّ وَاللَوْ الله وَلَا الله الله وَاللَوْ الله الله وَالله وَال

قوله: (بأن تقرُّوا بالحق) أي: فالمرادُ بالشهادة: الإقرارُ، ويحتملُ أن تكونَ الشهادةُ على حقيقتها، وهي الإخبارُ عن الغير بأمر؛ كأن يكونَ شاهداً على ابنه مثلاً بحقِّ، فالواجبُ أداؤُها ولو حصلَ منها ضررٌ للنفس<sup>(٤)</sup>.

<sup>(</sup>١) رواه الطبري في «تفسيره» (٣٠٣/٩) عن السدِّي.

<sup>(</sup>٢) فهو ضدٌّ، وانظر «المصباح المنير» (ق س ط).

<sup>(</sup>٣) (الخلاصة): (باب كان وأخواتها).

<sup>(</sup>٤) وكان متعلقاً بالغير، وإلا فلو كانت الشهادة له وعليه ولا تعلُّق للغير بها. . فالسترُّ أولى.

دِلُوا	تَعَ	أَن	رکٽ	آلهَ	عُوا	تَتَّ	فَلا	ا ج	<u>آ</u> ؤلی	فَٱللَّهُ	فَقِيرًا	ا أَوْ	غَنِيًّ	، يَكُنُ	إِن	وَٱلاَّ قَرَبِينَ	ألْوَالِدَيْنِ	أَوِ
										<b></b>							، تَلُوْءَا	وَإِذ

﴿ أُو ﴾ على ﴿ ٱلْوَالِدَيْنِ وَٱلْأَقَرِبِينَ إِن يَكُنُ ﴾ المَشهُودُ عليهِ ﴿ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَأَلَّهُ أَوْلَى بِهِمًّا ﴾ مِنكُم وأعلَمُ بِمَصالِحِهما، ﴿ فَلَا تَتَّبِعُوا ٱلْهَوَىٰ ﴾ في شَهادتِكُم، بِأَن تُحابُوا الغَنِيَّ لِرِضاهُ، أو الفَقيرَ رَحمةً لَه لِـ ﴿ أَن ﴾ لا ﴿ تَعْدِلُوا أَ ﴾: تَمِيلُوا عَن الحقِّ، ﴿ وَإِن تَلْوُ ا ﴾: تُحَرِّفُوا الشُّهادةَ ـ وفي قِراءةٍ: بِحذفِ الواو الأُولَى تَخفِيفاً ـ حاشية الصاوى

قوله: ﴿ ﴿ أَوِ ٱلْوَلِدَيْنِ ﴾ ) في حيِّز المبالغة، ولا عبرةَ بغضبهما حينئذٍ إذا كان الولدُ شاهداً عليهما

قوله: ﴿ ﴿إِن يَكُنُّ ﴾ المَشهود عليه) أي: من الوالدين والأقربِين والأجانب.

قوله: (﴿ فَاللَّهُ أُولَىٰ بِهِمَّا ﴾) استُشكل تثنية الضمير مع كون العطف بـ(أو)، وأجيبَ: بأن الضميرَ ليس عائداً على الغني والفقير المتقدِّمَيْن، بل هو عائدٌ على جنسهما المدلول عليه بالمذكورَيْن، ويدلُّ على ذلك قراءةُ أُبَيِّ: (فاللهُ أولى بهم)، وأجيبَ أيضاً: بأن (أو) للتقسيم للمشهود له والمشهود عليه؛ لأنهما إما أن يكونا غنيَّين أو فقيرين، أو المشهودُ له غنيًّا والمشهودُ عليه فقيراً، أو بالعكس، فالضميرُ في الحقيقة عائدٌ على المشهود له والمشهود عليه، وقد يُجاب أيضاً: بأن (أو) بمعنى الواو.

قوله: (لرضاه) أي: الغنيّ، فربما واساكم، وقوله: (بأن تحابوا) تصويرٌ للمَنفى.

قوله: (له أَنَ ﴾ لا ﴿ تَعَدِلُوا ﴾) تعليلٌ للنهي؛ لأنَّ من اتبع الهوى فقد اتَّصف بالجور، ومن تركَ اتباعه فلا يتصفُ به، فيصيرُ المعنى: انتهوا عن اتباع الهوى لأجل ألَّا يحصلَ منكم جَوْرٌ، وهذا ما مشى عليه المفسِّرُ من أن العدلَ بمعنى: الجَوْرِ، فاحتاجَ إلى تقديره: لا، وقال في «الكشاف»: إن العدلَ ضدُّ الجور، وعليه: فليس فيه تقديرُ (لا)، ويصير المعنى: انتهوا عن اتباع الهوى لأجل اتِّصافكم بالعدل، وكلُّ صحيحٌ، والثاني أقربُ؛ لعدم الكُلفة. (١)

قوله: (تُحرفوا الشهادة) أي: بأن يشهدَ على خلاف ما يعلمُ من الدعوى.

قوله: (وفي قراءة) أي: وهي سبعيَّةٌ أيضاً (٢)، وأصلُ تَلوون: تَلْويُون، استثقلت الضمةُ

<sup>(</sup>١) ﴿ الكشاف ١ (١/ ٥٧٥) على الاحتمال.

<sup>(</sup>٢) قرأ ابن عامر وحمزة: (تَلُوا) وزان: (تَفُوا)، والباقون: (تَلْوُوا) وزان (تَفَعُوا). انظر «الدر المصون» (٤/ ١١٨).

أَوْ تُعْرِضُواْ فَإِنَّ ٱللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿ يَثَاثَهُمَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ مَامِنُوا بِٱللَّهِ وَرَسُولِهِ. وَٱلْكِئْتِ ٱلَّذِي نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِ. وَٱلْكِئْبِ ٱلَّذِيّ أَنزَلَ مِن قَبْلُ .......

﴿ أَوْ تُعْرِضُوا ﴾ عن أدائِها، ﴿ فَإِنَّ ٱللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴾ فيُجازِيكُم بِه.

﴿ يَا أَيُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا الْمَانُوا اللهُ الْمِنُوا على الإيمانِ ﴿ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِنَابِ الَّذِي الَّذِي اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ وَاللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى الرُّسُل لَيْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا

حاشية الصاوي\_\_

على الياء، فنقلت للواو قبلها بعد سلب حركتها، فحُذفت الياءُ التي هي لامُ الكلمة، وحذفت النون للجازم، فصار وزنه (تفعُوا)، وعلى القراءة الثانية حُذفت عينُ الكلمة أيضاً التي هي الواو الأولى بعد نقل ضمتها إلى اللام، فصار وزنه (تَفُوا)، وفيه إجحافٌ؛ لأنه لم يَبقَ إلا فاؤُها(١).

قوله: ﴿ ﴿ أَوْ تُعْرِضُوا ﴾ ) أي: بأن تنكروها من أصلها، فالعطفُ مغايرٌ، خلافاً لمن قال بالترادُف (٢٠).

قوله: ﴿ ﴿ فَإِنَّ اَللَّهَ ﴾ دلبلُ الجواب، والجواب محذوف تقديرُهُ: يعاقبكم على ذلك؛ لأنَّ اللهَ كان بما تعملون خبيراً.

قوله: (﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ . . . إلخ ) ذكر هذه الآية بعد الأمر بالعدل مِن ذكر السبب بعد المسبَّب؛ لأنَّ الإيمانَ سببُ العدل.

قوله: (داوِموا. . . إلخ) دفع بذلك ما يُقال: إنَّ فيه تحصيلَ الحاصل، والمعنى: دُوموا على الإيمان بفعل الطاعات؛ لأنَّ فعلها يزيدُ في الإيمان، ولا تكونوا ممَّن بدَّلَ وغيَّرَ ممَّنْ سيأتي ذكرُهم والتشنيعُ عليهم.

قوله: (بمعنى: الكتب) أي: ف(أل) للجنس.

قوله: (في الفعلين) أي: ﴿نَزَّلَ﴾ و﴿أَنزَلَ﴾، وفاعل الإنزال هو اللهُ تعالى(٣).

<sup>(</sup>١) نقلاً عن الشيخ الآجهوري في «الكوكبين». انظر «الفتوحات» (١/ ٤٣٤).

 <sup>(</sup>٢) حيث جعل اللَّيّ والإعراض بمعنى، وسبق لعطفِ الترادف أمثلةٌ، وذكره أبو علي الفارسي في «الحجة» كما في «إثمد العينين» للكرخي، وانظر «الفتوحات» (١/ ٤٣٤).

 <sup>(</sup>٣) قرأ نافع والكوفيون على بناء الفعلين للفاعل، وهو الله تعالى، والباقون على بنائهما للمفعول. انظر «الدر المصون»
 (١١٩/٤).

ٳڒؘۘ		بَعِيدًا	ضَلَالًا	ضَلَّ	فقد	ٱلْآخِرِ	أأبؤم	لِمِهِ۔ وَ	ر د ورکش	ر در وکئیدِ ہے ۔	دمات	وَمَلَيۡكِي	بِٱللَّهِ	يَکفر <u>َ</u>	وَمَن
وَلَا	لمكنم	لِيَغْفِرَ	كُنِ ٱللَّهُ	لَّذ يَكُمْ	م. گفرًا	<u>آزُدَادُوا</u>	ا نعر	گفرُوا	بر نعر	ءَامَنُو <b>ا</b>	ڊ ثغر	كَفَرُوا	بُوا ثُمَّرً	۽ آھ	ٱلَّذِينَ
												﴾ بَشِرِ	ؠؘؠؚڒڰۣ	.و. بهم س	لِيَهْدِ

﴿ وَمَن يَكْفُرُ بِٱللَّهِ وَمُلَنِّهِ كَيْدِهِ. وَرُسُلِهِ. وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ فَقَدْ ضَلَ ضَلَلًا بَعِيدًا ﴾ عَن الحقِّ.

﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ بِمُوسَى وهُم اليَهُودُ، ﴿ ثُمَّ كَفَرُوا ﴾ بِعِبادَةِ العِجلِ، ﴿ ثُمَّ عَامَنُوا ﴾ بِعِيسى، ﴿ ثُمَّ ٱزْدَادُوا كُفْرًا ﴾ بِمُحمَّدٍ، ﴿ لَمْ يَكُنِ ٱللَّهُ لِيَغْفِرَ لَمُمْ ﴾ مَا أقامُوا علَيهِ، ﴿ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا ﴾: طريقاً إلى الحَقِّ.

﴿ كُنْ اللَّهِ مِنْ إِنْ اللَّهُ مُعَمَّد . .

حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿ وَمَن يَكُفُرُ بِأَلِلَهِ وَمَلَيْهِ كَيَهِ ، ﴾ أي: بشيء من ذلك؛ بأن أنكرَ صفةً من صفات الله، أو سبَّ ملائكته، أو أنكرَ الكتبَ السَّماوية، أو سبَّ رُسلَهُ، أو أنكرَ رسالتهم، أو لم يُصدِّقْ باليوم الآخر، فالكفرُ بواحدٍ من هذه المذكورات كافٍ في استحقاق الوعيد؛ لأنَّ الإيمانَ بكلِّ واحد أصلٌ من أصول الدين.

قوله: (بعده) أي: بعد رجوعه إليهم من المناجاة.

قوله: (ما أقاموا عليه) أي: مدَّة إقامتهم عليه، ودفع بذلك ما يُقال: إن ظاهر الآية يقتضي عدم المغفرة لهم ولو تابوا، فأفاد أنَّ عدم المغفرة لهم مقيَّدٌ بمدة إقامتهم على الكفر، أمَّا إن تابوا ورَجعوا عنه. فإن الله يقبلُ توبتهم، قال تعالى: ﴿قُلُ لِلَّذِينَ كَفُرُوٓا إِن يَنتَهُوا يُغَفَّر لَهُم مَّا فَد سَلَفَ الله عنه. فإن الله يقبلُ توبتهم، قال تعالى: ﴿قُلُ لِلَّذِينَ كَفُرُوٓا إِن يَنتَهُوا يُغَفِّر لَهُم مَّا فَد سَلَفَ الله مريداً ليغفر الله مريداً ليغفر الله مريداً ليغفر لهم، والفعل منصوب بدأن) مُضمرة بعد هذه اللام؛ لأنها لامُ الجحود، والفعل في تأويل مصدر معمول لـ(مريداً)، التقديرُ: لم يكن الله مريداً غفرانَ كفرِهم.

قوله: (﴿ بَشِرِ ﴾) البشارةُ في الأصل: هي الخبرُ السارُّ، سُمِّيَ بذلك لأنه يغيِّرُ البشرة؛ أي: الجلدة.

قوله: (أخبر) أشارَ بذلك إلى أن المرادَ بالبشارة هنا: مطلقُ الإخبار، وسمَّاه بشارةً؛ تهكُّماً بهم، وإشارةً إلى أن وعيدَهم بالعذاب لا يخلفُ كما أن وعدَ المؤمن بالخير لا يُخلف، وفي الكلام استعارةٌ تبعيَّةٌ؛ حيث شبِّهت النذارة بالبشارة، واستُعيرَ اسمُ المشبَّه به، واشتُقَّ من البشارة (بَشِّرُ)

أَلْمُؤْمِنِينَ المُؤْمِنِينَ	دُونِ	مِن	أزلِياآة	ٱڶڰؘڧږۣڹؘ	يَنَّخِذُونَ أ	الَّذِينَ الَّذِينَ	أَلِيمًا (	عَذَابًا	بِأَنَّ لَمُهُمُّ	ٱلْمُنَافِقِينَ
					﴾ وَقَدْ نَزُّلَ	لِلَّهِ جَمِيعًا ﴿	ٱلۡعِزَّةَ	لِعِزَّةَ فَإِنَّ	عِندَهُمُ ٱ	أَيَبْنُغُونَ

﴿ ٱلْمُنَفِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾: مُؤلِماً هو عَذابُ النَّار.

وَّ ﴿ اَلَّذِينَ ﴾ - بَدَلُ أُو نَعتُ لِـ ﴿ اَلْمُنَفِقِينَ ﴾ - ﴿ يَنَّخِذُونَ اَلْكَفِرِينَ آوْلِيَآ مِن دُونِ اَلْمُؤْمِنِينَ ﴾ وَاللَّهُ وَلَا يَنَالُهُ اللَّهُ وَلِياؤُهُ .

﴿ وَقَدْ نَزَّلَ ﴾ .

حاشية الصاوي\_

بمعنى: أنذر، والجامعُ التأثُّرُ في كلِّ؛ لأنَّ من سمعَ الخبرَ الضارَّ تأثَّرَ به، ومن سمعَ الخبرَ السارَّ تأثَّرَ به.

قوله: (﴿ ٱلْمُنَفِقِينَ﴾) أي: وهم الذين يُسِرُّون الكفرَ ويظهرون الإسلامَ، والنفاقُ قسمان: عَملي واعتقادي، فالعمليُّ أشارَ له ﷺ بقوله: ﴿إذا حدَّثَ كذب، وإذا وَعدَ أخلف، وإذا اؤتُمنَ خان (١٠)، والاعتقادي: هو إظهارُ الإسلام وإخفاءُ الكفر.

قوله: (﴿ أَوْلِيَآ ﴾ أي: أصحاباً يوالونهم ويستعزُّون بهم؛ لزعمهم أنَّ الكفارَ لهم اليدُ العليا، وأنَّ الإسلامَ سيُهدمُ لقلَّة أهلِه.

قوله: (استفهام إنكاري) أي: بمعنى النفي.

قوله: (إلا أولياؤه) أي: المؤمنون، قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ ٱلْعِنَّةُ وَلِرَسُولِهِ، وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ ٱلْمُتَنفِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [المنافقون: ٨].

قوله: (﴿ وَوَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ ﴾ أي: يا أَيُّها المؤمنون، والذي نزلَ هو قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ عُنُوضُونَ فِى ءَايَٰذِنَا فَأَعْرِضَ عَنَّهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِةً ﴾ [الانعام: ٦٨]، وهذا نزلَ بمكة؛ لأنَّ المشركين كانوا يخوضون في القرآن ويستهزؤون به، فلمَّا هاجرَ النبيُّ إلى المدينة صارَ اليهودُ يفعلون مثلَ المشركين، وكان المنافقون يَجلسون إليهم ويسمعون منهم الخوض ويستهزؤون معهم، فنهى اللهُ المؤمنين عن مُجالستهم والقعودِ معهم.

<sup>(</sup>١) رواه البخاري (٣٣)، ومسلم (٥٩) من حديث أبي هريرة ضيَّه.

عَلَيْكُمْ فِي ٱلْكِنْكِ أَنَّ إِذَا سَمِعْنُمْ ءَايِنتِ ٱللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْنَهْزَأُ بِهَا فَلَا نَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى عَلَيْكُمْ فِي اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ إِذَا مِثْلُهُمُّ إِنَّا ٱللَّهَ جَامِعُ ٱلْمُنَافِقِينَ وَٱلْكَنفِرِينَ فِي جَهَنَّمَ يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ عَيْرِهِ ۚ إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلُهُمُّ إِنَّ ٱللَّهَ جَامِعُ ٱلْمُنَافِقِينَ وَٱلْكَنفِرِينَ فِي جَهَنَّمَ

- بِالبِناءِ لِلفاعِلِ والمَفعُولِ - ﴿ عَلَيْكُمْ فِي ٱلْكِئْكِ ﴾ : القُرآنِ في (سُورَة الأنعامِ) ، ﴿ أَنْ ﴾ وَالبَناءِ لِلفاعِلِ والمَفعُولِ - ﴿ عَلَيْتَكُمْ فَإِذَا سَمِعْهُمْ ءَايَنتِ اللّهِ ﴾ : القُرآنَ ﴿ يُكُفّرُ بِهَا وَيُسْتَهْزُ بِهَا فَلَا نَقْعُدُوا مَعَهُمْ ﴿ وَاسمُها مَحَدُوف - أَي : الكافِرِينِ والمُستَه رِئِينِ، ﴿ حَتَىٰ يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِوا إِنَّا اللّهُ إِذَا ﴾ فَلَا نَقْعُدُوا مَعَهُم ﴿ مِنْ أَلُهُمْ ﴾ في الإثم ، ﴿ إِنَّ اللّهَ جَامِعُ ٱلْمُنفِقِينَ وَٱلْكَفِرِينَ فِي جَهَنَمَ ......

قوله: (بالبناء للفاعل) والفاعلُ ضميرٌ يعودُ على الله، و(أنْ) وما دخلت عليه: في تأويل مصدر مفعوله، وهذا على كونه مشدَّداً، وقُرِئَ بالبناء للفاعل مخفَّفاً، ف(أن) وما دخلت عليه: في تأويل مصدر فاعل، وقوله: (والمفعول) أي: مشدَّداً، و(أنْ) وما دخلت عليه: في تأويل مصدر نائب فاعل(١١).

قوله: (﴿ يُكُفُّرُ بِهَا ﴾) أي: إما مِن غير استهزاء وهو الواقعُ من المشركين واليهود، أو مع الاستهزاء وهو الواقعُ من المنافقين.

قوله: (أي: الكافرين) أي: كالمشركين أو اليهود، وقوله: (والمستهزئين) أي: وهم المنافقون، وسُمُّوا مُستهزئين لقولهم إذا خلَوا إلى شياطينهم: إنا معكم إنما نحن مُستهزؤون.

قوله: ﴿ فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ۚ ﴾ أي: غير الحديث المتقدِّم من الكفر والاستهزاء.

قوله: (﴿ إِنَّكُمْ إِذًا مِنْلُهُمُّ ﴾) أي: مشاركون لهم في الإثم، قال بعضهم: [المتقارب]

وَسَمْعَكَ صُنْ عَنْ سَماعِ القَبِيْعِ كَصَوْنِ اللِّسانِ عَنِ النُّطْقِ بِهُ فَإِنَّكَ عِنْدَ سَمَاعِ القَبِيعِ شَرِيكٌ لِقائِلِهِ فَانْتَبِهُ(٢)

قوله: (في الإثم) أي: كفراً أو غيره، فالراضي بالكُفر كافر، والراضي بالمحرَّم عاص، وبالجملة: فجليسُ الطائع مِثله، وجليسُ العاصي مثله.

قوله: (﴿ إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ ٱلْمُنَافِقِينَ ﴾ . . . إلخ) هذا كالعِلة والدليل لقوله: ﴿ إِنَّكُمْ إِذَا مِنْلُهُمُّ ﴾ .

<sup>(</sup>۱) قرأ الجماعة بالبناء للمفعول، وقرأ عاصم بالبناء للفاعل مشدداً، وأبو حيوة وحميد بالبناء للفاعل مخففاً. انظر «الفتوحات» (۱/ ٤٣٥).

<sup>(</sup>٢) الشعر متنازع النسبة، ونُسب لمحمود الوراق، وانظر «ديوانه» (ص٢٦٧).

جَمِيعًا ﴿ اللَّذِينَ يَكَرَبَّصُونَ بِكُمْ فَإِن كَانَ لَكُمْ فَتْحُ مِنَ اللَّهِ قَسَالُوا أَلَمْ نَكُن مَّعَكُمْ وَإِن كَانَ لِكُمْ فَتْحُ مِنَ اللَّهِ قَسَالُوا أَلَمْ نَكُن مَّعَكُمْ وَإِن كَانَ لِلكَّيْفِرِينَ نَصِيبُ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحْوِذْ عَلَيْكُمْ وَنَمْنَعْكُم مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ فَاللَّهُ يَعْكُمُ بَيْنَكُمْ وَنَمْنَعْكُم مِنَ ٱلْمُؤْمِنِينَ فَاللَّهُ يَعْكُمُ بَيْنَكُمْ وَلَى يَجْعَلَ ٱللَّهُ لِلْكَيْفِرِينَ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ﴿ اللَّهِ مَا لَا لَهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ لِلكَيْفِرِينَ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ﴿ اللَّهُ مِنَ اللَّهُ مِنَ اللَّهُ اللَّهُ لِلكَيْفِرِينَ عَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ﴿ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ لِلكَيْفِرِينَ عَلَى ٱللَّهُ مِنْ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

جَمِيعًا﴾ كما اجتَمَعُوا في الدُّنيا على الكُفرِ والاستِهزاءِ.

(الله ﴿ اللَّهُ وَالَّذِينَ ﴾ - بَدَلٌ مِن ﴿ اللَّذِينَ ﴾ قَبلَه - ﴿ يَرَبَّصُونَ ﴾ : يَنتظِرُون ﴿ يِكُمْ ﴾ الدَّوائِر ؛ ﴿ فَإِن كَانَ لَكُمْ وَعَنيمةٌ ﴿ مِنَ اللَّهِ قَالُوا ﴾ لَكُم : ﴿ اللَّهِ نَكُن مَعَكُمْ ﴾ في الدِّين والجهاد؟ فأعطُونا مِن الغَنيمةِ ، ﴿ وَإِن كَانَ لِلْكَفِرِينَ نَصِيبٌ ﴾ مِن الظَّفَر علَيكُم ﴿ وَالْوَ ﴾ لَهُم : ﴿ اللَّهُ فَاعُونَا مِن الغَنيمةِ ، ﴿ وَإِن كَانَ لِلْكَفِرِينَ نَصِيبٌ ﴾ مِن الظَّفَر علَيكُم ﴿ وَالْوَ ﴾ لَهُم : ﴿ اللَّهُ مِن الطَّفَر علَيكُم ؟ ﴿ وَ ﴾ اللَّم ﴿ نَمْنَعَكُم مِن النَّهُ مِن المُؤمِنِينَ ﴾ أن يَظفَرُوا بِكُم بِتَخذِيلِهم ومُراسَلَتِكُم بِأَخبارِهم؟ فَلَنا علَيكُم المِنَّةُ ، قال تعالى : ﴿ وَاللَّهُ مِنَكُمُ مُنْ اللَّهُ مِن الشَّار ، وَتَعلَمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللللللللللهُ اللللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ اللّهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ اللللهُ الللهُ اللّهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللللهُ اللللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ الللللهُ الللهُ الللللهُ الللهُ الللهُ اللللهُ الللهُ اللللهُ الللهُ اللللهُ اللل

حاشية الصاوي\_

قوله: (من ﴿الَّذِينَ﴾ قبله) أي: وهو قوله: ﴿الَّذِينَ يَنَّخِذُونَ ٱلْكَفِرِينَ﴾، والأحسنُ: أنه نعتٌ ثانٍ لِـ ﴿ٱلْمُتَفِقِينَ﴾.

قوله: ﴿ ﴿ فَإِن كَانَ لَكُمْ فَتَحُ ﴾ ) أي: بأن كانت الغلبةُ للمؤمنين، والخذلانُ للكفَّار.

قوله: (من الظفر عليكم) أي: كما وقع في أُحُد.

قوله: (﴿ أَلَمْ نَسْتَحُونُ ﴾) الاستحواذُ: الاقتِدار والاستيلاء.

قوله: (فأبقينا عليكم) أي: رَفِقنا بكم ورحمناكم.

قوله: (فلنا عليكم المنَّة) أي: فأعطونا نصيباً من الدنيا، فهم لا حظَّ لهم غيرُ أخذ المال.

قوله: (بالاستئصال) دفع بذلك ما يُقال: إن الكفارَ بالمشاهدة لهم سبيلٌ على المؤمنين في الدنيا، فأجابَ المفسِّرُ: بأن معنى ذلك: أن الكفارَ لا يستأصلون المؤمنين، ويُجاب أيضاً: بأن المرادَ: في القيامة، فلا يُطالبونا بشيء يوم القيامة، أو المرادُ: سبيلاً بالشرع؛ فإن شريعة الإسلام ظاهرةٌ إلى يوم القيامة، فمن ذلك: أن الكافرَ لا يَرثُ المسلم، وليس له أن يملكَ عبداً مسلماً، ولا يُقتلُ المسلم بالذميّ.

وَإِنَّ ٱلْمُنَفِقِينَ يُخَدِعُونَ ٱللَّهَ بِإِظهارِ خِلافِ مَا أَبطَنُوهُ مِن الكُفر لِيَدفَعُوا عنهُم أَحكامَهُ الدُّنيَوِيَّةَ، ﴿ وَهُوَ خَدِعُهُم ﴾ : مُجازِيهِم على خِداعِهِم ؛ فيَفتَضِحُون في الدُّنيا بِإطلاعِ الله نَبِيَّه على ما أبطَنُوه، ويُعاقَبُون في الآخِرةِ، ﴿ وَإِذَا فَامُوٓا إِلَى ٱلصَّلَوةِ ﴾ مع المُؤمِنين ﴿ وَاقَامُوا كُسَالَى ﴾ : مُتَثاقِلِين، ﴿ يُرَاءُونَ ٱلنَاسَ ﴾ بِصَلاتِهم، ﴿ وَلَا يَذَكُرُونَ ٱللّهَ ﴾ : يُصَلُّون ﴿ إِلّا فَلِيلًا ﴾ رِياءً.

اللُّهُ ﴿ مُلَابَدَبِينَ ﴾: مُتَرَدِّدِين ﴿ بَيْنَ ذَلِكَ ﴾ الكُفرِ والإيمانِ،

حاشية الصاوي

قوله: (﴿ يُحَكِّدِعُونَ ٱللَّهَ ﴾) أي: ورسوله، وهذا بيانٌ لبعض قبائحهم.

قوله: (بإظهارهم خلاف ما أبطنوه) أي: من إظهار الإيمان وإخفاءِ الكفر.

قوله: (فيفتضحون في الدنيا) أي: ويفتضحون في الآخرة أيضاً؛ لما رُوِيَ: "أنه يومَ القيامة حين يمتازُ الكفّارُ من المؤمنين تبقى هذه الأمة وفيها مُنافقوها، فيتجلّى الله لهم فيخرُ المؤمنون سُجّداً، والمنافقون يصيرُ ظهرهم طبقاً فلا يستطيعون السجود"()، ورُوِيَ: "أنهم يُعطّون على الصراط نوراً كما يعطى المؤمنون، فيمضون بنورهم، ثم يطفأ نورُهم، ويبقى نورُ المؤمنين، فينادون المؤمنين: انظرونا نقتبِسْ من نوركم، وهو معنى قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُولُ ٱلمُنْفِقُونَ وَٱلْمُنْفِقَاتُ لِلَّذِيكَ ءَامَنُوا المؤمنين فِي نَقْرُلُمْ . . . الحديد: ١٣] الآية "().

قوله: (﴿ كُسَالَى﴾) أي: لِعدم الداعية في قلوبهم، وهو نصبٌ على الحال، والكسَل: الفتورُ والتواني، وقوله: (﴿ يُرَاّءُونَ ٱلنَّاسَ﴾) أي: النبيَّ وأصحابَهُ، والمعنى: أنهم يقصدون بصلاتهم النجاة من النبيِّ وأصحابه، والجملةُ حالٌ من ﴿ كُسَالَى ﴾.

قوله: (يصلون) إنما سُمِّيت الصلاة ذكراً؛ لأنها اشتمَلَتْ عليه.

قوله: (﴿ مُُذَبِّذَ بِينَ ﴾) حالٌ من فاعل ﴿ يُرَآءُونَ ﴾، وحقيقةُ المذبذَب: ما يذبُّ ويدفعُ عن كلا الجانبين مرَّة بعد أخرى، وقد أفادَهُ المفسِّرُ بقوله: (مُتردِّدين).

<sup>(</sup>١) رواه البخاري (٤٩١٩) من حديث أبي سعيد الخدري ظيَّة.

<sup>(</sup>٢) رواه البيهقي في «الأسماء والصفات» (٢/ ٤٣٦)، وأصله عند مسلم (١٩١) من حديث جابر بن عبد الله فنجُّه.

لَا إِلَىٰ هَتُؤُلَآهِ وَلَا إِلَىٰ هَتُؤُلَآهُ وَمَن يُضَلِلِ اللَّهُ فَلَن تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا نَتَخِدُوا الْكَنفِرِينَ أَوْلِيَآهَ مِن دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَثُرِيدُونَ أَن تَجْعَـكُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمُ سُلْطَنَا ثَنَيْخِدُوا الْكَنفِرِينَ أَوْلِيَآهَ مِن دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَثُرُيدُونَ أَن تَجْعَـكُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمُ سُلُطَنَا ثُمُّ اللَّهُ اللَّ

﴿ لَآ﴾ مَنسُوبِين ﴿ إِلَى هَوُلآ ﴾ أي: الكُفَّارِ ﴿ وَلآ إِلَى هَوُلآ إِلَى هَوُلآ أِن المُؤمنِين، ﴿ وَمَن يُضْلِلُ ﴾ هُ ﴿ اللهُ فَلَن يَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ﴾: طريقاً إلى الهُدى.

﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا نَنَّخِذُواْ الْكَنفِرِينَ أَوْلِيَآءَ مِن دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَتُرِيدُونَ أَن تَجَعَلُوا يِلَهِ عَلَيْكُمْ . وَمُوالاتِهِم ﴿ سُلُطَنَا مُبِينًا ﴾: بُرهاناً بَيِّناً على نِفاقِكُم .

﴿ إِنَّ الْمُنْفِقِينَ فِي الدَّرُكِ ﴾: المَكانِ ﴿ ٱلْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ ﴾ وهو قَعرُها، ﴿ وَلَن تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا ﴾ مانِعاً مِن العَذاب.

#### حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿ لَآ إِلَىٰ هَآ وُلَآ إِلَىٰ هَآ وُلَآ إِلَىٰ هَآ وُلَآ إِلَىٰ هَآ وُلَآ إِلَىٰ هَا وَلَاَ مِن المفسِّرُ بقوله: (مَنسوبين).

قوله: (الكفار) أي: فيقتلون ويترتَّبُ عليهم أحكامه، وقوله: (أي: المؤمنين) أي: فينجون في الدنيا والآخرة.

قوله: (﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ خطابٌ للمؤمنين الخُلُّص.

قوله: ﴿ لَا نَنَّخِذُوا ٱلْكَفِرِينَ ﴾ أي: كما فعلَ المنافقون فيترتَّبَ عليه الوعيدُ العظيم، فاحذرُوا ذلك.

قوله: (﴿ أَتُرِيدُونَ ﴾) الاستفهامُ إنكاريٌّ بمعنى النفي؛ أي: لا تريدون ذلك.

قوله: (﴿ فِي الدَّرُكِ الْأَسْفَلِ ﴾ الدركاتُ بالكاف: منازلُ أهل النار، والدرجاتُ بالجيم: منازلُ أهل الجنة.

قوله: (وهو قعرُها) أي: لأنها سبعُ طبقات: العليا: لِعُصاة المؤمنين وتُسمَّى جهنم، والثانيةُ: لظى للنصارى، والثالثةُ: الحطمةُ لليهود، والرابعةُ: السعيرُ للصابئين، والخامسةُ: سقر للمجوس، والسادسةُ: الجحيم للمشركين، والسابعةُ: الهاوية للمنافقين وفرعون وجُنوده؛ لقوله تعالى: ﴿أَذَخِلُواْ عَالَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ وَرَعَوَنَ وَجُنوده؛ لقوله تعالى: ﴿أَذَخِلُواْ عَالَى اللهُ وَرَعَوْنَ وَجُنوده؛ اللهُ

ٱلْمُؤْمِنِينَ	مکع	فَأُولَتِهِكَ	لِلَّهِ	اً دِينَهُمْ	وأخلصو	إ بِٱللَّهِ	وأعتصكو	وأصلحوا	تَابُوا	ڏِ <b>ي</b> ٺَ	إِلَّا ٱلَّا
شگرتنم	إِن	بِعَذَابِكُمْ	ٱللَّهُ	يَفْعَكُ	) مًا	ليمًا	أَجُرًا عَظِ	ٱلْمُؤَّمِنِينَ	ٱللَّهُ	ر. يۇت	وَسُوْفَ
			بألشُوَءِ	ألجهر	ئِيُ اللَّهُ	ا لًا يُحِي	عَلِيمًا 🕸	شَاكِرًا	نَ ٱللَّهُ	يُمُ وَكَار	وَءَامَن

﴿ إِلَّا ٱلَّذِينَ تَابُوا ﴾ مِن النِّفاقِ ﴿ وَأَصْلَحُوا ﴾ عَمَلَهِم ﴿ وَأَغْتَصَمُوا ﴾: وَثِقُوا ﴿ بِٱللَّهِ وَأَخْلَصُواْ دِينَهُمْ لِلَّهِ ﴾ مِن الرِّياءِ، ﴿ فَأُولَئِيكَ مَعَ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ فِيما يُؤتونَه، ﴿ وَسَوْفَ يُؤْتِ ٱللَّهُ ٱلْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ في الآخِرةِ هو الجنَّة.

وَ اَمَن تُمْ ﴿ وَالسَفِهامُ بِعَدَابِكُمْ إِن شَكَرْتُكُمْ ﴿ وَءَامَن تُمْ ﴿ وَءَامَن تُمْ ﴾ بِه، والاستِفهامُ بِمعنى النَّفي - أي: لا يُعَذَّبُكُم، ﴿ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا ﴾ لِأعمالِ المُؤمِنين بِالإثابةِ، ﴿ عَلِيمًا ﴾ بِخَلقِه.

﴿ لَا يُحِبُ اللَّهُ ٱلْجَهَرَ وَالسُّوءِ اللَّهُ وَالسُّوءِ

حاشية الصاوي\_

قوله: ﴿ ﴿ إِلَّا ٱلَّذِينَ تَابُوا ﴾ ) استثناءٌ من قوله: ﴿ إِنَّ ٱلْمُنَافِقِينَ ﴾ .

قوله: (﴿ مَّا يَفْعَلُ ٱللَّهُ بِعَذَابِكُمْ ﴾ ﴿ مَّا ﴾: استفهامية، والباء: سببيَّة، والاستفهامُ إنكاريُّ بمعنى النفي؛ أي: لا يفعل بعذابكم شيئًا حيث حسننتْ توبتُكم، ويصحُّ أن تكون ﴿ مَّا ﴾ نافية، والباء: زائدة، ومدخولها مفعول لقوله: ﴿ يَفْعَلُ ﴾، والمعنى: ما يَفعل عذابكم؛ أي: لا يعذبُكم حين صدقت التوبة، فالمآلُ في المعنين واحد (١٠).

قوله: ﴿ وَءَامَنتُمُ ﴾ عطفُ خاصٌ على عامٌ، أو مسبَّب على سبب؛ لأنَّ الشكرَ سببٌ في الإيمان، فإن الإنسانَ إذا تذكَّر نعمَ الله. . حمَلته على الإيمان.

قوله: (﴿ لَا يَجِبُ اللهُ الْجَهْرَ بِالسُّوَهِ ﴾) هذا مرتَّبٌ على ما تقدَّمَ من ذكر أحوال المنافقين؛ أي: فلا تتوهم أيُّها العاقل من تقبيح الله لبعض عبيده: أنه يجوزُ لكلِّ أحد التقبيحُ لمن علم منه سوءًا أو ظنَّه فيه، وسببُ نزولها: أن رجلاً استضاف قوماً فلم يُحسنوا ضيافته، فلمَّا خرجَ تكلَّمَ فيهم جهراً بسوء (٢).

وقيل: إن سببَ نزولها: أن رجلاً نالَ من أبي بكر والنبيُّ ﷺ حاضرٌ، فسكت عنه مراراً، ثم ردًّ

<sup>(</sup>١) كذا في الدر المصون (١٣٣/٤).

<sup>(</sup>٢) رواه الطبري في «تفسيره» (٩/ ٣٤٥) عن مجاهد.

## مِنَ ٱلْقَوْلِ إِلَّا مَن ظُلِمُ

مِنَ ٱلْقَوْلِ ﴾ مِن أَحَدٍ، أي: يُعاقِبُهُ علَيهِ، ﴿إِلَّا مَن ظُلِمٌ ﴾ فلا يُؤاخِذُه بِالجَهرِ بِه، بِأَن يُخبِرَ عن ظُلمِ ظالِمِه ......

عليه، فقامَ النبيُّ ﷺ، فقال أبو بكر: يا رسولَ الله؛ شتَمني فلم تقُلْ شيئاً، حتى إذا رددتُ عليه قمتُ؛ قمال له: «إنَّ ملكاً كان يجيبُ عنك، فلمَّا رددتَ عليه ذهبَ المَلَكُ وجاء الشيطان، فقُمتُ؛ فنزلَت (١٠).

وقوله: (﴿ بِأَلْشُوٓءِ﴾) هو اسمٌ جامع لكلِّ فحش؛ كالبرِّ فإنه اسم جامع لكلِّ خير.

وقوله: (﴿ مِنَ ٱلْقَوْلِ ﴾ بيانٌ لـ﴿ ٱلْجَهْرَ بِٱلسُّوَءِ ﴾، ومثلُ القول الفعلُ، فلا مفهومَ للجهر ولا للقول، وإنما خُصًّا؛ لأنهما سببُ النزول ولِكونهما الغالب.

قوله: (من أحد) قدَّرَهُ؛ إشارةً إلى أن فاعل المصدر محذوفٌ، وهو من المواضع التي يَنقاس فيها حذفُ الفاعل، وقد جمعَها بعضُهم بقوله: [الكامل]

عِنْدَ النِّيابَةِ مَصْدَرٍ وَتَعَجَّبٍ وَمُفَرَّعْ يَنْقَاسُ حَذْفُ الفاعِلِ (٢) قوله: (أي: يعاقبه) دفعَ بذلك ما يُقال: إن الحبَّ والبغضَ معنَى قائم بالقلب، وهو مستحيلً

قوله: (أي: يعافبه) دفع بذلك ما يفال: إن الحب والبعض معنى قائم بالقلب، وهو مستحير على الله، فأجابَ: بأن المرادَ لازمُهُ وهو العقاب؛ لأنَّ من غضبَ من أحَد عاقبَهُ.

ودخلَ في الجهر بالسوء التعريض، والسخرية به، والغيبة، والنَّميمة، قال تعالى: ﴿ يَا أَيُّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا يَسَخُرُ قَوْمٌ مِن فَوْمٍ . . . ﴾ [الحجرات: ١١] الآية، وقال تعالى: ﴿ وَلَا يَغْتَب بَعْضُكُم بَعْضًا ﴾ [الحجرات: ١١] إلى غير ذلك، وفي الحديث: «إن الرجلَ يتكلَّمَ بالكلمة الواحدة يَهوي بها في النار سبعين خريفاً » (٣).

قوله: (بأن يخبر عن ظلم ظالمه) أي: لمن ينصفُهُ، بأن يقولَ: شتَمني، أو غصبَني، أو أخذَ مالي، أو ضربَني مثلاً.

<sup>(</sup>١) رواه أبو داوود (٤٨٩٦) عن سعيد بن المسيب، وانظر «تفسير الخازن» (١/ ٤٤١).

<sup>(</sup>٢) قوله: (عند النيابة) أي: وينوب عنه المفعول، وعند المصدر كما هنا، وكقوله: ﴿أَوْ الِلْعَدُّ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْفَبَهُ ۗ ﴿ يَنِمَا﴾، وعند التعجب كقوله: ﴿أَشِيمْ بِيمْ وَأَتِصِرَ﴾، وقصد بالمفرَّغ الاستثناءَ المفرَّغ؛ نحو: ما قام إلا هند.

<sup>(</sup>٣) بهذا اللفظ رواه الترمذي (٢٣١٤)، وأصله في االصحيحين».

وَكَانَ ٱللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا ﴿ إِن لَبُدُوا خَيْرًا أَوْ تَخْفُوهُ أَوْ تَعْفُواْ عَن سُوٓءٍ فَإِنَّ ٱللَّه كَانَ عَفُوًّا وَكَانَ اللَّهِ عَلَيْهُ وَكُلُوهِ وَكُلُوهِ وَرُسُلِهِ اللَّهِ وَرُسُلِهِ اللَّهِ وَرُسُلِهِ اللَّهِ وَرُسُلِهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ وَرُسُلِهِ اللَّهِ وَرُسُلِهِ اللَّهِ عَلَيْهُ اللَّهِ وَرُسُلِهِ اللَّهِ وَرُسُلِهِ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهِ وَرُسُلِهِ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللّهُ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الل

ويَدعُو عليهِ، ﴿وَكَانَ آللَهُ سَمِيعًا ﴾ لِما يُقالُ، ﴿عَلِيمًا ﴾ بِما يُفعَل.

﴿ وَإِن نُبَدُوا ﴾: تُظهِرُوا ﴿ خَيْرًا ﴾ مِن أعمالِ البِرِّ، ﴿ أَوْ تُخْفُوهُ ﴾: تَعمَلُوه سِرًّا، ﴿ أَوْ تَعَفُواْ عَن سُوَءِ ﴾: ظُلم، ﴿ فَإِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا ﴾.

﴿ فِإِنَّ ٱلَّذِينَ يَكُفُرُونَ بِٱللَّهِ وَرُسُلِهِ عَرُبِيدُونَ أَن يُفَرِّقُواْ بَيْنَ ٱللَّهِ وَرُسُلِهِ ﴾ بِأَن يُؤمِنُوا حاشية المصاوي\_\_\_\_\_\_

قوله: (ويدعو عليه) أي: بدعاء جائز؛ مثل: اللهمّ ؛ خلّصْ حقّي منه، أو جازِهِ، أو انتقمَ ممّنْ ظلمني، أو خُذْ لي بثأري منه، ولا يجوزُ الدعاءُ على الظالم بسوء الخاتمة على المعتمد ولو بلغ في الظلم مهما بلّغ، ولا بخراب دياره أو هلاكه مثلاً، والصبرُ وعدمُ الدعاء أجملُ، وهو مقامٌ عظيم؛ ولذا أُمِرَ به ﷺ بقوله تعالى: ﴿ فَاصْفَح الْجَمِيلَ ﴾ [الحجر: ٢٥]، وقوله: ﴿ إِلّا مَن ظُلِم ﴾ أي: مثلاً، ومثلُهُ: المستفتي والمستغيثُ والمحذّرُ والمعرِّفُ والمتجاهر، وقد جمعَها بعضُهم بقوله: [الوافر]

تَنظَلَّمْ وَاسْتَغِثْ وَاسْتَفْتِ حَذَّرٌ وَعَرِّفْ بِلْعَةً فِسْقَ المُجاهِرْ(۱) وَعَرِّفْ بِلْعَةً فِسْقَ المُجاهِرْ(۱) وجُمعت أيضاً في قول بعضهم: [الكامل]

لَقَبٌ وَمُسْتَفْتٍ وَفِسْتُ ظَاهِرُ مُتَظَلِّمٌ وَمُعَرِّفٌ وَمُحَذِّرُ (٢)

قوله: (لما يُقال) أي: من الظالم والمظلوم، وقوله: (بما يفعل) أي: من الظالم والمظلوم.

قوله: (من أعمال البرُّ) أي: كالصلاةِ والصدقة وفِعل المعروف وحُسنِ الظن.

قوله: (﴿ أَوْ تَعَفُواْ عَن سُوٓءِ ﴾) هذا هو محطُّ الفائدة؛ بدليل قوله: ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًا قَدِيرًا ﴾، وهذا بيانٌ للخلق الكامل، فالعفوُ والمسامحة أجلُّ وأعلى من الانتِصار.

قوله: ﴿ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّ

قوله: (﴿ وَيُرِيدُونَ أَن يُفَرِّقُوا ﴾ . . . إلخ) عطف سببٍ على مسبَّب؛ أي: فكفرُهم بالتفرقة، لا باعتقاد الشريك لله مثلاً.

<sup>(</sup>١) فشرح مختصر خليل، للخرشي (٣/ ١٧١).

<sup>(</sup>٢) • حاشية البجيرمي على الخطيب» (٣/ ٤١٠)، وعنى باللقب نحو: الأعمش والأعرج.

سَبِيلًا	بَيْنَ ذَالِكَ	يَنَ أَن يَتَّخِذُواْ	بِبَعْضِ وَيُرِيدُو	، وَنَكَ فُرُ	نُؤمِرُ بِبَعْضِ	وَيَقُولُونَ
وَرُسُلِهِ، وَلَمْ	ءَامَنُوا بِٱللَّهِ	يئا ﴿ وَالَّذِينَ	كَنفِرِينَ عَذَابًا شُهِ	ْ وَأَعْتَدْنَا لِلَّا	ٱلْكَنْفِرُونَ حَقًّا	أُوْلَتِهِكَ هُمُ
	• • • • • • • • •		يُؤْتِيهِمْ	وُلَيِّكَ سُوْفَ	أَحَدِ مِنْهُمْ أَ	يُفَرِقُوا بَيْنَ

يِه دُونَهِم ﴿وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضِ﴾ مِن الرَّسُلِ ﴿وَنَكَعْرُ بِبَعْضِ﴾ مِنهُم، ﴿وَيُرِيدُونَ أَن يَتَّخِذُواْ بَيِّنَ ذَلِكَ﴾ الكُفرِ والإيمانِ ﴿سَبِيلَا﴾: طَرِيقاً يَذهبُون إلَيه.

﴿ وَأُولَتِكَ مُمُ ٱلْكَفِرُونَ حَقَّاً ﴾ مصدر مُؤكّدٌ لِمَضمُونِ الجُملةِ قَبلَه .، ﴿ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَنفِينَ عَذَابًا مُعِينًا ﴾ : ذَا إِهانَةٍ هو عَذابُ النَّار.

﴿ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ﴾ كُلِّهِ مَ ﴿ وَلَدْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدِ مِنْهُمْ أُولَتِكَ سَوْفَ نُؤْتِيهِمْ ﴾

#### حاشية الصاوي\_

قوله: (من الرسل) أي: كموسى وعيسى.

قوله: (﴿ وَنَكَفُّرُ بِبَعْضِ ﴾ أي: كمحمد.

قوله: (طريقاً يذهبون إليه) أي: واسطة بين الإيمان والكفر، وهو الإيمانُ ببعض الأنبياء، والكفرُ ببعض.

قوله: (مصدر مؤكّد) أي: وعاملُهُ محذوف، ويُقدَّرُ مؤخَّراً عن الجملة المؤكِّد لها، تقديرُهُ: أحقًّا، نظير: زيدٌ أبوك عطوفاً (١)، قال ابن مالك: [الرجز]

وَإِنْ تُــوَكِّــدْ جُــمْــلَــةً فَــمُـضْـمَـرُ عــامِــلُـهـا وَلَـفْظُهـا يُــوَخَّــرُ (٢) ويصحُّ أن يكون حالاً من قوله: ﴿ مُمُ ٱلْكَفِرُونَ ﴾ أي: حال كون كفرهم حقًا؛ أي: لا شكَّ فيه.

قوله: (﴿ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾) مقابل قوله: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكَفُرُونَ ﴾، وقوله: (﴿ وَلَقَ يُفَرِّقُوا ﴾) مُقابل قوله: ﴿ رُبُرِيدُونَ أَن يُفَرِّقُوا ﴾.

قوله: (﴿بَيِّنَ أَحَدِ مِّنْهُمْ﴾) أي: في الإيمان؛ بأن يُؤمنوا بجميعهم.

<sup>(</sup>١) التنظير من حيث تقدير العامل مؤخراً عن الجملة، وإلا. . فإعراب (عطوفاً) حال.

<sup>(</sup>٢) • الخلاصة ؛ (باب الحال).

أَجُورَهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿ يَسْتَلُكَ أَهْلُ ٱلْكِنْبِ أَن تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِنْبًا مِنَ ٱلسَّمَآءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرُ مِن ذَلِكَ فَقَالُوٓا أَرِنَا ٱللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ ٱلصَّنعِقَةُ ......

ـ بِالنُّونِ والياء ـ ﴿أَجُورَهُمُّ ﴾: ثَوابَ أعمالِهِم، ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا ﴾ لِأُولِيائِه، ﴿رَّحِيمًا ﴾ بِأَهلِ طاعَتِه.

﴿ وَيَسْتَلُكَ ﴾ يا مُحمَّد ﴿ أَهْلُ ٱلْكِنْبِ ﴾ اليَهُودُ ﴿ أَن تُنْزِلَ عَلَيْهِمْ كِنَبًا مِّنَ ٱلسَّمَآءِ ﴾ اليَهُودُ ﴿ أَن تُنْزِلَ عَلَيْهِمْ كِنَبًا مِّنَ ٱلسَّمَآءِ ﴾ جُملةً كما أُنزِل على مُوسى ؛ تَعَنُّتاً ، فإن استَكبَرْتَ ذلكَ ﴿ فَقَدْ سَأَلُوا ﴾ أي: آباؤُهُم ﴿ مُوسَى أَكْبَرَ ﴾ : إعظم ﴿ مُوسَى المَّهُ أَلَمَ اللهُ عَلَيْهُ الصَّنِعِقَةُ ﴾ : المَوتُ مَا الصَّنِعِقَةُ ﴾ : المَوتُ مَا المَا اللهُ عَلَيْهُ الصَّنِعِقَةُ ﴾ : المَوتُ مَا المَدِنَ اللهُ عَلَيْهُ الصَّنِعِقَةُ ﴾ : المَوتُ مَا المَدَانَ اللهُ عَلَيْهُ المَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ المَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ ال

قوله: (بالنون والياء) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان (١١)، وعلى النون فيكون فيه التفاتُ من الغيبة للتكلُّم؛ لأنَّ الاسمَ الظاهر من قَبِيل الغيبة.

قوله: (﴿ يَسْتَلُكَ ﴾) أي: سؤالَ تعنُّت وعِناد؛ فلذا لم يبلغهم الله مرادَهم، ولو كان سؤالُهم لطلب الاسترشاد.. لأُجِيبوا.

قوله: (وهم اليهود) أي: أحبارهم.

قوله: ﴿ ﴿ أَن تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِلَنَهُا مِنَ ٱلسَّمَآءَ ﴾ أي: فقالوا: إن كنت نبيًّا فائتنا بكتاب محرَّرٍ بخطًّ سماوي في ألواح كما أُنزلت التوراة.

قوله: (تعنُّتاً) مفعولٌ لأجله؛ أي: فالحاملُ لهم على السؤال التعنُّتُ والعناد، لا الاسترشاد، وإلا . . لأُجِيبوا.

قوله: (فإن استكبرت ذلك) قدَّرَه؛ إشارةً إلى أن قوله: ﴿ فَقَدُ سَأَلُوا مُوسَى ﴾ جوابُ شرط محذوف، والمعنى: إن استَعظمْتَ سؤالَهم فقد وقعَ من أصولهم ما هو أعظمُ من ذلك.

قوله: (أي: آباؤهم) أي: وإنما نُسِبَ السؤالُ لهم؛ لأنهم راضون بها، فكأنها وقعَتْ منهم.

قوله: (﴿ فَقَالُوٓا ﴾ ) تفسيرٌ لـ ﴿ سَأَلُوا ﴾ ، على حدِّ: «توضَّأَ فغسلَ وجهه».

قوله: (عياناً) أي: مُعايِنين له، وذلك أن موسى عليه السلام خرجَ مع سبعين من بني إسرائيل إلى الجبل، فقالوا: أرِنا الله جهرة، فأخذتهم الصاعقة.

<sup>(</sup>١) الجمهور قرؤوا بنون العظمة، وحفص عن عاصم بالياء. انظر «الدر المصون» (٤/ ١٣٩).

عِقَاباً لَهُم ﴿ بِظُلْمِهِم ﴾ حيثُ تَعنَّتُوا في السُّؤال، ﴿ ثُمَّ اَتَّخَذُواْ الْعِجْلَ ﴾ إِلَها ﴿ مِنْ بَعْدِ مَا جَآءَتُهُمُ الْبَيْنَتُ ﴾ : المُعجِزاتُ على وَحدانِيَّة الله، ﴿ فَعَفَوْنَا عَن ذَالِكُ ﴾ ولَم نَستَأْصِلْهُم، ﴿ وَعَانَيْنَا مُوسَىٰ سُلْطَنَا مُبِينًا ﴾ : تَسلُّطاً بَيِّناً ظاهِراً عليهِم، حيثُ أَمَرَهُم بِقَتلِ أَنفُسِهم تَوبةً ، فأطاعُوهُ .

﴿ وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ ٱلطُّورَ ﴾: الجَبَل ﴿ بِمِيثَقِهِمْ ﴾ بِسَبَبِ أَخِذِ المِيثَاقَ عَلَيهِم لِيَخَافُوا فَيَقْبَلُوه ، ﴿ وَقُلْنَا لَهُمُ ﴾ وهو مُظِلُّ عليهِم: ﴿ أَدْخُلُوا ٱلْبَابَ ﴾: بابَ القَريةِ .............

قوله: (﴿ ثُمَّ أَغَذُوا الْعِجْلَ ﴾) ﴿ ثُمَّ الله الله الله عنه الله عنه الله عنه العجل، وتقدَّم ذلك العجل، وتقدَّم ذلك في سورة (البقرة) فانظره (١).

قوله: (المعجزات) أي: كالعصا، واليك البيضاء، والسنين، وفَلقِ البحر.

قوله: ﴿ وَفَعَفَوْنَا عَن ذَالِكَ ﴾ أي: قبلنا توبتَهم بقتل أنفسهم، والمقصودُ من ذلك: استدعاؤُهم إلى التوبة، كأنه قيل: إن هؤلاء مع قُبح فعلهم قبلَ اللهُ توبتَهم، فتوبوا أنتم أيضاً حتى يعفوَ عنكم.

قوله: (﴿ سُلَطُكُنّا ﴾) أي: قهراً عظيماً وسلطنةً جليلة.

قوله: (فأطاعوه) أي: فقُتلَ منهم سبعون ألفاً في يوم واحد.

قوله: (﴿بِمِيثَقِهِمُ﴾) أي: حين جاءَهم موسى بالتوراة وفيها الأحكام، فامتنعوا من قَبولها، فرفع الله فوقهم الطور، فخافوا من وُقوعه عليهم، فقبلوه وسجدوا على جبينهم وأعينهم تنظرُ له، فصارَ ذلك فيهم إلى الآن.

قوله: (فيقبلوه) أي: الميثاقَ، ولا يَنقضوه.

قوله: (وهو مظلُّ عليهم) أي: مرفوعٌ عليهم، والتقييدُ بذلك سبقُ قَلم؛ لأن القول لهم حين

<sup>(</sup>١) تقدم (١/ ١٥٣)، ووقع في (ط١) عبارات مقاربة، ضُرِبَ عليها في (أ) وصُحِّحت، وتمَّ إثباتُ المُصحَّح، ومنها: (ثم: للترتيب الذكري الإخباري؛ لأن عبادة العجل كانت قبل ذلك).

شَجَّدًا وَقُلْنَا لَمُتُمْ لَا تَعْدُواْ فِي ٱلسَّبْتِ وَأَخَذْنَا مِنْهُم مِيثَقًا غَلِيظًا ﴿ فَإِمَا نَقْضِهِم مِيثَقَهُمْ وَيُثَقَهُمْ وَكُفْرِهِم بِاَيْتِ ٱللَّهِ وَقَنْلِهِمُ ٱلْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقِّ وَقَوْلِهِمْ ......

﴿ سُجُودَ انحِناءٍ ، ﴿ وَقُلْنَا لَمُمْ لَا تَعَدُّوا ﴾ ـ وفي قِراءة بِفَتحِ العَين وتَشدِيد الدَّال ، وفِيه إدغامُ التَّاء في الأصلِ في الدَّال ـ أي: لا تَعتَدُوا ﴿ فِي السَّبْتِ ﴾ بِاصطِيادِ الحِيتانِ فِيه ، ﴿ وَأَخَذْنَا مِنْهُم مِيثَقًا غَلِيظًا ﴾ على ذلك فنَقَضُوه .

دخول القرية كان بعد مُدَّة التِّيه، وتلك القرية قيل: هي بيتُ المقدس، وقيل: أريحا، والقول قيل: على لسان موسى، وقيل: على لسان يوشع بن نون، وهي قرية الجبَّارين، وأما رفعُ الجبل فكان قبل دخولهم التيِّة حين جاءتهم التوراة فلم يُؤمنوا بها.

قوله: (سجود انحناء) أي: خضوع وتذلُّل، فخالفوا ودخلُوا يزحفون على أستاهِهم، وتقدَّم بسطٌ ذلك في (البقرة)(۱).

قوله: (﴿ لَا تَعَدُّوا ﴾ بسكون العين وضمِّ الدال من: عدّا يَعدو بمعنى: جار، وأصلُهُ: تَعْدُوُوا بضم الواو الأولى وهي لامُ الكلمة، استُثقلت الضمة عليها فحذفت، فالتقى ساكنان، حذفت الواو لالتقائهما، ووزنه: (تَفْعُوا).

قوله: (وفي قراءة بفتح العين) أي: فأصله: تَعْتَدُوا، قلبت التاء دالاً ثم أُدغِمت في الدال، والمعنى: أنهم نُهُوا عن الاعتداء في السبت بصيد السمك، فخالف بعضُهم واصطاد، وامتنع بعضُهم من غير نهي للآخرين، وامتنع بعضُهم مع نهي مَن اصطاد، فحلَّ بمن اصطادَ العذاب، ونجى من نهى، وسيأتي بسطٌ ذلك في سورة (الأعراف)(٢).

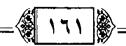
قوله: (﴿ يَبِثُقًا غَلِيظًا ﴾ أي: إنهم إن خالفوا عذَّبَهم الله بأيِّ نوع من العذاب أراده.

قوله: (﴿ يَايَتِ ٱللَّهِ ﴾) أي: القرآن أو كِتابهم.

قوله: (﴿ بِغَيْرِ حَقِّ﴾) أي: حتى في زعمهم؛ أي: فهُم مُقرُّون بأن القتل بغير وجه.

<sup>(</sup>١) انظر (١/٥٥١–١٥٨).

<sup>(</sup>۲) سیأتی (۲/ ۲۲۰).



قُلُوبُنَا غُلْفُ ۚ بَلَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿ وَبِكُفْرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مُرْيَعَ بُهُ تَنَا عَظِيمًا ﴿ وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَنَلْنَا ٱلْمَسِيحَ عِيسَى ٱبْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ ٱللَّهِ وَمَا قَنَلُوهُ .....

﴿ قُلُوبُنَا غُلَفُنَا ﴾ لا تَعِي كَلامَك، ﴿ بَلْ طَبَعَ ﴾ : خَتَمَ ﴿ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ ﴾ فلا تَعِي وَعظاً، ﴿ وَلَكَ يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ مِنهُم، كعبدِ الله بن سَلام وأصحابِه.

﴿ وَبِكُفْرِهِمْ ﴾ ثانياً بِعِيسى، \_ وكَرَّرَ الباء للفَصلِ بَينه وبَين ما عُطِفَ علَيه \_ ﴿ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْبَكَ بُهْتَنَا عَظِيمًا ﴾ حيثُ رَمَوها بِالزِّني.

﴿ ﴿ وَقَوْلِهِمْ ﴾ مُفتَخِرِين: ﴿ إِنَّا قَلَلْنَا ٱلْمَسِيحَ عِيسَى ٱبْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ ٱللَّهِ ﴾ في زَعمِهم، أي: بِمَجمُوعِ ذلك عَذَّبناهُم، قال تَعالَى تَكذِيباً لَهُم في قَتلِه: ﴿ وَمَا قَنَلُوهُ .............

قوله: ﴿ وَبَلَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا ﴾ أي: غشيت وغطّيت بغطاء معنويٌّ لا حسِّي، كما قالوا تهكماً، بمعنى: أنهم صمٌّ بكمٌ عميٌ لا يهتدون للحقِّ ولا يَعُونَهُ.

قوله: (﴿ إِلَّا قَلِيلًا ﴾) قيل: إنه مستثنَى من فاعل ﴿ يُؤْمِنُونَ ﴾، ورُدَّ: بأن من آمنَ لم يطبَعْ على قلبه، والأحسنُ: أنه مستثنَّى من الهاء في قوله: ﴿ بَلَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا ﴾ أي: إلا قليلاً فلم يطبَعْ على قلوبهم.

قوله: (ثانياً بعيسى) أي: وأوَّلاً بموسى.

قوله: (وكرَّر الباء) أي: في قوله: ﴿وَبِكُفْرِهِمْ ﴾.

قوله: (للفصل) أي: بأجنبي، وهو قوله: ﴿ بَلَّ طَبَعَ ٱللَّهُ ﴾.

قوله: (حيث رمَوها بالزنا) أي: منكرين تعلَّقَ قدرة الله بخلق ولد من غير والد، ومعتقدُ ذلك كافر؛ لأنه يلزمُ عليه القول بِقدم العالم؛ لأنَّ كلَّ ولدٍ لا بدَّ له من والد وهكذا.

قوله: (﴿رَسُولَ ٱللَّهِ﴾) إن قلت: إنهم لم يعترفوا برسالته، بل كفروا به، وقالوا: هو ساحرٌ ابنُ ساحرة! وأجيب: بأنهم قالوا ذلك تهكماً به، نظير قولِ فرعون لموسى: ﴿إِنَّ رَسُولَكُمُ ٱلَّذِى أُرِّسِلَ إِلَيْكُرَ لَيْكُرَ لَيْكُرَ لَالَّهُ وَعُونَ لموسى: ﴿ يَكَأَيُّهُا ٱلَّذِى نُزِّلَ عَلَيْهِ ٱلذِّكُرُ إِنَّكَ لَمَخُنُونَ ﴾ [الشعراء: ٢٧]، وقولِ مشركي العرب في حقِّ محمد: ﴿ يَكَأَيُّهُا ٱلَّذِى نُزِّلَ عَلَيْهِ ٱلذِّكُرُ إِنَّكَ لَمَخُنُونٌ ﴾ [الحجر: ٦]، وأجيبَ أيضاً: بأنه من كلامه تعالى مدحاً له وتنزيهاً له عن مقالتهم، فيكون منصوباً بفعل محذوف؛ أي: أمدحُ رسولَ الله.

قوله: (في زعمهم) متعلِّقٌ بقوله: ﴿قَلَلْنَا﴾، والمناسبُ حذفه؛ لأنَّ تكذيبَهم في القتل معلومٌ

وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِن شُيِّهَ لَهُمُ وَإِنَّ ٱلَّذِينَ ٱخْنَلَفُواْ فِيهِ لَفِي شَكِّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا ٱلْبَاعَ الطَّانَّ وَمَا قَنَلُوهُ يَقِينًا ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنَ شُيِّهَ لَمُمُ المَقتُولُ والمَصلُوب ـ وهو صاحِبُهم ـ بِعِيسى، أي: ألقَى الله علَيهِ شَبَهه فظنُّوهُ إيّاه، هو وَإِنَّ ٱلنِينَ ٱخْنَلَفُوا فِيهِ أي: في عِيسى هو لَغِي شَكِي مِنْهُ فَي مِن قَتلِه؛ حيثُ قال بَعضُهم لَمَّا رَأُوا المَقتُول: الوَجهُ وجهُ عِيسَى والجَسَد ليسَ بِجَسَدِه، فليسَ بِه، وقال آخَرُون: بل هو هو، هما لَمُم بِدِ فَي: بِقَتلِه هم نَ يَلِم إِلَّا ٱلبَاعَ ٱلظَيْ ٤ ـ استِثناءٌ مُنقَطِعٌ ـ وقال آخَرُون: بل هو هو، هما لَمُم بِدِ فَي : بِقَتلِه هم نَ يَلُوهُ يَقِينًا ﴿ وَلَا اللّهُ اللهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللّهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الل

من قوله بعد: ﴿وَمَا قَنَلُوهُ ﴾، وفي نسخة: (في زَعمه) بالإفراد، ويكون متعلقاً بقوله: ﴿رَسُولَ ٱللَّهِ ﴾، وهي أولى.

قوله: (﴿ وَلَكِكُن شُبِّهَ لَهُمُ ﴾ رُويَ: أن رهطاً من اليهود سبُّوه وأمَّه، فدعا عليهم، فمسخَهم الله قردةً وخنازير، فاجتمعت اليهودُ على قَتله، فأخبرَهُ الله بذلك، وكان له صاحبٌ منافق، فقالوا له: اذهب إلى عيسى وأخرجه لنا، فلمَّا دخلَ دار عيسى.. أُلقي شبهه عليه، ورُفعَ عيسى إلى السماء، فلمَّا خرجَ إليهم قتَلوه (١).

قوله: (بعيسى) متعلِّقٌ بـ ﴿شُيِّهُ ﴾، وقوله: (عليه) أي: الصاحب، وقوله: (شبهه) أي: شبه عيسى.

قوله: (استثناء منقطع) أي: لأن اتباعَ الظنِّ ليس من جنس العلم.

قوله: (مؤكدة لنفي القتل) أي: انتفى قتلُهم له انتفاءً يقيناً لا شكَّ فيه، فيُلاحظُ القيدُ بعد وجود النفي، فهو من باب تيقُن العدم، لا مِنْ عدم التيقن، ومُحصله: أنه نفيٌ للقيد الذي هو اليقين، والمقيدِ الذي هو القتل، ويصحُّ أن يكون حالاً من فاعل ﴿قَنَلُوهُ ﴾ أي: ما فعلوا القتلَ في حال تيقُنهم له، بل فعلوه شاكِّين فيه، وقيل: منصوب بما بعد (بل) من قوله: ﴿بَل رَّفَعَهُ اللهُ إِلَيْوَ ﴾، ورُدَّ: بأن ما بعد (بل) لا يعملُ فيما قبلها.

انظر «الخازن» (۱/ ۲۰۱).

بَل رَّفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيبًا ﴿ وَإِن مِنْ أَهْلِ ٱلْكِنْبِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَ بِهِ، قَبْلَ مَوْتِهِ، وَبَلْ مَوْتِهِ، وَيَوْمَ الْقِينَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴿ فَيُظْلَمِ مِنَ الَّذِينَ هَادُواْ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيْبَنتٍ ......

﴿ وَبَل رَّفَعَهُ ٱللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ ٱللَّهُ عَزِيزًا ﴾ في مُلكِه، ﴿ حَكِيمًا ﴾ في صُنعِه.

﴿ وَإِن : ما ﴿ قِنْ أَهْلِ ٱلْكِنْكِ ﴾ أحدٌ ﴿ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَ بِهِ ، بِعِيسى ﴿ قَبْلَ مَوْتِهِ ، وَ قَبْلَ مَوْتِ عِيسى لَمَّا يَنزِلُ أَي: الكِتابِيِّ حِينَ يُعايِنُ مَلائكة المَوت، فلا يَنفَعُه إيمانُه، أو قَبلَ مَوتِ عِيسى لَمَّا يَنزِلُ قُرْبَ السَّاعةِ ، كما ورَد في حَدِيث، ﴿ وَيَوْمَ ٱلْقِينَمَةِ يَكُونُ ﴾ عِيسى ﴿ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴾ بِما فعَلُوه لَمَّا بُعِثَ إليهِم.

﴿ وَفِظُلْمِ اللَّهِ وَفَيْظُلْمِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ عَلَيْهِمْ طَيِّبَتِ اللَّهِ وَدُولُ اللَّهِ وَدُ وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَتٍ حَاشِية الصاوي \_\_\_\_\_\_

قوله: (﴿ بَل رَّفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْدِ ﴾ أي: إلى محلِّ رضاه وانفراد حكمه، وهو السماء الثالثة كما في «الجامع الصغير»(١)، أو الثانية كما في بعض المعاريج.

قوله: (حين يعاين ملائكة العذاب) رُوِيَ: أن اليهوديَّ إذا حضرَهُ الموتُ ضربت الملائكةُ وجهه ودُبره، وقالوا له: يا عدوَّ الله؛ أتاك عيسى نبيًّا، فكذَّبت به، فيقول: آمنت بأنه عبدُ الله ورسوله، ويُقال للنصراني: أتاك عيسى نبيًّا، فزعمتَ أنه الله أو ابنُ الله، فيقول: آمنتُ بأنه عبد الله، فأهلُ الكتاب يؤمنون به، ولكن لا ينفعُهم إيمانهم؛ لِحُصوله وقتَ معاينة العذاب<sup>(٢)</sup>.

قوله: (أو قبل موت عيسى) هذا تفسيرٌ آخر، وهو صحيحٌ أيضاً، والمعنى: أن عيسى حين ينزلُ إلى الأرض ما مِن أحد يكون من اليهود أو النصارى أو ممَّن يعبدُ غيرَ الله إلا آمن بعيسى، حتى تصيرَ الملَّةُ كلُّها إسلاميَّة.

قوله: (﴿ شَهِيدًا﴾ أي: فيشهدُ على اليهود بالتكذيب، وعلى النصارى بأنهم اعتَقدوا فيه أنه ابنُ الله.

قوله: (﴿ وَبَطْلَرِ ﴾ الجار والمجرور متعلِّقٌ بـ ﴿ حَرَّمْنَا ﴾ ، والباء: سببيَّة.

قوله: (هم اليهود) سُمُّوا بذلك؛ لأنهم هادُوا، بمعنى: تابوا ورجعوا عن عبادة العجل.

<sup>(</sup>١) انظر «فيض القدير» (١/ ٤٧) برواية ابن مردويه في «تفسيره».

<sup>(</sup>٢) كذا في «الخازن» (١/ ٤٤٥) عن شهر بن حوشب.

أُحِلَتَ لَهُمَ ﴾ هِي التي في قَولِه تَعالى: ﴿حَرَّمْنَا كُلَّ ذِى ظُفَرٍ . . ﴾ الآيَة [الأنعام: ١٤٦]، ﴿وَيِصَدِهِمَ ﴾ النَّاسَ ﴿عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ﴾: دِينِه صَدًّا ﴿كَثِيرًا﴾.

﴿ وَأَخْذِهِمُ ٱلرِّبَوْا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ ﴾ في التَّوراةِ ﴿ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَلَ ٱلنَّاسِ بِٱلْبَطِلِّ ﴾: بِالرِّشا في الحُكم، ﴿ وَأَعْنَدْنَا لِلْكَفِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾: مُؤلِماً.

حاشية الصاوي

قوله: (﴿ أُجِلَتَ لَمُمْ ﴾) صفةٌ لـ ﴿ طَيِبَتٍ ﴾ أي: طيبات كانت حلالاً لهم، فلمَّا حُرِّمت عليهم صاروا يقولون: لسنا بأوَّل من حرِّمت عليه، بل كانت حراماً على مَنْ قبلنا، فرَدَّ الله عليهم بقوله: ﴿ كُلُّ ٱلطَّمَامِ كَانَ جِلَا لِبَنِيَ إِسْرَاءِيلَ إِلَا مَا حَرَّمَ إِسْرَاءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ . . . ﴾ [آل عمران: ٩٣] الآية .

قوله: (﴿وَبِصَدِّهِمٌ﴾) هذا تفصيلٌ لبعض أنواع الظلم، وكرَّرَ الجارَّ؛ للفصل بين العاطف والمعطوف بقوله: ﴿ حَرَّمْنَا﴾، ولم يُكرِّرُه في قوله: ﴿ وَأَخْذِهِمُ ٱلرِّبَوْا ۚ وَٱكِلِهِمْ أَمَوْلَ ٱلنَّاسِ ﴾؛ لعدم الفاصل.

قوله: (صدًّا ﴿ كَثِيرًا﴾) أشارَ بذلك إلى أن ﴿ كَثِيرًا﴾ صفةٌ لموصوف محذوف مفعول مطلق لقوله: (صدِّهم)، ويصحُّ أن يكونَ المحذوف مفعولاً به، والتقديرُ: خلقاً كثيراً.

قوله: (﴿ وَقَدُّ نُهُوا عَنْهُ ﴾) الجملةُ حاليَّة.

قوله: (بالرِّشا في الحكم) جمع رِشوة، وهي: ما يُعطيه الشخصُ للحاكم ليحكمَ له، والمقصودُ من ذكر هذه الأمور الاتعاظُ بها وبيانُ أنها حرامٌ في شرعنا أيضاً؛ ففي الحديث: «كلُّ لحم نبتَ من السحت فالنارُ أولى به»، قالوا: وما السحت؟ قال: «الرشوةُ في الحكم»(۱)، فالحاكمُ لا يجوزُ له أن يأخذَ شيئاً على حُكمه، ومثله: الضامنُ وذو الجاه والمقرِضُ؛ ففي الحديث: «ثلاثةٌ لا تكونُ إلا لله: القرضُ، والضمانُ، والجاهُ»(۲).

قوله: (﴿مِنْهُمْ ﴾) أي: وممَّنْ حذا حذوَهم.

قوله: (﴿عَذَابًا أَلِيمًا﴾) أي: وهو الخلودُ في النار.

<sup>(</sup>١) رواه الطبري في (تفسيره، (٣٢٣/١٠)، وفي «البخاري» (٣/ ٩٢) عن ابن سيرين: (كان يقال: السحتُ: الرشوةُ في الحكم).

<sup>(</sup>٢) لم أجده فيما بين يديَّ من المصادر.

لَكِنِ ٱلرَّسِخُونَ فِي ٱلْعِلْمِ مِنْهُمْ وَٱلْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلِكُ وَٱلْمُقِيمِينَ ٱلرَّكُونَ فَالْمُؤْمُونَ مِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلِكُ وَٱلْمُقِيمِينَ الرَّكُونَ الْمُؤْمِنُونَ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللْهُ اللْمُؤْمُونَ اللَّهُ اللْمُؤْمُونَ اللَّهُ اللْمُونُ اللْمُؤْمِنُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُؤْمُونَ اللَّهُ اللْمُؤْمُونَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُؤْمُونَ اللْمُؤْمُونَ اللَّهُ اللْمُؤْمِنُ الللْمُؤْمُونَ اللَّهُ اللْمُؤْمُونَ اللَّهُ اللْمُؤْمِنُ اللَّهُ اللْمُعْمِلُونَ الللْمُعِلَمُ الللْمُعِلَمُ الللْمُعُلِمُ الللْمُعِلَمُ الللْمُعِلَمُ اللْمُعَلِمُ اللْمُعَلِمُ اللْمُعُلِمُ اللْمُعِلَمُ الللْمُعُلِمُ اللَّهُ اللْمُعُلِمُ اللْمُعُلِمُ اللَّهُ اللْمُعْمِلُونُ

﴿ لَكِكِنِ ٱلرَّسِخُونَ ﴾: الشَّابِتُون ﴿ فِي ٱلْعِلْمِ مِنْهُمْ ﴾ كعبدِ الله بن سَلام، ﴿ وَٱلْمُؤْمِنُونَ ﴾: المُهاجِرُون والأنصارُ، ﴿ وَٱلْمُؤْمِنُونَ مِمَّا أَنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أَنزِلَ مِن قَبْلِكَ ﴾ مِن الكُتُب، ﴿ وَٱلْمُقْمِينَ الصَّلَوٰ ۚ ﴾ - نَصْبٌ على المَدح، وقُرِئَ بِالرَّفعِ - ﴿ وَٱلْمُؤْمُونَ لَ ٱلرَّكَوْ السَّاوِي \_\_\_\_\_\_

قوله: (﴿ لَكَكِنِ ٱلرَّسِخُونَ﴾) استِدراك على قوله: ﴿ وَأَعْتَذْنَا لِلْكَفِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِمَا ﴾، والمعنى: من كان من اليهود وفعل تلك الأفعال المتقدمة، وأصرَّ على الكفر ومات عليه.. أعتدنا لهم عذاباً أليماً، وأمَّا من كان من اليهود غير أنه رسخَ في العلم وآمن وعمل صالحاً.. فأولئك سيُؤتيهم أجراً عظيماً.

و ﴿ الرَّسِخُونَ ﴾ : مبتدأ ، و ﴿ فِي الْعِلْمِ ﴾ : مُتعلق به ، وقوله : ﴿ مِنْهُمْ ﴾ متعلِّقٌ بمحذوف حال من ﴿ الرَّسِخُونَ ﴾ . ﴿ الرَّسِخُونَ ﴾ . ﴿ الرَّسِخُونَ ﴾ .

قوله: (﴿وَالْمُوْمِنُونَ﴾) عطفٌ على ﴿الرَّسِخُونَ﴾ عطف مفصّل على مجمل؛ لأنَّ الإيمانَ وما بعده متنوعٌ ولازمٌ للرسوخ في العلم، فنزَّلَ التغايرَ الاعتباريَّ مَنزلةَ التغاير الذاتي، وهذا على أن المرادَ المؤمنون منهم، وأما على أن المرادَ المؤمنون مِن غيرهم أو ما هو أعمُّ.. فالمغايرةُ ظاهرة، وقوله: (﴿يُؤْمِنُونَ﴾ ... إلخ) حالٌ من: (المؤمنون والراسِخون).

قوله: (﴿ عِمَا آُنْزِلَ اِلنِّكَ ﴾ أي: وهو القرآنُ، وهذه الصفاتُ للإيمان الكامل، فلا يكونَ الإنسانُ كاملَ الإيمان حتى يتعلَّقَ بجميعها.

قوله: (نصب على المدح) أي: فتكون جملةً مُعترضةً بين المعطوف والمعطوف عليه، وإنما نصبَهم؛ تعظيماً لشأنهم، وما قاله المفسِّرُ هو أحسنُ الأجوبة عن الآية، ويصحُّ أنه معطوفٌ على الكاف في ﴿إِيَّكِ﴾، ويكون المرادُ بالمقيمين: الأنبياء، ويصح أنه معطوف على (ما أنزل)، ويكون المراد بالمقيمين: الأنبياء أو الملائكة، ويصحُّ أن يكون معطوفاً على الهاء في ﴿مِنْهُمُ ﴾ أي: لكن الراسخون في العلم منهم ومِن المقيمِين.

قوله: (وقرئ بالرفع) أي: وعليها فلا إشكالَ، وهي شاذَّةٌ وإن وردت عن كثير (١).

<sup>(</sup>١) نقل أسماء القرَّاء بها العلامة الجمل في «الفتوحات» (١/٤٤٧) نقلاً عن «الدر».

إِلَىٰ	أؤحينا	گا	إِلَيْكَ	أؤكمينا	إِنَّا	عَظِيًا اللهَ	أَجُرًا	ر برا سنويتهم	أُوْلَيْكِ	ٱلْآخِرِ	وَٱلْيَوْمِ	بِٱللَّهِ	وَٱلْمُؤْمِنُونَ
				• • • • • •	• • • •	شكعيل .	ز وَإِ	إبرَاهِي	يِّنَا إِلَىٰ	وَأُوْحَ	م سرع ن بعدِهِ۔	ئِئَ مِر	نُوجٍ وَٱلنَّبِيٰ

وَٱلْمُؤْمِنُونَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ أُوْلَئِكَ سَنُؤْتِهِمْ﴾ ـ بِالنُّون والياء ـ ﴿أَجَّرًا عَظِيًّا﴾ هو الجنَّة.

﴿ إِنَّا ۚ أَوْحَيْنَا ۗ إِلَيْكَ كُمَّا أَوْحَيْنَا ۚ إِلَىٰ نُوجٍ وَالنَّبِيِّنَ مِنْ بَعْدِهِۦْ وَ﴾ كـــمــــا ﴿ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ إِلَىٰ اللَّهِ عَدِهِ عَلَىٰ اللَّهُ عَدِهِ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَ

حاشية الصاوي\_\_\_

قوله: ﴿ وَٱلْمُؤْمِنُونَ بِأَلْمَهِ ﴾ أي: المصدِّقون بأن الله يجبُ له كلُّ كمال، ويستحيلُ عليه كلُّ نقص، وقوله: ﴿ وَٱلْمُؤْمِ ٱلْأَخِرِ ﴾ أي: يُصدقون بأنه حقٌّ، وما يقعُ فيه صِدق.

قوله: (هو الجنة) أي: الخلودُ فيها، وهو مقابل قوله: ﴿ أَعْتَدُنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾.

قوله: (﴿ إِنَّا آَوَحَيْنَا إِلَيْكَ ﴾) قيل: سببُ نزولها: أن مسكيناً وعديٌّ بن زيد قالا: يا محمدُ؛ ما نعلمُ أن الله أنزلَ على بشر من شيء من بعد موسى، وقيل: هو جوابٌ لقولهم: لن نؤمنَ لك حتى تُنزِّلَ علينا كتاباً من السماء جملة واحدة، فالمعنى: إنكم تقرُّون بنبوة نوح وجميع الأنبياء المذكورين في الآية ولم ينزِّلْ على أحدٍ من هؤلاء كتاباً جملةً مثل ما أنزلَ على موسى، فعدمُ إنزال الكتاب جملةً ليس قادحاً في نبوَّتِهم، فكذلك محمدٌ عَلَيْ .

قوله: (﴿ كُمَّا أَوَحَيْنَا ﴾ يحتملُ أن تكون (ما) مصدرية، والمعنى: كوحينا، وأن تكون اسم موصول والعائدُ محذوف، والتقديرُ: كالذي أُوحَيناه؛ أي: الأحكامَ التي أوحيناها إلى نوح. . . إلخ.

قوله: (﴿ إِلَىٰ نُوجِ ﴾) قدَّمَهُ؛ لأنه أولُ نبيِّ أرسَله الله لينذرَ الناس من الشرك، وعاش ألف سنة وخمسين عاماً (١)، وهو صابرٌ على أذى قومه لم يَشبْ فيها ولم تنقُصْ قواه، وهو أوَّلُ الأنبياء أولي العزم، وكان أبا البشر بعد آدمَ؛ لانحصار الناس في ذُرِّيَّته (٢).

قوله: (﴿ إِلَىٰ إِبْرَهِي مَ ﴾ خصَّه بعد نوح؛ لأن أكثرَ الأنبياء من ذُريته، وهو ابن تارخ، قيل: هو آزر، وقيل: هو أخوه، فآزر عمُّ إبراهيم.

قوله: ﴿ وَإِسْمَاعِيلَ ﴾ ) كان نبيًّا ورسولاً بمكة، ثم لمَّا مات نُقلَ إلى الشام.

<sup>(</sup>١) في (أ) حاشية: قوله: (ألف سنة وخمسين) أي: هذا مجموع عمره قبل الطوفان ألف إلا خمسين وبعده مئة على ما قيل.

 <sup>(</sup>٢) قال تعالى: ﴿ وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتُهُ مُر ٱلْبَاقِينَ ﴾.

			وَٱلْأَسْبَاطِ	
 	 	 	 	 زَبُورًا ١

وَإِسْحَقَ ﴾: ابنَيهِ، ﴿ وَيَعْقُوبَ ﴾ بنِ إسحاقَ ﴿ وَٱلأَسْبَاطِ ﴾: أولادِه، ﴿ وَعِيسَىٰ وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَنُرُونَ وَسُلَيْمَنَ ۚ وَءَاتَيْنَا ﴾ أباهُ ﴿ وَاوُدَ زَبُورًا ﴾ بِالفَتحِ: اسمٌ لِلكِتابِ المُؤتَى، ......

قوله: (﴿ وَإِسْحَقَ ﴾) كان رسولاً بالشام بعد إسماعيل، وماتَ بها.

قوله: (﴿وَيَعْقُوبَ﴾) هو إسرائيل، ثم يوسف ابنه، ثم شُعيب بن نويب<sup>(۱)</sup>، ثم موسى وهارون ابنا عمران، ثم أيوب، ثم الخضر، ثم داوود بن إيشا، ثم سليمان بن داوود، ثم يونس بن متى، ثم إلياس، ثم ذو الكفل، وكلُّ نبيٍّ ذُكرَ في القرآن فهو من ذرية إبراهيم غير إدريس ونوح وهود ولوط وصالح، ولم يكن نبيٌّ من العرب إلا خمسة: هودٌ، وصالحٌ، وإسماعيلُ، وشعيبٌ، ومحمدٌ ﷺ (٢).

قوله: (ابنيه) أي: إبراهيم، إسماعيل من هاجر، وإسحاق من سارة.

قوله: (أولاده) أي: أولاد يعقوب، منهم يوسفُ نبيٌّ ورسولٌ باتفاق، وباقِيهم فيه الخلاف، والصحيحُ: نبوَّتُهم وليسوا رسلاً مُشرعين؛ ولذلك وقع منهم ما يخالفُ الشرعَ ظاهراً للمصالح التي ترتَّبت على تلك المخالفة، وسيأتي ذلك في سورة (يوسف) (٣).

قوله: ﴿ وَيُونُسُ ﴾ بن متى ) وفيه لغاتُ ست: بالواو أو الهمزة مع تثليث النون، والذي قُرِئَ به في السبع ضمُّ النون أو كسرها مع الواو (٤٠)، وقوله: ﴿ وَهَـٰرُونَ ﴾ أي: أخي موسى.

قوله: (اسم الكتاب المؤتى) أي: وهو مئةٌ وخمسون سورة، ليس فيها حكمٌ ولا حلالٌ ولا حرام، بل هو تسبيحٌ وتقديسٌ وتحميدٌ وثناءٌ ومواعظُ، وكان داوود عليه السلام يخرجُ إلى البريَّة فيقومُ ويقرأ الزبور، وتقومُ عُلماء بني إسرائيل خلفَهُ، ويقوم الناسُ خلفَ العلماء، وتقوم الجنُّ خلفَ الناس، والشياطينُ خلفَ الجنِّ، وتجيء الدوابُّ التي في الجبال فيَقُمنَ بين يديه، وترفرفُ الطيورُ

<sup>(</sup>١) في ط١: (ثم هود بن عبد الله، ثم صالح ابن آسف) وقد ضرب عليه في (أ).

<sup>(</sup>٢) ﴿تَفْسَيْرُ القَرْطَبِيِ (٦/ ١٦)، وفيه: (يَوْبُبُ) وزان: جعفر، بمثناة تحتية وواو وموحدتين.

<sup>(</sup>٣) انظر (٣/ ٣٣٧).

<sup>(</sup>٤) أفصح لغاته: يُونُس بواو خالصة مع نون مضمومة، وقرأ نافع: يُونِس بكسر النون، والنخعي: يُونَس بفتحها، وأيضاً: يُؤْنِس بهمز الواو وتثليث النون. انظر «الفتوحات» (٤٤٨/١).

## وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَهُمْ عَلَيْكَ مِن قَبْلُ وَرُسُلًا لَّمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ

والظُّمِّ: مَصدَرٌ بِمعنَى مَزبُوراً، أي: مَكتوباً.

حاشية الصاوي\_

على رُؤوس الناس، وهم يسمعون لقراءة داوود ويتعجَّبون منها؛ لأن الله أعطاه صوتاً حسناً (۱). وقد ورد: أن أبا موسى الأشعري كان يقرأ القرآن ليلاً بصوت حسن، فلمَّا أصبحَ قال له رسولُ الله ﷺ: «قد أعجبتني قراءتُك الليلة، كأنك أُعطيتَ مزماراً من مزامير داوود»، فقال أبو موسى: لو علمتُ بك لحبَّرتُهُ لك تحبيراً. (۲)

قوله: (وبالضم) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان (٢).

قوله: (﴿ وَرُسُلًا قَدَّ قَصَصْنَهُم عَلَيْكَ ﴾ . . . إلخ) هذا ردُّ لقول اليهود للمصطفى عليه السلام: إنك لم تذكُرُ موسى مع ما عددته من الأنبياء، فهذا دليلٌ على عدم رسالتك، فردَّ ذلك الله بهذه الآية وبما بعدها (٤).

قوله: (روي: أنه تعالى... إلخ) هذه الروايةُ ضعيفة؛ فلذا تبرَّاً منها المفسِّرُ، والروايةُ المشهورة: أن الأنبياءَ مئةُ ألف ـ وفي رواية: مئتا ألف ـ وأربعةٌ وعشرون ألفاً، الرسلُ منهم ثلاث مئة وثلاثة عشر أو أربعة عشر أو خمسة عشر (٥)، وبعد ذلك: فالحقُّ أنه لم يَبلغنا عددُهم على الصحيح، وإنما هي أحاديثُ مختلفة تقبلُ الطعنَ؛ كما أفادَهُ الأشياخ.

قوله: (قاله الشبخ) أي: الجلالُ المحليُّ، وقوله: (في سورة "غافر") أي: في قوله تعالى: ﴿وَلِقَدُ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِن قَبْلِكَ مِنْهُم مَن لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكُ ﴾ [غافر: ٧٨].

<sup>(</sup>۱) «تفسير البغوى» (۱/ ۷۲۲)، وانظر «الدر المنثور» (۵/ ۳۰۳).

<sup>(</sup>٢) كذا رواه البغوي كما في المصدر السابق، وأصله عند البخاري (٤٨ ٥٠٥)، ومسلم (٧٩٣).

<sup>(</sup>٣) الضم لحمزة، والفتح لغيره. «الفتوحات» (١/ ٤٤٨).

<sup>(</sup>٤) «الوسيط» للواحدي (٢/ ١٣٩).

<sup>(</sup>۵) رواه بنحوه ابن حبان في اصحيحه (٣٦١).

و را دا حجمة	أللّه	عَلَى	لِلنَّاسِ	يَكُونَ	لِنَلًا	ومُنذِرِينَ	مبشرين	رُّسُلًا رُّسُلًا	تَكِيمًا	اللَّهُ مُوسَىٰ	وَكُلَّمَ

﴿وَكُلُّمَ ٱللَّهُ مُوسَىٰ﴾ بِلا واسِطةٍ ﴿تَكْلِيمًا﴾.

قوله: (﴿ وَكُلُّمَ ٱللَّهُ مُوسَىٰ ﴾ أي: أزال عنه الحجاب، فسمعَ كلامَ الله، وليس المرادُ: أن اللهَ كان ساكتاً ثم تكلُّم؛ لأنَّ ذلك مستحيلٌ على الله تعالى.

قوله: (﴿ تَكِيلِمًا ﴾) مصدرٌ مؤكد لقوله: (كَلَّمَ)، وإنما أكَّدَ رفعاً لاحتمال المجاز؛ لأن الله كلَّمَ موسى بكلامه الأزلي القديم من غير حرف ولا صَوت، ولا كيف ولا انحصار، ولا يَعلمُ الله إلا الله.

قوله: (﴿ لِمُثَلَّا يَكُونَ ﴾) هذه اللام لامُ (كي)، ومتعلِّقةٌ بـ(منذرين) (١١)، وأضمرَ في الأول وحذف، لأنه من باب التنازع، أعملَ الثاني وأضمرَ في الأول وحذف، وهذا هو الأولى (٢١)، ويحتملُ أنه متعلقٌ بمحذوف، تقديره: أرسَلناهم، وعلى ذلك درجَ المفسِّرُ، إلا أن يُقالَ: إنه حلُّ معنَّى لا حلُّ إعراب.

قوله: (﴿ حُجَّةُ ﴾) أي: معذرة يَعتذرون بها، وسمَّاها اللهُ حجة ؛ تفضُّلاً منه وكرماً ، فأهلُ الفترة ناجُون ولو بدَّلوا وغيَّروا، قال تعالى: ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِينِ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا ﴾ [الإسراء: ١٥]، وقال تعالى: ﴿ وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكُنْهُم بِعَذَابِ مِن فَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلاً أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا . . ﴾ [طه: ١٣٤] الآية، وما ورد من أهل الفترة . . فأحاديثُ آحاد لا تقاومُ القطعيَّات؛ كما أفاده أشياخُنا المحقِّقون (٣).

قوله: (﴿ بَعْدَ ٱلرُّسُلِّ ﴾ أي: وإنزال الكتب، والمعنى: لو لم يُرسل اللهُ رسولاً.. لكان للناس

<sup>(</sup>۱) على المختار عند البصريين، وبـ (مبشرين) عند الكوفيين؛ لأنها من باب التنازع كما ذكر المصنف. انظر «الفتوحات» (۱/ ٤٤٩).

<sup>(</sup>٢) العبارة في (ط١): (بمنذرين، وأضمر في الأول وحذف، وهذا هو الأولى)، والمثبت من (أ).

<sup>(</sup>٣) أو لمعنى يخصُّ ذلك البعض يَعلمه الله تعالى. انظر «حاشية الأمير على عبد السلام» (ص٥٥).

### وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ١

🕡 ونَزَلَ لَمَّا سُئِلَ اليَهُود عن نُبُوَّته ﷺ فأنكرُوه:

حاشية الصاوى\_

عذرٌ في ترك التوحيد، فقطعَ اللهُ عذرَهم بإرسال الرسل. والظرف متعلق بالنفي؛ أي: انتفت حجَّتُهم واعتذارُهم بعد إرسال الرسل، وأمَّا قبل الإرسال فكانوا يَعتذرون.

فإن قلتَ: كيف يكونُ للناس حجَّةٌ قبل الرسل مع قيام الأدلَّة التي تدلُّ على مَعرفة الله ووَحدانيَّته؛ كما قيل: [المتقارب]

وفِ مَ كُلِ شَيْءٍ لَهُ آيَةٌ تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ السوَاحِدُ(١)

أَجيبَ: بأن اللهَ لم يُكلِّفْنا بذلك بمجرَّد العقل، بل لا بدَّ من ضَميمةِ الرسل التي تُنبَّهُ على الأدلة، وشاهدُهُ هذه الآيةُ، وقوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِبِينَ حَتَى نَبْعَكَ رَسُولًا﴾؛ فلِذلك قال أهلُ السنة: إن معرفةَ الله لا تثبتُ إلا بالشرع(٢)، خِلافاً للمعتزلة.

قوله: (﴿ لَوْلَا آرْسَلْتَ ﴾) ﴿ لَوْلَا ﴾: لِلتحضيض، وهو الطلبُ بحثُ وإزعاج، ولكن المرادُ بها هنا: العرضُ، وهو الطلبُ بلين ورفق.

قوله: (﴿ عَزِيزًا ﴾) أي: غالباً قاهراً لغيره، منفرداً بالإيجاد والإعدام، وقوله: (﴿ حَرَيمًا ﴾) أي: يضعُ الشيءَ في محلّه.

قوله: (ونزل لما سئل اليهود) أي: حين قال النبيُّ ﷺ لليهود: «أنتم تشهدون بأنِّي مذكورٌ في كتبكم؟»، فقالوا: لا نشهدُ بذلك، وما نَعلم من بشرٍ أوحيَ إليه بعد موسى، وقيل: إن السائلَ مشركو العرب، حيث قالوا للنبيِّ: إنا نسأل اليهودَ عنك وعن صِفتك في كتابهم، فزعمُوا أنهم لا يعرفونك، فنَزلت (٣).

والمعنى: إن أنكروك وكفروا بما أُنزلَ إليك. . فقد كذَّبوا فيما قالوا؛ لأنَّ اللهَ يشهدُ لك بِالنبوة والرسالة، ويشهدُ بما أنزلَ إليك.

<sup>(</sup>١) البيت لأبي العتاهية، انظر «ديوانه» (ص٤٥).

<sup>(</sup>٢) وأثبت السادة الماتريدية المعرفة دون الأحكام بالعقل. «حاشية الباجوري على الجوهرة؛ (ص٧١).

<sup>(</sup>٣) (المسير) (١/ ٤٤٩)، والأول قول ابن عباس، والثاني لابن السائب.

بِٱللَّهِ	وَگَفَیٰ	يَشْهَدُونَ	وَٱلْمَلَتِهِكَةُ	بعِلْمِدِ	أنزكه	إليك	أَنزَلَ	بِمَآ	يَشْهَدُ	ٱللَّهُ	لَّكِين
				اَللَّهِ	سَبِيلِ	وَصَدُّواً عَن	مر فروأ و	َيِينَ كُ	إِنَّ ٱلَّذِ		شَهِيدً

﴿ لَكِنِ اللَّهُ يَشْهَدُ ﴾ : يُبَيِّن نُبُوَّتَك ﴿ بِمَا أَنزَلَ إِلَيْكُ ﴾ مِن القُرآنِ المُعجِزِ، ﴿ أَنزَلَهُ ﴾ مُلتَبِساً ﴿ بِعِلْمِةً ﴾ أي : عالِماً بِه أو وفيه عِلمُه، ﴿ وَالْمَلَتِهِ كُهُ يَشْهَدُونَ ﴾ لَك أيضاً، ﴿ وَكُنَىٰ بِاللّهِ شَهِيدًا ﴾ على ذَلك.

قوله: ﴿ ﴿ لَٰكِنِ ٱللَّهُ يَشْهَدُ ﴾ استدراكٌ على ما ذكر في سبب النزول.

قوله: (من القرآن المعجز) أي: لكلِّ مخلوق، ولم ينزلْ كتابٌ معجِزٌ يُتحدَّى به على نبيٍّ من الأنبياء غير نبيًّنا.

قوله: ﴿ وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ شَهِيدًا ﴾ لَفظُ الجلالة فاعل (كفى)، والباء: زائدة، و﴿ شَهِيدًا ﴾: حال، وقولُه: (على ذلك) أي: على صحَّة نُبوَّتك، والمعنى: أن شهادةَ الله تُغنيك وتكفيك.

قوله: (﴿ وَصَدُّواْ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾ أي: منعوا الناسَ من طريق الهدى.

<sup>(</sup>۱) والمستذرّك عليه معنى مفهوم من الجملة؛ أي: هم لا يَشهدون لكن الله يشهد، والباء متعلقة بحال من فاعل (أنزل)، والتقدير: أنزله عالماً به، أو مفعوله، والتقدير: أنزله حال كونه معلوماً له، وقد قال ابن عطية في «تفسيره» (٢/ ١٣٨): (هذه الآية من أقوى متعلقات أهل السنة في إثبات علم الله تعالى، خلافاً للمعتزلة في أنهم يَقولون: عالم بلا علم)، وهذا على غير تأويل العلم بالمعلوم.

﴿ قَدْ ضَلُوا ضَلَالًا بَعِيدًا ﴾ عن الحقّ.

﴿ ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ ﴾ بِالله ﴿ وَظَلَمُواْ ﴾ نَبِيَّه بِكِتمانِ نَعتِه ، ﴿ لَمْ يَكُنِ ٱللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا ﴾ مِن الطُّرُق.

﴿ وَإِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ ﴾ أي: الطَّرِيقَ المُؤَدِّيَ إليها، ﴿ خَلِدِينَ ﴾: مُقَدِّرِينَ الخُلُودَ ﴿ وَيَهَا ﴾ إذا دَخَلُوها ﴿ أَبَداً وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرًا ﴾: هَيِّناً.

﴿ اللهِ الصاوى النَّاسُ ﴾ أي: أهلَ مكَّةَ ﴿ فَدَ جَاءَكُمُ ٱلرَّسُولُ ﴾ مُحمَّدٌ ﷺ .....

قوله: (﴿ صَٰكَلَا بَعِيدًا﴾ أي: لأنهم ضَلُّوا في أنفسهم وأضلُّوا غيرَهم، ومن كان هذا وصفَهُ يبعُدُ عنه الهدى.

قوله: (﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ وَظَلَمُوا ﴾) أي: وهُم اليهودُ.

قوله: (﴿ لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ ﴾) أي: مريداً ليغفرَ لهم؛ حيث ماتُوا على الكفر.

قوله: (﴿ إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ ﴾) استثناءٌ متصل؛ لأنه مستثنّى من عُموم الطرق، والمرادُ بجهنم: الدارُ المسمَّاةُ الحُطّمة (١)، والمعنى: أنهم لا يهتدون إلى طريق الرشاد أبداً، بل دائماً أعمالُهم تجرُّهم إلى طريق جهنم.

قوله: ﴿ وَكَانَ ذَاكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴾ ردَّ بذلك عليهم حيث زعمُوا وقالوا: نحن أبناءُ الله وأحباؤه، ولا يهونُ عليه أن يُعَذِّبَ أحباءَه.

قوله: (أي: أهل مكة) جرى على القاعدة، وهو أن المخاطبَ بـ(يا أيها الناس) أهلُ مكة، ولكن المرادُ العموم.

<sup>(</sup>١) في (أ): (لظّى) بدل (الحطمة)، والمثبت من (ط١) لموافقته لكلام المصنف المتقدِّم في دركات النار، ويحمل ما في (أ) على رواية أن لظّى لِليهود كما جاء في بعض الآثار.

بِٱلْحَقِّ مِن رَبِّكُمْ فَنَامِنُواْ خَيْرًا لَكُمُّ وَإِن تَكَفُرُواْ فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَوَٰتِ وَٱلأَرْضُ وَكَانَ ٱللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿ يَعَلَمُ اللَّهِ إِلَّا ٱلْحَقَّ ...

﴿ إِلَٰحَقِّ مِن رَّبِكُمْ فَنَامِنُوا ﴾ بِه، واقصِدُوا ﴿ خَيْرًا لَكُمْ ﴾ مِمَّا أُنتُم فِيه، ﴿ وَإِن تَكْفُرُوا ﴾ بِه ﴿ فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِى ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ مُلكاً وخلقاً وعَبِيداً، فلا يَضُرُّه كُفركُم، ﴿ وَكَانَ ٱللهُ عَلِيمًا ﴾ بِخَلقِه، ﴿ عَكِيمًا ﴾ في صُنعِه بهم.

قوله: (﴿ بِٱلْحَقِّ﴾) متعلقٌ بـ(جاء)، وقوله: (﴿ مِن رَبِّكُم ﴾) متعلقٌ بمحذوف حال من (الحق) أي: جاءكم بالحقّ حال كونِه من ربّكم.

قوله: (واقصدوا ﴿خَيْرًا﴾) أشارَ بذلك إلى أن قوله: ﴿خَيْرًا﴾ مفعول لمحذوف، ويصح أن يكون خبراً لـ(كان) المحذوفة، والتقدير: آمنُوا يكن الإيمانُ خيراً، وهو الأقربُ<sup>(١)</sup>.

قوله: (مما أنتم فيه) أي: وهو الكفرُ على حسَب زَعمكم أن فيه خيراً، وإلا.. فالكفرُ لا خيرَ فيه.

قوله: (فلا يضره كفركم) قدَّرَهُ؛ إشارةً إلى أن جوابَ الشرط محذوف، وقوله: ﴿ فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ دليلُ الجواب.

قوله: (﴿ مَكِيمًا ﴾ في صنعه) أي: لا يصنعُ شيئًا إلا محكماً مُتقناً.

قوله: (الإنجيل) أي: فالخطابُ للنصارى فقط، ويحتملُ أنه خطابٌ لليهود والنصارى؛ لأنَّ غُلُوَّ اليهود بتنقيص عيسى حيث قالوا: إنه ابنُ زانية، وغلوَّ النصارى بالمبالغة في تعظيمه حيث جعلُوه ابنَ الله.

قوله: ( ﴿ إِلَّا ﴾ القول ﴿ ٱلْحَقَّ ﴾ ) أشارَ بذلك إلى أنه صفةٌ لمصدر محذوف.

<sup>(</sup>١) ويصعُّ أن يكون صفة لمصدر محذوف؛ أي: إيماناً خيراً لكم، وهي صفة مؤكدة على حدٍّ: أمسِ الدابر لا يَعود؛ لأن الإيمان لا يكون إلا خيراً. انظر «الفتوحات» (١/ ٤٥١).

			وكلِمتُهُ						
 	 	 		 نتَهُوا	الثَّهُ ا	لُوا ثَا	زَلًا تَقُو	ر در مد ورسیایی و	بألله

﴿إِنَّمَا ٱلْمَسِيحُ عِيسَى ٱبْنُ مَرْيَمَ رَسُوكُ ٱللّهِ وَكَلِمَتُهُۥ ٱلْقَنْهَا ﴾: أوصَلَها الله ﴿إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ ﴾ أي: ذُو رُوحٍ ﴿ مِنَّهُ ﴾ أضيف إلَيه تعالى تشريفاً لَه، وليس كما زَعمتُم ابنَ الله، أو إلها معهُ، أو ثالثَ ثَلاثة؛ لأن ذا الرُّوح مُركَّبٌ، والإلّهُ مُنزَّه عن التَّركِيبِ وعن نِسبةِ المُركَّب إلَيهِ، ﴿فَنَامِنُوا بِاللّهِ وَرُسُلِّهِ وَلَا نَقُولُوا ﴾: الآلِهة ﴿فَلَنَانَةٌ ﴾ الله وعِيسى وأمَّه، ﴿انتَهُوا ﴾ عن ذلك واثتُوا

قوله: (﴿إِنَّمَا ٱلْمَسِيحُ عِيسَى ٱبْنُ مَرْيَمَ﴾) ﴿ٱلْمَسِيحُ﴾: مبتدأ، و﴿عِيسَى﴾: بدلٌ أو عطفُ بيان عليه، و﴿أَبْنُ مَرِّيمَ﴾: صفته، و﴿رَسُولُ ٱللَّهِ﴾: خبره.

قوله: ﴿ وَكَلِمَتُهُ وَ اللهِ نَشَأَ بَكُلَمَةً (كَنَ ) مَن غَيْر واسطة أَبٍ ولا نُطفة، وقوله: ( ﴿ ٱلْقَنَهَا ﴾ أي: بنفخ جبريلَ في جَيْبِ درعِها، فوصلَ النفخُ إلى فرجها، فحملَتْ به.

قوله: (﴿وَرُوحٌ مِّنَهُ ﴾) سُمِّيَ بذلك؛ لأنه حصلَ من الريح الحاصل من نفخ جبريل، رُوِيَ: أن اللهَ لمَّا خلقَ أرواح البشر.. جعلَها في صُلب آدمَ عليه السلام، وأمسك عنده روحَ عيسى، فلمَّا أرادَ الله أن يخلقَهُ.. أرسلَ بروحه مع جبريل إلى مريم، فنفخَ في جيب دِرعها، فحملت بعيسى(١).

قوله: (﴿ مِنْهُ ﴾ أي: ونشأت وخلقت، فـ (مِنْ) ابتدائيةٌ، لا تبعيضيَّةٌ كما زعَمت النصاري (٢٠).

قوله: (إنه ابن الله . . . إلخ) أشارَ بذلك إلى أنهم فِرَقٌ ثلاثة: فرقةٌ تقول: إنه ابن الله، وفرقةٌ تقول: إنهما إلهان الله وعيسى، وفرقةٌ تقول: الآلهة ثلاثة الله وعيسى وأُمه.

قوله: (لأن ذا الروح مركب) أشارَ بذلك إلى قياس من الشكل الأول، وتقريرُهُ أن تقول: عيسى ذو روح، وكلُّ ذي روح مركّب، وكلُّ مركّب لا يكون إلهاً، ينتجُ: عيسى لا يكونُ إلهاً.

قوله: (الآلهة ﴿نَلَنَةً ﴾) أشارَ بذلك إلى أن ﴿ثَلَنَةً ﴾ خبرٌ لمحذوف، والجملة مقولُ القول.

<sup>(</sup>١) قنسير الخازن؛ (١/ ٤٥٢) عن بعض المفسّرين.

 <sup>(</sup>٢) فهي كـ(مِن) في قوله تعالى: ﴿وَسَخَرُ لَكُمْ مَّا فِي ٱلسَّنَوَاتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ جَيبُعًا مِنَهُ ﴾، كما تقدَّم في (آل عمران) حكاية
 عن علي بن الحسين الواقدي، وقد كررت القصة في (ط١)، وضرب عليها المصنفُ في (أ).

خَيْرًا لَكُمْ أَإِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَحِدُّ سُبْحَنَهُ أَن يَكُونَ لَهُ وَلَدُّ لَهُ مَا فِي السَّمَوَتِ وَمَا فِي الْأَرْضُ وَكَفَى بِأَلَلَهِ وَكِيلًا ﴿ لَنَ يَسْتَنَكِفَ الْمَسِيحُ أَن يَكُونَ عَبْدًا لِللَّهِ وَلَا الْمَلَتَمِكُهُ الْمُسِيحُ أَن يَكُونَ عَبْدًا لِللَّهِ وَلَا الْمَلَتَمِكُهُ الْمُسْيِحُ أَن يَكُونَ عَبْدًا لِللَّهِ وَلَا الْمَلَتَمِكُهُ الْمُسْيِحُ أَن يَكُونَ عَبْدًا لِللَّهِ وَلَا الْمَلَتَمِكُهُ اللَّهُ رَبُونًا اللَّهُ رَبُونًا اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

﴿ خَيْرًا لَكُمْ ﴾ مِنهُ وهو التَّوحِيدُ، ﴿ إِنَّمَا اللهُ إِلَهٌ وَحِدُّ سُبْحَنَهُ ﴾ تَنزِيهاً لَه عن ﴿ أَن يَكُونَ لَهُ وَلَدُّ لَهُ مَا فِي السَّمَوَتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ خَلقاً ومُلكاً وعَبِيداً، والمِلْكِيَّةُ تُنافِي البُنُوَّةَ، ﴿ وَكَفَى بِاللّهِ وَكِيلًا ﴾: شَهِيداً على ذلك.

﴿ لَهُ وَلَا اَلْمَلَتَهِكَةُ اللَّهَ آبُونَ ﴾ : يَتكبَّرَ ويَأْنَفَ ﴿ اَلْمَسِيحُ ﴾ الذي زَعَمتُم أَنَّهُ إِلَهٌ عن ﴿ أَن يَكُونَ عَبْدًا لِللَّهِ وَلَا اللَّهَ اللَّهُ اللَّهُ أَلُفَرَبُونَ ﴾ عِندَ الله ، لا يَستَنكِفُونَ أن يَكُونُوا عَبِيداً ، وهذا مِن أحسَنِ الاستِطراد، ذُكِرَ لِلرَّدِّ على مَن زَعَم أَنَّهَا آلِهَةٌ أو بَناتُ الله ، كما رُدَّ بِما قَبلَه على النَّصارَى حاشية الصاوي \_\_\_\_\_\_\_

قوله: (واثنوا ﴿خَيْراً﴾) أي: اقصدوه، ويصحُّ أن يكونَ خبراً لـ(كان) المحذوفة؛ أي: يكن الانتهاءُ خيراً.

قوله: (منه) أي: ممَّا ادعيتموه، وقوله: (وهو التوحيد) بيانٌ للخير.

قوله: ﴿ وَلَهُ مَا فِ اَلسَّمَوَتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ أي: فإذا كان يملكُ جميعَ ما فيهما ومن جملة ذلك عيسى.. فكيف يُتوهَّمُ كونُ عيسى ابنَ الله؟! فهذه الجملةُ تعليلٌ لقوله سبحانه.

قوله: (﴿ لَن يَستَنكِفَ ٱلْمَسِيحُ ﴾ سبب نزولها: أن وفدَ نجران قالوا: يا محمد؛ إنك تَعيبُ صاحبَنا وتقولُ: إنه عبدُ الله، فقال رسولُ الله: "إنه ليس بعارٍ على عيسى أن يكونَ عبدَ الله، فنزلت (١٠).

قوله: (عن ﴿أَن يَكُونَ﴾) أشارَ بذلك إلى أنه حذف الجار من (أن)، والمعنى: لن يستنكفَ المسيحُ عن كونه عبدَ الله.

قوله: (وهذا من حسن الاستطراد) أي: قوله: ﴿وَلَا الْمَلَتَهِكَةُ الْمُقَرِّبُونَ ﴾؛ لأن الاستطراد ذكرُ الشيء في غير محلّه لمناسبة، والمناسبةُ هنا: الردُّ على النصارى في عيسى، فناسبَ أن يردَّ على المشركين في قولهم: الملائكةُ بناتُ الله.

<sup>(</sup>١) ﴿زَادَ الْمُسْيَرِ» (١/ ٥٠٣) عن ابن عباس ﷺ، وانظر "أسباب النزول» (ص١٩٠).

وَمَن يَسْتَنكِفَ عَنْ عِبَادَيْهِ، وَيَسْتَكْبِر فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا ﴿ فَأَمَّا ٱلَّذِينَ اَسْتَنكَفُوا وَٱسْتَكُبُرُوا وَعَمِلُوا ٱلصَّلِحَتِ فَيُوفِيهِمْ أَجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُم مِن فَضَلِهِ، وَأَمَّا ٱلَذِينَ ٱسْتَنكَفُوا وَٱسْتَكُبُرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُم مِن دُونِ ٱللّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿ يَتَابُهُمُ النّاسُ قَدْ جَاءَكُم بُرْهَانُ مِن رَبِّكُمْ وَأَزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا تُمِينَا ﴾

الزَّاعِمِين ذلك المَقصُودِ خِطابُهم، ﴿وَمَن يَسْتَنكِفَ عَنْ عِبَادَتِهِ، وَيَسْتَكِيْرُ فَسَيَحْشُرُهُمُ إِلَيْهِ جَمِيعًا﴾ في الآخِرةِ.

وَيَزِيدُهُم ﴿ وَيَزِيدُهُم ﴿ وَيَعِلُوا الصَّلِحَتِ فَيُوقِفِهِم أَجُورَهُم ﴾: ثَوابَ أعمالِهم، ﴿ وَيَزِيدُهُم فِن فَضَّلِهِ عَلَى اللَّهِ عَن رَأَت، ولا أُذُن سَمِعَت، ولا خطر على قلبِ بَشَر، ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ اللَّهِ عَن رَأَت، ولا أُذُن سَمِعَت، ولا خطر على قلبِ بَشَر، ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ اللَّهُ عَن عَبادَتِه، ﴿ فَيُعَذِّبُهُ مَ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾: مُؤلِماً هو عذابُ النَّار، ﴿ وَلا يَعِدُونَ لَمُهُم مِن دُونِ اللَّهِ ﴾ أي: غيرَه ﴿ وَلِيًّا ﴾ يَدفَعُه عنهُم، ﴿ وَلَا نَصِيرًا ﴾ يَمنَعُهم مِنه.

﴿ وَيَا أَيُّهَا اَلنَّاسُ قَدْ جَآءَكُم بُرْهَنُّ ﴾: حُجَّةٌ ﴿ مِن رَّبِّكُمْ ﴾ عليكُم، وهو النَّبِيُّ ﷺ، ﴿ وَأَنزَلْنَا إِلْيَكُمْ نُورًا مُبِينًا ﴾: بَيِّناً وهو القُرآنُ.

حاشية الصاوي

قوله: (﴿وَمَن يَسْتَنكِفُ﴾) (مَن): اسمُ شرط، و﴿يَسْتَنكِفُ﴾: فعلُ الشرط، و(يستكبر): معطوف عليه، وقوله: ﴿فَسَيَحْشُرُهُمُ إِلَيْهِ جَيعًا﴾: جوابُهُ، ولكن لمَّا كان فيه إجمالٌ فصَّلَهُ بما بعده، و﴿جَيعًا﴾: حال من الهاء في (يحشرهم)، والمعنى: أنه يحشرُ المستنكفِين وغيرَهم.

قوله: (﴿ وَيَزِيدُهُم مِّن فَضَّ لِلْهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَّى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَّى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَّ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَّا عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَّهُ عَلَّ عَ

قوله: ﴿ ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ﴾ ) العبرةُ بعموم اللفظ وإن كان السياقُ لأهل مكَّة.

قوله: (﴿ مِن زَبِكُمُ ﴾) الجارُّ والمجرور متعلقٌ بمحذوف صفة لـ ﴿ بُرِّهَانٌ ﴾، أو ظرفٌ لغوٌ متعلقٌ بـ (جاءً).

قوله: (عليكم) أي: إن خالَفتم، ولكم إن أطعتُم.

قوله: (وهو القرآن) أي: فالعطفُ مُغايرٌ، ويصحُّ أن يُرادَ بالبرهان: النبيُّ وما جاء به، ويُرادَ بالنور المبين: القرآنُ العظيم، ويكون عطفَ خاصٌ على عامٌ، والنكتةُ: الاعتناءُ بشأن القرآن، وما مَشى عليه المفسِّرُ أسهَلُ؛ لعدم الكلفة.



حِيرَطَا	بِمَ إِلَيْدِ	وَيَهْدِهِ	وَفَضًٰلِ	م. مِنه	رَحْمَةِ	مر. فِلْهُمْ فِي	فسكيد	عتصموا بدء	ءَامَنُواْ بِٱللَّهِ وَأ	فَأَمَّا ٱلَّذِينَ
	• • • • •	• • • • • •							يَسْتَفْتُونَكَ	مُستَقِيمًا ١

إكيد	وَيَهْدِيهِمْ	وَفَضْلٍ	مِنهُ	رخمتو	فِي	ر روه وو. فسيدخِلهم	بِاجِء	وأعتصموا	بِٱللَّهِ	ءَامَنُوا	ٱلَّذِينَ	﴿ فَأَمَّا	(Va)
								الإسلام.	دِينُ	ئاک ھو	﴿ مُسْتَقِيدًا	طَرِيقاً	صِرَطَا﴾:

﴿ يَسْتَفَتُونَكَ ﴾ في الكلالةِ،

حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿ وَفَأَمَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ . . . إلخ ) أي: فمنهم مَن آمن، ومنهم من كفر، فأما الذين آمنوا . . . إلخ ، وترك الشقَّ الثاني ؛ لأنهم مُهمَلون ولا يُعتنى بهم، وأيضاً : قد تقدَّمَ ذكرُهم، فتركهم اتكالاً على ما تقدَّمَ، وأعاد ذكرَ المؤمنين ثانياً تعجيلاً للمسرَّة والفرح، وتعظيماً لِشانهم.

قوله: (﴿ وَأَعْتَصَمُوا بِهِ عَ ﴾) أي: تمسَّكوا به.

قوله: (﴿ فِي رَحْمَةِ مِنْهُ ﴾ أي: وهي الجنةُ، من باب: تسمية المحلِّ باسم الحالِّ فيه، وقوله: (﴿ وَفَضْلِ ﴾ ) أي: إحسان وإكرام وزيادة إنعام، وهو رؤيةُ وجهِ الله الكريم ودَوام رضاه.

قوله: (﴿ وَيَهْدِيهِمْ ﴾) عطفُ سبب على مسبَّب؛ لأن سببَ الجنة هو الهدى في الدنيا.

قوله: (﴿ يَسَّتَفْتُونَكَ ﴾) ختمَ هذه السورةَ بهذه الآية؛ لاشتمالها على الميراث كما ابتدأها بذلك؛ للمشاكلة بين المبتدإ والختام، وجملةُ ما ذكر في هذه السورة من الموارِيث ثلاثةُ مواضع:

الأول: في ميراث الأصول والفُروع، وهو قوله: ﴿ يُومِيكُو اللَّهُ فِي آوَلَدِكُمُ مَن . . . ﴾ إلى آخِر الربع.

الثاني: ميراثُ الزوجين والإخوة للأم، وهو قوله: ﴿وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَكَرَكَ...﴾ إلى قوله: ﴿وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَكَرَكَ...﴾ إلى قوله: ﴿وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَكَرَكَ...﴾ إلى قوله:

الثالث: ميراثُ الإخوة والأخوات الأشقاء أو لأب، وهو هذه الآية، وأما أولو الأرحام. . فسيأتي ذكرُهم في آخر (الأنفال)(١).

وسبب نزول هذه الآية: أن جابر بن عبد الله تمرَّضَ، فذهبَ رسولُ الله وأبو بكر لِيَعوداه ماشيين، فلمَّا دخلا عليه وجداه مغمَّى عليه، فتوضَّأ رسولُ الله ثم صبَّ عليه من وَضوئه، فأفاق،

<sup>(</sup>۱) انظر (۳/ ۲۰).

قُلِ ٱللَّهُ يُفْنِيكُمْ فِي ٱلْكَلَنَاةً إِنِ ٱمْرُأُوا هَلَكَ لَيْسَ لَهُ, وَلَدٌّ وَلَهُ, أَخْتُ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُو يَرِثُهَا إِن لَمْ يَكُن لَمَا وَلَدُ أَنْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُمُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَّهُ عَلَهُ عَلَا عَلَا عَلَّهُ عَلَا عَلَا عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّا عَلَّهُ عَلَا عَلَا اللّهُ عَلَّ عَلَهُ عَلَّهُ عَلَا عَلَّا عَلَهُ عَا

﴿ وَأَلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِى ٱلْكَلَالَةُ إِنِ ٱمْرُأُوا ﴾ ـ مَرفُوع بِفِعلٍ يُفَسِّرُه ـ : ﴿ مَلَكَ ﴾ : مات، ﴿ لِيَسَ لَهُ وَلَدُ ﴾ أي: ولا والِدٌ وهو الكلالةُ، ﴿ وَلَهُ وَأَخْتُ ﴾ مِن أبَوَينِ أو أب، ﴿ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَّ وَلَهُ ﴾ أي: الأخ كذَلك ﴿ يَرِثُهَ آ ﴾ جَمِيعَ ما تَركَت، ﴿ إِن لَمْ يَكُن لَمّا وَلَدُ ﴾ ، فإن كان لَها حاشية الصاوى \_\_\_\_\_\_

فقال: يا رسول الله؛ كيف أصنعُ في مالي؟ فلم يردَّ عليه حتى نزلت الآية، وكان له تسعُ أخوات، وقيل: سبع (١).

قوله: (﴿ وَفِي ٱلْكُلْلَةُ ﴾ تنازعَهُ كلَّ مِنْ ﴿ يَسْتَفْتُونَكَ ﴾ و﴿ يُفْتِيكُمْ ﴾ ، فأعملَ الثاني وأضمرَ في الأول وحذف، وهكذا كلُّ ما جاءً في القرآن من التنازع؛ كقوله تعالى: ﴿ مَا تُونِ أَفْرِغُ عَلَيْهِ قِطْرًا ﴾ في الأول وحذف، وهكذا كلُّ ما جاءً في القرآن من التنازع؛ كقوله تعالى: ﴿ مَا تُونِ أَفْرِغُ عَلَيْهِ قِطْرًا ﴾ [الكهف: ٩٦]، وبهذا أخذَ البصريون، وتقدَّمَ: أن الكلالةَ هي أن يموتَ الميتُ وليس له فرعٌ ولا أصلٌ، وهو أصحُّ الأقوال فيها.

قوله: (﴿ إِنِ ٱمْرُأًا ﴾) هذه الجملةُ مُستأنفةٌ واقعة في جواب سؤال مقدّرٍ، تقديرُهُ: وما تفسيرُ الكلالة؟ وما الحكمُ فيها؟ فالوقفُ على (الكلالة).

قوله: (مرفوع بفعل يفسره ﴿ مَلَكَ ﴾ أي: فهو من بابِ الاشتغال، وإنما لم يجعل ﴿ اَتُرُؤُا ﴾ مبتدأ وجملة ﴿ مَلَكَ ﴾ خبره؛ لأنَّ ﴿ إِن ﴾ الشرطيَّةَ لا يَلِيها إلا الفعل ولو تقديراً .

قوله: (﴿ لَيْسَ لَهُ وَلَدُّ﴾) الجملةُ في محلِّ رفع صفة لـ﴿ أَمُرُّأًا﴾، ولا يصحُّ أن تكون حالاً منه؛ لأنه نكرةٌ ولم يُوجَدْ له مُسوغ؛ لأن ﴿ هَلَكَ ﴾ ليس صفةً له، وإنما هو مفسِّرٌ للفعل المحذوف، فتأمَّلُ.

قوله: (أي: ولا والد) أخذَ هذا من توريث الأخت؛ لأنها لا ترثُ مع وُجوده.

قوله: (من أبوين) أي: وهي الشقيقةُ.

قوله: (﴿ وَهُوَ﴾) الضميرُ عائد على لفظ ﴿ آمُرُؤُا ﴾ لا على معناه؛ على حدِّ: عندي درهمٌ ونِصفه، والمعنى: أن ذلك على سبيل الفرض والتقدير؛ أي: إن فُرِضَ موتُهُ دونها فلها النصفُ، وإن فُرِضَ موتُها دونه فله المالُ كلَّه إن لم يكُنْ لها فرعٌ وارث.

<sup>(</sup>١) رواه البخاري (٥٦٥١)، ومسلم (١٦١٦) من حديث جابر ظليه.

# فَإِن كَانَتَا ٱثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا ٱلثُلْثَانِ مِمَّا تَرَكُ وَإِن كَانُوَا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَآهُ فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِ الْأَنْشَيْنُ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمْ أَن تَضِلُوا وَاللَّهُ بِكُلِ شَيْءٍ عَلِيمُ ﴿ اللَّهُ لَكُمْ آنَ تَضِلُوا وَاللَّهُ بِكُلِ شَيْءٍ عَلِيمُ ﴿ اللهِ اللهِ اللهُ ال

ولَدُّ ذَكَر فلا شَيءَ لَه، أو أُنثَى فلَه ما فَضَلَ مِن نَصِيبِها، ولو كانَت الأُختُ أو الأَخُ مِن أُمِّ، فَفَرضُه السُّدُس كما تَقدَّمَ أوَّلَ السُّورةِ، ﴿ فَإِن كَانَتَا﴾ أي: الأُختانِ ﴿ أَثْنَايُنِ ﴾ أي: فصاعِداً؛ لِأَنَّها نَزَلَت في جابرٍ وقد مات عن أخواتٍ، ﴿ فَلَهُمَا الثَّلْثَانِ مِّا تَرَكُ ﴾ الأَخُ، فَوَإِن كَانُوا ﴾ أي: الوَرثةُ ﴿ إِخْوَةً رِّجَالًا وَنِسَاءَ فَلِلذَّكِ ﴾ مِنهُم ﴿ مِثْلُ حَظِّ ٱلأَنْفَيَيْنُ يُبَيِّنُ اللّهُ لَكِ ﴾ مِنهُم ﴿ مِثْلُ حَظِّ ٱلأَنْفَيَيْنُ يُبَيِّنُ اللّهُ لَكُم مِنهُم ﴿ مَثْلُ حَظِ الأَنْفَيَيْنُ يُبَيِّنُ اللّهُ لَكُم مِنهُم ﴿ مَثْلُ حَظِ الْأَنْفَيَيْنُ يُبَيِّنُ اللّهُ لَكُم مِنهُم ﴿ مِنْكُ وَمِنهُ المِيراثُ، رَوَى الشَّيخانِ عن البَراء أَنَّها آخِرُ آيةٍ نَزَلَت، أي: مِن الفَرائِض.

ماشية الصاوي\_

قوله: (أو أنثى) أي: واحدة أو مُتعددة، وقوله: (فله ما فضل عن نصيبها) أي: وهو النصفُ في الثانية.

قوله: (كما تقدم أول السورة) أي: في قوله: ﴿ وَإِن كَاكَ رَجُلُ يُورَثُ كَلَلَةً. . . ﴾ الآية.

قوله: (وقد مات عن أخوات) جملةٌ مستأنفةٌ مقيِّدة لما قبلها، لا أنها حاليَّة؛ لأن جابراً عاشَ بعده ﷺ، بل قيل: إنه آخرُ الصحابة موتاً بالمدينة، وقوله: (عن أخوات) قيل: تسع، وقيل: سبع.

قوله: (﴿ وَإِن كَانُوٓا إِخْوَةً ﴾) أي: أو أخوات، ففيه تغليبُ الذكور على الإناث.

قوله: (شرائع دينكم) قدَّرَهُ؛ إشارةً إلى أن مفعول ﴿ يُبَرِّبُ ﴾ محذوف.

قوله: ﴿ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيـــُهُ ﴾ كالعلَّة لما قبله، وقد ختمَ هذه السورة بِبَيان كمال العلم وسَعته كما ابتدأها بسعة قدرته وكمال تنزُّهِهِ، وذلك يدلُّ على اختصاصه بالربوبيَّة والألوهيَّة.

قوله: (أي: من الفرائض)(١) دفع بذلك ما يُقال: إن آخرَ آية نزَلت على الإطلاق: ﴿وَاتَّقُوا يُومًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ﴾ [البقرة: ٢٨١]؛ فإنها نزلت قبلَ مَوت رسول الله بأحد وعشرين يوماً، ونزلَ قبلها

<sup>(</sup>١) كون آية الكلالة آخر ما نزل رواه البخاري (٤٦٠٥)، ومسلم (١٦١٨).

حاشية الصاوي\_

آيةُ الربا، وقبلها: ﴿ ٱلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ﴾ [المائدة: ٣]، وقبلها آيةُ الكلالة، فهي من الأواخر، إذا عَلمتَ ذلك. . فقولُ المفسِّر: (أي: من الفرائض) غير متعيِّن، بل يصحُّ أن يكونَ آخراً نسبيًّا.

\* \* \*



مَدنيَّة، مائةٌ وعِشرونَ أو واثنَتانِ أو وثَلاثٌ.

حاشية الصاوي

#### ٩

قوله: (مدنيَّة) أي: نَزلت بعد الهجرة وإن كان بعضُها نزلَ بمكة؛ كقوله تعالى: ﴿ يَكُأَيُّا الَّذِينَ مَا اللّهِ وَقُوله تعالى: ﴿ اللّهِ اللّهِ اللّهِ فَإِنها نزلت عامَ الفتح، وقوله تعالى: ﴿ اللّهِ اللّهُ عَلَيْ اللّهِ فَإِنها نزلت بعرفة وقوله تعالى: ﴿ اللّهُ اللّهِ اللّهُ فَإِنها النّاسُ؛ إن بعرفة في حجَّة الوداع والنبيُّ عَلَيْ واقفٌ بعرفة، فقرأها النبيُّ في خُطبته، وقال: «أيُّها الناسُ؛ إن سورة (المائدة) مِن آخر القرآن نزولاً، فأحلُّوا حلالَها، وحرَّموا حَرامَها (٢)، وإنما خصَّها بذلك وإن كان كلُّ سورة يجبُ تحليلُ حلالها وتحريمُ حَرامها؛ اعتناءً بشأنها.

<sup>(</sup>١) «تفسير البغوي» (٢/ ٥)، وفيه: (عن أبي ميسرة) بدل (ميسرة).

# ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا أَوْفُواْ بِٱلْعُقُودُ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ ٱلْأَنْعَامِ .

#### بِسْمِ اللهِ الرَّغَنِ الرَّحِيمِ إِ

﴿ وَيَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا أَوْفُواْ بِٱلْمُقُودِ ﴾: العُهُودِ المُؤكَّدةِ التي بَينَكُم وبَين الله والنَّاسِ، ﴿ أُطِلَّتُ لَكُم بَهِيمَةُ ٱلْأَنْفَادِ ﴾: الإبل والبَقَر والغَنَم أكلاً ........................

قوله: ﴿ ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ مَامَنُوا ﴾ العبرةُ بعموم اللفظ وإنْ كان الخطابُ لأهل المدينة.

قوله: (﴿ أَوْفُواْ بِٱلْمُقُودِ ﴾ أي: ما عقدَهُ الله وعهدَهُ عليكم (١) من التكاليف والأحكامِ الدينيَّة، ومن هنا قالوا: أمورُ الدين أربعةٌ: الصحةُ في العَقد، والصدقُ في القصد، والوفاءُ بالعهد، واجتنابُ الحدِّ.

قوله: (العهود) أشارَ بذلك إلى أن المرادَ بالعقد: العقدُ المعنويُّ، وهو العهدُ المشبَّهُ بعقد الحبل، وقوله: (المؤكدة) أخذَ ذلك من قوله: (العقود)؛ لأن معنى العقد هو العهدُ المؤكّد.

قوله: (التي بينكم وبين الله) أي: كالمأمُورات والمنهيَّات، فالوفاءُ بالمأمورات فِعْلُها، والوفاءُ بالمنهيَّات تركُها، ودخلَ في قوله: (وبين الله) العهدُ الواقعُ بين العبد ورسول الله، فيَجبُ على الإنسان الوفاءُ به؛ بأن يؤمنَ به، ويصدِّقَ بما جاءَ به، ويُعظِّمَهُ ويحترمَهُ، ولا يخالفَ ما أمرَهُ به أصلاً.

قوله: (وبين الناس) أي: كالمعاملات؛ من بَيع وشراء، ونكاح وطلاق، وتمليك، وتَخيير، وعتق، ودَيْن، ووديعة، وصُلْح، ومن ذلك أيضاً: احترامُ المؤمنين وتَعظيمُهم، وعدمُ غَيبتهم وإيذائهم والنميمة والكذب عليهم، ومن ذلك أيضاً: وفاءُ المريدِين بعهود المشايخ على مُصطلح الصوفيَّة.

قوله: (﴿ أُحِلَّتُ لَكُم بَهِيمَةُ ٱلْأَنْعَكِم ﴾ كلامٌ مستأنف مَسُوقٌ لبيان امتنان الله علينا؛ حيث أحلَّ لنا أشياءَ لم تكُنْ لليهود، وبُنِيَ الفعلُ للمجهول؛ لِلعلم بفاعله وهو الله، وإضافةُ (بهيمة) لـ (الأنعام) على معنى: مِنْ، كـ (ثوبُ خزِّ)؛ لأنَّ البهيمة كما في «القاموس»: كلُّ ذات أربع قوائم ولو مِن حيوان الماء، أو كلُّ حيِّ لا يميِّز (٢).

<sup>(</sup>١) كذا في النسخ، التعدية بـ(على).

<sup>(</sup>٢) ﴿القاموس المحيطة: (ب ه م).

## إِلَّا مَا يُنْكَىٰ عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحِلِّي ٱلصَّنيدِ وَأَنتُمْ حُرُمُ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ ۞ .

بعد الذَّبح، ﴿إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ تَحرِيمُه في ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ... ﴾ الآيةَ [٣]، فالاستِثناءُ مُنقَطعٌ، ويَجُوز أن يَكُونَ مُتَّصِلاً، والتَّحرِيمُ لِما عَرَضَ مِن المَوت ونَحوِه، ﴿غَيْرَ عُلِي الصَّيْدِ وَأَنتُمْ حُرُمُ ﴾ أي: مُحرِمُون، ـ ونَصبُ ﴿غَيْرَ ﴾ على الحال مِن ضَمِيرِ ﴿لَكُمْ ﴾ ـ ﴿إِنَّ اللّهَ يَعَكُمُ مَا يُرِيدُ ﴾ مِن التَّحلِيلِ وغيرِه، لا اعتِراضَ علَيه.

حاشية الصاوي\_

قوله: (بعد الذبح) مرادُّهُ: ما يشملُ النحرَ، ولو قال: (بعد التذكية).. لَكان أشمل.

قوله: (﴿ إِلَّا مَا يُتَلَى عَلَيَكُمُ ﴾ أي: وهو عشرةُ أشياء، أوَّلُها: الميتة، وآخرُها: ﴿ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النَّصُبِ ﴾، فقوله: (الآية) أي: إلى قوله: ﴿ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النَّصُبِ ﴾.

قوله: (والاستثناء منقطع) أي: لأنَّ ما قبل (إلا) فيما أحلَّ، وما بعدها فيما حرَّم، وقوله: (والتحريم لما عرض) أي: فهو كان حلالاً بحسَبِ الأصل، فهو استثناء حلال من حلال، هكذا يُؤخذُ مِن عبارة المفسِّر، وفيه أنه يَلزمُ عليه أن كلَّ استثناء منقطع؛ لأنَّ ما بعد (إلا) دائماً مخالفٌ لما قبلها، منقطعاً أو مُتصلاً، مع أنهم قالوا: إن الاستثناء المتصلَ: أن يكون المستثنى من جنس المستثنى مِنه، والمنقطع: أن يكون من غير جنسه، والمخالفةُ في الحكم لا بدَّ منها على كلِّ، فالأحسنُ أن يقال: إن الانقطاع من حيث إن المستثنى لفظٌ، وهو قوله: ﴿مَا يُتَلَى عَلَيْكُمُ مُهُ والمستثنى منه ذاتٌ، وهو بهيمةُ الأنعام، ولا شكَّ أنه من غير جنسه، ويمكن أن يكون متَّصلاً بتقدير مضاف، والتقدير: إلا محرَّمَ ما يتلى.

قوله: (﴿ غَيْرَ عُجِلِي ٱلصَّيْدِ ﴾ أي: غير مُحِلِّين للصيد، بمعنى: معتقدين حلَّهُ، وقوله: (أي: مُحْرِمون) أي: أو في الحَرَمِ، فيحرمُ صيدُ الأنعام الوحشيَّة، بل الصيدُ مطلقاً، أنعاماً أو غيرها، وهو تقييد لِقوله: ﴿ أُحِلَّتُ لَكُم بَهِيمَةُ ٱلأَنْعَندِ ﴾، كأن الله قال: أحلَّ الله لكم بهيمة الأنعام كلَّها والوحشية أيضاً من الظباء والبقر أو الحمر إلا صيدَ الوحش منها أو مِن غيرها وأنتم مُحرِمون، فلا يجوزُ فعلهُ ولا اعتقادُ حِلّه.

قوله: (ونصب ﴿عَيْرَ﴾ على الحال من ضمير ﴿لَكُمْ﴾) أي: وقوله: ﴿وَأَنتُمْ حُرُمٌ ﴾ حالٌ من الضمير في ﴿يُحِلِّي﴾.

قوله: ( ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَحَكُّمُ مَا يُرِيدُ ﴾ كالعلَّة لما قبله؛ أي: فالأحكامُ صادرةٌ من الله على حسب

## يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يُحِلُّوا شَعَنَهِرَ ٱللَّهِ وَلَا ٱلشَّهْرَ ٱلْحَرَّامَ وَلَا ٱلْمَذَى

﴿ وَيَتَأَيُّمَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يُحِلُّوا شَعَكَيِرَ ٱللَّهِ : جَمع (شَعِيرَةٍ)، أي: مَعالِم دِينِه بِالطَّيدِ فِي النَّعَمِ فِي الإحرامِ، ﴿ وَلَا ٱلْمَدْى ﴾: ما أُهدِيَ إلى الحَرَم مِن النَّعَمِ حاشية الصاوي \_\_\_\_\_\_

إرادته، فلا اعتراضَ عليه، ولا مُعقِّبَ لحكمه، وهذا ممَّا يردُّ على المعتزِلة القائلين بوجوب الصَّلاح والأصلح.

قوله: (أي: معالم دينه) أي: العلاماتِ الدالَّة على دِينه؛ من مأمورات ومنهيات، والمعنى: لا تتهاوَنوا بمعالم دينه، وقوله: (بالصيد في الإحرام) خصَّهُ لقرينة ما قبله وما بعده، وإلا.. فاللفظُ عامٌ كقوله: ﴿أَوْفُوا بِالمُقُودِ ﴾، فأولاً: أمرنا بالوفاء بها، وثانياً: نهانا عن التفريط والتهاون بالشعائر، وهي كنايةٌ عن معالم دِينه، والإحلالُ تارةً يكون بالفعل أو الاعتِقاد.

قوله: (﴿ وَلَا ٱلشَّهَرَ ٱلْحَرَامَ ﴾) هو وما بعدَهُ من عطف الخاصِّ على العامِّ؛ اعتناءً بشأن تِلك الأمور.

قوله: (بالقتال فيه) سيأتي للمفسِّر أنه مَنسوخٌ بآية (براءة)، وإن حُمِلَ على غير القتال كالظُّلم مثلاً فليس بمنسوخ، قال تعالى: ﴿فَلَا تَظْلِمُواْ فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمُ ۖ [التوبة: ٣٦].

قوله: (ما أهدي إلى الحَرَم) إن حُمِلَ على هدايا الكفّار.. فهو منسوخٌ بقوله تعالى: ﴿ فَلَا تَنْكُو الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدَتُمُوهُ ﴾ يَقْرَبُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدَتُمُوهُ ﴾ [التوبة: ٢٥]، وبقوله: ﴿ فَالْقَنْلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدَتُمُوهُ ﴾ [التوبة: ٥]، وسببُ ذلك: أن رجلاً من رَبيعة يُقال له: الحُظمُ شريح بن هند أتى المدينة وترك خيله وجُيُوشه، وجاء رسول الله بنفسه، وقد كان أخبرَهم النبيُّ به، فقال: «الوجهُ وجهُ كافر، والقفا قفا غادِر»، فلمّا وصلَ النبي على قال له: يا محمدُ؛ ما تأمُرنا به؟ فقال: «شهادة أن لا إله إلا الله وأنَّ محمداً رسولُ الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة» فقال: حسن، إلا أن لي أمراء لا أقطعُ أمراً دونهم، ولعلّي أُسلمُ وآتي بهم، فلمّا خرجَ استاقَ جملةً من غَنَم أهل المدينة وإبلَهم، فلمّا كان في العام القابل جاء ومعه تلك الإبل والغنم قد ساقَها هدايا وهو مع بني بكر وهم أصحابُ حِلْفِ للنبيّ عليه الصلاة والسلام، فأحبّ أصحابُ رسولِ الله أن يَأْخُذوها منه، فنزلت الآية (١٠).

<sup>(</sup>١) (تفسير البغوي، (٧/٢) عن ابن عباس فيها، والحُطّم بوزان زُفَر لقبه، وابن هند گُنيته، وفي النسخ: (سريح) بالمهملة، والتصحيح من الأصول المنقول عنها.

# وَلَا ٱلْقَلَتَهِدَ وَلَا ءَآمِينَ ٱلْبَيْتَ ٱلْحَرَامَ يَبْنَغُونَ فَضَلًا مِن رَبِهِمْ وَرِضُونَا وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَأَصْطَادُوا ....

بِالتَّعرُّضِ لَه، ﴿وَلَا ٱلْقَلْتَهِدَ﴾: جَمع (قِلادةٍ)، وهي ما كان يُقلَّد بِه مِن شَجَر الحَرَم لِيَاْمَنَ، أي: فلا تَتعرَّضُوا لَها ولا لِأصحابِها، ﴿وَلَآ﴾ تُحِلُّوا ﴿ اَتِينَ ﴾: قاصِدِين ﴿ الْبَيْتَ ٱلْحَرَامَ ﴾ أي نفا تِلْعَرُفُوهُم، ﴿ بَنْتَغُونَ فَضَلَا ﴾: رِزقاً ﴿ مِن رَبِّهِمْ ﴾ بِالتِّجارةِ، ﴿ وَرِضْوَنَا ﴾ مِنهُ بِقَصدِه بِزَعمِهم الفاسِدِ، وهذا مَنسُوخ بِآيةِ (بَراءة)، ﴿ وَإِذَا حَلَلْتُمْ ﴾ مِن الإحرامِ ﴿ فَأَصْطَادُوا ﴾، أمرُ إباحةٍ، ...

قوله: (أي: فلا تتعرضوا لها) أي: القلائد، وهي ما قُلِّد به من شَجر الحرم، وقوله: (لأصحابها) أي: الهدايا المقلَّدات، والنهيُ عن التعرُّض للقلائد مُبالغةٌ عن التعرُّض للهدايا؛ على حدِّ: ﴿وَلَا يَبُدِينَ وَيِنَتَهُنَ ﴾ [النور: ٣١]؛ لأنه إذا نُهِيَ عن إبداء الزينة.. فما بالُك بالجسم الموضوع فيه الزينة؟!

ويحتملُ أن معنى قوله: (أو لأصحابها) أي: الرجال المقلِّدين؛ لأنهم كانوا في الجاهلية إذا أرادُوا الخروجَ من الحَرَم قلَّدوا أنفسَهم بخشَبة من شجر الحَرَم، فلا يُتعرَّضُ لهم، فتحصَّلَ أن المعنى: لا تتعرَّضوا لِلهَدي وإن لم يكن مُقلَّداً، ولا لِلقلادة من المقلَّد، بل ولا لِلمقلِّد من الهدايا أو الرجال.

قوله: (﴿ اَلِّهِ مَا لِمِينَ ﴾ أي: قوماً آمِّين.

قوله: ﴿ وَيَبْتَغُونَ فَضَّلَا ﴾ ) حالٌ من الضمير في ﴿ ءَآمِينَ ﴾ .

قوله: (وهذا منسوخ) أي: قوله: ﴿ وَلَا الشَّهْرَ الْمَدَّرَامَ وَلَا الْمَدَّى وَلَا الْمَدَّى وَلَا الْمَدَّى وَلَا الْمَدَّرَامَ وَلَا الْمَدَّرَامَ وَلَا الْمَدَّرَامَ وَلَا الْمَدَّرَامَ وَلِهُ الْمَدْرَامَ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَن آية، فالمنسوخُ ما عدا قوله: ﴿ لَا يُجلُّوا شَعَايْرِ الكَفَّارِ النَّهِ ﴾، فليست منسوخة إن حُملَتْ على شعائر الكفَّار وإحرامهم بمعنى: لا تُبطلوه ولا تَهدموه. . كان أيضاً منسوخاً ، وليس في (المائدة) منسوخ غيرُ هذه الآبة .

قوله: (أمر إباحة) دفعَ بذلك ما يُقالُ: إن الأمرَ يَقتضي الوجوب على المحرم إذا حلَّ من إحرامِه أن يَصطاد.

وَلَا يَجْرِمَنَكُمْ شَنَانُ قَوْمٍ أَن صَدُّوكُمْ عَنِ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ أَن تَعْتَدُوا وَتَعَاوَنُوا عَلَى ٱلْبِرِ
وَٱلنَّقُويُ وَلَا نَعَاوَنُوا .....

﴿ وَلَا يَجْرِمَنَكُمْ ﴾: يَكْسِبَنَّكُم ﴿ شَنَانُ ﴾ ـ بِفَتحِ النُّون وسُكُونِها ـ: بُغضُ ﴿ قَوْمٍ ﴾ لِأَجلِ ﴿ أَن صَدُّوكُمْ عَنِ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ أَن تَعْتَدُوا ﴾ عليهِم بِالقَتلِ وغيرِه، ﴿ وَتَعَاوَثُوا عَلَى ٱلْبِرَ ﴾ بِفِعلِ ما أُمِرتُم بِه ﴿ وَالنَّقُونَ ﴾ بِتَركِ ما نُهِيتُم عنهُ، ﴿ وَلَا نَعَاوَثُوا ﴾ ـ فِيه حذف إحدى التَّاءَينِ حاشية الصاوى

قوله: (﴿وَلا يَجْرِمَنَكُمُ ﴾) هذه الآية نزلت عامَ الفتح حين تمكَّنَ النبيُّ وأصحابه من مَكة وأهلها، فنهاهم اللهُ عن التعرُّض للكفَّار بالقتال والإيذاء، والمعنى: لا تُعاملوهم مثلَ ما كانوا يُعاملونكم به؛ ولِذا ورد: أن رسولَ الله لمَّا دخلَ مكة قال: «اذهبُوا أنتم الطلقاءُ، أنا قائلٌ لكم كما قال أخي يوسف لأخوته: ﴿لاَ تَنْرِيبَ عَلَيْكُمُ ٱلْيُومِ ﴾ (١)، وبِسبب ذلك صارُوا مُؤمنين؛ ولِذا قال البوصيري: [الخفف] ولَـوْ أنَّ انْـتِـقـامَـهُ لِـهـوَى الـنَّـفُـ سلكَـدامَـتُ قَـطِـيـعَـةٌ وَجَـفَاءُ (٢)

وقرأ الجمهورُ بفتح الياء من: جَرم الثلاثي، واختلفُوا في معناه، فقيل: معناه: لا يكسبنَّكُم، وقيل: معناه: لا يحسبنَّكُم،

قوله: (بفتح النون وسكونها) (٣) أي: فهو مصدر شَنِئَ ك: عَلم، فهو سماعيٌّ، ومن المادة قولُ العرب: مَشنوء مَنْ يشنَؤُك؛ أي: مَبغوض من يبغضك، وقوله تعالى: ﴿ إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ ٱلْأَبْتُرُ﴾ [الكوثر: ٣] أي: باغضُك.

قوله: (لأجل أن صدُّوكم) أشارَ بذلك إلى أنه مفعول لأجله، فهو علَّةُ للشنآن؛ أي: لا يَحملنَّكم بغضُكم لقوم لأجل صدِّهم إيَّاكم عن المسجد الحرام.

قوله: ﴿ وَأَن تَعْتَدُوا ﴾ أي: بأن تَعتدوا، أو على أن تعتدوا، فمتى أسلَمُوا فهم إخوانُكم، فلا تتعرَّضوا لهم.

قوله: (فعل ما أمرتم به) قال ابنُ عباس: (البرُّ: متابعة السنَّة)(٤).

<sup>(</sup>١) رواه البيهقي في «السنن الكبرى» (٩/ ١١٧ -١١٨)، وبعضه عند النسائي في «الكبرى» (١١٢٣٤).

<sup>(</sup>٢) بيت من «الهمزية»، انظر «المنح المكية» (ص٢٦).

<sup>(</sup>٣) قرأ ابن عامر وأبو بكر عن عاصم بسكون النون، والباقون بفتحها. «الدر المصون» (٤/ ١٨٩).

<sup>(</sup>٤) "تفسير الخازن» (٢/٧)، وقيل: البرُّ: متابعة الأمر.

وكختم	وَٱلدَّمُ	ٱلْمَيْنَةُ	عَلَيْكُمُ	در حُرِّمت	ٱلْعِقَابِ ﴿	ٱللَّهُ شَدِيدُ	اَللَّهُ إِنَّ	وَأَتَّـٰقُوا	<i>وَٱلْعُدُ</i> وَٰنِ	عَلَى ٱلإنْدِ
					• • • • • • • •					آلجنزير وَمَا

في الأصلِ - ﴿عَلَى ٱلْإِثْمِ﴾: المَعاصِي ﴿وَٱلْمُدُوَّنِ ﴾: التَّعَدِّي في حُدُودِ الله، ﴿وَاتَّقُواْ اللّهَ ﴾: خافُوا عِقابَه بِأَن تُطِيعُوه، ﴿إِنَّ اللّهَ شَدِيدُ ٱلْعِقَابِ ﴾ لِمَن خالَفه.

قوله: ﴿ ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ شَدِيدُ ٱلْعِقَابِ ﴾ في الآية وعيدٌ وتهديدٌ عظيم.

قوله: (﴿ حُرِّمَتُ عَلَيْكُمُ ٱلْمَيْنَةُ ﴾) هذا شروعٌ في بيان ما أجمل أوَّلاً في قوله: ﴿ إِلَّا مَا يُتّلَىٰ عَلَيْكُمُ ۖ ﴾، وذكر في هذه الجملة العظيمة أحدَ عشرَ، كلُّها محرَّمة، منها عشرةٌ مَطعومة، وواحدٌ غيرُ مطعوم، وهو قوله: ﴿ وَأَن تَسْنَقْسِمُواْ بِٱلأَزْلَيْرَ ﴾.

قوله: (﴿ ٱلْمَيْنَةُ ﴾) فيه ردُّ على جاهليَّة العرب، حيث قالوا كما حكى الله عنهم: ﴿ وَقَالُواْ مَا فِ بُطُونِ هَمَاذِهِ ٱلْأَقْمَدِ خَالِصَةُ لِلْكُونِا وَمُحَكَّمُ عَلَىٰ أَزْوَجِنَا وَالانعام: اللانعام: وعلى المشركين حيث أحلُّوا أكلَها مطلقاً (١٠).

قوله: (أي: المسفوح) أي: السائل.

قوله: (كما في «الأنعام») أي: في قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَن يَكُونَ مَيْـتَةً أَوْ دَمَا مَسْفُوحًا... ﴾ [الأنعام: ١٤٥] الآية، وأما غير المسفوح كالكبد والطحال والدم الباقي في العُروق.. فهو طاهرٌ ويجوزُ أكلهُ.

قوله: (﴿وَلَحْتُمُ ٱلِخَنزِيرِ﴾) أي: ولو ذُكِّيَ، وهو نجسٌ كلُّهُ ما عدا الشَّعَرَ إن جُزَّ عند مالك، فهو طاهرٌ ويجوزُ استعماله.

قوله: (﴿ وَمَا أُهِلَ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ﴾ الإهلالُ: رفعُ الصوت، والأظهَرُ: أن اللام بمعنى: الباء، والباء بمعنى: عند، والمعنى: وما رُفِعَ الصوتُ عند ذكاته بِغير الله؛ أي: باسم غير الله، كما إذا قال: باسم اللات والعُزى، قال تعالى: ﴿ وَلَا تَأْكُواْ مِنَا لَمْ يُذَكِّرُ اَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسَقُ ﴾

<sup>(</sup>١) قوله: (وعلى المشركين. . . إلخ) ضُرِبَ عليها في (أ)، فكأن المصنف لا يُريدها.

## وَٱلْمُنْخَنِقَةُ وَٱلْمَوْقُوذَةُ وَٱلْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَآ أَكُلَ ٱلسَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَيْنُمُ

بِأَن ذُبِحَ على اسمِ غَيرِه، ﴿ وَٱلْمُنْخَنِقَةُ ﴾: المَيتَةُ خَنقاً، ﴿ وَٱلْمَوْقُوذَةُ ﴾: المَقتُولةُ ضَرباً، ﴿ وَٱلْمُنَوَيَّةُ ﴾: السَقتُولةُ بِنَطحِ أُخرَى ﴿ وَٱلْمُنَوِيَةُ ﴾: السَقتُولةُ بِنَطحِ أُخرَى لَها، ﴿ وَٱلنَّطِيحَةُ ﴾: المَقتُولةُ بِنَطحِ أُخرَى لَها، ﴿ وَمَا آكَلُ ٱلسَّبُعُ ﴾ مِنهُ، ﴿ إِلَا مَا ذَكَتُمُ ﴾ أي: أدركتُم فِيه الرُّوحَ مِن هذِه الأشياءِ حاشية الصاوى \_\_\_\_\_\_

[الانعام: ١٢١]، فإن جمع بين اسم الله واسم غيره. . غلب اسم الله وتُؤكلُ؛ لأنه يَعلو ولا يُعلى عليه، والموضوعُ أن ذلك وقعَ من كتابي، وأما من مسلم فهو مُرتدُّ ولا تُؤكلُ ذبيحته، وهذا مذهبُ مالك، ومرادُ مالك بأهل الكتاب الذين تؤكلُ ذَبِيحتهم إن لم يذكروا اسم غير الله عليه: اليهودُ والنصارى ولو غيَّروا وبدَّلوا.

قوله: (بأن ذبح على اسم غيره) والمناسبُ أن يقول: بأن صُرِّحَ عند ذبحها باسمِ غيره؛ ليندفعَ التكرار بين ما هنا وبين ما يأتي في قوله: ﴿وَمَا ذُبِحَ عَلَى ٱلنَّصُبِ﴾.

قوله: ﴿ ﴿ وَٱلْمُنْخَنِقَةُ ﴾ ) كانوا في الجاهلية يَخنقون الشاةَ حتى إذا ماتَت أكلوها، فحرَّمَ اللهُ ذلك.

قوله: ﴿ ﴿ وَٱلْمَوْقُودَةُ ﴾ ) كَانُوا في الجاهلية يضربون الشاةَ بنحو العِصي حتى تموتَ ويأكلونها .

قوله: (﴿ وَٱلنَّطِيحَةُ ﴾) فَعِيلة بمعنى: مفعولة.

قوله: (﴿ وَمَا آكُلُ ٱلسَّبُعُ ﴾) كانوا في الجاهلية إذا جرحَ السَّبُعُ شيئاً وأكلَ منه أكلُوا ما بقي، والسَّبُعُ: اسمٌ لكلِّ ما يفترسُ من ذِي الناب؛ كالأسد والذئب ونحوهما.

قوله: (أي: أدركتم فيه الروح) أي: مع بقاء الحياة المستقرَّة بحيث يتحرَّكُ بالاختيار، أو يُبصر بالاختيار ولو نَفذت مقاتلُهُ (١)، وهذا مذهبُ الشافعي، ومذهب مالك: لا بدَّ من استقرار الحياة مع عدم إنفاذ المقاتل، فما أُدرك بذكاة وهو مُستقرُّ الحياة وكان قبل إنفاذ مَقتله. أُكِلَ، وإلا. فلا يؤكلُ ولو ثبَت له حياةٌ مستقرةٌ، والمَقاتلُ: هي قطعُ النخاع، ونثرُ الدماغ، وفري الودج، وثقب المصران، ونثر الحَشوة، وفي شقِّ الودج قَولان. والاستثناءُ راجعٌ لِلمُنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما أكل السَّبع (٢)، وهو متَّصلٌ على كِلا المذهبين مع مراعاة الشرط المتقدِّم عند كلِّ.

 <sup>(</sup>۱) كأن يتعدَّى عليها السبع ويخرج حشوة بطنها ويقطع جوفها، والعبرةُ عند القائلين بإباحة تَذكية من هذه حالها وجودُ
 الحركة الاختيارية كركض الرِّجْل وطرفة العين، وانظر «الفتوحات» (١/ ٤٦١).

<sup>(</sup>٢) وعند الكلبي هو راجع فقط لما أكل السبع. «الفتوحات» (١/ ٤٦٠).

## وَمَا ذُبِحَ عَلَى ٱلنَّصُبِ وَأَن تَسْنَقْسِمُوا بِٱلْأَزْلَامِ

فذَبحتُمُوه، ﴿وَمَا ذُبِحَ عَلَى اسم ﴿النُّصُبِ : جَمعُ (نِصاب)، وهي الأصنامُ، ﴿وَأَن لَسَّنَقْسِمُوا ﴾ : تَطلُبُوا القَسمَ والحُكمَ ﴿إِللَّأَزْلَارِ ﴾ : جَمع (زُّلَم) ـ بِفَتحِ الزَّاي وضَمِّها مع فتح اللَّام ـ : قِدحٌ ـ بِكَسرِ القاف ـ صَغِير لا رِيشَ لَه ولا نَصْلَ، وكانَت سَبعةً عِند سادِنِ الكَعبةِ حاشية الصاوي \_\_\_\_\_

قوله: (﴿وَمَا ذُبِحَ عَلَى ٱلنَّصُبِ﴾) أي: ذُكِرَ اسمُ الصنم على ذلك المذبوح، فإن فعلَ ذلك مسلمٌ لولي وقصدَ التقرَّب له كما يتقرَّب لله .. فهو مُرتدُّ لا تؤكلُ ذَبيحته، وأما إن قصدَ أن الذبحَ لله وثوابُهُ للولي .. فلا بأسَ بذلك، فإن نذرَ ذبيحةً لوليِّ ميت كالسَّيد البدوي مثلاً؛ فإن قصدَ انتفاعهُ بها كالحيِّ. . فهو نذرٌ باطل، وأما إن قصدَ أنها تذبحُ في مَحلِّه من غير قصدِ فُقراءِ ذلك المحل. . فلا يَسوقُها لذلك المحلِّ، بل يذبحُها بأيِّ محلِّ شاء، قال مالك: سَوقُ الهدايا لغير مكة ضلالٌ، وأما إن قصدَ بسَوقها فقراء ذلك المحلِّ. . لَزِمَهُ سَوقُها .

قوله: (وهي الأصنام) سُمِّيت الأصنامُ نصباً؛ لأنها تُنصَبُ وترفعُ لتعظُّمَ وتعبدَ.

قوله: (تطلبوا القِسْم) بالكسر؛ أي: ما قُسِمَ لكم من خير أو شرٌّ، وبالفتح؛ أي: تَمييزه؛ لأنَّ القسم ـ بالفتح ـ تمييزُ الأنصباء، وبالكسر: الحَظُّ والنصيب.

قوله: (مع فتح اللام) راجعٌ لكلِّ منهما.

قوله: (وكانت سبعة) أي: وكانت أزلامُهم سبع قداح مُستوية، مكتوبٌ على واحد منها: أمَرني ربِّي، وعلى واحد: منكم، وعلى واحد: مِن غيركم، وعلى واحد: ملصق، وعلى واحد: العقل، وواحدٌ غُفْلٌ؛ أي: ليس عليه شيء، وكانوا في الجاهلية إذا أرادوا أمراً من سفر أو غيره.. جاؤوا إلى هُبَل وهو أعظمُ صنم بمكة، وكان في الكعبة، وأعظوا صاحبَ القداح مئة درهم، فإن خرجَ أمرني ربِّي.. فعلوا ذلك الأمر، وإن خرجَ نهاني ربِّي.. لم يفعلوا، وإذا كان ذلك لنسبِ فإن خرجَ منكم.. ألحقوه بهم، وإن خرجَ من غيركم.. لم يُلحقوه، وإن خرج ملصق.. كان على حاله، وإن اختلفوا في العقل وهو الدية؛ فمَن خرجَ عليه العقل.. تحمَّلهُ، وإن خرجَ المُكتوبُ، فنهاهم الله عن ذلك.

قوله: (عند سادن الكعبة) أي: خادمِها.

## ذَلِكُمْ فِسَقُّ ٱلْيَوْمَ يَهِسَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مِن دِينِكُمْ

علَيها أعلامٌ، وكانُوا يُحَكِّمُونَها، فإن أمَرَتهُم ائتَمَرُوا وإن نَهَتهُم انتَهَوا، ﴿فَالِكُمْ فِسَقُّ﴾: خُرُوجٌ عن الطَّاعةِ.

ونَزَلَ يَومَ عَرَفةَ عامَ حَجَّة الوَداعِ: ﴿ ٱلْيَوْمَ يَبِسَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مِن دِينِكُمْ ﴾ أن تَرتَدُّوا عنهُ حاشية الصاوي \_\_\_\_\_

قوله: (عليها أعلام) أي: كتابة.

قوله: (وكانوا يحكِّمونَها) في نسخة: (يجيبونها) أي: يُجِيبون حكمَها.

قوله: (﴿ ذَالِكُمْ فِسَنَّتُ ﴾) أي: الاستقسام المذكور خروجٌ عن طاعة الله.

إن قلت: إن هذه بِعَينها هي القرعةُ الجائزة في الإسلام!

أجيب: بأن تحريم هذه إنما جاء من إمالتها للصنم وتفويضِ الأمْرِ له؛ ولذا لو فعلت القرعةُ بحضرة وَلِيٍّ ميتٍ مثلاً وفُوِّضَ الأمرُ له. . لكان الحكمُ الحرمةَ كالاستِقسام بالأزلام.

واسمُ الإشارة: مبتدأٌ، و﴿فِسَقُ ﴾: خبر، وهو راجعٌ إلى الاستقسام بالأزلام كما هو مَرويٌّ عن ابن عباس (۱)، وقيل: راجعٌ إلى جميع ما تقدَّمَ، وكلٌّ صَحيح.

قوله: (ونزل بعرفة) أي: والنبيُّ قائمٌ يخطبُ بها، فـ(أل) في ﴿ٱلْيَوْمَ﴾ لِلعهد الحُضوري، والمعنى: اليوم الحاضر، وهو يومُ عرفة، وكان يومَ جمعة، وعاشَ النبيُّ بعد نزولها نيِّفاً وتسعين يوماً (٢).

قوله: (﴿ يَبِسَ ﴾ اليأسُ: ضدُّ الرجاء، والمعنى: انقطعَ طمعُ الكفَّار في إبطال دينكم؛ لما شاهَدُوا من دخول الناس فيه أفواجاً، وذلك أن قبلَ حجَّةِ الوداع حجَّ أبو بكر بالناس وأرسلَ النبيُّ عليًّا خلفَهُ يُنادي: لا يحبُّ بعدَ هذا العام مُشركُ، ولا يطوفُ بالبيت عُريان؛ ففي حجَّة الوداع انفرة النبيُّ وأصحابُهُ بالحجِّ، فحينئذٍ نزلت الآيةُ المشرفة (٣).

<sup>(</sup>١) كذا في «الدر المصون» (٤/ ١٩٨)، وعند الطبري (٩/ ١٤٥) التعميم.

<sup>(</sup>٢) رواه البيهقي في «الشعب» (٣٢)، وفيه: أنه ﷺ عاش بعدها إحدى وثمانين يوماً، وهو مشهور الروايات، وهو في (أ) ولكن ضُرِبَ عليه وأُثبت أنه عاش نيفاً وتسعين يوماً، وهو ما جزم به النووي (تسعون أو إحدى وتسعون يوماً) كما أشار إليه الحافظ الشامي في «سبل الهدى والرشاد» (٣٠٦/١٢)، وفي (ط١) ما في رواية البيهقي.

<sup>(</sup>٣) رواه البخاري (٣٦٩) من حديث أبي هريرة ﴿ اللهُ عَلَيْهِ .

## فَلَا تَخْشُوهُمْ وَأَخْشُونَ ٱلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ

بعد طَمَعِهم في ذلك؛ لِما رَأُوا مِن قُوَّتِه، ﴿ فَلَا تَخْشُوهُمْ وَأَخْشُونُ ٱلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ﴾: أحكامَه وفَرائِضَه، فلَم يَنزِل بعدَها حَلالٌ ولا حرامٌ، .....................

وقوله: (لما رأوا) علَّةٌ لقوله: ﴿ يَبِسَ ﴾، وقوله: (بعد طمعهم) متعلِّقٌ بـ ﴿ يَبِسَ ﴾ أيضاً.

قوله: (﴿ فَلَا تَخْشُوهُمُ ﴾ أي: لا تَخافوهم، لا ظاهراً ولا باطناً.

قوله: (﴿وَاَخْشُونِ﴾) بحذف الياء وصلاً ووقفاً، بخلاف ﴿وَاَخْشُرْفِ﴾ في (البقرة) فإنها بثبوت الياء وصلاً ووقفاً اتفاقاً، وبخلاف الآتية في ﴿يَتَأَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحَرُّنكَ ففيها الحذف والإثبات (١)، وصلاً ووقفاً اتفاقاً، وبخلاف الآتية في ﴿يَتَأَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحَرُّنكَ ففيها الحذف والإثبات (١)، والمعنى: لا تَخافوا من الكفَّار وخافوني؛ لأني مالكُ الدنيا والآخرة عزَّا وذُلَّا، ولا يملكُ ذلك غيري، فمن شهدَ ذلك وكمُلَ دينُهُ.. فلا يخافُ إلا مَولاه، ولا يرجو سِواه، فإنه المعطي المانعُ، الضارُّ النافع.

قوله: ﴿ ﴿ ٱلْيَوْمَ ﴾ ) بدلٌ من ﴿ ٱلْيَوْمَ ﴾ قبله.

قوله: (أحكامه وفرائضه) دفعَ بذلك ما يُقال: إنه قد نزلَ بعدها: ﴿وَاَتَّقُواْ يَوْمَا تُرْجَعُوكَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ لِي اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

إن قلت: إن قوله: ﴿ أَكُنَكُ لَكُمْ دِينَكُمْ ﴾ يقتضي نقصانَهُ قبل ذلك! وأجيب: بأن القرآنَ نزل جملة في بيت العزةِ في سماء الدنيا، وصار ينزلُ بعد ذلك مفرَّقاً، فحين نزول هذه كأنَّ الله يقول: لا تنتظروا بعد ذلك حُكماً، فإني قد أتممت لكم ما قدَّرته لكم وادَّخرتُهُ عندي؛ ولِذلك حين نزلت بكى عمرُ، فقال له رسول الله: «ما يُبكيك؟»، فقال: إذا تمَّ شَيْءٌ بَدَا نَقْصُهُ، فقال له: «صدَقتَ»(٢)، فكانت هذه الآيةُ نعيَ رسولِ الله عَلِيدٍ.

رُوِيَ عن عمرَ بن الخطاب: أن رجلاً يهوديًّا قال له: يا أميرَ المؤمنين؛ آيةٌ في كتابكم لو علينا معشرَ اليهود نزَلت لاتخذنا ذلك اليومَ عيداً، فقال له: أيُّ آية؟ قال: ﴿ ٱلْيَوْمَ ٱكْمَلَتُ لَكُمْ دِينَكُمْ... ﴾

 <sup>(</sup>١) وهي قوله تعالى في هذه السورة: ﴿فَكَا تَخْشُوا ٱلنَّكَاسَ وَاخْشُونِ وَلَا تَشْتَرُوا بِنَايَتِي ثَمَنَا قَلِيلًا وَمَن لَمْ يَعْكُم بِمَا أَنزَلَ
 اللّهُ قَاْوَلَيْهِكَ هُمُ ٱلْكَفِرُونَ﴾.

<sup>(</sup>٢) رواه الطبري في اتفسيره (٩/ ١٩)، ونقصانُ الدين مجاز؛ أي: ضَعُفَ الأخذ به، فيعود غريباً بعدما بدأ غريباً.

وَأَتَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِنسَائَمَ دِيناً فَمَنِ اصْطُرَ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفِ لِإِثْمُرِ فَإِنَّ اللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿ اللَّهُ عَنُورٌ رَحِيمٌ ﴾

﴿وَأَنْمَنْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِى ﴿ بِإِكَمَالِهِ ، وقِيلِ : بِدُخُولِ مَكَّةَ آمِنِينَ ، ﴿وَرَضِيتُ ﴾ أي : اختَرتُ ﴿لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِيناً فَمَنِ ٱضْطُرَ فِي تَخْمَعَةٍ ﴾ : مَجاعة إلى أكلِ شَيءٍ مِمَّا حُرِّمَ علَيه فأكلَه ﴿غَيْرَ مُتَجَانِفِ ﴾ : مائِلٍ ﴿ لِإِنْدٍ ﴾ : مَعصِيَةٍ ، ﴿ فَإِنَّ ٱللَّهَ غَفُورُ ﴾ لَه ما أكل ، ﴿ رَجِيمٌ ﴾ بِه في إباحَتِه له ، بِخِلافِ المَّائِل لِإثْمٍ - أي : المُلْتَبِسِ بِه - كقاطِعِ الطَّرِيق والباغِي مَثَلاً ، فلا يَجِلُّ لَه الأكلُ .

حاشية الصاوي

الآية، فقال عمرُ: قد عرَفنا ذلك اليومَ والمكانَ الذي أُنزلت فيه على رسول الله، وهو قائمٌ بعرفة، يومَ الجمعة بعد العصر. اه<sup>(۱)</sup>.

وقد تضمَّنَ جوابُ عمرَ أنهم جعلُوا صبيحتها عيداً.

قوله: (بإكماله) أي: الدين، والأحسَنُ: أن يُرادَ بإتمام النعمة ما هو أعَمُّ.

قوله: (﴿وَرَضِيتُ﴾) هذه الجملةُ مستأنفةٌ لِبيان الحال، وليست معطوفةٌ على ﴿أَكْمَلْتُ﴾؛ لأنه يقتضي أنه لم يرضَ أنه لم يرضَ قبلَ ذلك، وليس كذلك؛ لأن الإسلام لم يزَلُ مرضيًّا لله وللنبيِّ وأصحابه منذُ أرسلَهُ، و(رضي) متعدٍ لواحد، ﴿الْإِسْلَامَ﴾: مفعوله، و﴿دِينَا﴾: تمييز.

قوله: (﴿ فَمَنِ اَضْطُرَ ﴾ مفرَّعٌ على ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْنَةُ ﴾ ، فقوله: ﴿ الْيَوْمَ يَهِسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن دِينِكُمْ . . . ﴾ إلى قوله: ﴿ وَدِينًا ﴾ معترضٌ بينهما ؛ لِبَيان أن الإسلامَ حنيفيَّة سمحاء ، لا صعوبةَ فيه كالأديان المتقدِّمة ، و(مَنْ ) : اسم شرط ، و﴿ أَضَّطُرَّ ﴾ : فعل الشرط ، وجوابه محذوف تقديرُهُ : فلا إثمَ عليه ، وقد صرَّح به في آية (البقرة) .

قوله: (إلى أكل شيء) أي: بقَدْرِ الضرورة وسدِّ الرَّمق، وبذلك قال الشافعي، وقال مالك: يأكلُ المضطرُّ من الميتة ويشبعُ ويتزوَّدُ، فإن استغنى عنها طرحَها. وقُدِّمَ مالُ الغير على الميتة عند مالك إن لم يخف الضرر، وقُدِّمَ المختلفُ فيه على المتَّفق على حُرمته.

قوله: (﴿ غَيْرَ مُتَجَانِفِ لِإِثْنِهِ ﴾ أي: بأن كان اضطرارُهُ ناشئاً عن إثمه، فلا يجوزُ له الأكلُ،

<sup>(</sup>١) رواه البخاري (٤٥)، ومسلم (٣٠١٧).

## يَسْتَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمَّ قُلْ أُحِلَّ لَكُمُ ٱلطَّيِبَاتُ .

﴿ ﴿ مِسْتَلُونَكَ ﴾ يا مُحمَّدُ: ﴿ مَاذَآ أُحِلَ لَمُمَّ ﴾ مِن الطّعامِ؟ ﴿ وَقُلْ أُحِلَ لَكُمُ الطّيِبَاتُ ﴾: المُستَلَذَّاتُ،

حاشية الصاوي\_

هكذا حملَ الآية مالك، وقال الشافعي: ﴿غَيْرَ مُتَجَانِفِ لِإِثْفِى بِأَنْ كَانَ عَاصِياً بِسَفَرِه؛ كَالآبق وقاطع الطريق والباغي؛ أي: المسافرين، وأما الحاضِرون فيباحُ لهم أكلُ الطريق، فقولُ المفسِّر: كقاطع الطريق والباغي؛ أي: المسافرين، وأما الحاضِرون فيباحُ لهم أكلُ الميتة، وأما عند مالك. فلا فرق بين العاصي بالسفر والطائع به، فإنهما كالحاضر، فيأكلان منها إذا اضطُرًا حيث لم يكُنْ إصرارُهُ على المعصية مُوقعاً له في الاضطرار.

قوله: (﴿يَسْنَاوُنكَ﴾) هذه الآيةُ مرتّبةٌ على قوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ ٱلْمَيْتَةُ...إلخِه، فلمّا بيّنَ المحرّمات سألوا عن الحلال، وصورةُ السؤال: ماذا أحلَّ الله لنا؟ ورُوِيَ في سبب نزولها: أن جبريل أتى رسولَ الله يستأذنُ عليه، فأذن له، فلم يدخُلْ، فقال النبيُّ له: قد أذنًا لك يا رسولَ الله (١١)، قال: أجل، ولكنّا لا ندخلُ بيتاً فيه كلبٌ، فأمرَ عَلَيْ أبا رافع بقتل كلِّ كلبٍ في المدينة، ففعلَ حتى انتهى أجل، ولكنّا لا ندخلُ بيتاً فيه كلبٌ، فأمرَ عَلَيْ أبا رافع بقتل كلِّ كلبٍ في المدينة، فأمرَه بقتله، فرجع إلى امرأة عندها كلبٌ ينبحُ عليها، فتركهُ رحمةً لها، ثم جاء رسولَ الله فأخبره، فأمرَه بقتله، فرجع إلى رسول الله فقالُوا له: ما يحلُّ لنا من هذه الأمَّة التي أمرت بقتلها؟ إلى الكلب فقتله، فجاؤوا إلى رسول الله فقالُوا له: ما يحلُّ لنا من هذه الأمَّة التي أمرت بقتلها؟ قال: فسكت رسولُ الله، فنزل: ﴿يَسْتَلُونَكَ مَاذَا أُجلَّ لَمُ مِنْ الله فق فيه.

وروي الشيخان عن أبي هريرة قال: قال رسولُ الله ﷺ: «مَنْ أمسكَ كلباً فإنه ينقصُ كلَّ يوم من عمله قيراط - وفي رواية: قيراطان - إلا كلبَ حَرْثٍ أو ماشية» (٢)، ويؤخذُ من هذا الحديث: أن قتلَ غير النافع من الكلاب مَندوبٌ إن لم يكن عَقوراً يُخشى منه الضرر ولا يندفعُ إلا بالقتل، وجبَ قتلُهُ عند مالك (٣).

قوله: (المستلذات) أي: الشرعية، وهي ما لم يثبُتْ تحريمُها بكتاب أو سنة، فلا يردُ لحمُ الخنزير مثلاً إذا أُتقنَ طبخُهُ.

<sup>(</sup>۱) وهو هنا جبريل عليه السلام، والخبر رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (٢٦٦/١)، وابن عبد البر في «التمهيد»، وقال أيضاً (١٤/ ٢٣٥): (والذي اختاره في هذا الباب ألا يقتل شيء من الكلاب إذا لم تضرَّ بأحد ولم تَعقر أحداً).

<sup>(</sup>٢) رواه البخاري (٢٣٢٢)، ومسلم (١٥٧٤) والروايتان عنده.

<sup>(</sup>٣) (٣/ ٢٣٧).

## وَمَا عَلَمْتُ مِنَ الْجَوَارِجِ مُكَلِيِينَ تُعَلِمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَمَكُمُ اللَّهُ فَكُلُواْ مِمَّا أَمْسَكُنَ عَلَيْكُمْ

﴿وَ﴾ صَيدُ ﴿مَا عَلَمْتُ مِنَ الْجَوَارِجِ﴾: الكواسِبِ مِن الكِلابِ والسِّباع والطَّير، ﴿مُكَلِّبِينَ﴾ \_ حالٌ مِن (كَلَّبت الكَلب) بِالتَّشدِيدِ أي: أرسَلتُه على الصَّيد \_ ﴿تُعَلِّمُ وَتُهُنَّ ﴾ حالٌ مِن ضَمِيرٍ ﴿مُكَلِّبِينَ ﴾ أي: تُودِّبُونَ هُنَّ ﴿مِمَا عَلَمَكُمُ اللَّهُ ﴾ مِن آداب الصَّيدِ، ﴿ فَكُلُواْ مِمَّا أَمْسَكُنَ عَلَيْكُمْ ﴾ وإن قَتَلْنَ بِأن لَم يَأْكُلنَ مِنهُ، بِخِلافِ غيرِ المُعَلَّمةِ، فلا يَحِلُّ صَيدُها، .....

قوله: (﴿و﴾ صيد ﴿مَا عَلَمْتُهُ﴾) قدَّرَهُ؛ إشارةً إلى أن (ما) معطوفٌ على ﴿الطَّيِبَاتُ ﴾ لكن على حذف مضاف، و(صَيد) بمعنى: مصيد، و﴿ مِنَ الْجَوَارِجِ ﴾: بيانٌ لـ(ما).

قوله: (﴿ مُكَلِّينَ ﴾ حال) أي: من التاء في ﴿ عَلَّمْتُم ﴾.

قوله: (من: كلَّبت) أي: مأخوذٌ من: كلَّبت.

قوله: (أرسلته على الصيد) أي: فمعنى ﴿ مُكَلِينَ ﴾: مُرسِلين بمعنى: قاصدين إرساله، احترازاً عمّا لو ذهبَ من غير إرسال وأتى بصيد. فلا يؤكل، وفسّره غيره بالتعليم، فيكون حالاً مؤكّدة لعاملها، وما قاله المفسّر أوْجَهُ وإن رُدَّ: بأنه لا مستند له في ذلك؛ لأن المفسّر حجَّة (١)، وعبّر عن الإرسال بالتكليب، إما إشارة إلى أن ذلك غالبٌ في الكلاب، أو أن الكلب يُطلقُ على كلِّ ما يُصادُ به من سبع وطير.

قوله: (حال من ضمير ﴿مُكَلِّبِينَ﴾) أي: مؤكّدة إن فُسِّرَ ﴿مُكَلِّبِينَ﴾ بـ: مُعلِّمين، ومؤسِّسةٌ إن فُسِّرَ بـ: مُرسِلين، ويصحُّ أن يكون جملة مستأنفة موضّحة لما قبلها.

قوله: (﴿ مِنَا عَلَمَكُمُ اللَّهُ ﴾) (مِن): للتبعيض، وقوله: (من آداب الصيد) بيان لـ(ما).

قوله: ﴿ وَنَكُلُواْ مِمَّا آمَسَكُنَ عَلَيْكُمْ ﴾ انتيجة قوله: ﴿ وَمَا عَلَمْتُ مِنَ الْجَوَارِجِ ﴾ ، وقوله: ﴿ عَلَيْكُمْ ﴾ أي: لكم.

قوله: (بأن لم يأكلن منه) أي: فإن أكلنَ منه. . فلا يؤكلُ ، وهو داخلٌ في قوله: ﴿وَمَاۤ أَكُلُ السَّبُعُ﴾، وهذا الشرطُ اعتبرَهُ الشافعي، وعند مالك: يؤكلُ ولو أكلَ منه الجارحُ، فإن أدركَ حيًّا فلا بدًّ

<sup>(</sup>١) أشار العلامة الجمل في «الفتوحات» (١/ ٤٦٤) إلى أن ما في كتب التفسير واللغة بأن التكليب إنما هو تعليم الجوارح لتصير مثلاً كلاباً مكلَّبة؛ أي: مُعلَّمة، فالاشتقاق جرياً على الغالب، ولا يراد به اختصاصه بالكلاب فقط، وعند السيوطي في «الدر» (٣/ ٢٢) ما يُشير إلى قول الجمهور، وقد يكون قوله: (أرسلته) دلالة على التعليم.

## وَاذْكُرُواْ أَسْمَ ٱللَّهِ عَلَيْهِ وَٱنَّقُوا ٱللَّهُ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ ٱلْحِسَابِ ١

وعَلاَمَتُهَا أَن تَستَرسِلَ إِذَا أُرسِلَت، وتَنزَجِرَ إِذَا زُجِرَت، وتُمسِكَ الصَّيدَ ولا تَأْكُل مِنهُ، وأقلُّ ما يُعرَف بِه ذلك ثَلاثُ مَرَّات، فإن أكلَت مِنهُ فليسَ مِمَّا أمسَكنَ على صاحبِهِنَّ، فلا يَجِلُّ أكلُه كما في حدِيثِ «الصَّجيحين»، وفِيه أنَّ صَيد السَّهمِ إِذَا أُرسِلَ وذُكِرَ اسم الله عليهِ كصَيدِ المُعَلَّم مِن الجَوارِح، ﴿وَاذَكُرُوا ٱللهَ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَندَ إرسالِه، ﴿وَالنَّقُوا اللهَ إِنَّ اللهَ سَرِيعُ الْجَسَابِ ﴾.

حاشية الصاوي\_

من ذكاته الشرعية، فقوله: (بأن لم يأكلن) تفسيرٌ لقَوله: ﴿أَمْسَكُنَ عَلَيْكُمْ ﴾؛ لأنه إن أكلَ منه فليس ممسِكاً لصاحبه بل لِنَفسه، وقد علمتَ أن هذا التقييد مذهبُ الشافعي، وسيأتي إيضاحُهُ في آخر عبارة المفسّر.

قوله: (وعلامتها . . . إلخ) ذكر أربع علامات، وهي مُعتبرةٌ في الكلب والسبع، وأما في الطير كالصقر فلا يُعتبرُ فيه إلا قَيدان: ألا يأكلَ منه، وأنه إذا أُرسلَ استرسلَ، والحاصلُ: أن المدارَ عند مالك في الصقر: أنه إذا أُرسلَ استرسل، وزادَ الشافعيُّ فيه: ألا يأكلَ ممَّا أمسكَ، وأما في الكلب والسبع ففيه القُيود الأربعة التي ذكرَها المفسِّر ما عدا الأكلَ عند مالك.

قوله: (كما في حديث «الصحيحين») أي: ولكن هذا الحديث لم يأخُذ به مالك (١١).

قوله: (وفيه) أي: الحديث.

قوله: (وذكر اسم الله عليه) أي: وهو سنةٌ عند الشافعي، وعند مالك واجبٌ مع الذكر والقُدرة، وأما النيةُ فلا بدَّ منها؛ لأنها شرطُ صحَّة.

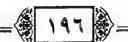
قوله: (كصيد المعلَّم من الجوارح) ألحقَ مالكٌ بالسهم ما صِيد ببُندق الرصاص؛ لأن قوته تقومُ مقامَ حدِّ السهم.

قوله: (﴿عَلَيْهِ﴾) اختُلفَ في مرجع الضمير، فقيل: عائدٌ على ما عَلمتم من الجوارح، وإليه يشيرُ المفسِّر بقوله: (عند إرساله)، وقيل: عائدٌ على ما أمسَكن عليكم؛ أي: سمُّوا الله إذا أدركتم ذَكاته.

قوله: (﴿وَأَتَّقُواْ ٱللَّهَ﴾) أي: امتَثِلوا أوامرَهُ، واجتنبوا نواهيّهُ، حيث بيَّنَ لكم الحلالَ والحرام. قوله: (﴿سَرِيعُ ٱلْجِسَابِ﴾) وردَ: أنه يحاسبُ الخلق في قَدْرِ نصف يوم من أيام الدنيا(٢).

<sup>(</sup>١) رواه البخاري (٥٤٨٣)، ومسلم (١٩٢٩) من حديث عدي بن حاتم ١٩٢٩)

<sup>(</sup>٢) رواه ابن المبارك في «الزهد» (١٣١٤) عن إبراهيم النخعي.



ٱلْيَوْمَ أُحِلَ لَكُمُ ٱلطَّيِبَكُ وَطَعَامُ ٱلَّذِينَ أُوتُوا ٱلْكِئنَبَ حِلُّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلُّ لَمَّمْ وَالْمُحْصَنَتُ مِنَ ٱلْيَوْمَ أُحِلَا لَكُمُ ٱلطَّيْبَكُمْ وَاللَّحْصَنَتُ مِنَ اللَّذِينَ أُوتُوا ٱلْكِئنَبَ مِن قَبْلِكُمْ إِذَا مَاتَيْتُمُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ مُحْصِنِينَ .....

﴿ وَالْيَوْمَ أُحِلَ لَكُمُ الطَّيِبَاتُ ﴾: المُستَلَذَّاتُ، ﴿ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِلنَبَ ايَ أَي ذَبائِحُ الْيَبَّوِدِ وَالنَّصَارَى ﴿ حِلُّ كُمُ الطَّيِبَاتُ ﴾ المُستَلَذَّاتُ، ﴿ وَطَعَامُكُمْ ﴾ إيَّاهُم ﴿ حِلُّ لَكُم أَن تَنكِحُوهُنَ ﴿ إِذَا مَا تَنْكِمُوهُنَ ﴾ وَالْمُتَعَامُكُمْ ﴾ والمُنتَ ﴾: الحراثِر ﴿ وَمِنَ الَذِينَ أُوتُوا الْكِننَبَ مِن قَبْلِكُمْ ﴾ حِلُّ لَكُم أَن تَنكِحُوهُنَ ﴿ إِذَا مَا تَنْكُمُوهُنَ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَوْلًا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَّهُ وَاللَّهُ وَلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَلَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ لُولُولُولُولُولُولُولُ الللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّه

قوله: (﴿ ٱلْيَوْمَ ﴾ يحتملُ أن المرادَ باليوم المتقدِّمُ في قوله: ﴿ ٱلْيَوْمَ يَبِسَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ وهو يومُ عرفة، ويحتملُ أن المرادَ يومُ نزولها، ويحتملُ أن المرادَ به الزمنُ مطلقاً.

قوله: (أي: ذبائح اليهود والنصارى) أي: إن ذبحَ ما هو حلَّ لهم بشرعنا ولم يذكر اسم غير الله، وتؤكل ذبائحهم ولو غيَّروا اليهوديةَ بالنصرانية، وعَكسه عند مالك، واشترطَ الشافعيُّ عدمَ التغيير والتبديل (١).

قوله: ﴿ وَطَعَامُكُمْ ﴾ إياهم) أي: بمعنى: إطعامكم إيَّاهم، ومعنى ﴿ حِلٌّ لَمُّمْ ﴾ أي: لا يحرمُ عليهم بشرعهم، ولا يحرمُ علينا أن نُطعمَهم من ذبائحنا.

قوله: ﴿ وَٱلْمُحْصَنَتُ مِنَ ٱلْمُؤْمِنَتِ ﴾ أي: الحرائر منهنَّ، وأما الإماءُ فتقدَّمَ أنهنَّ حلَّ بالشروط.

قوله: (الحرائر) أي: وأما الإماءُ فلا يحلُّ نِكاحهن إلا بالملك، وأما حرائرُنا فلا يحلُّ لهم نكاحُهنَّ، بل ولا إماؤُنا، فتحصَّل أن طعامَنا حلُّ لهم وطعامهم حلُّ لنا، ونساؤُهم حلُّ لنا، ونساؤُنا لسن حلَّا لهم.

قوله: ﴿ إِذَا عَاتَيْتُمُوهُنَ أَجُورَهُنَ ﴾ بيانٌ لِلأكمل (٢)، واحترزَ عن الدخول على إسقاطه فلا يحلُّ، والظرفُ متعلِّقٌ بالخبر المحذوف الذي قدَّره المفسِّرُ بقَوله: ﴿ طِلُّ لَكُرُ ﴾ .

قوله: (﴿ تُحْصِنِينَ ﴾) حالٌ من ﴿ مَاتَيْتُتُمُوهُنَ ﴾ أي: حالَ كَونكم مُحصنين، وقوله: ﴿ غَيْرَ مُسَنفِحِينً ﴾ نعتُ لـ ﴿ مُحْصِنِينَ ﴾ .

<sup>(</sup>١) والحاصل: أن حلَّ الذبيحة تابع لحلِّ المناكحة على التفصيل المقرَّد في الفروع. «الفتوحات» (١/ ٤٦٥).

<sup>(</sup>٢) إذ العقد صحيح من غير إيتاء المهر، لا إسقاطه أصلاً.

غَيْرَ مُسَفِحِينَ وَلَا مُتَّخِذِى أَخْدَانُ وَمَن يَكُفُرُ بِٱلْإِيمَنِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي ٱلْآخِرَةِ مِنَ لَكُفُر بِٱلْإِيمَنِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي ٱلْآخِرَةِ مِنَ لَلْخَيْمِينَ ﴾ لَلْخَيْمِينَ ﴾ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ عَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى ٱلصَّلَوْةِ .........

﴿ غَيْرَ مُسَفِحِينَ ﴾ : مُعلِنِينَ بِالزنى بِهِنَّ ، ﴿ وَلَا مُتَّخِذِى آخَدَارُ ﴾ مِنهُنَّ تُسِرُّونَ بِالزنى بِهِنَّ ، ﴿ وَلَا مُتَّخِذِى آخَدَارُ ﴾ مِنهُنَّ تُسِرُّونَ بِالزنى بِهِنَّ ، ﴿ وَمَن يَكُفُرُ بِالْإِيمَٰنِ ﴾ أي: يَرتَدَّ ﴿ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ ﴾ الصَّالِحُ قبلَ ذلك ، فلا يُعتَدُّ بِه ولا يُثابُ عليه ، ﴿ وَهُو فِي ٱلْآخِرَةِ مِنَ ٱلْخَسِرِينَ ﴾ إذا مات عليه .

﴿ ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓاً إِذَا قُمْتُمْ ﴾ أي: أردتُم القِيامَ ﴿ إِلَى ٱلصَّلَوْةِ ﴾ ......

قوله: (﴿ أَخْدَانِّ ﴾) جمع خِدْن، وهو الخليلُ والصاحبُ الذي يَزني بالمرأة سرًّا.

قوله: (بالإيمان) الباء: بمعنى عن، والكفر بمعنى: الردَّة؛ أي: يرتدُّ عن الإيمان.

قوله: (حبط عمله الصالح) أي: والسيِّئ، بمعنى: بطلَ كلُّ منهما(١)، ولو عادَ للإسلام فلا عقابَ عليه في السيئ، ولا ثوابَ له في الصالح، والمرتدُّ لا يقضي الصلاة ولا الصوم ولا الزكاة إذا فاتهُ جميعُ ذلك في زمن الردَّة أو قبلَ زمنها ما لم يَرتدَّ بقصد إسقاط ذلك، ولا يقضي إلا ما أسلمَ في وقته؛ لعموم آية: ﴿ قُلُ لِللَّذِينَ كَ فَرُوا إِن يَنتَهُوا يُعْفَرُ لَهُ مَ مَا قَدَّ سَلَفَ ﴾ [الانفال: ٣٨] عند مالك، وعند الشافعي: يقضي جميعَ ذلك، وأما الحجُّ فوقتُهُ ـ وهو العمرُ ـ باقٍ، فيقضيه.

قوله: (إذا مات عليه) أي: الكفر، وهو راجعٌ لقوله: ﴿وَهُوَ فِي ٱلْآخِرَةِ مِنَ ٱلْخَسِرِينَ﴾ لا لِما قبله، فإنه يحبطُ عمله زمنَ الردَّة مطلقاً، ماتَ على الكفر أو الإسلام.

قوله: ﴿ وَيَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ مَامَنُوٓا ﴾ إنما وجَّه الخطابَ للمؤمنين وإن كان الكفَّارُ مخاطبِين بفروع الشريعة أيضاً على الصحيح؛ لعدم صحَّتِها منهم إلا بالإسلام.

قوله: (﴿ إِذَا قُمْتُمْ ﴾) أي: اشتَغلتُم بها قولاً أو فعلاً من قيامٍ أو غيره.

قوله: (أي: أردنم القيام) دفعَ بذلك ما يُقالُ: إن مقتضى الآية أن الطهارة لا تجبُ إلا بعد الشروع في الصلاة، فأجاب: بأن المرادَ: أردتُم القيام؛ أي: قصدتُموه وعزمتم عليه، وشرعت الطهارة قبلَ الصلاة؛ لأنَّ المصلِّيَ يناجي ربَّهُ وهو في حضرته، فيحتاجُ قبل ذلك للنظافة من الحدثين الأصغر والأكبر، ومن الخبثين الحسيِّ والمعنوي كالذنوب؛ ليرتِّبَ على ذلك قبولَ طاعاتِه.

<sup>(</sup>١) في (ط١): (أي: والسِّيع إن عاد للإسلام، بمعنى بطل. . . )، وكأن السياق يقتضي ما في (أ).

#### فَأَغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى ٱلْمَرَافِقِ

وأنتُم مُحدِثُون، ﴿ فَأَغْسِلُواْ وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى ٱلْمَرَافِقِ ﴾ أي: معَها كما بَيَّنَتهُ السُّنَّةُ،

قوله: (وأنتم محدثون) أي: حدثاً أصغرَ، وأخذَ المفسِّرَ هذا من قوله فيما يأتي: ﴿وَإِن كُنتُمُ جُنُبًا﴾، وفيه إشارةٌ للجواب عن إشكال البيضاوي حيث قال: (ظاهرُ الآية: أن كلَّ قائم إلى الصلاة يجبُ عليه الوضوء وإن لم يكنْ محدثاً)(١)، وقوله: (وأنتم محدثون) أي: ممنوعُون من الصلاة؛ لعدم وجود الطهارة، فيشملُ من ولد ولم يحصُلْ منه ما يوجبُ الوضوءَ إلى أن بلغ، فيجبُ عليه الوضوء؛ لأنه كان ممنوعاً من الصلاة قبل ذلك لِعدم وجود الطهارة؛ ولذا علَّقَ الوضوءَ بالقيام إلى الصلاة.

قوله: (﴿ وُجُوهَكُمُ ﴾ أي: ليغسِلْ كلُّ منكم وجههُ ولو تعدَّدَ، وحدُّهُ طولاً: من منابت شعر الرأس المعتاد لآخر الذَّقَنِ، وعرضاً: ما بين وَتِدي الأذنين، ويخلِّلُ لحيته إن كانت خفيفةً، وإلا.. غسلَ ظاهرَها فقط، ويتَبَّعُ أساريرَ جبهته والوَتَرَةَ (٢)، ولا يلزمُهُ غسلُ داخلِ عينَيه، وأما المضمضةُ والاستنشاقُ ومسحُ الأذنين فسنَّةٌ.

قوله: (أي: معها) أشارَ بذلك إلى أن (إلى) بمعنى (مع)، وهذا أسهَلُ ما قيل.

واعلَم: أن الغاية في (إلى) داخلةٌ، وقيل: خارجة، وقيل: إن كان ما بعدها من جنس ما قبلها عكس (حتى)، ما قبلها.. أدخلت، وإلا.. فلا، والأصحُّ: أن (إلى) لا يدخلُ ما بعدها فيما قبلَها عكس (حتى)، قال سيِّدي عليٌّ الأجهوري: [الرجز]

وَفِي دُخُولِ النِعَايَةِ الْأَصَحُ لا تَدْخُلُ مَعْ إِلَى، وَحَتَّى دَخَلَ (٣)

وأما في الآية فإما أن يُقالَ: إنها بمعنى (مع)، أو الغاية داخلةٌ على خِلاف القاعدة؛ لِوُجود القرينة، فغسلُ المرافق واجبٌ لذاته، وليس من باب: ما لا يتمُّ الواجب إلا به فهو واجبٌ.

قوله: (كما بيَّنته السنة) أي: فبيَّنت السنةُ أن المرافق تغسَلُ مع الأيدي، ويجبُ تخليلُ أصابع الأيدِي عند مالك؛ لوجوب الدَّلْكِ عنده.

<sup>(</sup>۱) «تفسير البيضاوي» (۱۱٦/۲) بعد أن فسَّرَ القيام بإرادة القيام، وردَّ ظاهر الآية بالإجماع على خلاف هذا الظاهر، وهذا الظاهرُ جاء من لفظ (الذين آمنوا) ولم يكن يقيَّد بالمحدِثين، كذا قال السعد، وانظر «حاشية السيوطي على البيضاوي» (٣/ ٢٤٣).

<sup>(</sup>٢) الوترة: هي بفتح الواو والتاء، الحائلُ بين طاقتي الأنف، وأساريرُ الوجه: خطوطُهُ.

 <sup>(</sup>٣) حكاه المصنف في «حاشيته على الشرح الصغير» (١٠٧/١)، وفي (ط١): (وقيل: إن إلى على بابها من الانتهاء والغاية داخلة، وقيل: خارجة...) بدل: (واعلم أن الغاية في إلى داخلة...).

## وَأَمْسَحُواْ بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى ٱلْكَعْبَيْنِ .

﴿وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ ﴾ - الباءُ لِلإلصاقِ - أي: أَلصِقُوا المَسحَ بِها مِن غيرِ إسالةِ ماءٍ ، وهو اسمُ جِنس، فيكفِي أقلُ ما يَصدُقُ علَيهِ وهو مَسحُ بعضِ شَعَرةٍ ، وعلَيهِ الشَّافِعيُّ ، ووا رَسُحُ بعضِ شَعَرةٍ ، وعلَيهِ الشَّافِعيُّ ، ووَارَجُلَكُمْ ﴾ - بِالنَّصبِ عَطفاً على (أيدِيَكُم) ، وبِالجَرِّ على الجِوار - ﴿إِلَى ٱلْكَعْبَيْنِ ﴾ حاشية الصاوي \_\_\_\_\_\_

قوله: (الباء: للإلصاق) وقيل: لِلتبعيض؛ لدخولها على مُتعدِّد، وأما في ﴿وَلْـيَطُّوَّفُواْ بِالْبَـيْتِ﴾ [الحج: ٢٩] للإلصاق لدخولها على غير متعدِّد، وأُوردَ على ذلك آية التَّيمم، فإن قيل: إنها للإلصاق يُقالُ: أيُّ فرق بينهما؟ ولما كان هذا المعنى معترَضاً.. عدلَ عنه المفسِّرُ وجعلَها للإلصاق في كلِّ، وأحالَ بيانَ ذلك لِلسنة.

قوله: (أي: ألصقوا المسح بها) لعلَّ في كلام المفسِّر تسامحاً؛ لأن المسحَ معنَّى من المعاني لا يُلصق؛ لأنَّ الإلصاقَ لا يكون إلا بين جسمين، إلا أن يُقالَ: المرادُ بالمسح: آلتُهُ وهو اليد.

قوله: (من غير إسالة مام) بيانٌ لحقيقة المسح من حيث هو، لا لِما يكفي في الوضوء، فإن الغسل يكفى أيضاً (١).

قوله: (وهو) أي: المسح.

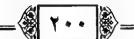
قوله: (وهو مسح بعض شعرة) وقال أبو حنيفة: يجبُ مسحُ ربع الرأس، وقال مالك وأحمد: يجبُ مسحُ الجميع كما يجبُ مسحُ الوجهِ في التيمم.

قوله: (بالنصب) أي: لفظاً، وهي قراءةُ نافع وابن عامر والكسائي وحفص عن عاصم، وقوله: (والجر) أي: وهي لباقي السبعة.

قوله: (على الجوار) أي: فهو في المعنى منصوبٌ بفتحة مقدَّرة على آخره منعَ من ظهورها اشتغالُ المحلِّ بحركة المجاورة، واعترضَ هذا الجملُ: بأنه لم يردِ الجرُّ بالمجاورة إلا في النعت، ومع ذلك هو ضعيفٌ (٢)، والأولى أن يقولَ: إنه مجرور لفظاً ومعنى مَعطوفٌ على الرؤوس والمسحُ

<sup>(</sup>١) كذا نقل العلامة الجمل في «الفتوحات» (١/ ٤٦٧) عن العلامة الأجهوري، وقوله: (الغسل يكفي) أي: لو غسل رأسه لأجزأه أيضاً بلا خلاف، فهو لِبيان حقيقة المسح في الوضوء وغيره.

 <sup>(</sup>۲) «الفتوحات» (۱/۲۷)، والحقُّ: أن العلامة الجمل قد نقل هذا الاعتراض عن العلامة السمين في «الدر المصون»
 (۲۱۰/٤).



أي: معَهُما كما بَيَّنَتُهُ السُّنَّة، وهُما العَظمانِ النَّاتِئانِ في كُلِّ رِجل عِندَ مَفْصِلِ السَّاق والقَدَمِ. والفَصلُ بينَ الأيدِي والأرجُلِ المَغسُولَةِ بِالرَّأْسِ المَمسُوحِ يُفِيدُ وُجُوبَ التَّرتِيبِ في طَهارةِ هذِه الأعضاءِ، وعلَيهِ الشَّافِعِيُّ، ويُؤخَذُ مِن السُّنَّة وُجُوبُ النِّيَّة فِيه كغيرِه مِن السُّنَّة وُجُوبُ النِّيَّة فِيه كغيرِه مِن العِبادات،

حاشية الصاوي\_\_\_

مسلَّطٌ عليه، ويحملُ على حالة لبسِ الخفّ، أو يُقالُ: إن المرادَ بالمسح: الغسلُ الخفيف، وسمَّاه مسحاً ردًّا على مَن يتتبعُ الشكَّ ويسرفُ في الماء، وهو بعيدٌ (١).

قوله: (وهما) أي: الكعبان.

قوله: (عند مَفْصِل) بفتح الميم وكسر الصاد، وأمَّا بكسر الميم وفتح الصاد.. فهو اللسان (٢)، ويجبُ على الإنسان في غسل رجليه أن يتتبَّعَ العقبَ بالغسل؛ لما في الحديث: «ويلُّ للأعقاب من النار» (٢)، وتُسنُّ الزيادةُ على محلِّ الفرض عند الشافعي، وفسَّرَ بها الغرَّة والتحجيل الواردين في الحديث (٤)، وكرة مالكُّ ذلك، وفسَّرَ الغرَّة والتحجيل بإدامة الطهارة.

قوله: (والفصل) هو مبتداً ، وخبره: (يفيدُ) ، وقصدُهُ بذلك: تتميمُ الفرائض الستة عند الشافعي ، ومُحصَّلُ ذلك: أن الواو وإن كانت لا تقتضي ترتيباً لكن وُجِدت قرينةٌ تفيدُ الترتيب وهو الفصل بين المغسولات بالرأس الممسوح ، لكن يُقالُ: إن ذلك ظاهرٌ في غير الوَجه مع الأيدي ، وعند مالك: ليس الترتيبُ فرضاً وإنما هو سنةٌ إبقاءً للواو على ظاهرها ، ولم يعتبرُ تلك القرينة .

قوله: (وجوب النية فيه) أي: لأنه عبادةٌ، وكلُّ عبادة تحتاجُ لِنِية، فتحصَّلَ أن فرائضَ الوضوء عند الإمام الشافعي ستة؛ الأربعةُ القرآنية، والنيةُ، والترتيبُ، وعند مالك سبعةٌ: الأربعةُ، والنيةُ، والموالاةُ بألا يفرِّقَ بين أجزائه تفريقاً مُتفاحشاً، والتدليكُ وهو إمرارُ باطن الكفِّ على الأعضاء، وعند الحنفية: الأربعةُ القرآنية لا غير.

<sup>(</sup>١) قوله رحمه الله تعالى: (والأولى أن يقول. . .) قد ذكر العلامة الجمل في «فتوحاته» (١/٤٦٧) هذه الأقوال ولم يُغفلها.

<sup>(</sup>٢) ﴿المصباح المنير ، (ف ص ل).

<sup>(</sup>٣) رواه البخاري (٦٠)، ومسلم (٢٤١) من حديث عبد الله بن عمرو رفيجا.

<sup>(</sup>٤) وهو ما رواه البخاري (١٣٦)، ومسلم (٢٤٦) مرفوعاً: «أنتم الغرُّ المحجلون يوم القيامة من إسباغ الوضوء...».

وَإِن كُنتُمْ جُنُبًا فَأَطَّهَرُواْ وَإِن كُنتُم مِّرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَآءَ أَحَدُّ مِنكُم مِنَ ٱلْغَآبِطِ أَوْ لَلْمَسْتُمُ ٱلنِّسَآءَ فَلَمْ يَجِدُواْ مَآءُ فَتَيَمَّمُواْ صَعِيدًا طَيِّبًا فَٱمْسَحُواْ بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُم مِّنْ هُمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُم مِّنْ حَرَجٍ

وَإِن كُنتُمْ جُنبًا فَأَطَّهَرُواْ فَ فَاعْتَسِلُوا ، وَإِن كُنكُم مِّوَى هُرَضاً يَضُرُه الماءُ وَأَوْ عَلَى سَفَدٍ أَي: مُسسافِرِيسن ، وَأَوْ جَاءَ أَحَدُّ مِنكُم مِن الْغَابِطِ أَي: أحدَث ، وَأَوْ لَكَمْسُهُمُ الْعَالَة فِي اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ

قوله: (﴿وَإِن كُنتُم جُنُبًا﴾) أي: بِمغيب الحشَفة، أو خروج المني بلَذَّة معتادة في اليقظة، ومطلقاً في النوم، والحيض، والنفاس؛ لأنَّ الخطابَ عامٌّ للذكور والإناث.

قوله: (أي: أحدث) أي: فالمجيءُ من الغائط كنايةٌ عن الحدث، وعبَّرَ عنه بالغائط؛ لأن العادة قضاءُ الحاجة في الغائِط بمعنى: المكان المنخفِض.

قوله: (سبق مثله) أي: فيقالُ هنا: جامَعتم أو جسَستم باليد.

قوله: (مع المرفقين) أي: فهو فرضٌ عند الشافعي حملاً على آية الوضوء، وعند مالك: مسحُ المرفقين سنة، وإنما الفرضُ للكوعَين.

قوله: (بضربتين) أي: فهما فرضٌ عند الشافعي، وعند مالك: الأُولى فرضٌ، والثانيةُ سنَّة.

قوله: (وبيَّنت السنة... إلخ) جوابٌ من الشافعية والحنفية عن التعارض الواقع بين آية الوضوء و آية التيمم (١٠).

قوله: (من الوضوء والغسل والتيمم) أي: فأوجبَ ما ذكرَ عند القُدرة عليه ووجود الماء أو الصعيد، فإن فُقِدَا معاً.. سقطت عنه الصلاة وقضاؤها على المعتمد عند مالك، ويُصلي ويقضي عند الشافعي.

<sup>(</sup>١) إذ الباء للإلصاق فيهما، فلماذا بعَّضنا في الوضوء واستوعبنا في التيمم؟

يغشمة	وَأَذْكُرُوا	ئننگرُون 🗓	لَعَلَّكُمْ	عَلَيْكُمْ	نِعْـمَتُهُ	وَلِيُتِمَّ	ليُطَهِّرَكُمْ	، يُرِيدُ	وَلَكِكِن
		• • • • • • • • • • • • • • • • • • • •		إِذْ قُلْتُمْ	كُم بِلمِةٍ	َیِی وَاثَفَ	وَمِيثَنَقَهُ ٱلَّذِ	مَلِيَكُمْ ا	اَللَّهِ ءَ

﴿ وَلَكِن يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ ﴾ مِن الأحداثِ والذُّنُوبِ، ﴿ وَلِيُتِمَّ يَعْمَتُهُ, عَلَيْكُمْ ﴾ بِالإسلامِ بِبَيانِ شَرائِع الدِّين، ﴿ لَعَلَقَكُمْ ﴾ فِالإسلامِ بِبَيانِ شَرائِع الدِّين، ﴿ لَعَلَقُكُمْ مَنْ كُرُونَ ﴾ نِعَمَه.

قوله: (من الأحداث والذنوب) أي: فإذا تطهَّرَ الإنسانُ فقد خَلَصَ من الحدَث والذنوب؛ لأنه وردَ: أن الذنوب تتساقطُ مع غسل الأعضاء (١).

قوله: (بالإسلام) الباء: للتعدية، والجار والمجرور متعلقٌ بـ(نعمة)، فهو أعظَم النعم؛ لأنَّ به يُنالُ كلُّ خير.

قوله: (﴿ إِذْ قُلْتُمْ ﴾) ظرفٌ لقوله: ﴿ وَانْفَكُم بِدِيمٍ .

قوله: (حين بايعتموه) أي: عند العقبة سنة الهجرة، لمَّا جاءَهُ سبعون من الأنصار ورئيسُهم إذ ذاك البراءُ بن معرور، وكان له اليدُ البيضاءُ في الميثاق، حتى إنه قال: والذي بعثك بالحقّ نبيًا؛ لنمنعنَّكَ ممَّا نمنعُ منه أُزُرَنا، فبايعْنا يا رسولَ الله، فنحن واللهِ أبناءُ الحرب كابراً عن كابر، وبايعوه على أن يقاتلوا معه الأسودَ والأبيض (٢)، وكذلك بَيعةُ الرضوان تحتَ الشجرة حين صدَّهُ المشركون عن البيت وأشاعَ إبليسُ أن عثمانَ قُتلَ، فبايعَ النبيُّ الصحابةَ على عدم الرجوع حتى يُقتلوا أو يدخلوا مكّة، هكذا حملَ المفسِّرُ العهدَ على عهد النبي أصحابه.

ويحتملُ أن المرادَ: العهدُ الواقع يومَ ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِكُمْ ﴾ [الأعراف: ١٧٢]، فيكون المعنى: اذكرُوا نعمةَ الله عليكم؛ حيث خلقكم على التوحيد في عالم الأرواح، وجعل عالمَ الأجساد موافقاً له، فالإيمانُ نعمةٌ عظيمة لِمُوافقته للإجابة الواقعة يوم ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِكُمْ ﴾، وكلُّ صحيح، لكن إن كان المرادُ عهدَ الله الأزَلي.. فالنسبةُ له ظاهرة، وإن كان المرادُ عهدَ النبيِّ لأصحابه.. فإسنادُ العهد لله؛ لأنه هو المعاهدُ حقيقة، قال تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللهَ... ﴾ [الفتح: ١٠] الآية.

<sup>(</sup>۱) روى مسلم (٢٤٥) عن عثمان ﴿ إِنْ مُن مُن تُوضاً فأحسن الوضوء خرجت خَطاياه من جسده، حتى تخرج من تحت أظفاره».

<sup>(</sup>٢) الخبر بطوله رواه أحمد في االمسند، (٣/ ٤٦٠)، وابن حبان في "صحيحه، (٢٠١١).

﴿ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ۚ فِي كُلِّ مَا تَأْمُر بِهِ وتَنهَى مِمَّا نُحِبُّ ونَكرَهُ، ﴿ وَٱلْقَوَٰا ٱللَّهُ في مِيثَاقِهِ أَن تَنقُضُوه، ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ عَلِيكُمْ بِذَاتِ ٱلصُّدُودِ ﴾ : بِما في القُلوب فبِغَيرِه أُولَى.

﴿ ﴿ وَيَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّمِينَ ﴾: قائِمِين ﴿ لِلَّهِ ﴾ بِحُـقُـوقِـه، ﴿ شُهَدَآةَ بِٱلْقِسْطِّ ﴾: بِالْعَدْلِ، ﴿ وَلَا يَجْرِمَنَكُمُ ﴾: يَحمِلَنَّكُم ﴿ شَنَانُ ﴾: بُغضُ .............

قوله: (﴿ سَمِعْنَا﴾) أي: سماعُ قُبول.

قوله: (ممَّا نحب) أي: بأن كان موافقاً لما تهواه نُفوسهم، وقوله: (ونكره) أي: بأن لم يكُنْ موافقاً؛ كالجهاد وأداء الزكاة مثلاً.

قوله: (بما في القلوب) أي: من الإخلاص وغيره، ف(ذاتُ الصدور) صفةٌ لموصوفٍ محذوف، تقديره: بالأمور الخفيَّة صاحباتِ الصُّدور التي لا يَطَّلعُ عليها إلا الله.

قوله: (﴿ يَتَأَيُّهَا الَّذِيرِ كَامَنُوا ﴾ شروعٌ في بيان الحقوق الواجبة على العباد، وهي قسمان: متعلقٌ بالخالق وهو قوله: ﴿ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ ﴾ ، وقد تقدَّمت متعلقٌ بالخالق وهو قوله: ﴿ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ ﴾ ، وقد تقدَّمت هذه الآيةُ في (النساء)، وكرَّرَها اعتناءً بشأنها؛ فإنَّ مقامَ القيام بحقِّ الله وحقِّ عباده عظيمٌ ، وهو حقيقةُ التوفيق، فليس كلُّ من آمنَ قام بالحقَّين. وقوله: ﴿ قَوَرَمِينَ ﴾ خبرٌ لـ كُونُوا ﴾ ، و﴿ شُهَدَاءً ﴾ : خبرٌ الله كُونُوا ﴾ ، و﴿ شُهَدَاءً ﴾ : خبرٌ الله كُونُوا ﴾ ، و﴿ شُهَدَاءً ﴾ : خبرٌ الله كُونُوا كُونُوا ﴾ ، و﴿ شُهَدَاءً ﴾ : خبرٌ الله كُونُوا ﴾ ، و﴿ شُهَدَاءً ﴾ : خبرٌ الله كُونُوا ﴾ ، و﴿ شُهَدَاءً ﴾ : خبرٌ الله كُونُوا ﴾ ، و﴿ شُهَدَاءً ﴾ : خبرٌ الله كُونُوا ﴾ ، و﴿ شُهَدَاءً ﴾ : خبرٌ الله كُونُوا ﴾ ، و أمن قام بالحقين . وقوله : ﴿ قَوَرَمِينَ ﴾ خبرٌ لـ ﴿ كُونُوا ﴾ ، و أمن قام بالحقين . وقوله : ﴿ قَوَرَمِينَ ﴾ خبرٌ الله كُونُوا ﴾ ، و أمن قام بالحقين . وقوله : ﴿ قَوَرَمِينَ ﴾ خبرٌ الله كُونُوا ﴾ ، و أمن قام بالحقين . وقوله : ﴿ قَوَرَمِينَ ﴾ خبرٌ الله كُونُوا ﴾ ، و أمن قام بالحقين . وقوله : ﴿ قَوَرَمِينَ ﴾ خبرٌ الله كُونُوا ﴾ ، و أمن قام بالحقين . وقوله : ﴿ أَمَا أَمَا أَمْ بَالْهُ أَمْ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ أَمْ اللهُ أَلْهُ أَمْ اللهُ أَلْهُ اللهُ أَلْهُ أَمْ اللهُ أَلْهُ أَمْ اللهُ أَلْهُ أَمْ اللهُ أَمْ اللهُ أَمْ اللهُ أَلْهُ أَمْ أَمْ اللهُ أَلْهُ اللهُ أَمْ اللهُ أَلْهُ أَمْ اللهُ أَلْهُ أَمْ اللهُ أَمْ اللهُ أَمْ اللهُ أَلْهُ أَمْ اللهُ أَلْهُ أَلُولُ اللهُ أَلْهُ أَلْهُ أَلُهُ أَلْهُ أَلْهُ أَلُهُ أَلُهُ أَلُهُ أَلُهُ أَلْهُ أَلُهُ أَلُهُ أَلْهُ أَلْهُ أَلْهُ أَلْهُ أَلُهُ أَلُولُهُ أَلُهُ أَلُهُ أَلُهُ أَلُهُ أَلُهُ أَلُهُ أَلُهُ أَلُه

قوله: (بحقوقه) أي: الخاصَّة به؛ كالصلاة والصوم والحجِّ وغير ذلك.

قوله: ﴿ وَهُو شُهَدَآءَ بِٱلْقِسْطِ ﴾ أي: فلا تَشهدوا بخلاف الواقع، بل بما في نفس الأمر، وهو المرادُ بقوله: (بالعدل).

قوله: (یحملنّکم) هو معنی ﴿ يَجْرِمَنَّكُمْ ﴾، ومن ثُمَّ عدَّاه بـ(علی)، ویجوزُ أن یفسّرَ بـ: یکسبَنّکم، وهما متقاربان.

قوله: ﴿ ﴿ شَنَانُ ﴾ ) بفتح النون وسكونها، سَبعيَّتان (١).

<sup>(</sup>١) قرأ ابن عامر وأبو بكر عن عاصم بسكون النون، والباقون بفتحها. «الدر المصون» (٤/ ١٨٩).

قَوْمٍ عَلَىٰٓ أَلَّا تَعْدِلُواْ أَعْدِلُواْ هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقُوكَٰ وَٱنَّقُواْ ٱللَّهُ إِنَّ ٱللَّهَ خَبِيرًا بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ تَعْمَلُونَ ﴾

﴿ وَقَوْمِ ﴾ أي: الكُفَّارِ ﴿ عَلَىٰٓ أَلَّا تَعَدِلُواْ ﴾ فتَنالُوا مِنهُم لِعَداوَتِهم، ﴿ اعْدِلُوا ﴾ في العَدُوّ والـوَلِـيِّ، ﴿ هُوَ ﴾ أي: الـعَـدلُ ﴿ أَقْرَبُ لِلتَّقُونَىٰ وَاتَقُواْ اللهُ إِنَّ اللهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ فيُجازِيكُم به.

#### حاشية الصاوي\_

قوله: (أي: الكفار) أشار به إلى أنها نزلت في قريش لما صدُّوا النبيَّ عن المسجد الحرام، ولكن العبرة بعموم اللفظ.

قوله: (﴿ عَلَىٰٓ أَلَّا تَعْدِلُوا ﴾ (أنْ) وما دَخلت عليه: في تأويل مصدر مجرور بـ (على)، أي: على عدم العَدل، كنَقض العهد وإيذاءِ مَنْ أسلمَ منهم.

قوله: (فتنالوا منهم) أي: مقصودَكم من القتل وأخْذِ المال.

قوله: (العدو والولي) أي: فسوُّوا بين المحِبِّ والمبغِض في العدل، ولا تُؤثروا المحبُّ.

قوله: (﴿ أَعْدِلُوا ﴾) تصريحٌ بما عُلِمَ من النهي من تَرك العدل؛ اعتناءً بشأن العدل.

قوله: (أي: العدلُ) أي: المأخوذ من قوله: ﴿أَعْدِلُوا ﴾ فإن الضميرَ لا بدَّ أن يرجعَ لمذكور ولو ضِمْناً كما هنا.

قوله: ﴿ أَقَرَبُ لِلتَّقُوكَ ﴾ أي: أقربُ ما يدلُّ على التقوى؛ لأنها في القلب، والعدلُ أكبرُ دليل على عليها، فعند القدرة يَظهرُ الحالُ، فمن ظهرَ العدلُ على يديه كان دليلاً على تَقواه، ومن لا فلا، ومنه: ما وردَ: الظلمُ كمينٌ في النفس؛ القوةُ تُظهرُهُ، والعجزُ يُخفيه (١١).

قوله: ﴿ وَاَتَّقُواْ اللَّهُ ﴾ أي: امتَثِلُوا أوامرَهُ، واجتنبوا نواهيَّهُ.

قوله: ﴿ ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ خَبِيرًا بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ ) فيه وعدٌ ووعيدٌ، وبيَّنَ الوعدَ بقوله: ﴿ وَعَدَ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ ﴾، وبيَّنَ الوعيدَ بقوله: ﴿ وَٱلَّذِينَ كَفَرُواْ . . ﴾ إلخ.

<sup>(</sup>۱) ذكر العلامة الزبيدي في «إتحاف السادة المتقين» (۲۰/۱۰) أنه مما اشتهر على الألسنة من كلامهم، ومثله في «كشف الخفاء» (۲/۵۸).

كَفَرُوا	وَٱلَّذِينَ	(1) "	مُ مُرُّ عَظِيـ	فِرَةٌ وَأَ	لَهُمُ مُّغَّ	كلِحكتٍ	كيلُواْ آلصَّا	هَامَنُواْ وَعَ	مُ ٱلَّذِينَ !	وَعَدَ ٱللَّهَ
يغسك	آذگرُوا	ءَامَنُوا	ٱلَّذِينَ	يَدأَيْهَا	حر ١	الجَحِي	أضحك	أؤكتيك	إِعَايَكِيْنَا	وَكَذَّبُوا
	• • • • • •			• • • • • •				هَمَّ قَوْمُ	كم إذ	ٱللَّهِ عَلَيْه

﴿ وَعَدَ اللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَسَمِلُوا ٱلصَّلِحَتِ ﴾ وَعْداً حـسَـناً، ﴿ لَهُم مَغْفِرَةٌ وَأَجْرُ عَظِيمٌ ﴾ هو الجَنَّة.

﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِنَايَدِينَا أَوْلَتِهِكَ أَصْحَبُ ٱلْجَحِيمِ ﴾.

﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ٱذْكُرُوا نِعْـمَتَ ٱللَّهِ عَلَيْتُكُمْ إِذْ هَمَّ قَوْمٌ ﴾ هُم قُرَيشٌ .....

حاشية الصاوي

قوله: (﴿وَعَدَ اللَّهُ اللَّذِينَ ءَامَنُوا﴾) تفصيلٌ لما أجملَ في قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾، و﴿الَّذِينَ﴾: مفعولٌ أول لـ﴿وَعَدَ اللَّهُ عَلَى المفعول الثاني بقَوله: (وعداً حسناً) أي: موعوداً، فأطلق المصدر وأراد اسمَ المفعول، وقوله: (لهم مغفرة وأجر عظيم) جملةٌ مُستأنفة بيانٌ للموعود به الحسن.

قوله: (الجنة) تفسيرٌ للأجر العظيم، فيكون عطفُ الأجر العظيم على المغفرة من عطف المسبَّب على السبب.

قوله: (﴿ وَالَذِينَ كَفَرُوا﴾ مبتدأً، و﴿ أُولَـٰتِكَ ﴾: مبتدأٌ ثان، و﴿ أَصَحَبُ ﴾: خبرُ الثاني، والثاني وخبره: خبرُ الأول، والجملة مُستأنفة لبيان وعيد الكفار، ولم يقُلُ في جانب الكفار: لهم عذابُ الجحيم مثلاً؛ قطعاً لِرَجائهم؛ لأنَّ صاحبَ الشيء لا يَنفكُ عنه.

قوله: (﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ، امْنُوا﴾ سببُ نزولها: أن رسولَ الله لمَّا خرجَ هو وأصحابه لِعسفان في غزوة ذي أنمار \_ وهي غزوة ذات الرقاع \_ قامُوا إلى الظهر جميعاً، فلمَّا صلَّوا ندمَ المشركون على عدم المكرِ بهم في الصلاة، فقالوا: إنَّ لهم بعدها صلاةً هي أحبُّ إليهم من آبائهم وأبنائهم عنون بها صلاةً العصر \_ وهمُّوا أن يَقعوا بهم إذا قاموا إليها، فردَّ اللهُ كيدَهم بنزول آية صلاة الخوف (۱).

وقيل: مَا رُوِيَ: أَنْ رَسُولَ اللهُ ﷺ أَتَى بَنِي قُريظةَ وَمَعَهُ أَبُو بَكُرُ وَعَمَرُ وَعَلَي يَستقرضُ منهم ديةً

<sup>(</sup>١) تقدُّم في سورة (النساء)، انظر (٢/ ١٢١).

أَن يَبْسُطُوٓا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَ أَيْدِيَهُمْ عَنكُمْ وَأَتَقُوا آلِلَةً وَعَلَى ٱللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ اللَّهُ فِي اللَّهِ فَلْيَتَوَّكُلِ اللَّهُ فِينُونَ اللَّهُ فَالْمَا فَاللَّهُ فَا لَا لَهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّا لَلْمُواللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللّلَّا لَلَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ لَلْلَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّاللَّلَّا لَا لَلْمُلْكُ فَاللَّا لَلْمُلْلُمُ فَاللَّا لَلَّا لَا لَلَّهُ لَلْمُلْل

﴿ أَن يَبْسُطُوٓ أَ﴾ يَـمُـدُّوا ﴿ إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ ﴾ لِيَفْتِكُوا بِكُم، ﴿ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنَّمُ ﴾ ، وعَصَمَكُم مِمَّا أُرادُوا بِكُم، ﴿ وَأَتَقُوا اللَّهُ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكِّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ .

حاشية الصاوي

مُسلمينِ قتلَهما عمرو بن أمية الضمري خطأً يحسبُهما مُشركينِ، فقالوا: يا أبا القاسم؛ اجلِسْ حتى نطعمَكَ ونُعطِيَكَ ما سألت، فأجلسوه في صفة وهمُّوا بالفتك به، وعمدَ عمرو بن جحاش إلى رحًى عظيمةٍ لِيَطرحَها عليه، فأمسكَ اللهُ يدَهُ ونزلَ جبريلُ عليه وأخبره، فخرجَ هو وأصحابه ونقضَ عهدَهم حينتُذِ، وأقامَ الحربَ عليهم (١).

وقيل: هو ما رُوِيَ: أن رسولَ الله ﷺ نزلَ منزلاً وتفرَّقَ أصحابُهُ في الشجر يَستظلُّون به، فجلسَ رسولُ الله تحت شجرة وعلَّقَ سيفَهُ بها ونام، فجاء أعرابي وأخذَ السيفَ من الشجرة وسلَّهُ، فاستيقظَ النبيُّ ﷺ فوجده في يَده، فقال له الأعرابيُّ: من يمنعُكَ مني؟ فقال: «الله»، فسقط السيفُ من يَده، فأخذَهُ رسولُ الله وقال: «مَن يمنعك مني؟»، فقال: لا أحدَ، أشهدُ أن لا إله إلا الله وأشهدُ أن محمداً رسول الله (۲).

والأحسن أن يراد بقوله: ﴿إِذْ هَمَّ قَوْمُ﴾ ما هو أعَمُّ، فيشملُ هذه الوقائعَ وغيرها؛ كواقعة السَّم (٣).

قوله: (﴿ أَن يَبَسُطُوٓا ﴾ . . . إلخ) يقالُ: بَسطَ إليه يدَهُ: إذا بطشَ به، وبسطَ إليه لسانَهُ: إذا شتَمه، والمرادُ: مدُّوا إليكم أيديَهم بالقتل.

قوله: ﴿ ﴿ وَٱلَّقَوُا اللَّهَ ﴾ أي: دُوموا على امتثالِ أوامره واجتنابِ نَواهيه.

قوله: (﴿ وَعَلَىٰ اللهِ ﴾) أي: لا على غيره، فلا يعتمدُ الإنسانُ على سبب ولا غيره، بل يَثِقُ بالله ويُفوِّضُ أمرَهُ إليه.

<sup>(</sup>١) رواه الطبري في «تفسيره» (١٠١/١٠)، وأبو نعيم في «الدلائل» (ص٤٨٩).

<sup>(</sup>۲) والأعرابي هو غُوْرَث أو دعثور، وأصل خبره في «صحيح البخاري» (۲۹۱۰، ۲۹۱۰).

<sup>(</sup>٣) عندما سمَّت امرأة يهودية من أهل خيبر شاة مصليَّة وأهدتها لرسول الله ﷺ، والخبر رواه أبو داوود (٤٥١٠) من حديث جابر ﷺ،

## وَلَقَدْ أَخَكَ ٱللَّهُ مِيثَنَى بَغِت إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُءُ ٱثْنَى عَشَرَ نَقِيبًا .....

﴿ وَلَقَدْ أَخَدَ اللَّهُ مِيثَنَى بَغِت إِسْرَءِيلَ ﴾ بِما يُذكر بعدُ، ﴿ وَبَعَثْنَا ﴾ ـ فِيه التِفاتُ عن الغَيبةِ ـ: أقَمنا ﴿ مِنْهُمُ ٱثْنَى عَشَرَ نَقِيبًا ﴾ مِن كُلِّ سِبطٍ نَقِيبٌ يَكُون كَفِيلاً على قَومِه حاشية الصاوي

قوله: (﴿ وَلَقَدُ أَخَكَ اللّهُ مِيثَنَى بَغِت إِسْرَءِيلَ ﴾) كلامٌ مستأنف مسوقٌ لبيان تحريض المؤمنين على الوفاء بالعقود؛ فإن المقصود من ذكر الأمم السابقة ونقضِهم عهود أنبيائهم تذكيرُ هذه الأمة بأن الوفاء بالعهود أمرُهُ عظيمٌ وأجرُهُ جَسيم، ونقضُهُ فيه الوبالُ الكبير؛ ولِذا قال العارف أبو الحسن الشاذلي: (فالويلُ لمَنْ لم يعرفْكَ، بل الويلُ ثم الويلُ لمنْ أقرَّ بوَحدانيَّتِكَ ولمْ يَرضَ بأحكامِك)(١).

قوله: (بما يذكر بعد) أي: من قوله: ﴿إِنِّ مَعَكُمٌ لَبِنَ أَقَمْتُمُ ٱلصَّكُوةَ... ﴾ إلخ، فعهدُ الله هو: امتثالُ المأمورات، واجتنابُ المنهيات، والدالُّ على ذلك تجبُ مُطاوعته، فالشيخُ المتمسِّكُ بشرع رسول الله القائمُ بحقوق الله وحقوق عبادو؛ إذا أخذَ العهدَ بذلك على إنسان.. وجبَ عليه اتباعُهُ، ونقضُ عهدِهِ إما كفرٌ إذا قصدَ نقضَ ما هو عليه من التوحيد وغيره، أو ضلالٌ مبينٌ إذا قصدَ عدمَ الالتزام بِأوراده، وأما من خالفَ الشرعَ واتبعَ هوى نفسه.. فالواجبُ نقضُ عَهده؛ لأنَّ من لا عهدَ له مع الله لا عهدَ له مع خَلقه.

قوله: (فيه التفاتُ عن الغيبة)؛ أي: وكان مُقتضى الظاهر: وبعثَ، وإنما التفتَ؛ اعتناءً بشأن البعث. قوله: (أقمنا) أشارَ بذلك إلى أن المرادَ بالبعث: الجَعْلُ والإقامة، لا الإرسالُ، وإلا.. لكانوا معصومين من النقض.

قوله: (﴿ مِنْهُمْ ﴾ إما متعلقٌ بـ (بعثنا)، أو بمحذوف حال من ﴿ أَثْنَى عَشَرَ ﴾ ، وقوله: ﴿ نَقِيبُ أَ ﴾ تمييزٌ ، والنقيبُ: فعيل إما بمعنى: فاعِل؛ لأنه يُفتِّشُ على أحوال القوم، أو بمعنى: مفعول؛ لأنهم فتشوا عليه واختاروهُ نقيباً عليهم، مشتقٌ من التنقيب، وهو: التَّفتيش، ومنه: ﴿ فَنَفَّبُوا فِي الْلِلَا ﴾ [ق: ٣٦]، سُمِّي بذلك؛ لأنه يفتِّشُ عن أحوال القوم، ويسعى في مصالحهم.

قوله: (من كلِّ سبط نقيب) أي: فالنقباءُ على عدد الأسباط، وهم أولادُ يعقوب، وكانوا اثني عشرَ، فكلُّ واحد منهم سِبط<sup>(٢)</sup>.

<sup>(</sup>١) قطعة من ورده المبارك المسمَّى بالحزب الكبير أو حزب البُّرِّ.

<sup>(</sup>٢) في (ط١): (فكلُّ أولاد واحد منهم سبط)، والمثبت من (أ).

#### وَقَالَ ٱللَّهُ إِنِّي مَعَكُمٌّ لَهِنَ

بِالوفاءِ بِالعَهدِ؛ تَوثِقةً علَيهِم، ﴿وَقَــَالَ﴾ لَهُم ﴿أَللَّهُ إِنِّي مَعَكُمٌّ ﴾ بِالعَونِ والنُّصرَةِ، ﴿لَإِن﴾ حاشية الصاوي

قوله: (توثقة عليهم) أي: تأكيداً عليهم.

قوله: ﴿ وَقَــَالَ﴾ لهم) أي: لِلنقباء، وعهدُ النقباء هو عهدُ بني إسرائيل، والضميرُ عائدٌ على بني إسرائيل عموماً.

وسببُ ذلك: أن بني إسرائيل لمّا رجعوا إلى مِصر بعد هلاك فرعون. أمرَهم الله تعالى بالسير إلى أريحا بأرض الشام، وكان يسكنُها الجبابرةُ الكنعانيُّون، وقال لهم: إنّي كتبتُها لكم داراً وقراراً، فأخرجوا مَنْ فيها وإني ناصرُكم، وأمرَ موسى أن يأخذَ من كلِّ سبطٍ نقيباً أميناً يكون كفيلاً على قومه بالوفاء بما أُمروا به، فاختارَ النقباء، وأخذَ الميثاقَ على بني إسرائيل، وسارَ بهم، فلمّا دنا من أرض كنعان. بعث النقباءَ إليهم يتجسّسون أحوالَهم، فرأوا خلقاً أجسامُهم عظيمةٌ، ولهم قوةٌ وشوكة، فهابوهم، فرجعوا، وكان موسى قد نهاهم أن يتحدّثوا بما يرون من أحوال الكنعانيين، فنكثوا الميثاق وتحدّثوا إلا اثنين منهم.

قيلَ: لمَّا توجَّه النقباءُ لتجسس أحوال الجبَّارين. لقيهم عُوْجُ بنُ عُنُق، وعُنُق أمَّهُ إحدى بناتِ آدم لصلبه، وكان عمرُهُ ثلاثة آلاف سنة، وطولُهُ ثلاثة آلاف وثلاث مئة وثلاثين ذراعاً، وكان على رأسه حزمة طب، فأخذ النقباء وجعلَهم في الحُزمة وانطلق بهم إلى امرأته، فطرحَهم بين يديها وقال: اطحنيهم بالرَّحى، فقالت: لا، بل نتركُهم حتى يخبروا قومَهم بما رأوا، فجعلوا يتعرَّفون أحوالهم، وكان من أحوالهم أن عنقود العنب عندهم لا يحملُهُ إلا خمسة رجال مِنهم، وأن قشرة الرمانة تسعُ خمسة منهم، فلمَّا خرجَ النقباءُ من أرضِهم. قال بعضهم لبعض: إن أخبرتم بني إسرائيل بخبر القوم ارتدُّوا عن نبيِّ الله، ولكن اكتُموه إلا عن موسى وهارون، ثم انصرفوا إلى موسى وكان معهم حبةٌ من عنبهم، فنكثوا عهدهم وجعل كلُّ واحد منهم ينهى سبطة من القتال ويخبرهُ بما رأى إلا كالِباً ويُوشعَ، وكان عسكرُ موسى فرسخاً في فرسخ، فجاء عوجُ بنُ عُنُقٍ حتى نظرَ إليهم، فجاء إلى جبلٍ وأخذ منه صخرةً على قدْرٍ عسكر موسى، ثم حملها على رأسِه ليطبقها عليهم، فبعث الله الهدهد فنقرَ وسط الصخرة المحاذي لرأسه فوقعت في عنقه وطَوَّقتُهُ فصرَعته، وأقبلَ موسى فبعث الله الهدهد فنقرَ وسط الصخرة المحاذِي لرأسه فوقعت في عنقه وطَوَّقتُهُ فصرَعته، وأقبلَ موسى فقتَله، فأقبلت جماعتُهُ حتى جَزُّوا رأسهُ.

قَرْضًا حَسَنًا	أَقَمْتُمُ ٱلصَّكَاوَةَ وَءَاتَيْتُمُ ٱلزَّكَاوَةَ وَءَامَنتُم بِرُسُلِي وَعَزَّرْنُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ ٱللَّهَ
	لَأُكَفِرَنَّ عَنكُمْ سَيِنَاتِكُمْ وَلَأَدْخِلَنَّكُمْ جَنَّتٍ تَجَرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَارُ
	بَعْدَ ذَالِكَ مِنكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَآءَ ٱلسَّبِيلِ ١٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠

- لامُ قَسَم - ﴿ أَقَمْتُمُ ٱلصَّكَافَةَ وَ التَّيْتُمُ ٱلزَّكُوةَ وَ المَنتُم بِرُسُلِي وَعَزَّرْنَتُوهُمْ ﴾: نَصَرتُ مُوهُم ﴿ وَأَقْرَضْتُمُ ٱللَّهَ قَرْضًا حَسَنَا ﴾ بِالإنفاقِ في سَبِيلِه ، ﴿ لَأُكَفِرَنَا عَنكُمْ سَبِّنَاتِكُمْ وَلَاَذُخِلَنَكُمْ جَنَّاتٍ بَحَرِى مِن تَحْتِهَا ٱلأَنْهَارُ فَمَن كَفَر بَعْدَ ذَلِك ﴾ المِيثاقِ ﴿ مِنكُمْ مَقَدْ ضَلَ سَوّاةَ السَيلِهِ ﴾: أخطأ طَرِيقَ الحقّ، والسَّواءُ في الأصلِ: الوَسَطُ، فنَقَضُوا المِيثاقَ، قال تعالى:

حاشية الصاوي\_

وهذه القصة ذكرها كثير من المفسِّرين (١)، قال المحققون: الحقُّ أنه لا عُوْجَ ولا عُنُقَ، وإنما الصحيحُ من القصة وُجودُ الجبارين وقريتِهم، وأنهم عظامُ الأجسام، وبالجملة: فالصحيحُ هو ما قصَّهُ اللهُ علينا فيما يأتي من هذا الرُّبع (٢).

قوله: (لام قسم) أي: والله، وجوابُهُ هو قوله: ﴿لَأُكَفِّرَنَّ﴾، وحذف جواب الشرط؛ لتأخُّرِهِ عن القسم اكتفاءً بجواب القسم، قال ابن مالك: [الرجز]

وَاحْذِفْ لَدَى اجْتِماعِ شَرْطٍ وَقَسَمْ جَوابَ مَا أَخَرْتَ ..... (٣)

قوله: (﴿ وَمَامَنتُم بِرُسُلِي ﴾) أخَّرَهُ عن الصلاة والزكاة مع أنهما من الفُروع؛ لأن بعضَهم كان يفعلُهما مع كونه يكذُّبُ بعضَ الرسل، فأفادَ اللهُ أن عدم الإيمان لا يَنفعُ مع فعل الطاعات.

قوله: (﴿ وَعَنَّرْتُمُوهُمْ ﴾) من التعزير، يُطلقُ على التعذيب، وعلى التعظيم والتوقير والنَّصرة، وهو المرادُ هنا.

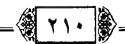
قوله: (با لإنفاق في سبيله) أي: واجباً أو مندوباً، وهو أعمُّ من الزكاة.

قوله: (فنقضوا الميثاق) أي: بِتَكذيبهم الرسلَ وقتلِهم الأنبياءَ وتَضييعِهم الفرائض.

<sup>(</sup>۱) «تفسير البغوي» (۲/ ۳۰)، و«تفسير الخازن» (۲/ ۲۲)، وغيرهما.

<sup>(</sup>٢) وإلى هذا التحقيق ذَهب العلامة الجمل في «الفتوحات» (١/ ٤٧١).

<sup>(</sup>٣) «الخلاصة»: (باب عوامل الجزم).



فَيِمَا نَقْضِهِم مِيثَنَقَهُم لَعَنَهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَسِيَةً يُحَرِّفُونَ ٱلْكَلِمَ عَن مُواضِعِلِهُ وَنَسُوا حَظًا مِمَا ذُكِرُوا بِلْهِ وَلَا نَزَالُ تَطَلِعُ عَلَى خَآبِنَةِ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحُ إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُ ٱلْمُحْسِنِينَ ﴿ وَمِنَ ٱلَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَكَرَى ....

﴿ وَجَمَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَصِيمَ لَهُ لا تَلِينُ لِقَبُولِ الإيمانِ، ﴿ يُحَرِّفُونَ ٱلصَّلِمَ عَن رَحمَتِنا، ﴿ وَجَمَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَصِيمَةً ﴾ لا تَلِينُ لِقَبُولِ الإيمانِ، ﴿ يُحَرِّفُونَ ٱلصَّلِمَ ﴾ الَّذي في التَّوراةِ مِن نَعتِ مُحمَّد وغَيرِه ﴿ عَن مَواضِعِهِ ﴾ التي وضَعَهُ الله عليها، أي: يُبَدِّلُونَه، ﴿ وَنَسُولُ ﴾ تَرَكُوا ﴿ حَظَا ﴾ : نَصِيباً ﴿ مِمَا ذُكِرُوا ﴾ : أُمِرُوا ﴿ بِفِيهِ ﴾ في التَّوراةِ مِن اتِّباع مُحمَّدٍ، ﴿ وَلَا لَهُ وَلَا اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ وَلَا عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الله

قوله: (﴿ يُحَرِّفُونَ ٱلْكَلِمَ ﴾) بيانٌ لقسوة قلوبهم.

قوله: (تركوا) أشارَ بذلك إلى أن المرادَ بالنسيان التركُ، من إطلاق الملزوم وإرادة اللازم.

قوله: (خيانة) أشارَ بذلك إلى أن خائنة بمعنى: خِيانة، فالتاءُ للتأنيث؛ بدليل القراءة الأخرى: (خيانة)(١).

قوله: (وهذا) أي: الأمرُ بالعفو والصفحِ منسوخٌ إن أُريدَ مع بقائهم على الكفر، وأما إن أُريدَ: إن تابوا.. فلا نسخَ.

قوله: (﴿وَمِنَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّلَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّلْمُلِّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّلْمُلْمُلِّلْمُ اللَّهُ ا

<sup>(</sup>١) وهي قراءة الأعمش. انظر «الدر المصون» (٤/ ٢٢٥).

﴿ أَخَذُنَا مِينَنَقَهُمْ ﴾ كما أَخَذْنَا على بَنِي إسرائِيلَ اليَهُودِ، ﴿ فَنَسُوا حَظَا مِّمَّا ذُكِرُوا بِهِ ﴾ في الإنجيلِ مِن الإيمانِ وغيرِه، ونَقَضُوا المِيثاق، ﴿ فَأَغَرَبَنَا ﴾ : أُوقَعْنا ﴿ بَيْنَهُمُ ٱلْعَدَوَةُ وَٱلْبَغْضَآةَ إِلَىٰ يَوْمِ ٱلْقِيَمَةِ ﴾ في الإنجيلِ مِن الإيمانِ وغيرِه، ونَقَضُوا المِيثاق، ﴿ فَأَغَرَبَنَا ﴾ : أوقَعْنا ﴿ بَيْنَهُمُ ٱلْعَدَوَةُ وَٱلْبَغْضَآةَ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيمَةِ فَيُحارِيهِم ، فكُلُّ فِرقةٍ تُكَفِّرُ الأُخرَى، ﴿ وَسَوْفَ يُنْبَعُهُمُ اللَّهُ ﴾ في الآخِرةِ ﴿ بِمَا كَانُوا بَصْنَعُونَ ﴾ ، فيُجازِيهم عليه.

حاشية الصاوي\_

منها، ونصارى: نسبةٌ للنصر؛ لأنهم يزعمون أنهم أنصارُ الله، ومُفرده: نَصران ونَصرانة، ولكن ياءً النسب لا تفارقُهُ، وقيل: تسمية لقرية اسمها: نصرة، فيكون مفرده نصري، ثم أطلقَ على كلِّ من تعبَّدَ بهذا الدين.

قوله: (﴿ مِيثَنَقَهُمْ ﴾) أي: عهدَهم المؤكّد.

قوله: (﴿فَنَسُوا حَظَّا﴾) أي: تركُوه.

قوله: (من الإيمان) أي: بمحمد وبجميع الأنبياء، وقوله: (وغيره) أي: غير الإيمان؛ كبشارة عيسى بمجيء محمد بعدّه رسولاً.

قوله: (ونقضوا الميثاق) أي: بتكذيب الأنبياء وتحريف ما في الإنجيل، وهذا مرتّب على قوله: ﴿ فَنَسُوا حَظَّا ﴾، وكذا قوله: ﴿ فَأَغَرَبَنَا ﴾، وهو من: غَرِيَ بالشيء: إذا لَصقَ به، يُقال: غروتُ الجلدَ: ألصَقته بالغراء، وهو كنايةٌ عن إيقاع العداوة بينهم، والتعبير بالإغراء أبلغُ، كأنّ العداوة لاصقةٌ بهم كالغِراء اللاصق بالجلد.

قوله: (﴿بَيْنَهُمْ﴾) مُتعلقٌ بـ(أغرينا)، والضميرُ عائدٌ على اليهود والنصارى؛ أي: ألقينا العداوة بين اليهود والنصارى، فكلٌّ من الفرقتين تَلعنُ الأخرى، وقيل: الضميرُ عائدٌ على النصارى فقط باعتبار فِرَقِهم؛ لأنهم ثلاثُ فِرق: الملكانية، واليعقوبية، والنسطورية، فكلُّ فرقة تَلعنُ الأخرى، وإنما لم يظهروا ذلك بين المسلمين خوفاً من الشَّماتة بهم، فكلُّ فرقة تكفِّرُ الأخرى؛ أي: في الدنيا وفي الآخرة، ﴿ كُلَّما دَخَلَتَ أُمَّةٌ لَعَنَتَ أُخَبَالً ﴾ [الأعراف: ٣٨].

قوله: (﴿ وَسَوْفَ يُنَبِّنُهُمُ اللَّهُ ﴾ في الآخرة) أي: بقوله يومَ القيامة: ﴿ وَأَمْنَازُواْ الْيَوْمَ أَنَّهَا الْمُجْرِمُونَ . . . ﴾ [يس: ٥٩] الآية.

يَكَأَهْلَ ٱلْكِتَابِ قَدْ جَآةَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِّمَا كُنتُمْ تَخْفُونَ مِنَ ٱلْكِتَابِ وَيَعْفُوا عَن كَثِيرٍ قَدْ جَآةَكُم مِن ٱللّهِ نُورٌ وَكِتَبٌ مُبِيثُ ﴿ يَهْدِى بِدِ ٱللّهُ مَنِ ٱتّبَعَ رِضْوَنَهُ شَبُلَ ٱلسّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ ٱلظُّلُمَاتِ إِلَى ٱلنُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَطٍ مُسْتَفِيمٍ ﴿ اللّهَ السّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ

﴿ وَيَهَأَهُلَ ٱلْكِتَابِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى ﴿ قَدْ جَانَكُمْ رَسُولُنَا ﴾ مُحمَّدٌ ﴿ يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنتُم تَخْفُونَ ﴾ : تَكتُمُونُ ﴿ مِنَ ٱلْكِتَابِ ﴾ : التَّوراةِ والإنجِيل، كآيةِ الرَّجم وصِفَتِه، ﴿ وَيَعْفُواْ عَن كَثِيرٍ ﴾ مِن ذلك، فلا يُبَيِّنهُ إذا لَم يَكُن فِيه مَصلَحةٌ إلَّا الرَّجم وصِفَتِه، ﴿ وَيَعْفُواْ عَن كَثِيرٍ ﴾ مِن ذلك، فلا يُبَيِّنهُ إذا لَم يَكُن فِيه مَصلَحةٌ إلَّا الرَّجم وصِفَتِه، ﴿ وَيَعْفُواْ عَن كَثِيرٍ ﴾ مِن ذلك، فلا يُبَيِّنهُ إذا لَم يَكُن فِيه مَصلَحةٌ إلَّا السَّجم وصِفَتِه، ﴿ وَيَعْفُواْ عَن كُن فِيه مَن اللّهِ نُورٌ ﴾ همو النَّبِي عَلَيْهُ، ﴿ وَكِتَبُ ﴾ : قُرآنُ اللهِ مُنْ ظَاهِر.

﴿ وَيَهْدِى بِهِ ﴾ أي: بِالكِتابِ ﴿ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَنَكُهُ بِأَنْ آمَنَ ﴿ سُبُلَ اللَّهُ مَنِ التَّلُمِ ﴾: طُرُقَ السَّلامةِ، ﴿ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ ٱلظُّلُمَاتِ ﴾: الكُفرِ ﴿ إِلَى ٱلنُّورِ ﴾: الإيمانِ ﴿ إِإِذْنِهِ \* ﴾: بِإِرادَتِه، ﴿ وَبَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾: دِينِ الإسلام.

حاشية الصاوي\_\_

قوله: (﴿ يَتَأَهُّلُ ٱلْكِنَابِ ﴾) خطابٌ للفريقين جميعاً بعد أن ذكرَ كلُّ فرقة على حِدة.

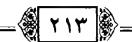
قوله: (كآية الرجم وصفته) أي: فقد أخفَوهما، وأطلعَ اللهُ نبيَّهُ على أنهما في التوراة، فبيَّنَ ذلك وأظهرَهُ، وهو معجزةٌ لرسول الله؛ لأنه لم يقرَأُ كتابَهم ولم يجلسْ بين يدَي معلِّم، وهذا مثالٌ لما في الإنجيل، ولو مثَّلَ له لقالَ: وكبشارة عيسى بمحمد.

قوله: (﴿وَيَعْفُواْ عَن كَثِيرٍ ﴾) أي: من قبائحهم؛ كسبِّهِ فيما بينَهم، والكلامِ في شأنه هو والقرآنُ، فلم يتعرَّضْ لهم في ذلك.

قوله: (هو النبي) أي: وسُمِّيَ نوراً؛ لأنه يُنوِّرُ البصائرَ ويَهديها للرشاد؛ ولأنه أصلُ كلِّ نور حسِّي ومعنوي.

قوله: (﴿مَنِ ٱتَّبَعَ رِضُوَانَكُهُۥ﴾) أي: مَنْ سبقَ في علم الله أنه يتَّبعُ رضوانه.

قوله: (طرق السلامة) أي: من العذاب والنَّجاة من العقاب، و﴿ سُبُلَ ٱلسَّلَامِ ﴾: منصوبٌ بنزع الخافض، وإنما حقَّهُ أن يُعدَّى إلى المفعول الثاني بـ(إلى) أو اللام، قال تعالى: ﴿ إِنَّ هَٰذَا ٱلْقُرْءَانَ يَهْدِى لِلَّتِي هِ ﴾ [الإسراء: ٩].



لَقَدْ كَفَرَ ٱلَّذِينَ قَالُوَّا إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْمَسِيحُ ٱبْنُ مَنْهَمَّ قُلْ فَمَن يَمْلِكُ مِنَ ٱللَّهِ شَيْعًا إِنَ ٱللَّهِ عَلَى ٱلْمَسِيحَ ٱبْنَ مَرْكِمَ وَأَمَّكُهُ, وَمَن فِي ٱلْأَرْضِ جَمِيعًا وَلِلَّهِ شَيْعًا إِنَ ٱلْأَرْضِ جَمِيعًا وَلِلَّهِ مَلْكُ ٱلسَّمَوَنِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَغْلُقُ مَا يَشَآءٌ وَٱللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَلِيرٌ ﴿ اللَّهُ مَلْكُ ٱللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَلِيرٌ ﴾ وقَالَتِ ٱلْيَهُودُ وَٱلنَّصَرَىٰ فَحَنُ ٱبْنَاؤُا اللهِ

﴿ لَهَ مَهَ الْمَعَقُوبِيَّة ، فِرقةٌ مِن النَّصارَى ، ﴿ قُلْ فَمَن يَمْكُ ﴾ أي: يَدفَعُ ﴿ مِن ﴾ حيثُ جَعَلُوه إلَها ، وهُم اليَعقُوبِيَّة ، فِرقةٌ مِن النَّصارَى ، ﴿ قُلْ فَمَن يَمْكِ ﴾ أي: يَدفَعُ ﴿ مِن ﴾ عَذَابِ ﴿ اللَّهِ شَيْعًا إِنَّ أَرَادَ أَن يُهَ إِلَكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْكِمَ وَأَمْكُهُ وَمَن فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ﴾ ؟ أي: لا أحد يَملِكُ ذلك ، ولو كان المَسِيحُ إلها لَقَدَرَ عليهِ ، ﴿ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَعْلُقُ مَا يَشَاءً وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ ﴾ شاءَهُ ﴿ قَدِيرٌ ﴾ .

﴿ ﴿ وَقَالَتِ ٱلْمَهُودُ وَٱلنَّصَكَرَىٰ ﴾ أي: كُلُّ مِنهُما ﴿ غَنُ أَبْنَكُوا اللَّهِ ﴾ أي: كأبنائِه في القُرب والمَنزِلةِ، وهو كأبِينا في الرَّحمةِ والشَّفَقةِ، ...........

قوله: (وهم اليعقوبيَّة) أي: القائلُون بالاتحاد.

قوله: (﴿ وَمَن فِي ٱلْأَرْضِ جَمِيعًا ﴾) هذا تَرَقُّ في الردِّ عليهم.

قوله: (أي: لا أحد) أشارَ بذلك إلى أن الاستفهامَ إنكاريُّ بمعنى النفي.

قوله: (﴿ وَلِلَّهِ مُلْكُ ٱلسَّمَوَاتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ ) تَرَقُّ في الردِّ عليهم أيضاً.

قوله: (شاءَه) أي: تعلَّقت به إرادتُهُ، وهي الممكناتُ، خرجَ بذلك ذاتُهُ وصفاته والمستحيلاتُ، فلا تتعلَّقُ القدرةُ والإرادة بشيءٍ من ذلك.

قوله: (أي: كأبنائِهِ في القرب) أي: فالمعنى على التشبيه، وهذا هو الصحيح، وقيل: المعنى: أبناءُ أنبياء الله، فالكلامُ على حذفِ مضاف.

وسببُ نزولها: أن رسولَ الله ﷺ دعا جماعةً من اليهود إلى الإسلام وخوَّفهم بعقاب الله، فقالوا: كيف تخوِّفُنا به ونحن أبناءُ الله وأحباؤُهُ؟ وهذه مقالةُ اليهود، وأما النصارى فقالوا مثلَهم زاعمِين أن الله قال في الإنجيل: إن المسيحَ قال لهم: إني ذاهبٌ إلى أبي وأبيكم (١).

<sup>(</sup>۱) رواه البيهقي في «دلائل النبوة» (٣/ ٥٣٣).

وَأَحِبَّتُوُهُ ۚ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُم بِذُنُوبِكُم ۚ بَلْ أَنتُم بَشَرٌ مِّمَّنَ خَلَقٌ يَغْفِرُ لِمَن يَشَآءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَآهُ وَلِعَذِّبُ مَن يَشَآهُ وَلِيَّةِ مُلْكُ ٱلسَّمَوَاتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ ٱلْمَصِيرُ ﴿ يَا الْمَلْ الْكِلْبِ قَدْ جَآءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَتُرَةٍ مِنَ ٱلرُّسُلِ

﴿ وَأَحِبَتُونَ أَنَ اللَّهُ لَهُم يَا مُحمَّد: ﴿ فَلِمَ يُعَذِّبُكُم بِذُنُوبِكُمْ إِنْ صَدَقتُم في ذَلك ، ولا يُعَذَّب الأَبُ وَلَدَه ولا الحبيبُ حبيبَه ؟ وقد عَذَّبَكم فأنتُم كاذِبُون ، ﴿ بَلْ أَنتُم بَشَرٌ مِّ هَنْ جُملةِ ﴿ مَن الأَبُ وَلَدَه ولا الحبيبُ حبيبَه ؟ وقد عَذَّبَكم ما عليهِم ، ﴿ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاء ﴾ المَغفِرة لَه ، ﴿ وَيَعْذِبُ مَن يَشَاء ﴾ المَغفِرة لَه ، ﴿ وَيَعْذِبُ مَن يَشَاهُ ﴾ تعذيبَه ، لا اعتراض عليهِ ، ﴿ وَلِلَّهِ مُلْكُ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَّا فَا يَتَهُمَّا فَا لَهُم جعُ .

﴿ وَيَا هَٰلَ الْكِنَابِ قَدْ جَآءَكُمْ رَسُولُنَا﴾ مُحمَّدٌ ﴿ يُبَيِّنُ لَكُمْ ﴾ شَرائِعَ الدِّين ﴿ عَلَى فَتُرَةِ ﴾: انقِطاع ﴿ مِنَ الرُّسُلِ ﴾؛ إذ لَم يَكُن بَينَه وبَين عِيسى رَسُولٌ، ومُدَّةُ ذلك خَمسُمِائةٍ وتِسعٌ وسِتُّونٌ سَنةً ؛ ..........

حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿ قُلَ ﴾ لهم يا محمد) أي: إلزاماً لهم وتبكيتاً، إن صحَّ ما زعمتُم فلأيِّ شيء يعذِّبُكم في الآخرة بالنار أياماً بِعَدد أيام عبادة العجل، ولو كان الأمرُ كما زَعمتم. لما صدرَ منكم ما صدرَ، ولما وقعَ عليكم ما وقع؟!

قوله: (لا اعتراضَ عليه) أي: لأنه القادرُ الفعَّال بالاختيار.

قوله: (على فترة من الرسل) أي: في وقت لا تَعرفون فيه توحيداً، فعليكم باتباعه.

قوله: (إذ لم يكن بينه وبين عيسى رسولٌ. . . إلخ) هذا هو الصحيحُ، وقيل: كان بين محمد وعيسى أربعةُ رسل، ثلاثة من بني إسرائيل، وواحدٌ من حِمْيَر وهو خالدُ بن سنان (١٠).

قوله: (ومدة ذلك خمس مئة وستون سنة)، وقيل: خمسُ مئة وخمسةٌ وستون، وقيل: خمسُ مئة

<sup>(</sup>۱) كذا في «تفسير الزمخشري» (۲۱۹/۱)، وخبر خالد بن سنان العبسي رواه الحاكم في «المستدرك» (۲/۹۰)، والقول والثلاثة الذين من بني إسرائيل قيل: هم المعنيُّون بقوله تعالى: ﴿إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ ٱثْنَيْنِ فَكَنَّبُوهُمَا فَمَزَّزَنَا بِثَالِبِ﴾، والقول الأول يشهدُ له ما رواه البخاري (٣٤٤٢)، ومسلم (٢٣٦٥) مرفوعاً: «أنا أولى الناس بابنِ مريم، الأنبياء أولاد علَّات، وليس بيني وبينه نبي»، والآخرُون يُؤولون فيقولون: نبي من أولي العزم.

أَن تَقُولُواْ مَا جَآءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيْرٍ فَقَدْ جَآءَكُم بَشِيرٌ وَنَذِيْرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿ إِلَّهُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿ إِلَّهُ وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ، يَنَقُومِ اذْكُرُواْ نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيآ وَجَعَلَكُم مُلُوكًا وَءَاتَنكُم مَّا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا ......

لِـ ﴿ أَنَ ﴾ لا ﴿ تَقُولُوا ﴾ إذا عُـذَّبتُم: ﴿ مَا جَآءَنَا مِنْ ﴾ \_ زائدةٌ \_ ﴿ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَآءَكُم بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ ﴾ فلا عُذرَ لَكُم إذاً ، ﴿ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ ومِنهُ تَعذِيبكُم إن لم تَتَّبِعُوه.

﴿ ﴿ وَ ﴾ اذْكُـــر ﴿ إِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ، يَنَقُومِ ٱذْكُرُواْ نِعْمَةَ ٱللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ ﴾ أي: مِنكُم ﴿ وَءَاتَنكُم مَّا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا ... حاشية الصاوي \_\_\_\_\_\_\_\_

وأربعون، وقيل: أربعُ مئة وبضعٌ وثلاثون، والصحيحُ: أنها ستُّ مئة، ومدَّةُ ما بين موسى وعيسى ألفٌ وسبعُ مئة سنة، لكنَّها ليست فترةً؛ لِبعثة كثير من الأنبياء بينهما، ويَتعبدون بشريعة موسى؛ كداوود وسليمان وزكريا ويحيى.

قوله: (لـ﴿أَن﴾ لا ﴿نَقُولُوا﴾) أشارَ بذلك إلى أنَّ (أنْ) المصدرية دخلت عليها اللام و(لا) النافية مقدرة بعدها، والتقديرُ: لعدم قَولكم: ما جاءنا... إلخ.

قوله: (زائدة) أي: في فاعل (جاء).

قوله: (﴿و﴾ اذكر ﴿إِذْ قَالَ مُوسَىٰ﴾) أشارَ بذلك إلى أن (إذ) ظرف لمحذوف، قدَّرَهُ المفسّرُ بقوله: (اذكر)، والمقصود من ذلك: توبيخُ اليهود الذين في زَمَنه ﷺ، وتسليتُهُ على عدم إيمانهم به، وبيانُ نقضهم العهدَ تفصيلاً، والمعنى: تسلَّ ولا تحزَنْ من عدم إيمانهم بك ومِن تكذيبك؛ فإنهم كذَّبوا من يدَّعون أنه نَبيُّهم إلى الآن.

قوله: (﴿ أَذَكُرُواْ يَغْمَةُ ٱللَّهِ ﴾ أي: تذكَّروها واشكرُوا عليها.

قوله: (﴿ إِذْ جَعَلَ فِيكُمُّ أَلْبِيكَآءً ﴾) أي: بكثرة، ولم تكنُّ في غيركم.

قوله: (﴿ وَجَعَلَكُم مُلُوكًا ﴾) أي: بسطَ الدنيا لكم، وذلك بعدَ إغراق فِرعون.

قوله: (خدم) جمع خادم، وهو صادقٌ بالذكر والأنثى، وقوله: (وحَشم) هم الخدمُ لكن من الرجال، وردّ: أن أوَّلَ من ملكَ الخدمَ بنو إسرائيل، وكان يُقالُ عندهم: مَنْ كانت عنده دابةٌ وجاريةٌ وزوجةٌ.. فهو ملكٌ، وقيل: الملكُ من اتَّسعت دارُهُ وكان فيها النهر يجري، وقيل: جعلكم ملوكاً؛ أي: أحراراً بعد استرقاق فِرعون لكم.

## مِّنَ ٱلْعَالَمِينَ ﴿ يَا عَوْمِ ٱدْخُلُوا ٱلأَرْضَ ٱلْمُقَدَّسَةَ ٱلَّتِي كَنَبَ ٱللَّهُ لَكُمْ

مِّنَ ٱلْعَالَمِينَ﴾ مِن المَنِّ والسَّلوَى وفَلْقِ البَحرِ، وغيرِ ذلك.

قوله: ﴿ وَمِنَ ٱلْعَلَمِينَ ﴾ أي: مطلقاً؛ لأن فَلْقَ البحر والمنَّ والسلوى لم يكنْ لأحد غيرهم ولا لأمَّةِ محمد ﷺ، ولا حاجة هنا للتأويل بعالَمي زَمانهم.

قوله: (من المنّ والسلوى) بيان لـ(ما)، إن قلتَ: إن هذه المقالَة وقعت حين أخذ الميثاق عليهم في قتال الجبّارين<sup>(۱)</sup>، فلا يَظهرُ قولُ المفسر: (من المَنّ السلوى)؛ لأنه لم ينزلْ عليهم إلا في التّيه، وذلك بعد توجُّههم من مصر لقتال الجبّارين، فحينئذٍ كان المناسبُ للمفسر أن يقولَ: (من النبوّة والمُلك وفَلْقِ البحر)، وقد يُجابُ: بأنه لا مانعَ من ذكر هذه الكلمة في التّيه أيضاً.

قوله: (﴿ يَكَفَوْمِ ﴾) الجمهورُ على كسر الميم مِن غيرِ ياء، وقُرِئَ بضمِّ الميم إجراءً له مُجرى المفرد، وبالياء مفتوحة لأنه منادى مضاف لياء المتكلم، قال ابن مالك: [الرجز]

وَاجْعَلْ مُنادًى صَحَّ إِنْ يُضَفْ لِيَا كَعَبْدِ عَبْدِي عَبْدَ عَبْدَ عَبْدَا عَبْدِيَا(٢)

قوله: (المطهرة) إنما سُمِّيَت مطهرةً؛ لسكنى الأنبياء المطهَّرين فيها، فشُرُفت وطهرت بهم، فالظرفُ طابَ بالمظروف، إن قلتَ: إن الجبَّارين كانوا فيها وهم غيرُ مطهَّرين؟ أجيبَ: بأن الخيرَ يغلبُ الشرَّ، والنور يَغلبُ الظلمة.

قوله: (أمركم بدخولها) دفع بذلك ما يُقالُ: كيف الجمعُ بين الكتابة التي تُفيدُ تحتُّمَ الدخول وبين قوله: ﴿ فَإِنَهَا مُحَرَّمَةُ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةُ ﴾؟ فأجابَ: بأن المراد بالكثبِ الأمرُ بالدخول، وأجيبَ أيضاً: بأن قوله: ﴿ اللَّهِ كَنَبَ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ أي: قدَّرَها في اللَّوح المحفوظ إن لم يقع منكم مخالفةٌ، وقد وقعت فحُرِّمت عليهم أربعين سنةً، فهو قضاءٌ معلَّقٌ.

<sup>(</sup>١) وهذا التذكير من موسى كان قبل التيه؛ كما هو صريحُ سَوق الآية. «الفتوحات» (١/ ٤٧٧).

<sup>(</sup>٢) «الخلاصة»: (باب النداء)، وقراءة الضم لابن مُحيصن، ورُويت عن ابن كثير، وقراءة إثبات الياء مع فتحها لابن السَّمَيْقَع. انظر «الدر المصون» (٤/ ٢٣٢)، وقراءة ابن السميفع شاذة منقطعة السند.

وَلَا نَرْنَدُواْ عَلَىٰ اَذْبَارِكُمْ فَلَنْقَلِبُواْ خَسِرِينَ ﴿ قَالُواْ يَكُوسَىٰ إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَادِينَ وَإِنَّا لَنَ لَلَّا لَا خَلُوا عَلَىٰ اَذْخُلُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَخِلُونَ ﴿ قَالَ رَجُلَادِ مِنَ ٱلَّذِينَ يَغَافُونَ ﴾ قَالَ رَجُلَادِ مِنَ ٱلَّذِينَ يَغَافُونَ أَنْعَمَ ٱللَّهُ عَلَيْهِمَا ٱذْخُلُواْ عَلَيْهِمُ ٱلْبَابَ

﴿ وَلَا نَرْنَدُواْ عَلَىٰ أَدْبَارِكُمُ ﴾: تَنهَزِمُوا خَوفَ العَدُقِّ، ﴿ فَلَنقَلِبُواْ خَلِيرِينَ ﴾ في سَعيِكُم.

﴿ ﴿ وَالُواْ يَكُوسَىٰ إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَارِينَ ﴾ مِن بَـقـايَـا عـادٍ طِــوالاً ذَوِي قُــوَّةٍ، ﴿ وَإِنَّا لَن يَخْرُجُواْ مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ ﴾ لَها.

وَالَهُ وَالَهُ لَهُم وَرَجُلَانِ مِنَ ٱلَّذِينَ يَغَافُونَ مُخالَفةً أَمرِ الله، وهُما يُوشَعُ وكالَبُ مِن النُّقَبَاءِ الَّذِينَ بِعَثَهُم مُوسى في كَشفِ أحوالِ الجَبابِرةِ، ﴿أَنْعَمَ ٱللَّهُ عَلَيْهِما ﴾ بِالعِصمةِ، فكتما ما اطَّلَعا علَيهِ مِن حالِهم، إلَّا عن مُوسى، بِخِلافِ بَقِيَّة النُّقباء فأفشَوهُ فجَبُنُوا: ﴿أَدَخُلُوا عَلَيْهِمُ ٱلْبَابَ ﴾: بابَ القريةِ ولا تَخشَوهُم؛ فإنَّهُم أجسادٌ بِلا قُلُوب، ......

قوله: ﴿ وَلَا نَرْنَدُواْ عَلَىٰ آَدَبَارِكُو ﴾ أي: تَرجعوا إلى مصر، فإنهم لمَّا سمعوا بأخبار الجبَّارين. . قالوا: نجعلُ لنا رئيساً يَنصرفُ بنا إلى مصر، وصاروا يَبكون ويقولون: ليتَنا مُتنا بمصرَ.

قوله: (﴿ فَنَنقَلِبُوا خَسِرِينَ ﴾) أي: لأن الفرارَ من الزحف من الكبائر.

قوله: (﴿ قَالَ رَجُلَانِ ﴾) وصفهما بصفتَين؛ الأولى: قوله: ﴿ مِنَ ٱلَّذِينَ يَخَافُونَ ﴾، والثانية: قوله: ﴿ أَنَّعُمَ ٱللَّهُ عَلَيْهِمَا ﴾، وهو حسَن؛ لأن فيه الوصف بالجملة بعد الوصف بالجار والمجرور، وهو من قبيل المفرد.

قوله: (وهما يوشع) أي: ابن نون، وهو الذي نُبِّئَ بعد موسى، وقوله: (وكالب) بكسر اللام وفتحها ابن يوفنا.

قوله: (بقية النقباء) أي: الاثني عشر، وقوله: (فأفشُوا) أي: خبر الجبارِين، وقوله: (فجبنوا) أي: بنو إسرائيل.

قوله: (﴿ أَدَّخُلُوا عَلَيْهِمُ ٱلْبَابَ ﴾ أي: امنَعُوهم من الخروج؛ لئلا يجدُوا في أنفسهم قوَّةً للحرب، بخلاف ما إذا دخلتُم عليهم القريةَ بغتةً، فإنهم لا يقدرون على الكرِّ والفرِّ.

قوله: (بلا قلوب) أي: قويةٍ نافعة.

إِن كُنتُم مُؤْمِنِينَ ﴿ قَالُواْ يَكُوسَنَ إِنَّا لَن	فَإِذَا دَخَـُلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غَلِلْبُونَ وَعَلَى ٱللَّهِ فَتَوَكَّلُواً
كَ فَقَاتِلاً إِنَّا هَاهُمَا قَاعِدُونَ ﴿ قَالَ رَبِّ	نَّدْخُلَهَا آبَدًا مَّا دَامُوا فِيهَا فَأَذْهَبْ أَنتَ وَرَبُّلُ
	إِنِّي

﴿ فَإِذَا دَخَلَتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غَلِبُونَ ﴾، قالًا ذلك تَيقُناً بِنَصر اللهِ وإنجازِ وَعدِه، ﴿ وَعَلَى ٱللَّهِ فَتَوَكَّلُواْ إِن كُنتُم مُؤْمِنِينَ ﴾.

﴿ وَالُواْ يَكُوسَىٰ إِنَّا لَن نَدْخُلُهَا آبَدًا مَّا دَامُواْ فِيهَا ۚ فَاذْهَبْ أَنتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلا ﴾ هُـم، الله عَنهُ فَا فَعَدُونَ ﴾ عن القِتالِ.

(٢٥) ﴿قَالَ﴾ مُوسى حِينَئِذٍ: ﴿رَبِّ إِنِّي .

حاشية الصاوي

قوله: (تيقُّناً بنصر الله) أي: فإنهما مصدِّقان بذلك؛ لإخبار موسى لهما بذلك.

قوله: ﴿ ﴿ وَعَلَى ٱللَّهِ فَتَوَكَّلُوا ﴾ ) أي: بعد ترتيب الأسباب، ولا تعتمدوا عليها؛ فإنها غيرُ مؤثِّرة.

قوله: (﴿ مَّا دَامُوا فِيهَا ﴾ أي: مُدَّةَ إقامتهم فيها (١).

قوله: (﴿ أَنتَ وَرَبُّكَ ﴾) قيل: إن الواو للعطف، و(ربُّك): معطوف على الضمير المستتر في (اذهب) وقد وُجِدَ الفاصلُ بالضمير المتصل، قال ابنُ مالك: [الرجز]

وَإِنْ عَلَى ضَمِيرِ رَفْعٍ مُتَّصِلْ عَطَفْتَ فَافْصِلْ بِالضَّمِيرِ المُنْفَصِلْ (٢)

أي: وليذهب ربُّكَ، واختُلف في الربِّ، فقيل: هو المولى جلَّ وعلَا، فإسنادُهم الذهاب إليه على حَقيقته؛ لأنهم كانوا يعتقدون التجسيم، وقيل: المرادُ به: هارون، وسمَّوه ربًّا؛ لأنه كان أكبرَ من موسى بسَنة، وهو الأحسنُ، ويدلُّ عليه السياق<sup>(٣)</sup>، وقيل: الواو: للحال، و(ربُّك): مبتدأً خبرُهُ محذوف، تقديره: يُعينك.

<sup>(</sup>۱) ف(ما) هنا مصدرية ظرفية، والظرف بدل من (أبداً) بدل بعض من كل؛ لأن الأبد يعم الزمن المستقبل كله. انظر «الدر المصون» (٤/ ٢٣٣).

<sup>(</sup>٢) «الخلاصة»: (باب عطف النسق).

<sup>(</sup>٣) وهو قوله: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّى لَا أَمَلِكُ إِلَا نَفْسِى وَأَخِى مَنَ الْآية، ونَقل الواحدي في «الوسيط» (٢/ ١٧٣) عن الحسن: هذا القول كفر بالله، وقال المفسرُون: إنما قالوا هذا جهلاً منهم، وفُسِّقوا بذلك.

لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِى وَأَخِى فَأَفْرُقَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ ٱلْقَوْمِ ٱلْفَلْسِفِينَ ﴿ قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةُ عَلَيْهِمْ أَلْرَبِهِمْ الْفَلْسِفِينَ ﴿ قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةُ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةٌ يَتِيهُونَ فِي ٱلْأَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَلَى ٱلْقَوْمِ ٱلْفَلْسِفِينَ ﴿ قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةُ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةٌ يَتِيهُونَ فِي ٱلْأَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَلَى ٱلْقَوْمِ ٱلْفَلْسِفِينَ ﴾ ﴿ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللللَّهُ الللللَّا ا

لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَ﴾ إِلَّا ﴿أَخِيْ﴾، ولا أملِكُ غَيرَهما فأُجبِرَهُم على الطَّاعةِ، ﴿فَأَفْرُقَ﴾: فافصِلْ ﴿بَيْنَنَا وَبَيْنَ ٱلْقَوْرِ ٱلْفَنسِقِينَ﴾.

#### حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿ لَا آَمَلِكُ ﴾ غيرهما) إن قلتَ: يوشع وكالب كانا في طاعته أيضاً! أجيبَ: بأنه لم يَثِقْ بهما (١).

قوله: ﴿ وَاللَّهُ مَيْنَنَا وَبَيْنَ ﴾ أي: احكُمْ لنا بما نستحقُّهُ، واحكُمْ لهم بما يستحقُّونه، وكان الأمرُ كذلك، فصارَ التيهُ رحمةً لموسى وهارون، وعذاباً على بنى إسرائيل.

قوله: (أربعين سنة) يصحُّ أن يكون ظرفاً لقوله: ﴿ يَتِيهُونَ ﴾، وعلى هذا: فهي محرَّمةٌ عليهم أبداً؛ لأنهم انقرضوا وما دخلها إلا من لم يَبلغ العشرين حين الميثاق، وقيل: ظرف لقوله: ﴿ يُحَرَّمَةُ ﴾، وعلى هذا: فالتحريمُ مقيَّدٌ بتلك المُدَّة، وقيل: ظرف لهما معاً.

قوله: (وهي تسعةُ فراسخ) أي: عرضاً، وطولُها ثلاثون فرسخاً.

قوله: (﴿ فَلَا تَأْسَ عَلَى ٱلْقَوْمِ ٱلْفَسِقِينَ ﴾ أي: وذلك أنه ندمَ على دعائه عليهم، فقيل له: لا تأسَ فإنهم أحقُّ بذلك.

قوله: (ومات هارون وموسى في التيه) وماتَ موسى بعد هارون بسنة، وقيل: إن موسى هو الذي ملكَ الشامَ وكان يوشعُ على مُقدمته، وعاشَ فيها زمناً طويلاً، ومات ولم يُعلَمُ له قبرٌ، وهما

<sup>(</sup>۱) وسبب عدم الوثوق إطباق الأكثرين على التمرُّد، أو المراد بالأخ هنا من يُؤاخيه في الدين، وعليه فيَدخل الرجلان فيه. انظر (تفسير الرازي) (١١/ ٣٣٥).

حاشية الصاوي

طريقتان، قيل: إن موسى وهارون توجّها إلى البرِّيَّة، فمات هارون، فدفنَهُ أخوه موسى ثم رجع إلى قومه، فقالوا: قَتَلته لحبِّنا إِيَّاه، فتضرَّعَ موسى إلى ربِّه، فأوحى الله إليه أن انطلِقْ بهم إلى هارون، فإنِّي باعثُهُ، فانطلقَ بهم إلى قبره، فناداه: يا هارونُ؛ فخرجَ من قبره يَنفضُ رأسَهُ، قال: أنا قتلتُك؟ قال: لا، ولكنِّي مُتُّ، قال: فعُدْ إلى مَضجعك.

ورُوِيَ: أن موسى خرجَ ليَقضي حاجته، فمرَّ برهطٍ من الملائكة يحفرون قبراً لم يرَ شيئاً أحسنَ منه ولا مثلَ ما فيه من الخُضرة والنضرة والبهجة، فقال لهم: يا ملائكة الله؛ لمن تَحفرون هذا القبر؟ فقالوا: لعبد كريم على ربِّه، فقال: إن هذا العبد لَمِنَ الله بِمَنزلة، ما رأيتُ كاليوم أحسنَ منه مضجعاً! فقالت الملائكة: يا صفيَّ الله؛ أتحبُّ أن يكونَ لك؟ قال: وَددتُ، قالوا: فانزلْ واضطَجِعْ فيه وتوجَّه إلى ربِّه، ثم تنفَّسَ أسهلَ نفس، فقبَضَ الله تعالى روحَهُ، ثم سَوَّتْ عليه الملائكةُ التراب(۱).

وقيل: إن ملكَ الموت أتاه بتفاحة من الجنة، فشمُّها، فقبضَ اللهُ روحَهُ.

وقيل: إنه رُوِي: أن ملك الموت جاءَهُ وقال له: أَجِبْ أَمرَ ربِّك، فلطمَ موسى عينَ ملك الموت ففَقاً ها، فقال ملكُ الموت: يا ربِّ؛ إنك أرسلتني إلى عبد لا يريدُ الموت، وقد فقاً عيني، قال: فردَّ اللهُ تعالى عينه وقال له: ارجِعْ إلى عبدي فقُلْ له: الحياةَ تريدُ؟ فإن كنت تريدُ الحياةَ فضعَ يدَك على مَتن ثور، فما وارت يدُكَ من شَعره فإنك تعيشُ بكلِّ شعرة سنة، قال: ثم ماذا؟، قال: ثم تموتُ، قال: فالآن من قريب، قال: ربِّ؛ أدنيني من الأرض المقدسة رَميةَ حجر، قال رسولُ الله: «لو أنى عنده لأريتُكُمْ قبرَهُ إلى جانِب الطور عند الكثيب الأحمر».

ورواية فَقءِ عين ملك الموت متكلَّمٌ فيها، وعلى فرض وُرودها ففقءُ عين الملك من خُصوصيَّات موسى؛ لأن الملك لا تحكمُ عليه الصورةُ، ولا يُقالُ: إن هذا جنايةٌ حرام؛ لأننا نَقول: إنه فقاً عينَ الصورة المتشكِّل فيها لا الصورة الأصليَّة، وقصدُهُ بتلك الفَعلة نهيهُ عن أن يأتيَ للمؤمن في صورة فظيعة كما قرَّرَهُ أشياخُنا (٢).

<sup>(</sup>١) «تفسير البغوي» (٣/ ٣٧) عن وهب بن مُنبه، وخبر هارون قبله عنده أيضاً عن عمرو بن ميمون.

 <sup>(</sup>۲) رواية التفاحة عند البغوي في «المصدر السابق»، ورواية: أنه فقأ عين ملك الموت عند البخاري (۱۳۳۹)، ومسلم
 (۲۳۷۲)، وقال العلماء: إنما لَطمه لأنه لم يُخيِّره؛ إذ كل نبئي يُخيَّرُ قبل الموت، وانظر «فتح الباري» (٦/ ٤٤١).

لأرض المُقَدَّسةِ	وتِه أن يُدنيَه مِن ا	مُوسى رَبَّه عِند مَ	لِأُولئكَ، وسأَلَ	ركان رَحمةً لَهُما وعَذاباً
لجَبَّارِين، فسارَ	مِين، وأُمِرَ بِقِتالِ ا	إ يُوشَعُ بعد الأربَ	ب الحَدِيث، ونُبَّئ	رَميةً بِحَجَرٍ فأدناهُ كما فج
لرغَ مِن قِتالِهم،	مسُ ساعةً حتَّى فَ	، ووقَفَت لَه الشَّ	وكان يَوم الجُمُعةِ	ِمَن بَقِيَ معَه، وقاتَلهُم
	• • • • • • • • • • • • • • • • • • • •			وروَى أحمَدُ في «مُسنَدِه
				حاشية الصاوي

قوله: (وكان رحمة لهما) أي: وكذا يوشعُ وكالبُ، وذلك كنار إبراهيم، فإنها جُعِلتْ عليه برداً وسلاماً.

قوله: (وعذاباً لأولئك) أي: من حيث السير، وقد أنعمَ الله عليهم في التّيه بِنِعم عظيمة، منها: أنهم شَكُوا لموسى حالَهم من الجوع والعُري، فدعا الله، فأنزلَ عليهم المنَّ والسلوى، وأعطاهم من الكسوة ما يكفيهم كلُّ واحد على مِقدار هيئته، وشَكُوا له العطش، فكان يضربُ الحجرَ بعصاه فيخرجُ منه اثنتا عشرة عيناً (۱)، وشَكُوا الحرَّ، فأرسلَ الله عليهم الغمامَ يُظلُّهم، وكان يطلعُ لهم عمود من نور يضيء لهم بالليل، ولا تَطولُ شعورُهم، وإذا ولدَ لهم مولودٌ كان عليه ثوبٌ كالظَّفْرِ، يطولُ بطوله ويتَسعُ بقَدْره (۲).

قوله: (أن يدنيَهُ) أي: يُقرِّبَهُ من الأرض المباركة، أي: يدفن بقربها؛ لكونها مُطهَّرة مباركة، ويُؤخذُ من ذلك: أن الإنسانَ ينبغي له أن يتحرَّى الدفنَ في الأرض المباركة بقرب نبيٍّ أو وليٍّ، وإنما لمْ يسأل الدفنَ فيها؛ خوفاً من أن يُعرَف قبرُهُ فيَفتتنَ به الناس.

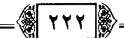
قوله: (بعد الأربعين) أي: مُدَّةِ التيه.

قوله: (بمن بقي) أي: وهم أولادُهم الذين لم يَبلغوا العشرين سنة حينَ أخذ الميثاق.

قوله: (وقاتلهم) رُوِيَ: أن الله نَبَّأ يوشعَ بعد موت موسى، وأخبرَهم أن الله قد أمرَهم بقتال الجبابرة، فصدَّقوه وبايَعوه، فتوجَّه ببني إسرائيل إلى أريحا ومعه تابوتُ الميثاق، وأحاطَ بمدينة أريحا ستة أشهر، وفتَحوها في الشهر السابع، ودخَلوها فقاتلوا الجبَّارين وهزموهم وهجمُوا عليهم يقتلونهم، وكانت العصابة من بني إسرائيل يجتمعون على عُنق الرجل يضربونها، وكان القتالُ يوم الجمعة، فبَقيت منهم بقيةٌ وكادت الشمسُ تغربُ وتدخلُ ليلةُ السبت، فقال: اللهمَّ؛ اردُد الشمسَ الجمعة، فبَقيت منهم بقيةٌ وكادت الشمسُ تغربُ وتدخلُ ليلةُ السبت، فقال: اللهمَّ؛ اردُد الشمسَ

<sup>(</sup>١) في (ط١) أنه أتى بالحجر من جبل الطور، وقد ضُرِبَ عليها في (أ).

<sup>(</sup>۲) اتفسير الزمخشري، (۱/ ۱۲۲).



#### وَأَتُلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ أَبْنَى ءَادَمَ

حدِيثَ: «إنَّ الشَّمس لَم تُحبَس على بَشَرِ، إلَّا لِيُوشَعَ لَيالِيَ سار إلى بَيتِ المَقدِس».

﴿ وَٱتَّلَى إِنَّا مُحمَّدُ ﴿ عَلَيْهِم ﴾: على قَومِك ﴿ نَبَأَ ﴾: خبرَ ﴿ ٱبْنَى ءَادَمَ ﴾

حاشية الصاوي

عليّ، وقال: للشمس: إنك في طاعة الله، وأنا في طاعة الله، فسأل الشمسَ أن تقفَ والقمرَ أن يُقيمَ حتى ينتقمَ من أعداء الله قبلَ دخول السبت، فرُدَّتْ عليه الشمسُ، وزيدَ في النهار ساعةٌ حتى قتلَهم أجمعين، ثم تتبّع ملوك الشام فقتلَ منهم أحداً وثلاثين ملكاً حتى غلبَ على جميع أرضِ الشام، وصارت الشامُ كلّها لبني إسرائيل، وفرَّقَ عمَّالَهُ في نواحيها، ثم ماتَ يوشعُ ودفنَ بجبل إبراهيم، وكانَ عمرُهُ مئة وستًا وعشرين سنة، وتدبيرُهُ أمرَ بني إسرائيل بعد موسى سبعاً وعشرين سنة (١).

قوله: (لم تحبسُ على بشر) أي: قبل يوشع، وإلا. . فقد حُبِستْ لنبينا مرَّتين: يوم الخندق حين شُغِلَ هو وأصحابه عن صَلاة العصر حتى غربت الشمس، فردَّها الله عليه حتى صلَّى العصر، وصبيحة ليلة الإسراء حين انتظر العير، وزِيدَ في رواية: مرَّة لعلي بن أبي طالب حين كان النبيُّ نائماً على فَخذه ولم يكن صلَّى العصر، فما استيقظ حتى غربت الشمس، فقال النبي ﷺ: «اللهمَّ؛ إن عليًا في طاعتك وطاعة رَسولك، فاردُدْ عليه الشمس حتى يُصليَ العصر»(٢).

قوله: (ليالي سار) أي: أيام سَيره؛ أي: توجهِهِ لقتالهم.

قوله: (﴿ وَٱتُّلُ عَلَيْهِم ﴾ معطوف على العامل المحذوف في قوله: ﴿ وَلَقَدْ أَخَكَ اللَّهُ مِيثَنَقَ بَنِيَ المِ إِسْرَةِ يِلَ ﴾ عطفَ قصة على قصة؛ أي: اذكر ما وقعَ من بني إسرائيل واتلُ عليهم نبأ ابني آدم... إلخ.

قوله: (على قومك) أي: سواء كانوا يهوداً أو نصارى أو مُشركين.

قوله: (خبر ﴿أَبْنَى ءَادَمَ﴾) أي: قِصَّتَهما وما وقعَ لهما.

<sup>(</sup>١) انظر (تفسير البغوي، (٣/٤١).

<sup>(</sup>٢) حبس الشمس ليوشع خبره صحيح رواه أحمد في «المسند» (٢/ ٣٢٥)، وحبسها للنبي وَ ذكره يونس بن بكير في «زياداته على مغازي ابن إسحاق»، والطبراني في «الأوسط»، وحبسها لعلي والطحاوي والطبراني في «الأوسط»، وحبسها لعلي والمحاوي والطبراني في «الكبير» والحاكم والبيهقي في «الدلائل»، قال الحافظ ابن حجر: (وقد أخطأ ابن الجوزي بإيراده له في «الموضوعات»، وكذا ابن تيمية في كتاب «الرد على الروافض» في زعم وضعِه، والله أعلم). انظر «فتح الباري» وما بعدها.

## بِٱلْحَقِّ إِذْ قَرَّبَانًا فَنُقُبِّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُنَقَبَّلُ مِنَ ٱلْآخَرِ ......

قوله: (هابيل) هو السعيدُ المقتول، وقابيلُ هو الشقيُّ القاتل، وظاهرُ الآية: أنهما من أولاد آدم لِصُلبه، وهو التحقيقُ، ويُؤيِّدُه قوله فيما يأتي: ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ غُلَبًا﴾، وقيل: لم يكونا لصلبه، بل هما رَجلان من بني إسرائيل؛ بدليل قوله في آخر القصة: ﴿وَنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِيَ إِسْرَءِيلَ﴾، والأول هو الصحيح، وقابيل هو أول أولاده، وهابيل بعده بسنة، وكلاهما بعد هبوطه إلى الأرض بمئة سنة، وقيل: إن قابيل وأختَه وُلدا في الجنة، ولم ترَ حوَّاءُ لهما وَحَماً ولا وصباً ولا دم نفاس، وأما بَقية أولاده فبالأرض؛ ولذا كان يَفتخر قابيل على هابيل ويقولُ له: إني ابنُ الجنة وأنت ابنُ الأرض، فأنا خيرٌ منك.

وحاصل ذلك: أن حوَّاءَ ولدت لآدم عشرين بطناً، في كلِّ بطن ذكر وأنثى، فصار الذكورُ عشرين والإناثُ كذلك، فلمَّا قتل قابيلُ هابيلَ نَقصت الذكور عن الإناث، فرزقه الله بشيث، ومعناه: هبةُ الله، فتماثل الذكور مع الإناث.

قوله: (﴿ بِٱلْحَقِ ﴾) الجار والمجرور يحتمل أن يكون متعلقاً بمحذوف صفة لمصدر محذوف، تقديرُهُ: اتلُ تلاوةً ملتبسةً بالحق، أو حال من فاعل (اتلُ) أي: اتلُ عليهم حال كونك ملتبساً بالحق؛ أي: الصدق، أو حالٌ من المفعول، وهو ﴿ بَا أَ ﴾ أي: اتلُ نبأهما حال كونه ملتبساً بالحقّ، وكلُّ صحيح.

والمقصودُ من ذِكر هذه القصص: الإخبارُ بما في الكتب القديمة؛ لِتَقوم الحجَّةُ على أربابها وغيرهم، فالإخبار بها من جُملة المعجزات.

قوله: ﴿ ﴿إِذْ قَرَّبَا نُوكِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَّ وَاحِدَ قُرْبَانًا ، والقربَانُ: مَا يَتَقَرَّبُ به إلى الله تعالى.

وسببُ ذلك: أنه كان في شرع آدم إذا كبر أولاده زوَّجَ ذكرَ هذه البطن لأنثى بَطن أخرى، فأمرَه الله أن يُزوِّجَ قابيلَ أخت هابيل وكانت دَميمة، وهابيلَ أخت قابيل وكانت جميلة، فرضيَ هابيل وأبى قابيل، وقال: إنك تأمرُنا برأيك لا من عند الله، فقال لهما: قَرِّبا قرباناً، فأيُّكما تَقُبِّل منه قَالَ لَأَقَنُلَنَكُ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ ٱللَّهُ مِنَ ٱلْمُنَّقِينَ ﴿ لَهِ إِنَّ الْمُنَّقِينَ ﴿ لَهِ اللَّهِ مَا أَنَا لَيْكُ مِلَ اللَّهُ مَلَ أَنَا اللَّهُ مَلَ أَنَا اللَّهُ مَلَ اللَّهُ مَلَ اللَّهُ مَلَ اللَّهُ مَلَ اللَّهُ مَلَ اللَّهُ مَلَّ اللَّهُ مَلَ اللَّهُ مَلَ اللَّهُ مَلَ اللَّهُ مَلَ اللَّهُ مَلَ اللَّهُ مَلَ اللَّهُ مَلَ اللَّهُ مَلَ اللَّهُ مَلَ اللَّهُ مَلَ اللَّهُ مَلَ اللَّهُ مَلَ اللَّهُ مَلَ اللَّهُ مَلْكُ اللَّهُ مَلْكُ اللَّهُ مَلْ اللَّهُ مَلْ اللَّهُ مَلْ اللَّهُ مَلْكُ اللَّهُ مَلْ اللَّهُ مَلْكُونُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَلْكُونُ اللَّهُ اللَّهُ مَلْكُ اللَّهُ مَلْكُونُ اللَّهُ اللَّهُ مَلْكُونُ اللَّهُ مَلْكُونُ اللَّهُ اللّ

فَغَضِبَ وأَضَمَرَ الحَسَدَ في نَفْسِه، إلى أَن حَجَّ آدَمُ، ﴿قَالَ﴾ لَه: ﴿لَأَقْنُلَنَكَ ﴾، قال: لِمَ؟ قال: لِمَ؟ قال: لِمَ؟ قال: لِمَعَتُلُ اللهُ عِنَ الْمُنَّقِينَ﴾.

﴿ لَيْنَ ﴾ لَامُ قَسَم لَهُ بَسَطتَ ﴾: مَدَدتَ ﴿ إِلَىٰ يَدَكَ لِنَفْنَلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطِ يَدِى إِلَيْكَ لِأَقْنُلُكَ ۚ إِنِّ أَخَافُ ٱللَّهَ رَبَ ٱلْعَلَمِينَ ﴾ في قَتلِك.

#### حاشية الصاوي\_

فهو أحقُّ بالجميلة، فذهب هابيلُ وأخذَ كبشاً من أحسن غنمه وقرَّبَهُ، وذهب قابيل لصُبْرَةِ قمحٍ من أردأ ما عِنده، وقيل: قتُّ رديء، حتى إنه وَجد سنبلة جيدة ففركها وأكلها، وكان علامةُ قبول القربان نزولَ نارٍ من السماء تُحرقه، فنزلت على كبش هابيل فأحرَقته، وقيل: رفع إلى السماء حتى نزل على الذبيح، ولم يتقبَّل من قابيل (1).

قوله: (فغضب) أي: لأمرَين: فَوزه بالجميلة، وبقَبول قربانه.

قوله: (﴿ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ أَللَّهُ مِنَ ٱلْمُنَّقِينَ ﴾) أي: ولم يكن عندك تقوى؛ لِعُقوقك لأبيك، وعدم إخلاصك في القربان.

قوله: (﴿ لِنَقْنُلُنِي ﴾) اللام: لِلتعليل؛ أي: لأجل قتلي.

قوله: (﴿مَا آنا بِبَاسِطِ﴾) جوابُ القسم لتقدُّمِهِ، وحذف جوابَ الشرط لتأخُّرِه، قال ابن مالك: [الرجز]

وَاحْـــذِفْ لَـــدَى اجْــتِــمــاعِ شَــرْطٍ وَقَــسَـمْ جَــوابَ مَــا أَخَّــرْتَ فَــهــوَ مُـــلَــتَــزَمْ (٢) والباءُ في ﴿ بِبَاسِطٍ ﴾ زائدةٌ في خبر (ما) على أنها حجازيَّة، وفي خبر المبتدإ على أنها تميميَّة.

قوله: (﴿ إِنِّ أَخَافُ اللَّهُ ﴾ أي: فالمانعُ لي من قَتلك خوفُ الله، وكان في شرعهم لا يجبُ دفعُ الصائل، الصائل، بل يجبُ الاستسلامُ له، وأمَّا في شرعنا.. فعند الشافعيِّ يُسَنُّ الاستسلامُ للمسلم الصائل، ويجبُ قتلُ الكافر، وعند مالك: دفعُ الصائل واجبٌ ولو بالقتل مسلماً أو كافراً.

<sup>(</sup>١) انظر «الطبقات الكبرى» لابن سعد (١/ ٣٤) برواية ابن عباس ﴿ إِلَّهَا .

<sup>(</sup>٢) «الخلاصة»: (باب عوامل الجزم).

إِنِّ أُرِيدُ أَن تَبُوٓاً بِإِثْمِى وَإِثْمِكَ فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَبِ ٱلنَّارِّ وَذَلِكَ جَزَّوُا ٱلظَّالِمِينَ ﴿ فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَنْلَ أَخِيهِ فَقَنْلَهُ فَأَصَّبَحَ مِنَ ٱلْخَسِرِينَ ﴿ اللَّهِ مَا الْخَسِرِينَ ﴾ لَهُ نَفْسُهُ قَنْلَ أَخِيهِ فَقَنْلَهُ فَأَصَّبَحَ مِنَ ٱلْخَسِرِينَ ﴾

﴿ إِنِيَّ أُرِيدُ أَن تَبُّوَأَ ﴾: تَرجِعَ ﴿ بِإِثْمِى ﴾: بِإثْمِ قَتلِي ﴿ وَإِثْمِكَ ﴾ الَّذي ارتَكَبتَه مِن قَبلُ، ﴿ فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ ٱلنَّارِ ﴾، ولا أُرِيد أن أَبُوءَ بِإِثْمِكَ إذا قَتَلتُك، فأكُونَ مِنهُم، قال تَعالَى: ﴿ وَذَلِكَ جَزَّؤُا ٱلظَّلِلِمِينَ ﴾.

﴿ وَنَطَوَعَتُ ﴾: زَيَّنَتْ ﴿ لَهُ، نَفْسُهُ، قَنَلَ أَخِيهِ فَقَنَلَهُ، فَأَصَبَحَ ﴾: فصارَ ﴿ مِنَ ٱلْخَسِرِينَ ﴾ بِقَتلِه، ولَم يَدرِ ما يَصنَعُ بِه ؛ لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَيِّت على وَجهِ الأرضِ مِن بَنِي آدَمَ، فحَمَلَه على ظَهرِه.

حاشية الصاوي.

قوله: (﴿ إِنِّ أُرِيدُ أَن تَبُوٓاً بِإِثْمِي﴾) هذا تخويفٌ من هابيل لقابيل لعلَّه ينزجرُ.

إن قلت: إنه لا تحلُّ إرادة المعصية من الغير! أجيب بأجوبةٍ؛ منها: أن الهمزة محذوفة والاستفهامُ للإنكار، والأصلُ: أإني أريدُ؟ والمعنى: لا أريدُ، ويُؤيِّدُ هذا قراءةُ (أنى) بفتح النون بمعنى: كيف، ومنها: أن (لا) محذوفة؛ أي: أن لا تبوء؛ على حدِّ: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُتُسِكُ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضَ أَن تَزُولاً ﴾ [فاطر: ١١].

قوله: (الذي ارتكبته) أي: كالحسد ومخالفةِ أمر أبيه.

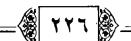
قوله: (﴿ وَذَالِكَ ﴾ ) أي: المذكور، وهو النار.

قوله: (زيَّنت) أي: سهَّلَتْ عليه القتل.

قوله: (﴿ فَقَنَلَهُ ﴾) قيل: لمَّا قصدَ قتله لم يَدرِ كيف يقتلُهُ، فتمثَّلَ له إبليسُ وقد أخذَ طيراً فوضعَ رأسه على حجر ثم رَضخَهُ بحجر آخر وقابيلُ ينظرُ، فتعلَّمَ القتل، فوضع قابيلُ رأسَ هابيل بين حجرَين وهو صابرٌ. واختلفَ في مَوضع قتله، فقيل: على عَقبة حراء، وقيل: بالبصرة عند مَسجدها الأعظم (۱).

قوله: (فحمله على ظهره) أي: في جِراب، قيل: أربعين يوماً، وقيل: سنة، رُوِيَ: لمَّا قتلَ ابنُ

<sup>(</sup>۱) وقيل: دفن بدمشق، روى ابن عساكر في «تاريخه» (۲/ ٣٣٣) عن ابن عباس: (كان أهل دمشق إذا احتبس عليهم المطر، أو غلا سِعرهم، أو جار عليهم سلطان، أو كانت لأحدهم حاجة. . صَعِد إلى موضع ابن آدم المقتول، فيسألون الله تبارك وتعالى، فيُعطيهم ما سألوا).



### فَبَعَثَ ٱللَّهُ غُرَّابًا يَبْحَثُ فِي ٱلْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُؤرِي سَوْءَةً أَخِيةً قَالَ يَنُويَلَتَى أَعَجُرْتُ

﴿ وَبَعِثَ اللَّهُ غُلَا يَبَحَثُ فِي الْأَرْضِ ﴾: يَنبُشُ الترابَ بِمِنقارِه وبِرِجلَيهِ، ويُثِيرُه على غُراب مَيِّتٍ حتَّى واراهُ؛ ﴿ لِيُرِيَدُ كَيْفَ يُوَرِى ﴾: يَستُرُ ﴿ سَوْءَةَ ﴾: جِيفةَ ﴿ أَخِيدٍ قَالَ يَوَيَلَنَى ۚ أَعَجَزْتُ ﴾ عن .....

حاشية الصاوي

آدم أخاه رجفت الأرضُ بمن عليها سبعة أيام، وشَربت الأرضُ دمَ المقتول كما تشربُ الماء، فناداه الله: يا قابيل؛ أين أخُوك هابيل؟ فقال: ما أدري، ما كنتُ عليه رقيباً، فقال الله له: إن دمَ أخيك لَيُناديني من الأرض، فلِمَ قتلتَ أخاك؟ فقال: فأين دمُهُ إن كنتُ قتلتُه، فحرم الله على الأرض من يومئذٍ أن تشربَ دماً بعده أبداً.

ويُروى: أنه لمَّا قتل قابيلُ هابيلَ كان آدمُ بمكة، فاشتاك الشجرُ؛ أي: ظهرَ له شُوك، وتغيَّرت الأطعمةُ، وحمضت الفواكهُ، واغبرَّت الأرضُ، فقال آدم: قد حدث في الأرض حادث، فلمَّا رجعَ آدمُ.. سأل قابيل عن أخيه، فقال: ما كنتُ عليه وكيلاً، فقال: بل قتلته؛ ولذلك اسودَّ جلدُكَ، فغضبَ عليه، فذهب قابيلُ مطروداً، فأخذَ أخته وهرب بها إلى عدن، فأتاه إبليسُ وقال له: إنما أكلت النار قربان هابيل لأنه كان يعبدُ النار، فانصبُ أنت ناراً تكون لك ولعقبك، فبنى بيتَ النار، فهو أولُ من عبدَ النار، وكان قابيلُ لا يمرُّ به أحد إلا رَماه بالحجارة، فأقبلَ ابنُ لقابيل أعمى ومعه ابنه ، فقال ابنُ الأعمى لأبيه: قتلتَ أباك قابيل، فرقا ابن قابيل، فرقا بحجارة فقتله، فقال ابنُ الأعمى لأبيه: قتلتَ أباك قابيل، فرقع الأعمى يدَهُ ولطمَ ابنَه فمات، فقال الأعمى: ويلٌ لي قتلتُ أبي برميتي وابني بلطمتي، واستمرَّت ذريةُ قابيل يفسدون في الأرض إلى أن جاء طوفانُ نوح فأغرقتهم جميعاً، فلم يبقَ منهم أحدٌ ولله الحمدُ، وأبقى اللهُ ذرية شيثٍ إلى يوم القيامة (۱).

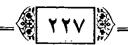
قوله: (ويثيره على غراب معه) أي: بعد أن وَضعَهُ في الحفرة التي نبشَها.

قوله: ﴿ هِيَنُوتِلَتَىٰ ﴾) كلمةُ تحسُّرٍ، والألفُ بدلٌ من ياء المتكلم؛ أي: هذا أوانكِ فاحضُري (٢٠).

قوله: (﴿ أَعَجَزْتُ ﴾) تعجبٌ من عدم اهتدائه إلى ما اهتَدى إليه الغراب.

<sup>(</sup>۱) في (ط۱) زيادة: (وما مات آدم حتى رأى من ذريته أربعين ألفاً)، وقد ضُرِبَ عليها في (أ)، والأخبار عند الخازن في «تفسيره» (۲/ ۳۲).

<sup>(</sup>٢) خطابٌ للوَيلة على تشبيهها بمن يُطلب منه الحضور، والويلُ والويلة: الهلاكُ.



أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَلَذَا ٱلْغُرَابِ فَأُورِي سَوْءَةَ أَخِيٌّ فَأَصْبَحَ مِنَ ٱلنَّلِهِ مِينَ آلِيَّ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِيَ إِسْرَهِ مِلَ أَنَّهُ, مَن قَتَكَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادِ فِي ٱلْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ ٱلنَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا آخَيَا ٱلنَّاسَ جَمِيعًا وَلَقَدْ جَآءَتُهُمْ رُسُلُنَا بِأَلْبَيْنَتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِنْهُم بَعْدَ ذَلِكَ فِي ٱلْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ ﴿ اللَّهُ مِنْ الْمُسْرِفُونَ ﴿ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ الْمُسْرِفُونَ ﴿ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مِنْ الْمُسْرِفُونَ ﴾ والمُسْرِفُونَ ﴿ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ اللَّاقِ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ أَنْ أَنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ أَلَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ مُنْ أَلْمُ اللَّهُ اللَّهُ مِن

﴿ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَنَذَا ٱلْغُرَابِ فَأُورِى سَوْءَةَ أَخِيٌّ فَأَصْبَحَ مِنَ ٱلنَّدِمِينَ ﴿ على حَملِه، وحفَر لَه ووارَاهُ.

(أيَّ ﴿ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ ﴾ الذي فَعَلَهُ قابِيلُ ﴿ كَتَبْنَا عَلَى بَنِيَ إِسْرَهِ بِلَ أَنَّهُ ﴾ أي: الشَّانَ ﴿ مَن قَتَلَ انفُسا بِغَيْرِ نَفْسٍ ﴾ قَتَلَها، ﴿ أَوْ بِغَيْرِ ﴿ فَسَادِ ﴾ أتاهُ ﴿ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ مِن كُفْرٍ أو زِناً أو قَطع طريق أو نَحوِه، ﴿ فَكَ أَنَّما قَتَلَ ٱلنَّاسَ جَعِيعًا وَمَنْ أَخِياهَا ﴾ بِأَن امتَنَعَ مِن قَتلِها، ﴿ وَقَطع طَرِيق أو نَتَها أَوْ يَنَا النَّاسَ جَعِيعًا ﴾، قال ابنُ عبّاس: مِن حيثُ انتِهاكُ حُرمَتِها وصونُها، ﴿ وَلَقَدْ جَآءَتُهُمْ ﴾ أي: بَنِي إسرائِيلَ ﴿ رُسُلَنَا بِٱلْبِيّنَتِ ﴾: المُعجِزاتِ، ﴿ فَنُو ذَلك . المُعاوِزُونِ الحَدَّ بِالكُفْرِ والقَتَل، وغَيْرِ ذلك .

حاشية الصاوى\_\_

قوله: (﴿ فَأَصْبَحَ ﴾ أي: صار، وقوله: (﴿ مِنَ ٱلنَّـدِمِينَ ﴾) على حمله؛ أي: أو على عدم اهتدائِه للدفن أوَّلاً، فلا يقالُ: إن الندمَ توبة، فيقتضي أنه تابَ فلا يخلَّدُ في النار.

قوله: (الذي فعله قابيل) أي: من الفساد.

قوله: (﴿ كَتَبْنَا عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴾) إنما خصَّهم بالذكر وإن كان القصاصُ في كلِّ مِلَّة؛ لأن اليهودَ مع علمهم بهذه المبالغة العظيمة أقدَموا على قتل الأنبياء والأولياء، وذلك يدلُّ على قسوة قلوبهم.

قوله: (﴿وَمَنْ أَخْيَاهَا﴾) أي: تسبَّبَ في بقائِها؛ إما بنهي قاتلها عن قتلها، أو بإطعامها وحِفظها من الأسباب المهلكة.

قوله: (أي: من حيث انتهاك حرمتها) أي: النفوس المقتولة؛ ولِذا وردَ في الحديث: «مَنْ سنَّ سنةً سيئةً.. فعليه وزرُها ووزرَ مَنْ عملَ بها إلى يوم القيامة»(١)، فقابيلُ عليه وزرُكلِّ من وقع منه القتلُ من بني آدم؛ لِتَسبُّبه في ذلك، فإنه أولُ من وقع منه القتل.

<sup>(</sup>۱) رواه مسلم (۱۰۱۷) ضِمن خبر، وعنده (۱۶۷۷) مرفوعاً: «لا تقتل نفس ظلماً إلا كان على ابن آدم الأول كِفْلٌ من دمها؛ لأنه كان أول من سنَّ القتل».

# إِنَّمَا جَزَآوُا ٱلَّذِينَ يُحَارِبُونَ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُ. وَيَسْعَوْنَ فِي ٱلْأَرْضِ فَسَادًا

آثُ ونَزَلَ في العُرَنِيِّينَ لَمَّا قَدِمُوا المَدِينةَ وهُم مَرضَى، فأذِنَ لَهُم النَّبِيُّ عَلَيْهُ أَن يَخرُجُوا إلى الإبِل ويَشرَبُوا مِن أبوالِها وألبانِها، فلَمَّا صَحُّوا قَتَلُوا راعِيَ النَّبِيِّ عَلَيْهُ، واستاقُوا الإبِلَ: ﴿إِنَّمَا جَزَآوُا ٱلَّذِينَ يُحَارِبُونَ ٱللّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ بِمُحارَبةِ المُسلِمِين، ﴿وَيَسْعَوْنَ فِي ٱلأَرْضِ فَسَادًا ﴾ فَسَادًا ﴾ فسادًا ﴾ منادًا ﴾ منادًا الله عنه الصاوى

قوله: (ونزل) وجهُ المناسبة بينها وبين قِصة ابني آدم ظاهرةٌ؛ لأن قابيلَ قتلَ وأفسدَ في الأرض هو وذرِّيَّته.

قوله: (في العرنيبن) جمع عُرَنِي نسبة لعُرَينة، قبيلةٌ من العرب؛ كجُهني نسبة لجُهينة، وكانوا ثمانية رجال قَلِموا للمدينة وأظهروا الإسلام، وكانوا مرضى، فاشتكوا له عَلَيْ من مرضهم، فأمرهم أن يخرجوا إلى إبل الصدقة وكانت خمسة عشر ترعى في الجبل مع عَتيق للمصطفى يُقال له: يَسار النوبي، فلمَّا صَحُّوا قتلوا الراعي واستاقُوا الإبلَ وارتدُّوا عن الإسلام، فقد وقعَ منهم المحاربةُ والقتلُ والسرقة والارتداد، فبلغَ رسولَ الله خبرُهم، فأرسل خلفَهم نحو عشرين فارساً، فأتوا بهم، فأمرَ رسولُ الله بقطع أيدِيهم وأرجُلِهم من خلاف، وسَمَر أعينهم - أي: كحلهم بالنار - وتركهم بالحرَّة يَعضُون الحجارة ويَستسقون، فلم يَسقهم أحد (١).

إن قلتَ: إن تسمير الأعيُنِ وموتهم بالجوع والعطش مُثْلَةٌ، ورسولُ الله نهى عنها!

أجيب: بأجوبة؛ منها: أنهم فَعلوا بالراعي كذلك، ومنها: أن ذلك خُصوصيةٌ له ﷺ فيهم، ومنها: أن ذلك كان جائزاً ثم نُسِخ.

قوله: (ويشربوا من أبوالها) أخذُ مالكٌ من ذلك طهارة فَضلةِ مأكول اللحم.

قوله: (بمحاربة المسلمين) أشارَ بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف، تقديرُهُ: يحاربون أولياءَ الله وأولياءَ رسوله وهم المسلِمون، وأفادَ به أنَّ هذا الأمرَ مستمرٌّ إلى يوم القيامة.

قوله: (﴿ وَيَسْعَوَّنَ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾) هذا تصويرٌ لِلمحاربة، وقوله: (﴿ فَسَادًا ﴾) مفعول لأجله؛ أي: يسعَون لأجل الفساد.

<sup>(</sup>١) الخبر رواه البخاري (٢٣٣)، ومسلم (١٦٧١) من حديث أنس ﴿ عَلَيْهُمْ.

## أَن يُقَتَّلُوٓا أَوْ يُصَكِّلُهُوٓا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُم مِّنْ خِلَافٍ أَوْ يُنفَوْا مِنَ ٱلأَرْضِ

بِقَطعِ الطَّرِيقِ، ﴿أَن يُفَتَّلُوا أَوْ يُصَكَبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُم مِّنَ خِلَافٍ أَي: أيدِيهِم اليُسرَى، ﴿أَوْ يُنفَوْأُ مِنَ ٱلأَرْضِ ﴾، ﴿أَوْ ﴾ لِتَرتِيبِ الأحوالِ؛ فالقَتلُ لِمَن قَتَل فقط، والصَّلُ لِمَن أَخَذ المالَ ولَم يَقتُل، والنفيُ لِمَن أَخَذ المالَ ولَم يَقتُل، والنفيُ لِمَن أخاف فقط، قالَه ابن عبَّاس، وعليهِ الشَّافِعيُّ، وأصَحُّ قَولَيهِ أَنَّ الصَّلَبَ ثَلاثاً بعد القَتلِ، وقيل: قَبلَه قَلِيلاً،

حاشية الصاوي\_

قوله: (بقطع الطريق) أي: لأخذ المال، أو هَتْكِ الحريم، أو قَتْلِ النفوس.

قوله: ﴿ وَأَن يُقَـنَّلُواْ ﴾ أي: من غير صلب، وقوله: ﴿ وَأَوْ يُصَـلَبُواْ ﴾ أي: مع القتل في محلٍّ مشهور لزجرِ غيره، والتفعيلُ للتكثير لِكثرة المحاربين.

قوله: (﴿ أَوْ يُنفَوْأُ مِنَ ٱلْأَرْضِ ﴾ أي: إلى مَسافة القصر فما فوقَها.

قوله: (أو: لترتيب الأحوال) أي: التقسيم فيها، والمعنى: أن هذه العقوباتِ على حسب أحوال المحاربين، وبيَّنَ المفسِّرُ ذلك، قال بعضُ العلماء: («أو» في جميع القرآن لِلتخيير إلا هذه)(١).

قوله: (وعليه الشافعي) أي: موافقاً في الاجتهاد لابن عباس، لا مُقلِّداً له، وعند مالك: (أو) على بابها للتخيير، لكن بحسب ما يراه الحاكم، فحدودُ المحارب أربعةٌ لا يجوزُ الخروج عنها، وإنما الإمامُ يخيَّرُ في فعل أيِّها شاءَ بالمحارب ما لم يقتل المحاربُ مسلماً مكافئاً ولم يَعفُ وليُّه، فإنه يتعيَّنُ قتله، فإن عفا الوليُّ رجعَ التخيير للإمام، فما أوجبهُ الشافعيُّ استحسنهُ مالك للإمام، وجازَ غيرُهُ، مثلاً: يجبُ على الإمام قتلُ القاتل ولا يجوزُ غيرُهُ من الصلب والقَطع من خلاف عند الشافعي، واستحسنهُ مالكُ للإمام، ويجوزُ غيرُهُ من الحُدود.

قوله: (إن الصلب ثلاثاً) أي: لا أقلَّ إلا إن يخافَ التغيُّرُ، وقيل: يُطالُ به حتى يتقطَّعَ جسَده.

قوله: (وقيل: قبله قليلاً) أي: بحيث يَحصلُ الزجرُ به، وهذا مشهورُ مذهب مالك وأبي حنيفة، وعليه: فيقتلُ وهو مَصلوب.

<sup>(</sup>١) القول لابن جريج، وبه قال الشافعي. نقَله في «الفتوحات» (١/ ٤٨٧) عن «إثمد العينين».

ے تَابُوا مِن	إِلَّا ٱلَّذِيرَ	عَظِيمُ ١	رَةِ عَذَابُ	في ٱلْآخِمَ	با وَلَهُمْ	فِي ٱلدُّنَيْ	ِ خِزْیٌ	ر لَهُمْ	ذَ لِلْكَ

ويُلحَق بِالنَّفي مَا أَشْبَهَهُ في التَّنكِيل مِن الحَبسِ وغَيرِه، ﴿ذَلِكَ﴾ الجَزاءُ المَذكُور ﴿لَهُمْ وَلَهُمْ فِي النَّارِ. خِزْئُ﴾: ذُلُّ ﴿فِي ٱلدَّنْيَأُ وَلَهُمْ فِي ٱلْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ هو عَذابُ النَّارِ.

وَ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللهُ ال

قوله: (ويلحق بالنفي ما أشبهه) أي: لأنَّ المقصودَ من النفي البعدُ عن الخَلق، وذلك كما يحصلُ بإبعاده من الأرض التي هو بها يَحصلُ بحبسه ولو في الأرض التي هو بها، وهذا مذهبُ الشافعي، ووافقه أبو حنيفة، وقال مالك: النفيُ إبعادُهُ من الأرض على مَسافة القصر، ولا يكفي حسنهُ نأرضه.

قوله: (﴿ وَنَالِكَ لَهُمْ خِزْيٌ ﴾) اسمُ الإشارة: مبتدأٌ، و﴿ لَهُمَ ﴾: خبرٌ مقدَّم، و﴿ خِزْيُ ﴾: مبتدأ مؤخَّر، والجملةُ خبرُ المبتدأ، و﴿ فِي ٱلدُّنْيَا ﴾: صفةٌ لـ﴿ خِزْيٌ ﴾، وهذا أحسَنُ الأعاريب.

قوله: (﴿ وَلَهُمْ فِي ٱلْآخِرَةِ عَذَابُ عَظِيمُ ﴾) هذا محمولٌ على من مات كافراً، وأما حُدودُ المسلمين.. فالمعتمَدُ: أنها جوابِر.

قوله: (﴿ إِلَّا ٱلَّذِينَ تَابُوا ﴾) استثناءٌ منقطعٌ؛ أي: لكن التائبُ يغفرُ له.

قوله: (ليفيد أنه لا يسقط... إلخ) حاصلُ ذلك: أنه إن كان كافراً وتاب. سقطت عنه جميع التبعات حدوداً أو غيرها، وأما إن كان مسلماً. سقطَ عنه حقوقُ الله، لا حقوقُ الآدميين، مثلاً: إن قتلَ وجاءَ تائباً. فالنظرُ للوليِّ؛ إن شاءَ عفا، وإن شاءَ اقتَصَّ.

قوله: (كذا ظهر لمي) أي: فهمَهُ من الآية، وقوله: (ولم أر من تعرَّضَ له) أي: من المفسّرين وإن كان مذكوراً في كُتب الفقه.

قوله: (يقتل ويقطع) هذا سَبقُ قلم، والمناسبُ حذف قوله: (ويقطع)، والحاصلُ عند الشافعي: أنه إذا قتلَ وتاب؛ فإن عفا الوليُّ سقطَ القتل، وإلا. . فيُقتل فقط، وأما إن أخذَ المال

### يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا آتَّقُوا ٱللَّهَ وَٱبْتَغُوٓا إِلَيْهِ ٱلْوَسِيلَةَ

حاشية الصاوى\_

وتابَ.. فإنه يؤخذُ منه المال ولا يقطعُ، خلافاً لما ذكرَهُ المفسِّرُ من أنه إذا قتلَ وأخذَ المالَ ثم تابَ.. فإنه يجمعُ له بين القتل والقطع، وإنما المنفيُّ عنه الصَّلب<sup>(١)</sup>. وما ذكرناه من المعتمد عند الشافعي يوافقه مالك.

قوله: (وهو أصحُّ قولي الشافعي) أي: ومُقابلُهُ: أنه يصلبُ (٢).

قوله: ﴿ ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ٱتَقُوا ٱللَّهَ ﴾ لما ذكر سبحانه وتعالى أن التوبة من الذنوب نافعةً، وكانت التوبةُ من جملة التقوى. . حثَّ على طَلبها هنا .

قوله: (﴿ إِلَيْهِ ﴾) متعلِّقٌ بـ(ابتغوا).

قوله: (ما يقرِّبكم إليه) أي: يُوصلكم إليه، وقوله: (من طاعته) بيانٌ لـ(ما)، سواء كانت تلك الطاعةُ فرضاً أو نفلاً؛ لما في الحديث: «ولا يزالُ عبدي ينقرَّبُ إليَّ بالنوافلِ حتى أحبَّهُ، فإذا أحببتُهُ كنتُ سمعَهُ الذي يسمعُ به...» الحديثُ (٢)، فالتقوى هنا تركُ المخالفات، وابتغاءُ الوسيلة فعلُ المأمورات، ويصحُّ أن المرادَ بالتقوى امتثالُ المأمورات الواجبة وتركُ المنهيَّات المحرَّمة، وابتغاءُ الوسيلة ما يُقرِّبُ إليه مطلقاً، ومن جملة ذلك: محبةُ أنبياء الله وأوليائه، والصدقاتُ، وزيارةُ أحباب الله، وكثرةُ الدعاء وصلة الرحم، وكثرةُ الذكر وغيرُ ذلك، فالمعنى: كلَّ ما يقرِّبُكم إلى اللهِ فالزَّمُوه، واتركوا ما يُبعدُكم عنه.

إذا علمتَ ذلك. . فمن الضلال البين والخسران الظاهر تكفيرُ المسلمين بزيارة أولياء الله ، زاعمِين أن زيارتَهم من عبادة غير الله ، كلا ، بل من جملة المحبَّةِ في الله التي قال فيها رسولُ الله: «ألا لا إيمانَ لمن لا محبةَ له» (٤) ، والوسيلةِ له التي قال الله فيها : ﴿وَٱبْتَغُوا إِلَيْهِ ٱلْوَسِيلَةَ ﴾ [المائدة: ٣٠].

<sup>(</sup>١) ﴿الفتوحات؛ (١/ ٤٨٨).

<sup>(</sup>٢) ولا يسقط الصلب بتَوبته. ﴿الفتوحاتِ؛ (١/ ٤٨٨).

<sup>(</sup>٣) رواه البخاري (٦٥٠٢) من حديث أبي هريرة ﴿ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلِي عَلِي عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَ

<sup>(</sup>٤) قال تعالى: ﴿ مَن يَرْنَدَّ مِنكُمْ عَن دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِغَوْدٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ ﴾، فلا يتصوَّر إيمان بغير مَحبة، وروى أحمد ح

وَجَهِدُواْ فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ ثُفْلِحُونَ ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ لَوَ أَنَّ لَهُم مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ، مَعَكُم لِيَفْتَدُواْ بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيْنَمَةِ مَا نُقْيِّلَ مِنْهُمُّ وَلَهُمْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيْنَمَةِ مَا نُقْيِّلَ مِنْهُمُّ وَلَهُمْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيْنَمَةِ مَا نُقْيِّلَ مِنْهُمُّ وَلَهُمْ عَذَابُ أَلِيمٌ ﴾ عَذَابُ أَلِيمٌ ﴾

﴿ وَجَهِدُواْ فِي سَبِيلِهِ ﴾ لِإعلاءِ دِينِه ، ﴿ لَمَلَكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾: تَفُوزُون .

﴿ وَإِنَّ اَلَّذِينَ كَفَرُواْ لَوْ﴾ ثَبَتَ ﴿ أَنَ لَهُم مَّا فِي ٱلْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ. مَعَكُهُ لِيَفْتَدُواْ بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ ٱلْقِيَكَمَةِ مَا نُقُبِّلَ مِنْهُمَّ وَلَهُمْ عَذَابُ ٱلِيمُ ﴾.

حاشية الصاوي

قوله: (﴿وَجَنِهِدُواْ فِي سَبِيلِهِ ﴾) عطفُ خاصٌ على عام؛ إشارةً إلى أن الجهاد من أعظَمِ الطاعات، وهو قسمان: أصغرُ وهو قتال المشركين، وأكبرُ وهو الخروجُ عن الهوى والنفس والشيطان<sup>(١)</sup>، وكان قتالُ المشركين جهاداً أصغر؛ لأنه يحضرُ تارةً ويغيبُ أخرى، وإذا قتلك الكافرُ كنتَ شهيداً، وإن قتلتَه صرتَ سعيداً، بخلاف النفس، فلا تَغيبُ عنك، وإذا قتلتك صرت من الأشقياء، نسألُ الله السلامة.

قوله: (تفوزون) أي: تَظفرون بسعادة الدارين.

قوله: ﴿ ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ هذا كالدليلِ لما قبله، كأن الله يقول: الزموا التقوى لِيَحصلَ لكم الفوز؛ لأن من لم تكُنْ عنده التقوى كالكفَّار.. لا ينفعُهُ الفداءُ من العذاب... إلخ.

قوله: (﴿ لَوَ أَنَ لَهُم﴾ ﴿ لَوَ ﴾: شرطية، وقيل: الشرطُ محذوف، قدَّرَهُ المفسرُ بقوله: (ثبت)، و﴿ أَنَ ﴾ وما دخلت عليه: فاعلُ (ثبت)، و﴿ لَمُهُ ﴾: خبرُ ﴿ أَنَ ﴾ مقدَّم، و﴿ مَا فِي ٱلأَرْضِ ﴾: اسمها مؤخّر، و﴿ جَمِيعًا ﴾: توكيدٌ له، أو حالٌ منه، و﴿ مِثْلَهُ ﴾: معطوفٌ على اسم ﴿ أَنَ ﴾، وقوله: ﴿ لِيمَ قَدُوا ﴾ علمٌ له، وقولُه: ﴿ لِيمِ الله أي: بما ذكر، وهو ما في الأرض ومِثله، أو حَذفه من الأول لدلالة الثاني عليه ؛ على حدِّن الطويل]

#### فَ إِنِّ وَقَ يَّ ارُّ بِ هِ اللَّهُ مِرِيبُ

في «المسند» (٣/ ١٩٨) عن أنس مرفوعاً: «لا يستقيم إيمانُ عبد حتى يستقيم قلبه، ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه»، قال الحافظ ابن رجب في «جامع العلوم» (ص٢٢٠): (ومعنى استقامة القلب: أن يكون ممتلئاً من محبة الله ومحبة طاعته وكراهية مَعصيته...)، وعن مجاهد في قوله تعالى: ﴿ أَلَا تُتَرِكُواْ بِدِ شَكِيّاً ﴾ قال: (لا تحبوا غيري).

<sup>(</sup>١) روي أثر في الجهاد الأكبر، انظر "إتحاف السادة المتقين" (٧/ ٣٥١).

<sup>(</sup>٢) البيت للبرجمي، وصدرُه كما في «مغني اللبيب» (ص٦١٨):

يُرِيدُونَ أَن يَغْرُجُواْ مِنَ ٱلنَّارِ وَمَا هُم مِخْرِجِينَ مِنْهَا ۚ وَلَهُمْ عَذَابُ مُّقِيمٌ ﴿ وَٱلسَّارِقُ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَأَقَطَعُوا أَيْدِيَهُمَا .....

﴿ وَمِيدُونَ ﴿ يُرِيدُونَ ﴾ : يَستَمَنَّونَ ﴿ أَن يَغْرُجُواْ مِنَ ٱلنَّادِ وَمَا هُم بِخَرِجِينَ مِنْهَا ۗ وَلَهُمْ عَذَابُ مُفِيمٌ ﴾ : دائِمٌ.

﴿ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ ﴾ . (أَلْ) فِيهما مَوصولةٌ مُبتَدأ، ولِشَبَهه بِالشَّرط دَخَلَتِ الفَاءُ في خَبَرِه، وهو: . ﴿ فَأَقَطَعُوا أَيْدِيَهُمَا ﴾ أي: يَمِينَ كُلِّ مِنهُما مِن الكُوع، وبَيَّنَت السُّنَّةُ حاشية الصاوى \_\_\_\_\_\_\_

والتقدير: لو أنَّ لهم ما في الأرض جميعاً لِيَفتدوا به ومِثله معه لِيَفتدوا به، وقوله: ﴿مَا نُقُيِّلُ مِنْهُمُ مُ جُوابُ الشرط، و(لو) مع مدخولها في محلِّ رفع خبر ﴿إِنَّ الأولى، والمعنى: لو ثبتَ أَنْ لِلكفار ما في الأرض جميعاً ومِثله معه، ويُرِيدون الافتداء بذلك من العذاب. ما نفعَهم ذلك، وهو كنايةٌ عن عدم قبولهم، وعدم نفع عزِّ الدنيا لهم.

قوله: (يتمنون) أي: حيث يَقولون: ﴿يَكَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكُ﴾ [الزخرف: ٧٧].

قوله: (﴿ وَلَهُمْ عَذَابُ مُّقِيمٌ ﴾) دفع بذلك ما يُتوهَّمُ من قوله: ﴿ وَلَهُمْ عَذَابُ أَلِيدٌ ﴾ أنه ربَّما ينقطع. قوله: ﴿ وَلَهُمْ عَذَابُ أَلِيدٌ ﴾ أنه ربَّما ينقطع. قوله: ﴿ وَٱلسَّارِقُ وَٱلسَّارِقَةُ ﴾) جميعُ القرَّاء على الرفع على الابتداء، ولا يصحُّ النصب على الاشتغال؛ لأن ما بعد فاء الجزاء لا يعملُ فيما قبلها، وما لا يَعملُ لا يُفسِّرُ عاملاً، وهذه الفاء تشبهُ فاءَ الجزاء.

وصرَّحَ بالسارقة؛ لكون السرقة مَعهودةً منهنَّ أيضاً. وقدَّمَ سبحانه وتعالى السارقَ على السارقة هنا، وقدَّمَ الزانيةَ على الزاني في سورة (النور)؛ لأنَّ الرجالَ في السرقة أقوى من النساء، والزنا من النساء أقوَى من الرجال.

قوله: («أَلْ» فيهما موصولة) أي: وصِلتُها الصفةُ الصريحة؛ أي: الذي سرَق، والتي سرقت. قوله: (مبتدأ) أي: وهو مرفوعٌ بضمة ظاهرة؛ لأن إعرابَهما ظهرَ فيما بعدهما.

قوله: (دخلت الفاء في خبره وهو ﴿فَأَقَطَعُوا ﴾ أي: فجملةُ ﴿فَأَقَطَعُوا أَيْدِيَهُمَا ﴾ خبرُ المبتدأ، ولا يَضُرُّ كونه جملةً طلبيَّةً على المعتمَد، وقيل: الخبرُ محذوف، تقديرُهُ: ممَّا يتلى عليكم حكمُهما، وما بعد الفاء تفصيلٌ له.

# جَزَآءً بِمَا كُسَبَا نَكُلًا مِنَ ٱللَّهِ وَٱللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿ فَنَ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ، وَأَصْلَحَ ....

أنَّ الذي يُقطَع فِيه رُبُعُ دِينار فصاعِداً، وأنَّهُ إذا عاد قُطِعَت رِجلُه اليُّسرَى مِن مَفصِل القَدَم، ثُمَّ اليَدُ اليُسرَى، ثُمَّ الرِّجلُ اليُمنَى، وبعد ذلك يُعَزَّرُ، ﴿جَزَآءً﴾ ـ نَصْبٌ على المَصدَرِ ـ ﴿ بِمَا كَسَبَا نَكَنَلُا﴾: عُقُوبةً لَهُما ﴿ مِنَ ٱللَّهِ وَٱللَّهُ عَزِيزٌ ﴾: غالِبٌ على أمرِهِ، ﴿ مَكِيدٌ ﴾ في خَلْقِه.

﴿ وَأَصْلَحَ ﴾ عَمَلُه، ﴿ وَأَصْلَحَ ﴾ وَرَجَعَ عن السَّرِقةِ ﴿ وَأَصْلَحَ ﴾ عَمَلُه،

قوله: (ربع دينار) أي: أو ثلاثةُ دراهم شرعيَّة، أو مقوَّمٌ بهما، ويشترطُ في القطع إخراجُهُ من حِرزِ مثله غير مَأْذُون له في دخوله، ويثبتُ القطعُ ببَينةِ، أو بإقراره طائعاً، فإن أقرَّ ثم رجعَ.. لزمَهُ المالُ دون القطع، فإن سرقَ ولم تَثبُت عليه السرقة . . وجبَ عليه السترُ على نفسه، وردُّ المال، والتوبةُ منه، وكذا كلُّ معصية، فمِن الجهل قولُ بعض من يدَّعي التصوف: لو اطلعتم عليَّ لرَجمتمُوني، وبالجملة: من سترَ على نفسه سَترَهُ الله.

قوله: (نصب على المصدر) أي: والعاملُ محذوف تقديرُهُ: جازاه الله جزاءً، ويَصح أن يكونَ مفعولاً لأجله؛ أي: اقطعوا أيديَهما لأجل الجزاء، وقوله: (﴿ بِمَا كَسَبَا﴾) الباء: سببيَّة؛ أي: بسبب كسبهما، وقوله: (﴿نَكَنَلُا﴾) علةٌ للعلة، فالعاملُ فيه ﴿جَزَآءً ﴾(١).

قوله: (غالب على أمره) أي: فلا مُعقّب لحكمه؛ لأنه القاهرُ على كلِّ شيء.

قوله: (﴿ مَكِيدٌ ﴾) أي: يضعُ الشيءَ في محلِّه، فلم يَحكمْ بقطع يده ظلماً؛ لأن السارقَ لما خان هان؛ ولِذا أوردَ بعضُ اليهود على القاضي عبد الوهاب البغدادي سؤالاً حيث قال: [البسيط] يَدٌ بِخَمْسِ مِئِينَ عَسْجَدٍ وُدِيَتْ ما بالُها قُطِعَتْ فِي رُبْع دِينارِ؟

فأجابَ ضَعْنَهُ بقوله: [البسيط]

ذُلُّ الخِيانَةِ، فَافْهَمْ حِكْمَةَ البارِي(٢) عِيزُ الأمانيةِ أغلاها وَأَرْخَصَها قوله: (﴿ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ ﴾) أي: من بعد تَعدِّيه وأُخذِهِ المال وظُلمهِ للناس.

<sup>(</sup>١) أي: أن (نكالاً) مفعول من أجله أيضاً، والعامل فيه (جزاءً)، والنكال عِلة للجزاء، فتكون العلة مُعلَّلة بشيء آخر، فتكون كالحال المتداخلة، كما تقول: (ضربته تأديباً له إحساناً إليه)، فالتأديب علة للضرب، والإحسان عِلة للتأديب. «الدر المصون» (٤/ ٢٦٥).

<sup>(</sup>٢) تقدم الخبر والشعر. انظر (١/٣٢٤).

﴿ فَإِنَ ٱللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾، في التَّعبِير بِهذا ما تَقدَّمَ، فلا يَسقُط بِتَوبَتِه حَقُّ الآدَمِيِّ مِن القَطع ورَدِّ المال، نَعَم بَيَّنَت السُّنَّة أَنَّهُ إِنْ عَفا عنهُ قَبلَ الرَّفع إلى الإمام، سَقَطَ القَطعُ، وعليهِ الشَّافِعيُّ.

﴿ أَلَدَ تَعَلَمُ ﴿ اللَّاستِفهامُ فِيه لِلتَّقرِيرِ - ﴿ أَنَّ ٱللَّهَ لَهُۥ مُلَكُ ٱلسَّمَوَتِ وَالأَرْضِ يُعَذِبُ مَن يَشَآهُ ﴾ تَعذِيبَه ﴿ وَيَغْفِرُ لِمَن يَشَآءُ ﴾ المَغفِرة لَهُ، ﴿ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾، ومِنهُ التَّعذيبُ والمَغفِرةُ.

: يَقَعُون فِيه	, فِي ٱلْكُفْرِ ﴾:	بين يُسكرعُونَ	صُنْعُ ﴿ ٱلَّذِ	لَا يَعَزُّنكَ﴾	هَا ٱلرَّسُولُ	(I) (I)	}
							بِسُرعةٍ
				A		ة الصاوي_	حاشية

قوله: (في التعبير بهذا) أي قوله: ﴿ فَإِنَ ٱللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْكِ ﴾ دون أن يقولَ: فلا تَحدُّوه.

قوله: (وعليه الشافعي) أي: وعند مالك: فلا ينفَعُ عفوهُ عنه مطلقاً قبل الرفع أو بعده حيث ثبتت السرقة بِبَينةٍ أو إقرارٍ ولم يرجع، بل يُقطع؛ لأنه حقُّ الله، وقوله: (قبل الرفع) أي: وأما بعده.. فلا بدَّ من قطعه اتفاقاً.

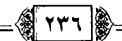
قوله: ﴿ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ ﴾ أي: إن لم يَتُبْ، فالميتُ المصرُّ على الذنب تحت المشيئة، خلافاً للمُعتزلة (١٠).

قوله: (ومنه التعذيب والمغفرة) أي: من الشيء المقدُور عليه.

قوله: (﴿ يَتَأَيُّهُا ٱلرَّسُولُ ﴾) (أَلُ): لِلعهد الحُضوري؛ أي: الرسول الحاضر وقتَ نزول القرآن، وهو محمدٌ ﷺ، ولم يخاطَبُ بـ(يا أيُّها الرسول) إلا في موضعَين؛ هذا، وما يأتي في هذه السورة.

قوله: (﴿ لَا يَعَزُنكَ ﴾) قرأ نافعٌ بضمّ الياء وكسر الزاي، والباقون بفتح الياء وضمّ الزاي، والمقصودُ: نهي النبيّ ﷺ عن الحزن الناشئ عن مُسارَعتهم إلى الكفر؛ رفقاً به وتسليةً له.

<sup>(</sup>١) فهو عندهم فاسق مخلَّدٌ في نار جهنم، وعذابه دُون عذاب الكافر.



أي: يُظهِرُونَه إذا وجَدُوا فُرصَةً، ﴿ مِنَ ﴾ لِلبَيانِ لَوَالَذِينَ قَالُوا عَامَنَا بِأَفْرَهِهِمْ ﴾ وهُم المُنافِقُون، ﴿ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا ﴾ فِألَو اللَّذِي هَادُوا ﴾ فَولَمْ تُؤمِن قُلُوبُهُمْ ﴾ وهُم المُنافِقُون، ﴿ وَمِنَ اللَّذِي هَادُوا ﴾ فَومِنَ اللَّذِي افترته أحبارُهم سَماعَ قَبُولٍ ، ﴿ سَتَنعُونَ ﴾ مِنكَ ﴿ لِقَوْمِ ﴾ : فَومٌ ﴿ سَتَنعُونَ ﴾ مِنكَ ﴿ لِقَوْمِ ﴾ : لِأجلِ قَومٍ ﴿ الحَدِينَ ﴾ مِن اللَّهُودِ ﴿ لَمْ يَأْتُولَكُ ﴾ وهُم أهلُ خيبَرَ ، زَنَى فِيهم مُحصَنانِ فكرِهُوا لِأجلِ قَومٍ ﴿ وَالحَدِينَ ﴾ مِن النَّهُودِ ﴿ لَمْ يَأْتُولَكُ ﴾ وهُم أهلُ خيبَرَ ، زَنَى فِيهم مُحصَنانِ فكرِهُوا رَجمَهُما ، فَبَعَثُوا قُرَيظة لِيسَأَلُوا النَّبِيّ ﷺ عن حُكمِهِما ، ﴿ يُحَرِفُونَ ٱلْكِلْمَ ﴾ الّذي في التّوراةِ كَاية الرّجم ﴿ مِنْ بَعْدِ مُواضِعِةِ ﴾ الَّتي وَضَعَهُ الله عليها ،

حاشية الصاوي\_

قوله: (إذا وجدوا فرصة) أي: زمناً يَتمكَّنون فيه من الظفر بمطلوبهم، فالكفرُ حاصلٌ منهم على كلِّ حال، غير أنهم إذا وجدُوا زمناً أو مكاناً يتمكّنون فيه من إظهاره.. فعلُوا، قال تعالى: ﴿قَدْ بَدَتِ ٱلْبَغْضَآةُ مِنْ أَفْوَهِهِمْ وَمَا تُخْفِى صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ ﴾ [آل عمران: ١١٨].

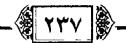
قوله: (﴿ مِنَ ﴾ للبيان) أي: لِقَوله: ﴿ ٱلَّذِينَ يُسَرِعُونَ ﴾ ؛ على حدٍّ: ﴿ فَأَجْتَلِبُوا ٱلرِّجْسَ مِنَ ٱلْأَوْتُدَيِنَ ﴾ [الحج: ٣٠].

قوله: (متعلق بـ ﴿ قَالُوٓا ﴾ أي: لا بـ ﴿ ءَامَنَا ﴾، والمعنى: أن إيمانَهم لم يجاوِزْ أفواههم، وقوله: ﴿ وَلَهُ تُؤْمِن قُلُوبُهُمُ ﴾ الجملةُ حاليَّة.

قوله: (وهم المنافقون) أي: ويُسمُّون الآن زَنادقةً.

قوله: (﴿وَمِنَ اللَّذِينَ هَادُوْا﴾) يحتملُ أنه معطوفٌ على ﴿مِنَ ٱلَّذِينَ قَالُواْ ءَامَنًا﴾، فيكون بياناً لـ﴿الَّذِينَ يُسَرِعُونَ فِي ٱللَّذِينَ هَادُوا﴾) يحتملُ أنه خبرٌ مقدَّم، وهو الأقربُ، وعليه: فقوله: ﴿سَمَّنَعُونَ﴾ حال من ﴿الَّذِينَ هَادُوا﴾، ويحتملُ أنه خبرٌ مقدَّم، وقوله: ﴿سَمَّعُونَ﴾ صفةٌ لموصوف محذوف هو المبتدأ المؤخّر، فيكون كلاماً مستأنفاً، وقد مشى عليه المفسِّرُ، وعلى كلِّ فقوله: ﴿لَهُمْ فِي ٱلدُّنْيَا خِزَيُّ...﴾ راجعٌ للفريقين.

قوله: (﴿ سَمَنَعُونَ لِلْكَذِبِ ﴾ أي: مِن أحبارهم، وسبب نزولها: أن رسولَ الله لمَّا هاجرَ إلى المدينة.. وقع بينه وبين قُرَيظة صلحٌ، فصاروا يتردَّدون عليه وبينه وبين يهود خيبر حربٌ، فاتفق أنه زنى منهم مُحصنان شريف بشريفة، فأفتَوهم الأحبار بأنهما يُجلدان مئة سوط، ويُسوَّدان بالفحم،



### يَقُولُونَ إِنَّ أُوتِيتُمْ هَنَدًا

أي: يُبَدِّلُونَه، ﴿يَقُولُونَ﴾ لِمَن أرسَلُوهُم: ﴿إِنْ أُوتِيتُمْ هَلْذَا﴾ الحُكمَ المُحَرَّف أي: الجَلدَ

ويركبان على حمار مقلوبين، ثم إنهم بعثوا قُريظة للنبي على يسألونه عن ذلك، وقالوا لهم: إن قال لكم مثل ذلك فهو صادقٌ وقولُهُ حجَّة لنا عند رَبنا، وإلا. فهو كذَّاب، فأتوه، فأخبرَهم بأنهما يُرجمان، وفي التوراة كذلك، فقالوا: إن أحبارَنا أخبرونا أنهما يُجلدان، فقال جبريلُ للنبي على الجعلُ بينك وبينهم ابن صوريا ووصقهُ له، فقال النبيُ على: "هل تعرفون شابًا أبيضَ أعورَ يُقالُ له: ابن صوريا؟»، قالوا: نعم، هو أعلمُ يَهودي على وجه الأرض بما في التوراة، قال: "فأرسِلوا إليه فأحضِرُوه»، ففعلوا، فأتاهم، فقال له النبيُّ عليه الصلاة والسلام: "أنت ابنُ صوريا؟» قالوا: نعم، قال: "وأنت أعلمُ اليهود؟» قال: كذلك يزعمون، قال النبيُّ لهم: "أترضون به حكماً؟» قالوا: نعم، قال النبيُّ له: "أنشُدُك الله الذي لا إله إلا هو، الذي فلق البحرَ وأنجاكم، وأغرق آل فرعون؛ هل تجدون في كتابكم الرجمَ على من أحصن؟» قال: نعم والذي ذكّرتني به، لولا خشيتُ أن تحرقني التوراةُ إن كذبتُ أو غيَّرت. ما اعترفتُ، فوَثب عليه سَفِلةُ اليهود، فقال: أنا خفتُ إن كذبت ينزِلُ علينا العذابُ، ثم سأل النبيَّ عن أشياءً كان يعرفُها من أعلامه، فأجابَهُ عنها فأسلمَ، وأمرَ النبيُّ المخابُ، ثم سأل النبيَّ عن أشياءً كان يعرفُها من أعلامه، فأجابَهُ عنها فأسلمَ، وأمرَ النبيُ بالزانيين فرُجما عند باب المسجد، هكذا ذكرَ شيخُنا الشيخُ الجملُ هنا عن أبي السعود، ولم نرَها فيه، ولكن تقدَّمَ لنا: أن ابنَ صوريا أتى بالتوراة وقرأَ ما قبلَ آيةِ الرجم وما بعدها، ووضعَ يدَهُ عليها ولم يَقرأها، فنبَّة عليها عبدُ الله بن سلام، فافتضحَ هو وأصحابُهُ، فلَعلَهما روايتان في إسلامه وعدمه".

قوله: (أي: يبدلونه) أي: بأن يَضعُوا مكانَّهُ غيرَهُ.

قوله: (﴿ يَقُولُونَ ﴾ ) أي: يَهود خيبر، وقوله: (لمن أرسلوهم) أي: وهُم قُريظة.

قوله: (الحكم المحرَّف) أي: في الواقع، وليس المرادُ أنهم يَقولون لهم ذلك، بل التحريفُ واقعٌ من الأحبار سرَّا.

<sup>(</sup>۱) كذا نقله العلامة الجمل في «الفتوحات» (۱/ ٤٩١) وعزاه لأبي السعود في (إرشاد العقل السليم»، والخبر عند الثعلبي في «تفسيره» (۱/ ١٣٠)، والبَغوي في «تفسيره» (۲/ ٥٠) وهو من مصادر العلامة الجمل، فلَعله رحمه الله تعالى سبق قَلمه في عَزوه لأبي السعود، وأما الرواية الثانية فقد تقدمت. انظر (۱/ ٤٨٩).

فَخُذُوهُ وَإِن لَمْ تُؤْتَوهُ فَأَخَذُرُوا وَمَن يُرِدِ اللّهُ فِتْنَتَهُ, فَلَن تَمْلِكَ لَهُ, مِنَ اللّهِ شَيْئًا أَوْلَئِهِكُ اللّهُ مِنَ الدُّنيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الدُّنيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَلَاجِرَةِ عَلَاجِرَةِ عَلَا اللّهُ اللّهُ عَلَى الدُّنيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ عَظِيدٌ (إِنَّ سَتَاعُونَ لِلسَّخِيرَ فَلُوبَهُمْ أَوْ عَذَابُ عَظِيدٌ (إِنَّ سَتَاعُونَ لِلسَّخِيرَ فَلِيسُ اللّهُ عَنْ عَلَيْهُمْ أَوْ عَمَامُمُ اللّهُ عَنْهُمْ أَوْ عَمْهُمْ عَنْهُمْ أَوْ عَمْهُمْ أَوْ عَنْهُمْ أَوْ عَنْهُمْ عَنْهُمْ أَوْ عَلَيْهُ اللّهُ عَنْهُمْ أَوْ عَنْهُمْ عَنْهُمْ أَوْ عَنْهُمْ عَنْهُمْ أَوْ عَنْهُمْ عَنْهُمْ أَوْ عَنْهُمْ عَنْهُمْ أَوْ عَنْهُمْ عَنْهُمْ أَوْ عَنْهُمْ عَنْهُمْ أَوْ عَنْهُمْ عَنْهُمْ أَوْ عَنْهُمْ عَنْهُمْ أَوْلَا عَلَيْهُ اللّهُ عَنْهُمْ أَوْلَالُهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَنْهُمْ أَوْلَالْهُ عَنْهُمْ عَنْهُمْ أَوْلَا عَلَيْهُ اللّهُ عَنْهُمْ أَلَالُونَ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَنْهُمْ أَلَالَالُهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَنْهُمُ اللّهُ اللّهُ عَنْهُمْ أَلْهُ عَنْهُمْ أَلَهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَنْهُمْ اللّهُ فَيْ عَنْهُمْ أَلَالِهُ عَنْهُمْ أَلَاللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ فَيْ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَنْهُمْ أَلَاللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ ا

الذي أفتاكُم بِه مُحمَّد ﴿ فَخُذُوهُ ﴾: فاقبَلُوه، ﴿ وَإِن لَمْ تُؤَوَّهُ ﴾ بل أفتاكُم بِخِلافِه ﴿ فَأَخْذُوهُ ﴾ أن تَقبَلُوه، ﴿ وَإِن لَمْ تُؤَوَّهُ ﴾ بل أفتاكُم بِخِلافِه ﴿ فَأَخْذُوا ﴾ أن تَقبَلُوه، ﴿ وَمَن يُرِدِ اللّهُ فِي دَفعِها، ﴿ وَلَن تَعْلِكَ لَهُ مِن الكُفرِ، ولو أرادَهُ لَكان، ﴿ لَهُمْ فِي الدُّنِيَا خِزَى ﴾ : ذُلٌ بِالفَضيحة والجزيةِ، ﴿ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ .

﴿ هُم ﴿ سَمَّعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَالُونَ لِلسُّحُتِّ ﴿ بِضَمِّ الحاءِ وسُكُونِها ـ أي: الحَرامِ كَالرِّشا، ﴿ فَإِن جَاءُوكَ ﴾ لِتَحكُم بَيْنَهم، ﴿ فَأَحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ ﴾، هذا التَّخيير مَنسُوخٌ حاشية الصاوى \_\_\_\_\_\_\_

قوله: (﴿ فَلَن تَمْلِكَ لَهُ مِنَ ٱللَّهِ شَيْئًا ﴾) فيه ردٌّ على المعتزلة القائلِين بأن العبدَ يَخلقُ أفعال فسه (١).

قوله: (ذل بالفضيحة) أي: للمنافقِين بِظهور نفاقهم بين المسلمين، وقوله: (والجزية) أي: لليهود.

قوله: (﴿ سَمَّنعُونَ لِلْكَذِبِ ﴾) خبرٌ لمحذوف، قدَّرَهُ المفسرُ بقوله: (هم)، وكرَّرَهُ تأكيداً.

قوله: (بضم الحاء وسكونها) أي: فهُما قراءتان سبعيَّتان (٢)، وسمي سحتاً؛ لأنه يُسْحِت البركة؛ أي: يمحقُها ويُذهبُها.

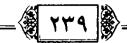
قوله: (كالرُّشا) أي: والربا.

قوله: ﴿ ﴿ أَوْ أَعْرِضَ عَنَّهُمَّ ﴾ أي: بأن تردَّهم لأهل دِينهم.

قوله: (منسوخ) أي: وليس في هذه السورة منسوخٌ إلا هذا وقولُه: ﴿وَلاَ مَآمِينَ ٱلْبِيَّتَ ٱلْحَرَامَ﴾ [المائدة: ٢].

 <sup>(</sup>۱) قال إمامُنا الرازي في اتفسيره (۱۱/ ٣٦٠): (دلَّت هذه الآية على أن الله تعالى غير مريد إسلام الكافر، وأنه لم يطهر قلبه من الشك والشرك، ولو فَعل ذلك لآمَن، وهذه الآية من أشدً الآيات على القدرية).

<sup>(</sup>٢) قرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي بضم الحاء، والباقون بالسكون. «السراج المنير، (١/٣٧٦).



وَإِن تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَكُن يَضُرُّوكَ شَيْئاً وَإِنْ حَكَمْتَ فَأَحْكُم بَيْنَهُم بِٱلْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُ ٱلْمُقْسِطِينَ ﴿ وَكَيْفَ يُحَكِّمُونَكَ وَعِندَهُمُ ٱلتَّوْرَئَةُ فِيهَا حُكُمُ اللَّهِ ثُمَّ بَتَوَلَّوْ مِن بَعْدِ ذَالِكَ وَمَا أُولَئِهِكَ بِٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾

بِقُولِه تَعالى: ﴿وَأَنِ ٱحْكُم بَيْنَهُم . . ﴾ الآية [المائدة: ٤٩]، فيَجبُ الحُكمُ بينَهم إذا تَرافعُوا إلَينا، وهو أَصَحُّ قولَي الشافِعيِّ، فلَو ترافعُوا إلَينا مع مُسلِم وجَبَ إجماعاً، ﴿وَإِن تُعْرِضَ عَنْهُمْ فَكُن يَضُرُّوكَ شَيْئاً وَإِنْ حَكَمْتَ ﴾ بَينَهم ﴿فَأَحَكُم بَيْنَهُم بِٱلْقِسَطِّ ﴾ : بِالعَدلِ، ﴿إِنَّ اللّهَ لَيْبُهُم بَيْنَهُم فِالْقِسَطِينَ ﴾ : العادِلين في الحُكم، أي: يُثيبُهُم.

﴿ وَكَيْفَ يُحَكِّمُونَكَ وَعِندَهُمُ ٱلتَّوَرَئَةُ فِيهَا حُكَمُ ٱللَّهِ بِالرَّجمِ؟ استِفهامُ تَعجِيب، أي: لَم يَقصِدُوا بِذلك مَعرِفةَ الحَقِّ بَل ما هو أهوَنُ علَيهِم، ﴿ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ ﴾: يُعرِضُونَ عن حُكمِك بِالرَّجمِ المُوافِقِ لِكِتابِهم ﴿ مِن بَعَدِ ذَلِكَ ﴾ التَّحكيمِ، ﴿ وَمَا أَوْلَيْكِ بِٱلْمُوْمِنِينَ ﴾.

حاشية الصاوي\_\_

قوله: (وهو أصحُّ قولي الشافعي) أي: ومُقابلُهُ: التخييرُ باقٍ وليس بمنسوخ (١)، وهو مشهورُ مذهب مالك.

قوله: (مع مسلم) أي: بأن كانت الدعوى بين مسلم وكافر.

قوله: (وجبَ إجماعاً) أي: بإجماع الأئمة.

قوله: ﴿ ﴿ فَكَانَ يَضُرُّوكَ شَيْئًا ﴾ أي: لأنَّ اللهَ عاصمُكَ وحافظُكَ من الناس.

قوله: (﴿وَعِندُهُمُ ﴾) خبرٌ مقدَّم، و﴿ ٱلتَّورَئةُ ﴾: مبتدأٌ مؤخَّر، والجملة حال من الواو في ﴿ يُحَكِّمُونَكَ ﴾.

قوله: (استفهام تعجيب) أي: إيقاعٌ للمُخاطب في العجب.

قوله: (بل ما هو أهون عليهم) أي: وهو الجَلد.

قوله: ﴿ وَمَا أَوُلَيْكَ بِٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ لا بِكتابهم لإعراضهم عنه وتحريفِهِ، ولا بِكَ لعدم الانقياد لك في أحكامك.

<sup>(</sup>١) [الفتوحات] (١/ ٤٩١) نقلاً عن اكنز الراغبين.

إِنَّا أَنْزَلْنَا ٱلتَّوْرَىٰةَ فِيهَا هُدَى وَنُورٌ يَعَكُمُ بِهَا ٱلنَّبِيتُونَ ٱلَّذِينَ أَسَلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَٱلرَّتَّنِينُونَ .....

﴿ وَنُورُ ﴾ ﴿ إِنَّا أَنزَلْنَا ٱلتَّوْرَىٰةَ فِيهَا هُدُى ﴾ مِن الضَّلالةِ، ﴿ وَنُورُ ﴾ : بَيانٌ لِلأحكامِ، ﴿ يَعَكُمُ بِهَا النَّبِينُونَ ﴾ : ٱلنَّبِينُونَ ﴾ والنَّبِينُونَ ﴾ : النَّبِينُونَ ﴾ والنَّبِينُونَ ﴾ : النَّبِينُونَ ﴾ والنَّبِينُونَ ﴾ : حاشية الصاوي \_\_\_\_\_\_

قوله: ﴿ وَإِنَّا آنَزَلْنَا ٱلتَّوَرَىٰةَ ﴾ كلامٌ مستأنفٌ مَسُوقٌ لِبيان فضل التوراة، وأنها كتابٌ عظيم كلُّهُ هدّى ونُور.

قوله: ﴿ وَفِيهَا هُدَى ﴾ أي: لمن أرادَ الله هدايتَهُ، وأما مَن أرادَ الله شقاوتَهُ.. فلا تنفعُهُ التوراة ولا غيرُها، قال البوصيري: [الخفيف]

وَإِذَا ضَلَّتِ العُفُّولُ على عِلْ مِ فَماذَا تَقُولُهُ النُّصَحَاءُ؟(١)

قوله: (﴿وَنُورُ ﴾) في الكلام استعارة مصرحة، حيث شُبِّهت الأحكامُ بالنور بجامع الاهتداء في كلِّ، واستُعيرَ اسمُ المشبّه به للمشبه، وحيث أُريدَ بالنور الأحكام فالمرادُ بالهدى التوحيدُ، فالعطفُ مغاير.

قوله: (﴿ يَكُكُمُ بِهَا ٱلنَّبِيُّونَ ﴾ كلامٌ مستأنفٌ لبيان المنتفِع بالتوراة، وهم الأنبياء والعلماء، والمراد بالأنبياء: ما يشمل المرسلين، فحكمُ المرسلين ظاهرٌ، وحكمُ الأنبياء بالقضاء بها لا على أنها شرعٌ لهم.

قوله: ﴿ وَالَّذِينَ أَسْلَمُوا ﴾ أي: كَمُلَ إسلامهم، وهو وصفٌ كاشف (٢)؛ لأنَّ كلَّ نبيِّ منقادٌ لله، وحكمةُ الوصف بذلك: التعريضُ باليهود حيث افتخرُوا بأصولهم ولم يُسلموا، بل حرَّفوا التوراةَ وبدَّلوها.

قوله: (﴿ لِلَّذِينَ هَادُواْ ﴾) اللام: للاختصاص؛ أي: أحكامُ التوراة مختصَّةٌ بالذين هادُوا، أعمُّ من أن تكونَ أحكاماً لهم أو عليهم (٣).

قوله: ﴿ وَٱلرَّبَّنِينُونَ ﴾) معطوفٌ على ﴿ ٱلنَّبِينُونَ ﴾.

<sup>(</sup>١) من الهمزيته المشهورة، انظر االمنح الملكية؛ (ص٤٠٢).

<sup>(</sup>٢) كقولنا: الجسم المتحيِّز؛ إذ لا جسمَ إلا وهو كذلك.

<sup>(</sup>٣) كأنه قيل: لأجل الذين هادُوا. ﴿الفتوحاتِ (١/ ٤٩٢).

## وَٱلْأَحْبَارُ بِمَا ٱسْتُحْفِظُوا مِن كِنْبِ ٱللَّهِ وَكَانُواْ عَلَيْهِ شُهَدَآءً فَلَا تَخْشُوا ٱلنَّاسَ

العُلماءُ مِنهم ﴿وَالْأَحْبَارُ﴾: الفُقَهاءُ، ﴿يِمَا﴾ أي: بِسَبَبِ الذِي ﴿السُّتُحْفِظُوا﴾: استُودِعُوه، أي: بِسَبَبِ الذِي ﴿السُّتُحْفِظُوا﴾: استُودِعُوه، أي: استَحفَظُهُم الله إيّاهُ ﴿وَمِن كِنْكِ اللَّهِ﴾ أن يُبَدِّلُوه، ﴿وَكَانُواْ عَلَيْهِ شُهَدَاءً﴾ أنّهُ حَقَّ، ﴿وَكَانُواْ عَلَيْهِ شُهَدَاءً ﴾ أنّه حَقَّ، ﴿وَلَكَ تَخْشُواْ النّكَاسَ﴾ أيّها اليّهُودُ في إظهارِ ما عِندَكُم مِن نَعت مُحمَّد ﷺ والرَّجمِ وغيرِهِما،

قوله: (العلماء منهم) وقيل: الزُّهاد، وقيل: الذين يربُّون الناس بصغار العلم قبل كِباره، وهذا لا ينافي كلامَ المفسِّر، بل يُقالُ: سُمُّوا ربَّانيين؛ لكونهم منسوبِين للربِّ لِزُهدهم ما سواه، أو للتربية لكونهم يُربُّون الخَلق.

قوله: (﴿ وَٱلْأَحْبَارُ ﴾) جمع حَبر بالفتح والكسر، وأما المداد. . فبالكسر لا غير، من التحبير وهو التحسينُ، يُقال: حبَّرَهُ إذا حسَّنهُ، سُمُّوا بذلك؛ لأنهم يُزيِّنون الكلام ويحسِّنونه، وهو عطف على ﴿ ٱلنَّبِيُونَ ﴾ أيضاً، وقد وسَّطَ بين المعطوفات ـ الذين هم الحُكَّام ـ بالمحكوم لهم (١١)، وذكر الأحبار بعد الرَّبانيين من ذكر العامِّ بعد الخاص؛ لأن الحبرَ العالمُ، كان ربَّانيًّا أو لا.

قوله: (أي: بسبب الذي) أشارَ بذلك إلى أن الباءَ سببيَّة، و(ما): اسم موصول بمعنى: الذي، والعائدُ محذوف؛ أي: بسبب الذي استحفظوه، وفاعلُ الحفظ هو الله؛ أي: بسبب الشرع الذي أمرَهم اللهُ بحفظه، وقوله: ﴿مِن كِنْكِ اللهِ على خلقه، أمرَهم اللهُ بحفظه، وقوله: ﴿مِن كِنْكِ اللهِ على اللهُ لهم، ومن لم يحكمُ بذلك فقد خانَ الله في أمانته وكذبَ على ربِّه، فحينئذٍ يَستحقُّ الوعيد.

قوله: (﴿ فَكَلَا تَخْشُوا ٱلنَّكَاسَ ﴾) تفريعٌ على قوله: ﴿ وَٱلرَّنَّنِيُّونَ وَٱلْأَحْبَارُ ﴾، والخطابُ لعلماء اليهود الذين في زَمنه ﷺ.

قوله: (وغيرهما) أي: كقوله تعالى: ﴿ أَنَّ ٱلنَّفْسَ بِٱلنَّفْسِ ﴾ [المائدة: ١٥] فغيَّروها وقالوا: ما لم يكن القاتلُ شريفاً، وإلا.. فلا يقتلُ بالوضيع.

<sup>(</sup>١) وتوسيط المحكوم لهم بين المعطوفين للإيذان بأن الأصل في الحكم إنما هو بالتوراة. انظر «الفتوحات» (١/ ٤٩٢).

وَٱخْشَوْنِ وَلَا نَشْتَرُواْ بِعَايَنِي ثَمَنَا قَلِيلًا وَمَن لَمْ يَحْكُم بِمَا أَنزَلَ ٱللَّهُ فَأُولَتِهِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴿ وَلَا نَشْتَرُوا اللَّهُ فَأُولَتِهِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴾ وَكُنْبَنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ ٱلنَّفْسَ بِٱلنَّفْسِ وَٱلْعَيْنَ بِٱلْعَـدِينِ وَٱلْأَنفَ ......

﴿ وَٱخْشُونِ ﴾ في كِتمانِه، ﴿ وَلَا تَشْتَرُوا ﴾ : تَستَبدِلُوا ﴿ بِنَايَتِي ثَمَنَا قَلِيلًا ﴾ مِن الدُّنيا تَأْخُذُونه على كِتمانِها، ﴿ وَمَن لَمْ يَحْكُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَتِهِكَ هُمُ ٱلْكَفِرُونَ ﴾ بِه.

قوله: (﴿وَمَن لَمْ يَحَكُم بِمَا أَنزَلَ اللّهُ فَأُولَتِهِكَ هُمُ الْكَفِرُونَ﴾) نزَلت في بني قريظة وبني النضير، فكان الواحدُ من بني النضير إذا قتلَ واحداً من قريظة أدَّى إليهم نصف الدية، وإذا قتلَ الواحدُ من قريظة واحداً من بني النضير أدَّى إليهم الدية كاملة، فغيَّروا حكمَ الله الذي أمرَ به في التوراة، وكلُّ آيةٍ وَردَت في الكفَّار تجرُّ بذيلها على عُصاة المؤمنين.

قوله: (﴿وَكَنَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَآ﴾) هذا شرعُ من قبلنا، وهو شرعٌ لنا ولم يَرِدْ ما ينسخه، ففي هذه الآية دليلٌ لمذهب مالك حيث قال: شرعُ مَنْ قبلَنا شرعٌ لنا ما لم يَرِدْ ناسخ.

قوله: (﴿ أَنَّ النَّفْسَ﴾) ﴿ أَنَّ ﴾: حرفُ توكيد ونصب، و﴿ النَّفْسَ ﴾: اسمها، وقوله: ﴿ إِلنَّفْسِ ﴾ الجارُّ والمجرور متعلِّقٌ بمحذوف خبر ﴿ أَنَّ ﴾، قدَّرَهُ المفسرُ بقوله: (تقتل)، وهو حلُّ معنَّى لا حلُّ إعراب؛ لأن الخبر يُقدَّرُ كوناً عامًّا لا خاصًّا، فالمناسبُ تقديرُهُ: تؤخذُ، لِيصلحَ للجميع، والجملةُ من (أنَّ) واسمها وخبرها في محلِّ نصب على المفعولية بـ (كتبنا).

واعلم أنه قُرِئَ بنصب الجميع وهو ظاهر؛ لأنه معطوفٌ على اسم (أن)، وقُرِئَ برفع الأربعة مبتدأٌ وخبرٌ معطوف على جملةِ (أن) واسمها وخبرها، ويؤوَّلُ (كتبنا) بـ(قُلنا)، فالجملُ كلُّها في محلٌ نصب مقول القول، وهو الأحسَنُ، وقُرِئَ بنصب الجميع ما عدا (الجروح)، فبالرفع مبتدأً وخبرٌ معطوف على (أن) واسمها وخبرها(١).

<sup>(</sup>۱) قرأ الكسائي: (والعين) وما عطف عليها بالرفع، وقرأ نافع وحمزة وعاصم بنصب الجميع، وقرأ أبو عمرو وابن كثير وابن عامر بالنصب فيما عدًا (الجروح) فإنهم يرفعونها. انظر «الدر المصون» (٤/ ٢٧٣).

قوله: (﴿ وَٱلْأُذُكِ بِٱلْأُذُكِ ﴾) بضم الذال وسكونها، قراءتان سبعيَّتان (١).

قوله: (بالوجهين) أي: بالرفع والنصب عند نصب الجميع، وأما عند رفع ما قبله فبالرفع لا غير.

قوله: (وما لا يمكن) (ما): اسمُ موصول مبتدأً، وقوله: (فيه الحكومة) خبر.

قوله: (فيه الحكومة) أي: بأن يقدَّرَ رقيقاً سالماً من العيوب، ثم ينظرُ لما نقصه، فيُؤخذُ بنسبته من الدية، وظاهرُ المفسِّر أن كلَّ ما لا يمكنُ فيه القصاص فيه الحكومة، ولعلَّه مذهبه، وإلا. . فمذهبُ مالكِ الحكومةُ فيما لم يَرِدْ فيه شيءُ مقرَّرٌ في الخطأ، وإلا. . ففيه ما قُرِّرَ في الخطإ؛ كرضِّ الأُنشين وكسر الصلب فيه الدِّيةُ كاملة، وفي نحو الجائفة والآمَّة ثلثُها على ما هو مُبيَّن في المذهب.

قوله: (بأن مكن) أي: القاتل من نفسه للقصاص، ويحتملُ أن المعنى: فمن تصدَّقَ به؟ أي: القصاص بأن عفا الوليُّ عن القاتل، فهو كفارةٌ لما عليه من الذنوب، والحاصلُ: أن القاتلَ تعلَّق به ثلاثُ حقوق: حقَّ لله، وحقٌ للوليِّ، وحقٌ للمقتول، فإن سلَّمَ القاتلُ نفسَهُ طوعاً تائباً.. سقط حقُّ الله وحقُّ الوليِّ، ويرضي اللهُ المقتولَ من عِنده، وأما إن أُخِذَ القاتلُ كرها وقتلَ من غير توبة.. فقد سقط حقُّ الوليِّ وبقيَ حقُّ الله وحقُّ المقتول، هكذا ذكره ابن القيم (٢)، وهو مبنيٌّ على أن الحدودَ زَواجر، وأما على ما مشى عليه مالكٌ من أن الحدودَ جَوابر.. فمتى قُتِلَ ولو من غير توبة.. فقد سقطت كلُّها؛ لأنَّ السيفَ يجبُّ ما قبله.

<sup>(</sup>١) قرأ نافع بسكون الذال، والباقون بضِّمُّها. انظر «الدر المصون» (٤/ ٢٧٩).

<sup>(</sup>٢) انظر «إعلام الموقعين» (١/ ٨٥).

فَأُوْلَكِيكَ هُمُ ٱلظَّلِمُونَ ﴿ وَقَفَيْنَا عَلَىٰ ءَاثَرِهِم بِعِيسَى ٱبْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَكَيْهِ مِنَ ٱلتَّوْرَكَةِ وَمَا اللَّهُ وَمُورًا وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَكَيْهِ مِنَ ٱلتَّوْرَكِةِ .......

﴿ فَأُوْلَنَهِكَ هُمُ ٱلظَّالِمُونَ ﴾ .

﴿ وَقَفَيْنَا ﴾: أَتبَعْنا ﴿ عَلَى اَثْرِهِ ﴾ أي: النَّبِيِّين ﴿ بِعِيسَى أَبِن مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْن يَدَيْهِ ﴾: يك يَهِ ﴿ وَقَفَيْنَا ﴾: أَتبَعْنا ﴿ عَلَى اَثْرِهِ ﴾ أي: النَّبِيِّين ﴿ بِعِيسَى أَبِن مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْن يَدَيْهِ هُدُى ﴾ مِن الضَّلالةِ ، ﴿ وَثُورُ ﴾: بَيانُ لِلأَحكامِ ، وَمُصَدِّقًا ﴾ ـ حالُ ـ ﴿ لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّورَى اللهِ ﴾ لِما فِيها مِن الأحكامِ ، دالله حكامٍ ، دالله على الله على ال

قوله: ﴿ وَاللَّهِ مُمُ الظَّلِمُونَ ﴾ أي: لمخالفة شرع الله مع عدم استحلاله لذلك، وعبَّرَ فيما تقدَّم بـ(الكافرون)؛ لِتَبديلهم وتغييرهم ما أنزلَ اللهُ واستحلالِهم لذلك.

قوله: ﴿ وَقَفَّيْنَا ﴾ ) شروعٌ في ذكر ما يتعلَّقُ بفضل عيسى وكتابهِ بعد ذكر فضل موسى وكتابِه.

و(قفَّينا): من التقفية، وهي الإتيانُ في القفا، ومعناه: العَقِبُ، وقد ضمَّنَ (قفينا) معنى (جئنا)، فلا يُقالُ: يلزمُ عليه أن التضعيف كالهمز، فمُقتضاه أن يتعدَّى لمفعولين؛ بأن يُقالَ مثلاً: وقفَّيناهم عيسى.

قوله: (أتبعنا) أي: جِئنا بعيسي تابعاً لآثارهم.

قوله: (أي: النبيين) أي: المتقدِّم ذكرهم في قوله: ﴿ يَمَكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ ﴾، فالأنبياءُ الذين بين موسى وعيسى يَعملون بالتوراة ويحكمون بها بين الناس، فلما جاءَ عيسى. . نسخَ العملَ بالتوراة وصارَ الحكم للإنجيل.

قوله: ﴿ وَمُصَدِّقًا ﴾ ) حال من ﴿ عِيسَى ﴾ ، وقوله: ﴿ مِنَ ٱلتَّوْرَكَةِ ﴾ بيان لـ(ما).

قوله: (﴿ وَءَاتَيْنَكُ ٱلِّإِنْجِيلَ ﴾) معطوفٌ على (قفَّينا).

قوله: (﴿ فِيهِ ﴾) خبرٌ مقدَّم، و﴿ هُدَى ﴾: مبتدأٌ مؤخَّر، ﴿ وَنُورُّ ﴾: معطوفٌ عليه، والجملةُ حال من ﴿ ٱلِإِنجِيلَ ﴾، والمرادُ بالهدى: التوحيدُ، وبِالنور: الأحكامُ، فالعطفُ مُغاير.

قوله: (﴿وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيِّهِ﴾) أي: معترفاً بأنها من عند الله وإن نسخت أحكامُها؛ لأنَّ اللهَ سبحانه وتعالى كلَّفَ أمَّةَ كلِّ عصر بأحكام تُناسبُها، فالنسخُ في الأحكام الفرعيَّة، لا الأصولية كالتوحيد، فلا نسخَ فيه، بل ما كان عليه آدمُ من التوحيد هو ما عليه باقي الأنبياء.

﴿وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ﴾.

﴿ وَ﴾ قُلنا: ﴿ لِيَحْكُرُ آهَلُ ٱلْإِنجِيلِ بِمَا أَنزَلَ ٱللَّهُ فِيدٍ ﴾ مِن الأحكامِ، \_ وفي قِراءة بِنصبِ (يَحكُم) وكسرِ لامِه عَطفاً على مَعمُولِ (آتيناهُ) \_، ﴿ وَمَن لَذَ يَحَكُم بِمَا أَنزَلَ ٱللَّهُ وَلَائِكَ هُمُ ٱلْفَسِقُونَ ﴾ .

حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿وَهُدَى﴾) أي: ذُو هدى، أو بُولغَ فيه حتى جُعِلَ نفسَ الهدى مبالغةً؛ على حدِّ: زيدٌ عدْلٌ، وعبَّرَ أَوَّلاً بقوله: ﴿وَهُدَى﴾؛ مبالغةً.

قوله: (﴿وَمَوْعِظَةً﴾) أي: أحكاماً يَتعظون بها، والحكمةُ في زيادة الموعظة في الإنجيل دونَ التوراة: لأن التوراة فيها الأحكامُ الشرعيةُ فقط، وإنما المواعظ كانت في الألواح وقد تكسَّرت، وأما الإنجيلُ فهو مُشتمِلٌ على الأحكام والمواعظ.

قوله: (﴿ لِلْمُتَّقِينَ ﴾) خصَّهم؛ لأنهم المنتَفِعون بذلك.

قوله: (وقلنا) قدَّرَهُ المفسِّرُ؛ إشارةً إلى أن الواو: حرفُ عطف، والمعطوف محذوف، وقوله: (ليحكم) اللامُ: لامُ الأمر، والفعلُ مجزومٌ بها، والجملة مقولُ القول، والمحذوف معطوف على (آتينا)، والمعنى: آتينا عيسى بن مريم الإنجيلَ وأمرناه ومن تبعَهُ بالحكم به.

قوله: (وفي قراءة) أي وهي سبعيَّةٌ أيضاً (١).

قوله: (بنصب «يحكم») أي: بـ(أن) مُضمرة بعد لام (كي).

قوله: (عطفاً على معمول «آتيناه») فيه شيء؛ لأنه إن أرادَ معمولَهُ الذي هو ﴿ اللّهِ بِحِيلَ ﴾ . . فهو غيرُ ظاهر، وإن أرادَ معمولَهُ الذي هو قوله: ﴿ وَهُدُى وَمَوْعِظَةٌ ﴾ ، والمعنى: آتيناه الإنجيل لأجل الهدى والموعظة ولحكم أهل الإنجيل . فهو صعبُ التركيب، والأحسَنُ أن قوله: (ليحكم) متعلقٌ بمحذوف، والواو للاستئناف، والمعنى: وآتيناه ذلك لِيَحكم.

قوله: ﴿﴿ فَأُوْلَتِكَ هُمُ ٱلْنَسِقُونَ ﴾ عَبَّرَ بالفسق هنا؛ لأنه خروجٌ عن أمره تعالى وطاعته؛ لأنه تقدَّمَهُ

<sup>(</sup>١) وهي قراءة حمزة، والجملة على قراءة الجمهور مستأنفة. انظر «الدر المصون» (٤/ ٢٨٥).

وَأَنزَلْنَا ۚ إِلَيْكَ ٱلْكِتَنَبُ بِٱلْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ ٱلْكِتَبِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهُ فَأَحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ ٱللَّهُ وَلَا تَنَبِعْ أَهْوَآءَهُمْ عَمَّا جَآءَكَ مِنَ ٱلْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنكُمْ شِرْعَةً

﴿ وَأَرَلْنَا إِلِنَكَ يَا مُحمَّد ﴿ الْكِنْبَ ﴾ : القُرآنَ ﴿ إِلْحَقِ ﴾ ـ مُتعلِّقُ بـ (أنزَلنا) ـ ومُصَدِفًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ﴾ : قبلَه ﴿ مِنَ الْحَتَّبِ وَمُهَيْمِنًا ﴾ : شاهِداً ﴿ عَلَيْهِ ﴾ ، والكِتاب بِمعنى الكُتُب، ﴿ وَالْحَتَّمِ يَنْهُم ﴾ : بَين أهلِ الكِتاب إذا ترافعُوا إلَيكَ ، ﴿ بِمَا أَنزَلَ الله ﴾ إلَيك ، ﴿ وَلَا تَنْبِعُ أَهُوَا يَهُم ﴾ عادِلاً ﴿ عَمَّا جَآءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنكُم ﴾ أيُّها الأُمَمُ ﴿ شِرْعَةَ ﴾ : حاشية الصاوى \_\_\_\_\_\_\_\_

أمرٌ وهو قوله: ﴿وَلْيَحَكُرُ﴾، وفي الحقيقة الفسق يرجعُ للظلم؛ لأنه مخالفةُ الأمر، فتَعبيره بالظلم أوَّلاً وبالفسق ثانياً تَفَنُّنٌ.

قوله: (﴿وَأَنزَلْنَا ۚ إِلَيْكَ﴾) معطوفٌ على ﴿أَنزَلْنَا ٱلتَّوْرَىٰةَ﴾.

قوله: (متعلق بـ«أنزلنا») المناسبُ أن يقولَ: متعلقٌ بمحذوف حال من ﴿الْكِتَبَ﴾، وقوله: ﴿مُصَدِّقًا﴾ حالٌ من ﴿الْكِتَبَ﴾ أيضاً.

قوله: (﴿ مِنَ ٱلْكِتَٰبِ﴾) بيانٌ لـ(ما)، و(أَلْ) في ﴿ ٱلْكِتَٰبَ﴾: لِلجنس، فيشملُ جميعَ الكُتب السماوية.

قوله: (﴿وَمُهَيِّمِنَّا﴾) المهيمِنُ معناه: الحاضرُ الرقيبُ، فالقرآنُ شاهدٌ على سائر الكتب، وعلى مَنْ آمنَ من أصحابها ومَن كفر.

قوله: (والكتاب بمعنى: الكتب) أي: ف(ألُ) لِلجنس.

قوله: (﴿ وَلَا تَنَبِعُ أَهُوَآءَهُمُ ﴾) الخطابُ للنبيِّ والمرادُ غيرُهُ، والمعنى: لا يميل الحاكمُ بين الناس لأهوائهم بأن يحكمَ بها ويتركَ ما أنزلَ الله.

قوله: (﴿ مِنَ ٱلْحَقِّ ﴾) بيانٌ لـ(ما).

قوله: (أيها الأمم) أي: من لدنْ آدمَ إلى محمد، فكلُّ أمة لها شرعٌ مختصٌّ بها، والاختلافُ إنما هو في الفروع لا الأصول، فكلُّ ما وردَ دالًّا على اختلاف الشرائع كهَذه الآية.. فباعتبار الفروع، وما وردَ دالًّا على الاتحاد كقوله: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَضَىٰ بِدِ نُوحًا﴾ [الشورى: ١٣] وقوله: ﴿أَوْلَكِكَ اللَّهِ فَدَى اللَّهُ فَيِهُدَهُمُ اقْتَدِةً﴾ [الانعام: ٩٠].. محمولٌ على الأصول.

قوله: ﴿ وَشِرْعَةً ﴾ أي: أحكاماً شرعَها وبيَّنَها للتعبُّد بها، والشريعةُ في كلام العرب: مَوردُ الماء

وَمِنْهَاجًا وَلَوْ شَآءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَحِدَةً وَلَكِن لِيَبَلُوَكُمْ فِي مَآ ءَاتَنَكُمْ فَأَسْتَبِقُوا ٱلْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّنَكُم بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْلَلِفُونَ ﴿ وَأَنِ ٱخْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ ٱللَّهُ

شَرِيعةً، ﴿ وَمِنْهَاجًا ﴾ : طَرِيقاً واضِحاً في الدِّين يَمشُونَ علَيهِ، ﴿ وَلَوْ شَآءَ اللهُ لَجَعَلَكُمُ أُمَّةً وَحِدَةً ﴾ على شَرِيعةٍ واحِدَةٍ، ﴿ وَلَكِن ﴾ فَرَّقتُم فِرَقاً ؛ ﴿ لِيَبَلُوَكُمْ ﴾ : لِيَختَبِركُم ﴿ فِي مَآ ءَاتَلَكُمُ ﴾ ونِحداً بي الشَّرائِع المُختَلِفةِ ؛ لِيَنظُرَ المُطِيعَ مِنْكُم والعاصِيّ ، ﴿ فَأَسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ ﴾ : سارِعُوا إليها ، ﴿ إِلَى اللهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا ﴾ بِالبَعثِ ، ﴿ فَيُنتِثَكُمُ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْلَفُونَ ﴾ مِن أمرِ الدِّين ، ويَجزِي كُلًا مِنكُم بِعَمَلِه .

﴿ وَأَنِ ٱحَكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ ٱللَّهُ .

حاشية الصاوي.

الذي يُقصدُ للشرب منه، استُعير للطريقة الإلهيَّة، قال بعضُهم: الشريعةُ والمنهاجُ عبارةٌ عن معنًى واحد، والتكرارُ للتأكيد.

قوله: (﴿ أُمَّـٰهُ وَاحِـدَةً ﴾) أي: جماعةً مُتفقةً على دين واحد مِن غير نسخ.

قوله: (﴿ وَلَكِن لِيَـبَلُوَكُمْ ﴾) هذا هو حكمةُ تفرُّق الشرائعِ في الفروع.

قوله: (لينظر المطيع) أي: ليظهرَ أمرُ المطيع من العاصي.

قوله: (﴿ فَأَسْتَبِقُوا ٱلْخَيْرَاتِ ﴾ أي: بادِرُوا إلى وجوه البِرِّ والطاعات.

قوله: ﴿ جَمِيمًا ﴾ ) حالٌ من الكاف في ﴿ مَرْجِعُكُمْ ﴾ ، ولا يُقالُ: هو حالٌ من المضاف إليه ولا يجوزُ؛ لأنه يُقالُ: المضافُ مُقتضٍ للعمل في المضاف إليه، قال ابن مالك: [الرجز]

وَلا تُحِزْ حالاً مِنَ المُضافِ لَهُ إِلا إِذا اقْتَضَى المُضافُ عَمَلَهُ(١)

قوله: (﴿ فَيُنَيِّنَكُمُ ﴾ أي: يخبرُكم بالذي كنتم تَختلفون فيه، فيترتَّبُ على ذلك الثوابُ للمطيع والعقابُ للعاصى.

قوله: (﴿ وَاَنِ اَحْكُم بَيْنَهُم ﴾) الواوُ: حرفُ عطف، و(أنْ) وما دخلت عليه: في تأويل مصدر معطوف على ﴿ اَلْكِسَ ﴾، التقديرُ: وأنزَلنا إليك الكتاب والحكم، والفعلُ وإن كان أمراً لفظاً إلا أنه

 <sup>(</sup>۱) «الخلاصة»: (باب الحال)، والمصدر في ﴿مُرْجِعُكُمْ عامل في الضمير؛ إمَّا على الفاعلية والتقدير: ترجعون جميعاً، أو المفعولية والتقدير: يُرجعُكم الله. انظر «الدر المصون» (٢٩٣/٤).

و و يريدُ	أَنَّهَا	فأعكم	تَوَلَّوْا	فَإِن	ٳؚڸؘڷؙڬؙ	ألله	أَنزَلَ	مَآ	ر. بعضِ	عَنَ	بَفْتِنُولَكَ	أَن إ	وأحذرهم	هُمُ مُ	أهوآء	تُنَّبِعُ	وَلَا
													بربر يي دنوبيم				

قوله: (﴿ وَاَحَدَرُهُمْ أَن يَفْتِنُوكَ ﴾ سببُ نزولها: أن كعبَ بن أسيد وعبدَ الله بن صُوريا وشاسَ بن قيس قال بعضُهم لبعض: اذهبوا بنا إلى محمد لعلّنا نفتنه عن دينه، فأتَوه، فقالوا: يا محمدُ؛ قد عرفت أنّا أحبارُ اليهود وأشرافهم وساداتهم، وأنّا إن اتبعناك اتّبعنا اليهودُ ولم يخالفونا، وأنّ بيننا وبين قومنا خصومة، فنتحاكمُ إليك، فاقضِ لنا عليهم نُؤمِنْ بك ونُصدقك، فأبى رسولُ الله، فنزلت الآية (٢).

وقوله: (أن يفتنوك) مفعولٌ لأجله على تقدير لام العلة و(لا) النافية، وهو ما مشى عليه المفسِّرُ، ويحتملُ أنه بدلُ اشتمال من الهاء في (احذرهم)، والمعنى: احذَرهم فتنتَهُمْ. والخطابُ له ﷺ والمرادُ غيرُهُ؛ لِعِصمته من الفتنة.

قوله: (﴿ بِبَعْضِ ذُنُوبِم ﴾ أي: لا بِجميعها، فعقابُهم في الدنيا بالقتلِ والسبي والجلاءِ إنما هو ببعض ذنوبهم، وأما في الآخرة فيُجازيهم على الجميع كما قال المفسِّر؛ لأن العذابَ المنقضي وإن طالَ لا يكفي جزاءً لِذُنوبِ الكافر جميعها، كما أنَّ نعيمَ الدنيا وإن كثُرَ ليس جزاءً لأعمال المؤمن

<sup>(</sup>١) رواه الطبري في اتفسيره؛ (١٠/ ٣٥٩) عن ابن جريج، والسياق عند الخازن (٢/ ٥٢).

<sup>(</sup>٢) ﴿ تَفْسَيْرُ الْبَغُويِ ﴾ (٢/ ٥٨) بروايته عن ابن عباس ﴿ إِلَّهَا.

ومِنها التَّوَلِّي، ويُجازِيهِم على جَمِيعِها في الأُخرَى، ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ ٱلنَّاسِ لَفَاسِقُونَ﴾.

﴿ أَفَكُمُ ٱلْجَهِلِيَّةِ يَبَغُونَ ﴾ - بِالياءِ والتَّاء -: يَطلُبُونَ مِن المُداهَنةِ والمَيلِ إذا تَوَلَّوا، - استِفهامٌ إنكارِيُّ -، ﴿ وَمَن ﴾ أي: لا أحدَ ﴿ أَحْسَنُ مِنَ اللّهِ حُكْمًا لِقَوْمِ ﴾ عِند قَومٍ ﴿ يُوقِنُونَ ﴾ بِه، خُصُّوا بِالذِّكرِ لأنَّهم الَّذين يَتدبَّرُون.

#### حاشية الصاوى\_

الصالحة، وإن عذب في الدنيا بمرض أو غيره.. فهو جزاءٌ لأعمال المؤمِن السيئة، والنعيمُ في الدنيا للكافر قد يكونُ جزاءً لما عملَ من الصالحات كالصدقات مثلاً.

قوله: (ومنها التولي) أي: الإعراضُ عن حكمِهِ ﷺ.

قوله: ﴿ وَإِنَّ كَثِيرًا بِنَ ٱلنَّاسِ لَفَسِقُونَ ﴾ أي: خارِجون عن دائرة الحقّ، وتقدَّمَ: أن بَعْثَ النار من كلِّ ألف واحدٌ ناجٍ، والباقي خارجٌ عن حدود الله، والمعنى: تَسَلَّ يا محمدُ؛ فإن الغالبَ في الناس الفسقُ، فلا خصوصيَّةَ لِليهود بذلك.

قوله: ﴿ ﴿ أَفَحُكُمُ ٱلْجَهِلِيَّةِ ﴾ الهمزةُ داخلة على محذوف، والفاء عاطفةٌ على ذلك المحذوف، والتقديرُ: أيتولَّون عنك فيبغون حكمَ الجاهلية؟ فـ(حكمَ) مفعول لـ ﴿ يَبْغُونَ ﴾.

قوله: (بالياء والتاء) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان (١).

قوله: (استفهام إنكاري) فهو بمعنى النفي، والمعنى: لا يَبغون حكم الجاهلية منك على سَبيل الظفر به؛ لِعصمتك.

قوله: (أي: لا أحد) أشارَ بذلك إلى أن الاستفهامَ إنكاريٌّ بمعنى النفي، والآيةُ كالدليل لما قبلها.

قوله: (عند قوم) أشارَ بذلك إلى أن اللام بمعنى: عند.

قوله: (به) قدَّرَهُ؛ إشارةً إلى أن مفعولَ ﴿ يُوقِنُونَ ﴾ محذوف، والضمير عائدٌ على حكم الله.

<sup>(</sup>١) قرأ ابن عامر بتاء الخطاب، والباقون بياء الغيبة. انظر «الدر المصون» (٢٩٨/٤).

يَّا أَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا نَتَّخِذُواْ ٱلْيَهُودَ وَٱلنَّصَرَىٰ أَوْلِيَآ أَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَآ لَهُ بَعْضُ وَمَن يَتَوَلَّمُ مِنكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمُ أَوْلِيَآ لَهُ بَعْضُ الْوَلِيَا لَهُ بَعْضُ الْوَلِيَا لَهُ مِنهُمْ أَوْلِيَا لَهُ مِنهُمْ أَوْلِيَا لَهُ مِنهُمْ الْوَلِيَةِ مِنْهُمُ الْوَلِيَةِ مِنْهُمُ الْوَلِيَةِ مِنْهُمُ اللَّهِ مِن اللَّهُ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلظّلِمِينَ ﴿ اللَّهُ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلظّلِمِينَ ﴿ اللَّهُ فَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ يُسَرّعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللّلْمُلْكُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُ اللللللَّا الللللَّا

﴿ وَيَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَخِذُواْ ٱلْيَهُودَ وَالنَّمَكَرَىٰ ٱوْلِيَآةَ ﴾ تُوالُونَهُم وتُوادُّونَهُم، ﴿ بَعْفُهُمْ أَوْلِيَآهُ بَعْضِ ﴾ لِاتِّحادِهِم في الكُفرِ، ﴿ وَمَن يَتَوَلَّمُ مِنكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ ﴾: مِن جُملَتِهم، ﴿ إِنَّ ٱللّهَ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلظَّلِمِينَ ﴾ بِمُوالاتِهم الكُفَّار.

﴿ الله عَلَمُ الله عَلَا الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَمُ الله عَلَى الله ع

قوله: (﴿ يَكَأَيُّهُا الَّذِينَ اَمَنُوا لَا تَتَخِذُوا ﴾ . . . إلخ النهي لكلّ مَنْ أظهر الإيمان وإن كان في الباطِن خالياً من الإيمان، وسببُ نزولها: أن عبادة بن الصامت ولله وعبد الله بن أبيّ بن سلول رأس المنافقين اختصما، فقال عبادة : إن أولياء من اليهود كثير عددُهم شديدة شوكتُهم، وإني أبرأ إلى الله وإلى رسوله من ولاية اليهود، ولا مَولى لي إلا الله ورسوله، فقال عبد الله بن أبيّ : إني لا أبرأ من ولاية اليهود، فإني أخافُ الدوائر، ولا بدّ لي منهم، فقال رسولُ الله عليه : "يا أبا المحباب، ما نَفِسْت به من ولاية اليهود على عُبادة بن الصامت هو لك دُونه "، فقال : إذا أقبل، فنزلت (١٠). و(اتخذ) ينصب مفعولين، ﴿ النَّهُودَ وَالنَّهَدَى مفعولٌ أول، و ﴿ أَوْلِيآ أَهُ مفعولٌ ثانٍ .

قوله: (﴿ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضِ ﴾) جملةٌ مستأنفة، والمعنى: بعضُ كلِّ فريق أولياءُ البعضِ الآخر من ذلك الفريق؛ لأنَّ بين اليهود والنصارى العداوةَ الكبرى.

قوله: ﴿ ﴿ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ ﴾ ) أي: لأنه لا يوالي أحدٌ أحداً إلا وهو عنه راضٍ، فإذا رضيَ عنه وعن دينه صارَ من أهل ملَّته، أما مُعاملتُهم مع كراهتهم.. فلا ضررَ في ذلك.

قوله: (﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلظَّلِمِينَ ﴾) عِللُّه لكون مَنْ يُواليهم منهم.

قوله: (كعبد الله بن أُبَيِّ) أي: وأصحابه.

قوله: (معتذرين عنها) أي: الموالاة.

<sup>(</sup>١) •تفسير البغوي، (٢/ ٥٩)، ورواه الطبري في •تفسيره» (١٠/ ٣٩٦) عن الزهري.

خَشْنَى أَن تُصِيبَنَا دَآبِرَةً فَعَسَى ٱللَّهُ أَن يَأْتِيَ بِٱلْفَتْحِ أَوْ أَمْرِ مِّنْ عِندِهِ فَيُصْبِحُواْ عَلَى مَآ أَسَرُّواْ فِيَ أَنفُسِهِمْ نَدِمِينَ ﴾ وأنفُسِهِمْ نَدِمِينَ ﴿ إِن اللَّهُ أَن يَأْتِي إِلْفَتْحِ أَوْ أَمْرِ مِّنْ عِندِهِ فَيُصْبِحُواْ عَلَى مَآ أَسَرُّواْ فِي

حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿ وَآبِرَةً ﴾ أي: أمر مكروة، فالدوائرُ هي: حوادثُ الدهر وشُرورُهُ، والدولةُ هي: العزَّةُ والنصر، فالمؤمنُ لا ينتظرُ إلا الدولة لا الدائرة.

قوله: (أو غلبة) أي: للكفَّار على المسلمين.

قوله: (فلا يميرونا) أي: يُعطونا المِيرةَ وهي الطعامُ.

قوله: (قال تعالى) أي: ردًّا لقول المنافقين: نخشى أن تصيبنا دائرةٌ، وبشارةً للمؤمنين لاعتقادِهم أنَّ اللهَ ناصرُهم؛ ففي الحديث: «أنا عند ظنِّ عبدي بي، فليظنَّ بي ما شاءً»(١).

قوله: (﴿ أَوْ أَمْرِ مِنْ عِندِهِ ﴾ (أو): مانعةُ خلوِّ تُجوِّزُ الجمع، وقد حصلَ الأمرانِ معاً، فقد رُويَ: أن رسولَ الله أمرَ وهو على المنبر بِإخراجهم من المسجد واحداً واحداً واحداً ، ونزلت سورة (براءة) بفضيحتهم وذمِّهم ظاهراً وباطناً؛ ولِذا تُسمَّى الفاضحة، و(عسى) وإن كانت للترجي إلا أنها في كلام الله للتحقيق؛ لأنَّ كلامَهُ موافقٌ لِعِلمه وهو لا يتخلَّفُ.

قوله: (﴿ فَيُصِّبِحُوا ﴾) عطفٌ على ﴿ يَأْتِيَ ﴾، وفاء السببية مُغنِية عن الرابط.

قوله: (﴿ نَدِمِينَ ﴾ أي: على تخلُّف مرادهم وحَسرتهم من أجل نصر محمد وأصحابِه وخذلانِ الكفار، وليس المرادُ نادمِين على ما تقدَّمَ منهم من الذنوب تائبين من ذلك، وإلا.. فيكون حينئذٍ ندماً محموداً؛ لِغلبة رحمة الله على غضبه.

<sup>(</sup>١) بهذا اللفظ رواه أحمد في «المسند» (٣/ ٤٩١)، وأصله في «الصحيحين».

<sup>(</sup>٢) رواه الطبراني في «الأوسط» (٧٩٢) حيث صار يقول رسولُ الله ﷺ: «قُمْ يا فلانُ؛ فاخرج فإنك مُنافق، اخرج يا فلان؛ فإنك منافق».

وَيَقُولُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوَا أَهَتَوُلاَءِ ٱلَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ إِنَّهُمْ لَعَكُمْ حَبِطَتَ أَعْمَلُهُمْ فَأَصْبَحُوا خَسرينَ إِنَّهُمْ لَعَكُمْ حَبِطَتَ أَعْمَلُهُمْ فَأَصْبَحُوا

(أن ﴿ وَيَقُولُ ﴾ وِ الرَّفِعِ استِئنافاً بِواوِ ودُونَها، وبِالنَّصبِ عَطفاً على ﴿ يَأْتِيَ ﴾ وَ اللَّذِينَ النَّسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ ﴾ غاية امنول البَّعضِهم إذا هُتِكَ سِترُهم تَعَجُّباً: ﴿ المَّوُلاَةِ اللَّذِينَ اَفْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَنِهِمْ ﴾ غاية اجتِهادِهم فِيها: ﴿ إِنَّهُمْ لَمَكُمُّ ﴾ في الدِّين؟ قال تَعالى: ﴿ حَبِطَتْ ﴾: بَطَلَت ﴿ اَعْمَلُهُمْ ﴾ الحَيْلِينَ ﴾ الدُّنيا بِالفَضيحة، والآخِرة بِالعِقابِ.

حاشية الصاوي\_

قوله: (بالرفع استئنافاً) أي: نحويًا، أو بيانيًا واقعاً في جواب سؤال مقدَّر، تقديرُهُ: ماذا يقولُ المؤمنون حينئذٍ؟ بناءً على جواز اقتران البَياني بالواو، وأما على قراءة عدم الواو.. فيكون بيانيًا لا غير (١).

قوله: (عطفاً على ﴿ يَأْتِي ﴾ أي: مسلَّطٌ عليه (عسى)، والمعنى: فعسى اللهُ أن يأتيَ بالفتح ويقولَ الذين آمنوا تعجُّباً من كذب المنافقين، هكذا ذكر المفسِّر، والمناسبُ أن يقولَ: عطفاً على ﴿ فَيُصِّبِحُوا ﴾؛ لأنه نتيجةُ ما قبله؛ لأنَّ تعجُّبَ المؤمِنين ناشئٌ عن الفتح لهم والفضيحةِ للمنافقين.

قوله: (﴿ أَهَا وُلاء ) الهمزةُ للاستفهام التعجّبي، والهاءُ: للتنبيه، و(أُولاء): اسمُ إشارة مبتدأ، و﴿ اللَّذِينَ ﴾: خبره، و﴿ أَفْتُمُوا ﴾: صلته، وقوله: ﴿ إِنَّهُمْ لَعَكُمْ ﴾ جملةٌ تفسيرية لمعنى ﴿ أَفْتُمُوا ﴾؛ لأنَّ يَمينهم: إنَّا معكم.

قوله: (غاية اجتهادهم) أشارَ بذلك إلى أن ﴿جَهَّدَ﴾ صفةٌ لمصدر محذوف مفعول مُطلق لـ فَوَلَهُ، والتقديرُ: إقساماً جهدَ أيمانهم؛ أي: أغلَظها.

قوله: (قال تعالى) أشارَ بذلك إلى أن قوله: ﴿ حَبِطَتَ أَعْمَلُهُمْ ﴾ من كلامه تعالى إخبارٌ عن المنافقين، لا مِن كلام المؤمنين؛ لأنهم لا عِلمَ لهم بذلك.

قوله: (الصالحة) أي: بحسب الظاهر.

 <sup>(</sup>۱) قرأ عاصم وحمزة والكسائي بإثبات الواو مع الرفع، وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر بحذفها مع الرفع، وقرأ أبو عمرو بإثباتها مع النصب. «الفتوحات» (۱/ ٥٠١).

#### يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا مَن يَرْتَذَ مِنكُمْ عَن دِينِدِـ

﴿ وَيَتَأَيُّمُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا مَن يَرْتَدَّ و بِالْفَلِّ والإدغامِ .: يَسرجِعْ ﴿ مِنكُمْ عَن دِينِهِ ﴾ إلى الكُفرِ، إخبارٌ بِما عَلِمَ الله تَعالى وُقُوعَه، وقد ارتَدَّ جَماعةٌ بعدَ مَوتِ النَّبِيِّ ﷺ ، حاشية الصاوي \_\_\_\_\_

قوله: (﴿ يَا أَيُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾) هذا تحذيرٌ عامٌ لكلٌ مؤمن من مُوالاة الكفار، وبيانُ عاقبة من والاهم ومالَ إلى دِينهم.

قوله: (﴿مَن يَرْتَدَّ﴾) ﴿مَن﴾: اسمُ شرط جازم، و﴿يَرْتَدَّ﴾: فعلُ الشرط، وجوابُهُ قوله: ﴿مَسَوْفَ يَأْتِي اللّهُ...إلخ﴾، والجملةُ خبرُ المبتدأ.

قوله: (بالفكّ والإدغام) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان (١١).

قوله: (وقد ارتدَّ جماعة بعد النبي) أي: وهم ثمانُ فرق، سبعةٌ في خلافه أبي بكر، وفرقةٌ في خلافه أبي بكر، وفرقةٌ في خلافة عمر، وارتدَّ ثلاثُ فرق أيضاً في زمن رسول الله:

بنو مُدْلِج: ورئيسُهم ذو الحمار، لُقِّبَ به لأنه كان له حمارٌ يأتمرُ بِأمره وينتهي بِنَهيه، وهو الأسودُ العَنْسيُّ بفتح العين وسكون النون، وكان كاهناً تنبَّأ باليمن واستولى على بلاده، وأخرجَ عُمَّالَ رسولِ الله، فكتبَ رسولُ الله ﷺ إلى معاذ بن جبل وسادات اليمن، فأهلكهُ اللهُ تعالى على يد فيروز الديلمي فبَيَّتُهُ وقتله، فأخبرَ رسولُ الله بقتله ليلةَ قتله، فسُرَّ المسلمون بذلك، وقُبِضَ رسولُ الله من الغد، وأتى خبرُ قَتله في آخر ربيع الأول.

وبنو حنيفة: وهم قومُ مُسَيْلِمَةَ الكذّاب، تنبّاً وكتبَ إلى رسول الله: من مُسيلِمةَ رسولِ الله، أما بعدُ: فإن الأرضَ نصفُها لي ونصفُها لك، فكتبَ رسولُ الله: من محمدٍ رسولِ الله إلى مُسيلِمةَ الكذّاب، أما بعد: فإن الأرضَ لله يُورثُها مَنْ يشاءُ من عباده والعاقبةُ لِلمتقين، وهلكَ في خلافة أبي بكر على يد وحشيٌ غلامٍ مُطْعِم بن عدي قاتلِ حمزة، فكان يقولُ: قتَلتُ خيرَ الناس في الإسلام.

وبنو أسد: وهم قومُ طلحةَ بن خُويلد، تنبّاً، فبعثَ إليه رسولُ الله خالدَ بن الوليد فقاتلَهُ، فانهزمَ بعد القتال إلى الشام، ثم أسلمَ بعد ذلك وحَسُنَ إسلامُهُ.

والسبعُ اللاتي في خلافة أبي بكر الصديق: هم فَزارةُ قوم عُيينة بن حِصن الفَزاري، وغطفانُ قومُ

<sup>(</sup>١) قرأ نافع وابن عامر بدالين، والباقون بالإدغام، وهو لغة تميم. انظر «الدر المصون» (٢٠٦/٤).

ر ۾ ڀررو ويجبونه <del>،</del>	. 2 . 2 . 2	ىۋ	آللَّهُ	عَأْدٌ ،	برہ بر فسوف
ويحبونه	يحبهم	بعوير	الله	يالى	فسوف

حاشية الصاوي\_

قُرَّةً بنِ سلمة القشيري، وبنو سُلَيم، وبنو يَربوع قومُ مالك بن بُرَيدة اليربوعي، وبعضُ تميم، وكندة قومُ الأشعَث بن قيس الكِندي، وبنو بكر بنِ وائل، فكفى الله أمرَهم على يد أبي بكر الصديق حين خرجَ لقتالهم، حيث منعُوا الزكاة، فكرة ذلك الصحابةُ وقالوا: هم أهلُ القبلة، فكيف نقاتلُهم؟ فتقلّدُ أبو بكر سيفة وخرجَ وحدّة، فلم يَجدوا بُدًّا من الخروج على أثره، فقال ابنُ مسعود: كرهنا ذلك في الابتداء، وحَمدناه في الانتهاء، وقال بعضُ الصحابة: ما وُلِدَ بعد النبيِّين أفضلُ من أبي بكر، لقد قامَ مقامَ نبي من الأنبياء في قِتال أهل الردَّة.

والفرقةُ التي ارتدَّت في زمن خلافة عمر بن الخطاب: هم غَسَّان (١)، فكفى اللهُ أمرَهم على يد عمرَ صَفِيًهِ (٢).

قوله: (بدلهم) أي: بدلَ المرتدِّين، فالضميرُ عائدٌ على (مَنْ) باعتبار معناها، وأشارَ به إلى الرابط بين المبتدإ وخبره، وهذا لا يُحتاجُ له إلا على القول بأن الجزاء وحدَّهُ هو الخبر، وأما على القول بأن الخبر هو مجموعُ فعلِ الشرط والجزاءِ أو الفعلُ وحدَهُ.. فلا حاجةَ لتقديره؛ لأنه مَوجودٌ في (يرتد).

قوله: (﴿ يُجِبُّهُمْ وَيُجِبُّونَهُ ﴾) معنى محبة الله لهم: إقامتُهُ لهم في خِدمته مع الرضا والإثابة، ومعنى محبتهم لله ناشئةً عن محبّة الله محبتهم لله ناشئةً عن محبّة الله لهم. . قدَّمَ محبة الله لهم، قال العارِفُ رَفِيْ الله على لِسان الحضرة العليَّة: [مجزو، الرمل]

أيُّها المُعْرِضُ عَنَّا إِنَّ إِعْرِاضَ فَ فَا اللهُ عِلَى مِنْ اللهِ اللهُ عِلَى اللهُ

<sup>(</sup>١) قوم جبلة بن الأيهم، وهو الذي ارتَدَّ ولحق ببلاد الروم.

<sup>(</sup>٢) سياق المصنف في الحديث عن الفِرَق المرتدة عند البغوي في «تفسيره» (٢/ ٦٠)، وقوله: (مالك بن بريدة) كذا في النسخ، والذي في السير: مالك بن نويرة، وقتله سيدنا خالد بن الوليد ﴿ اللهِ عَلَيْهِ .

<sup>(</sup>٣) أوردهما ابن الجزري في «الزهر الفائح» (ص ٦٣) دون نسبة.

وأشارَ إلى أبي مُوسَى الأشعرِيِّ، رَواه الحاكمُ في «صَحِيحه»، ﴿ أَذِلَةٍ ﴾ : عاطفِينَ ﴿ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ ﴾ : أَشُونَ لَوْمَةً لَآبِمٍ ﴾ في الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ ﴾ : أَشِدًا ﴾ في الكَفْرِينَ بُجُهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةً لَآبِمٍ ﴾ فِيه كحما يَخاف المُنافِقُون لَوْمَ الكُفَّارِ، ﴿ وَلَا لِكَ المَذكورُ مِن الأوصافِ ﴿ وَفَضْلُ اللّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَآءُ وَاللّهُ وَسِعُ ﴾ : كَثِيرُ الفَضل، ﴿ عَلِيمُ ﴾ بِمَن هو أهلُه.

﴿ وَنَزَلَ لَمَّا قَالَ ابنُ سَلام: (يا رسولَ الله إنَّ قَومَنا هَجَرُونا): ﴿ إِنَّهَا وَلِيْكُمُ اللَّهُ اللّ حاشية المصاوي\_\_\_\_\_\_

قوله: (وأشارَ إلى أبي موسى الأشعري) أي: فالقومُ هم الأشعريُّون (١)، وقيل: هم أبو بكر وأصحابُهُ الذين باشروا قتالَ المرتدِّين، والأقربُ: أن الآيةَ عامَّةٌ في أصحاب رسولِ الله ومَنْ كان على قَدمِهم إلى يوم القيامة بِقَرينة التسويف.

قوله: (﴿ أَذِلَةٍ ﴾) جمعُ ذليل، وقوله: (عاطفين) أشارَ به إلى أن ﴿ أَذِلَةٍ ﴾ مضمَّنٌ معنى (عاطفين)؛ لتعديته بـ(على)، والمعنى: مُتواضعين لإخوانهم مُغلظين على الكفار، ومن هذا المعنى قوله تعالى: ﴿ أَشِدَّآهُ عَلَى الْكُفَّادِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمُ ﴾ [الفتح: ٢٩].

قوله: (﴿ يُجَامِدُونَ فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾) أي: لإعلاء دِينه.

قوله: ﴿ وَلَا يَخَافُونَ لَوَمَةً لَآبِدٍ ﴾ تعريضٌ بالمنافقين؛ فإنهم كانوا إذا خرجوا في جيشِ المسلمين خافوا أولياءَهم اليهود؛ لئلا يحصلَ منهم اللومُ لهم.

قوله: (﴿ ذَالِكُ ﴾ المذكور) أي: من الأوصاف الستة (٢).

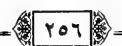
قوله: (ونزل لما قال ابن سلام. . . إلخ) أي: لمَّا أسلمَ هجرَهُ قومُهُ قريظةُ وبنو النضير .

قوله: (﴿إِنَّا وَلِيْكُمُ ﴾) الخطابُ لعبد الله بن سلام وأتباعه الذين هَداهم الله للإسلام، فلمَّا نزلت هذه الآية. . قال عبد الله بن سلام: رضيتُ بالله ربًّا، وبرسوله نبيًّا، وبالمؤمنين أولياءَ (٣)، والعبرةُ

<sup>(</sup>١) رواه الحاكم في «المستدرك» (٢/ ٣١٤).

<sup>(</sup>٢) التي أوَّلَها يحبُّهم، اثنان بطريق الإفراد، وأربعة بطريق الجملة. «الفتوحات» (١/٣٠١).

<sup>(</sup>٣) ﴿الوسيط؛ للواحدي (٢/ ٢٠١)، ﴿تفسير البغوي؛ (٢/ ٦٣).



وَرَسُولَهُ،	آللَة	يَتُولُ	وَمَن	نَ (١٠)	بَهُمُ رَاكِعُو	ٱلزَّكُوٰةَ وَ	وَيُؤْتُونَ وَيُؤْتُونَ	ٱلصَّلَوٰةَ	م يقيمُونَ	وًا ٱلَّذِينَ	وَٱلَّذِينَ ءَامَنُهُ	وَرَسُولُهُ,
	• • •	• • • •		• • • • •	• • • • • •						امَنُوا	وَٱلَّذِينَ ءَ

وَرَسُولُهُ, وَالَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَوٰةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَوٰةَ وَهُمْ رَكِمُونَ۞: خاشِـعُـون، أو يُـصَلُّون صَلاةً التَّطَوُّع.

﴿ وَمَن يَتُوَلُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ, وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ فَيُعِينُهم ويَنصُرُهُم ............

بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، فكلُّ من انتسبَ لله فهو وليَّهُ، قال تعالى: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ ٱلَّذِينَ ،َامَنُواْ يُخْرِجُهُم مِّنَ ٱلظَّلْمَنتِ إِلَى ٱلنُّورِ ﴾ [البقرة: ٢٥٧].

قوله: (﴿وَرَسُولُهُۥ﴾) أي: لأنه الواسطةُ العظمى في كلِّ نعمة، وقوله: ﴿وَٱلَّذِيكَ ءَامَنُواً﴾ أي: لِكونهم الإخوان، فمن تخلَّى عنه رسولُ الله أو المؤمنون فهو هالك؛ لأنَّ مُوالاةَ الثلاثة شرطٌ في صحة الإيمان.

قوله: (﴿ اللَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّافَةَ ﴾) بدلٌ من ﴿ الَّذِينَ ﴾ قبلَهُ، ومعنى إقامة الصلاة: أداؤُها بِشُروطها وأركانها وآدابها.

قوله: (﴿ وَيُؤْتُونَ ٱلزَّكُونَ ﴾ أي: الحقوق التي عليهم في أموالهم.

قوله: (﴿وَهُمُ رَكِعُونَ﴾) الجملةُ حالية من ﴿ يُقِيمُونَ ﴾ و(يؤتون).

وقوله: (خاشعون) أي: فأطلقَ الركوعَ وأرادَ لازمَهُ وهو الخشوعُ.

قوله: (أو يصلون صلاة النطوع) أي: فالمرادُ بالركوع: صلاةُ النوافل، وخصَّها بالذكر؛ لأن نفلَ الصلاة أفضلُ من نَفل غيرها، وعليه: فجملةُ ﴿وَهُمُ رَكِعُونَ معطوفةٌ على ما قبلَها، فتحصَّلَ أنه وصفَهم بأوصاف ثلاثة: إقامة صلاة الفرائض، وإيتاء الزكاة، وصلاة النوافل، وقيل: قَوله: ﴿وَهُمُ رَكِعُونَ وَصلاة النوافل، وقيل: قَوله: ﴿وَهُمُ رَكِعُونَ وَصلاة النوافل، وقيل: قوله: حقيقته، وكِعُونَ حال من فاعل (يؤتون الزكاة)، والمرادُ بها: ما يَشملُ صدقة التطوع، والركوعُ على حقيقته، والمرادُ: كمالُ رغبتهم في الإحسان ومُسارعتهم إليه، رُوِيَ: أنها نزلت في عليٍّ كرَّمَ الله وجهه حين سأله سائلٌ وهو في الصلاة، فنزعَ خاتمهُ وأعطاهُ له (١).

قوله: (﴿ وَمَن يَتُولُ أَلَهُ وَرَسُولُهُ وَأَلَذِينَ ءَامَنُوا ﴾ (من): اسمُ شرط، و﴿ يَتَوَلَّ ﴾: فعله، و﴿ اللَّهُ ﴾:

<sup>(</sup>١) رواه الطبراني في االأوسط؛ (٦٢٣٢) من حديث عمار بن ياسر رفيها.

مِّنَ	وَلَعِبُا	دور هزوا	دِينگر:	ٱتَّخَذُوا	ٱلَّذِينَ	لَنَّخِذُوا	Ý	ءَامَنُوا	ٱلَّذِينَ	يَتَأَيُّهَا	ٱلْغَالِبُونَ	دو هو	أللَّهِ	حِزّْب	فَإِنَّ
							أللَّهُ	وَأَتَّقُوا	أوليآة	الكُفَّارَ	مِن قَبْلِكُمْ وَ	كِسَ	jí j	ک أُوتُو	ٱلَّذِيرَ

﴿ فَإِنَّ جِزْبَ ٱللَّهِ هُمُ ٱلْعَلِبُونَ ﴾ لِنَصرِه إيَّاهُم، أوقَعَه مَوقِعَ (فإنَّهُم) بَياناً لِأنَّهُم مِن حِزبِه، أي: أتباعِه.

مفعول ﴿ يَتُولَكُ ، والمعنى: يختارُ اللهَ وليًّا يعبدُهُ ويلتجئُ إليه، ويختارُ رسولَهُ وليًّا بأن يؤمنَ به ويتوسَّلَ به ويعظّمهُ ويُوقِّرُهم إذا حضروا، ويحفظهم إذا غابوا.

وقوله: (﴿ فَإِنَّ حِرْبَ اللَّهِ ﴾ . . . إلخ) يحتملُ أنها جوابُ الشرط، وإنما أوقع الظاهر موقعَ المضمر؛ لنكتة التشريف، ويُؤخذُ ذلك من عبارة المفسِّر، ويحتملُ أنها دليلُ الجواب، والجوابُ محذوف تقديرُهُ: يكُنْ من حزب الله.

قوله: (﴿ هُمُ ٱلْغَلِبُونَ ﴾ أي: القاهِرون لأعدائهم.

قوله: (﴿ يَكَأَيُّنَا اَلَيْنَ ءَامَنُوا لَا لَتَغِدُوا ﴾ ﴿ لَا ﴾: ناهية ، و﴿ لَتَغِدُوا ﴾: مجزوم بـ (لا) الناهية ، و﴿ الَّذِينَ ﴾ : مفعول أول لـ ﴿ اَتَّخَذُوا ﴾ الأول قوله : صلة ﴿ الَّذِينَ ﴾ ، ومفعولها الأول قوله : ﴿ وَلَا لِينَا ﴾ ، ومفعولُها الثاني : ﴿ مُرُوا وَلِيبًا ﴾ ، وقوله : ﴿ وَأَوْلِياآ هَ ﴾ ) مفعولٌ ثانٍ لـ ﴿ اَتَّخَذُوا ﴾ الأولى .

قوله: (﴿ مِنَ ﴾: للبيان) أي: فهو بيانٌ للذين اتخذوا دينكم، فالمعنى: لا تَتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزواً ولعباً وهم الذين أُوتوا الكتاب.

قوله: (المشركين) إنما اقتصر عليهم وإن كان الجميعُ كفاراً؛ لتحصل المغايرةُ بين المعطوف والمعطوف عليه.

قوله: (بالجر) أي: عطف على مجرُور (مِن)، وقوله: (والنصب) أي: عطف على ﴿الَّذِينَ﴾ الواقعِ مفعولاً به، فعلى الأول: الاستهزاءُ واقعٌ من الفريقين، وعلى الثاني: واقعٌ من أهل الكتاب فقط، وثبوتُ الاستهزاء لغيرهم مَأخوذٌ من آية أخرى.

إِن كُنُمُ مُوْمِنِينَ ﴿ وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى ٱلصَّلَوْةِ ٱتَّخَذُوهَا هُزُوًا وَلَعِبَأَ ذَالِكَ بِأَنَهُمْ قَوْمٌ لَّا يَعْقِلُونَ ﴾ يَعْقِلُونَ ۞

﴿ إِن كُنُّمُ مُّؤْمِنِينَ ﴾: صادِقِين في إيمانِكُم.

﴿ وَ ﴾ الَّذِين ﴿ إِذَا نَادَيْتُمْ ﴾: دَعَوتُم ﴿ إِلَى الصَّلَوْةِ ﴾ بِالأَذَانِ ﴿ اَتَّخَذُوهَا ﴾ أي: الصَّلاةَ ﴿ مُؤُوًّا وَلَعَبَأَ ﴾ بِأَنْ يَستَهزِئُوا بِها ويتَضاحَكُوا، ﴿ وَاللَّكَ ﴾ الاتّخاذُ ﴿ بِأَنَّهُمْ ﴾ أي: بِسَبَ انَّهُم ﴿ وَوَلاَكَ ﴾ الاتّخاذُ ﴿ بِأَنَّهُمْ ﴾ أي: بِسَبَ انَّهُم ﴿ وَوَلاَتُ مَا أَنَّ اللَّهُ وَاللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا أَنَّهُمْ اللَّهُ مَا أَنَّهُمْ اللَّهُ اللَّهُ مَا أَنَّهُمْ اللَّهُ مَا أَنَّهُمْ اللَّهُ اللَّلَّالَّةُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

حاشية الصاوي

قوله: (﴿إِن كُنُمُ مُوْمِنِينَ﴾) أي: فاتركوا مُوالاتهم، فيؤخذُ من الآية: أنَّ مَنْ والاهم فليس بمؤمن، فهو وعيدٌ عظيم لمن اتخذَ الكفَّارَ أولياءَ من دون المؤمنين (١).

قوله: (﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ﴾) يحتملُ أنه معطوفٌ على ﴿اللَّذِينَ﴾ المجرورِ بـ(من)، وعليه: فالمستهزِئون ثلاثُ فرق، ويحتملُ أنه معطوفٌ على ﴿الَّذِينَ﴾ الواقعِ مفعولاً به، فيكون من جملة أوصاف الفريق الأول.

قوله: (بالأذان) وردد: أن المنافقين والكفار كانُوا إذا سمعوا الأذان ضحكُوا وقالوا: يا محمدُ؛ لقد ابتدعت شيئاً لم يُسمَعْ بمثله فيما مضى قبلَك من الأُمم؛ فإن كنت تدَّعي النبوة فقد خالفت الأنبياء قبلك، ولو كان فيه خيرٌ لكان أولى الناس به الأنبياء، فمن أينَ لك صياح العير، فما أقبحَ هذا الصوت وهذا الأمر! فنزلت آية: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا...﴾ وهذه الآية (٢).

قوله: (﴿ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ أي: لا يَعُون ولا يتأمّلون جلالَ الله وهيبتَهُ، ولو عقلوه ما ساغهم الاستهزاء؛ ولذا وردَ: أن رسولَ الله كان إذا نُودي بالصلاة تغيّرت حالتُهُ، قال بعضُ الصحابة: كأنه لا يَعرفنُا ولا نعرفُهُ (٢)، وكان عليٌ إذا سمعَ النداءَ ينتقعُ لونُهُ. وهذا الوعيدُ يجرُّ بِذيله على من يتعاطى الضحك وأسبابَه في الصلاة؛ ولذلك جعلَهُ أبو حنيفة من مُبطلات الوضوء والصلاة، وجعله غيرُهُ من مُبطلات الصلاة فقط، وإنما لم يكفروا فاعلَهُ؛ لأنه لم يكن مستهزئاً بأمر الله حقيقة، وإلا . كان كافراً إجماعاً، وداخلاً في عُموم الكفار.

<sup>(</sup>١) أما موالاتهم تقِيَّةً ـ وهو ما عليه عامة من يُواليهم من المؤمنين ـ فلا يخفى جوازه، وله شُروط وأحكام تنظر في كتب الفقه.

<sup>(</sup>٢) اتفسير البغوي، (٢/ ٦٥).

<sup>(</sup>٣) أخرجه الأزدي في «الضعفاء» كما ذكر الحافظ العراقي في «تخريج أحاديث الإحياء» (١/ ١٥٠).

قوله: (ونزل لما كان اليهود... إلخ) أي: سببُ نزولها: قولُ طائفة من اليهود كأبي يَسار ورافع بن أبي رافع وآزر بن آزر، وقصدُهم بهذا السؤال اختبارُهُ ﷺ هل هو مؤمنٌ بعيسى فيُخالفوه، أو لا فيَتبعوه؛ لكراهتهم له.

قوله: (بمن تؤمن من الرسل؟) أي: بأيِّ رسول تُؤمن؟

قوله: (فقال: ﴿ بِأُللَّهِ ﴾) متعلقٌ بمحذوف تقديرُهُ: أؤمن بالله.

قوله: (﴿ هَلَ تَنقِمُونَ ﴾ جمهورُ القرَّاء على كسر القاف من: نَقَمَ بفتحها، وهو الفصيح، وقُرِئَ شَذوذاً بفتح القاف، وماضيه نَقِمَ بكسرها، وهو في الأصل: النقض، ثم أُطلقَ على الكراهية والإنكار؛ ولذا عُدِّيَ بـ (مِنْ) دون (على).

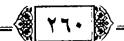
قوله: (﴿مِنَّآ ﴾) أي: من أوصافنا وأخلاقِنا.

قوله: (﴿ إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا ﴾) استثناءٌ مفرَّغٌ، و(أنْ) وما دخلت عليه: في تأويل مصدر مفعول لرتنقموا)، والاستفهامُ إنكاريٌّ بمعنى: النفي، والمعنى: لا تُنكرون ولا تَكرهون من أوصافنا إلا إيماننا بالله. . . إلخ.

قوله: (﴿ وَمَا ٓ أُنزِلَ مِن قَبَّلُ ﴾) أي: من سائر الكُتب السماوية.

قوله: (﴿ وَأَنَّ أَكْثَرُكُمُ ﴾ قرأَ الجمهورُ بفتح الهمزة، وقُرِئَ شذوذاً بِكسرها على الاستئناف.

قوله: (عطفٌ على ﴿ اَمنَا ﴾ أي: فهو في محلِّ نصب على حذف مضاف، تقديرُهُ: واعتقادنا أن أكثركم فاسقون، وإنما قدّرنا المضاف؛ لصحة العطف، فإن المعطوف على الصفة صِفة،



## قُلْ هَلْ أُنْيِنَّكُم بِشَرِّ مِن ذَلِكَ مَثُوبَةً عِندَ ٱللَّهِ

المعنَى: مَا تُنكِرُونَ إِلَّا إِيمَانَنَا ومُخَالَفَتَكُم في عَدَم قَبُولِه، المُعَبَّرِ عنهُ بِالفِسقِ اللَّازِم عنهُ، وليسَ هذا مِمَّا يُنكَرُ.

وكونُ أكثرهم فاسقين وصفٌ لهم لا لنا، فقدَّرَ المضافَ لذلك، ويصحُّ أنه منصوبٌ على المعيَّة، والمعنى: إلا إيماننا مع كون أكثركم فاسقين مع تقدير المضاف؛ أي: مع اعتقادنا أن أكثركم فاسقُون، ويحتمل أن (أنْ) وما دخلت عليه: في تأويل مصدر في محلِّ رفع مبتدأ، والخبر محذوف، تقديرُهُ: وفسقُ أكثركم ثابتٌ عندنا، ويحتملُ أنه في محلِّ جر معطوف على لفظ الجلالة مسلَّظ عليه في التقديرُ: وما تكرهون منَّا إلا إيماننا بالله وإيماننا بأن أكثركم فاسقُون.

قوله: (المعنى: ما تنكرون... إلخ) إنما أتى بذلك جواباً عن سؤال مقدَّر تقديرُهُ: إن قَوله: ﴿وَأَنَّ آكَثَرُكُمْ فَسِفُونَ﴾ وصفٌ لهم، وأما الإيمانُ فهو وصفٌ لنا، فيُشكلُ عطفُ ما ليس وصفاً لنا على ما هو وصفٌ لنا؛ فلذلك حوَّلَ المفسِّرُ العبارة.

قوله: (ومخالفتكم) من إضافة المصدر لمفعوله، والفاعلُ محذوفٌ تقديرُهُ: مُخالفتنا إيَّاكم.

قوله: (المعبَّر عنه بالفسق) أي: فأطلقَ اللازمَ وهو الفسقُ، وأرادَ الملزومَ وهو عدمُ قبول الإيمان، ثم أطلقَ وأُريَد لازمُهُ، وهو مخالفتُنا لهم في اتصافنا بقبول الإيمان وهم بِعَدمه، وقوله: (في عدم قبوله) أي: الإيمان.

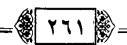
قوله: (وليس هذا ممَّا ينكر) تتميمٌ للكلام إشارةً إلى أن الاستفهامَ إنكاريٌّ.

قوله: (﴿ فَلَ مَلَ أُنَيِنَكُم بِشَرِ ﴾) هذا الكلامُ من باب المقابَلة؛ لأنه في مقابلة قول اليهود: لا نعلمُ ديناً شرًّا من دينكم.

قوله: (الذي تنقمونه) أي: وهو دينُنا.

قوله: (﴿ مَثُوبَةً ﴾) تمييزٌ لـ(شرٌّ).

قوله: (بمعنى: جزاء) أي: بالعقاب، وكان على المفسّر أن يزيدَهُ؛ فتسميةُ الجزاء بالعقاب ثواباً تهكُّمٌ بهم على حدِّ: ﴿ فَبَشِرْهُ م بِعَذَابٍ أَلِه مِ الله عمران: ٢١].



مَن لَعَنَهُ ٱللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمُ ٱلْقِرَدَةَ وَٱلْخِنَازِيرَ وَعَبَدَ ٱلطَّاعَوُتَ أُولَتِكَ شَرٌّ مَّكَانَا وَأَضَلُ عَن سَوَآءِ ٱلسَّبِيلِ ﴿ اللَّهِ مَا اللَّهِ مِنْهُمُ الْقِرَدَةَ وَٱلْخِنَازِيرَ وَعَبَدَ ٱلطَّاعَوُتُ أُولَتِكَ شَرٌّ مَّكَانَا وَأَضَلُ

قوله: (هو ﴿مَن لَعَنَهُ اللَّهُ﴾) أشارَ بذلك إلى أن قوله: ﴿مَن لَعَنَهُ ﴿ خَبُرٌ لَمَحَذُوف، قَدَّرَهُ المفسرُ بقوله: (هو)، وهو جوابٌ عن سؤال مقدَّر، تقديرُهُ: ومن الأشَرُّ؟

قوله: (﴿ وَغَضِبَ عَلَيْهِ ﴾) أي: انتقمَ منه على سَبيل الأبد.

قوله: (بالمسخ) أي: فجعل شبابَهم قردةً، ومشايخَهم خنازير.

قوله: (الشيطان) تقدَّمَ أنه أحدُ تفاسير في الطاغوت، وقيل: هو كلُّ ما أوقعَ في الضلال، وعابدُهُ هو التابعُ له في الضلال.

قوله: (وفيما قبله) أي: وهو ﴿لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ ﴾، وكذلك راعى لفظها في: ﴿وَعَبَدَ الطَّعُوتَ ﴾ .

قوله: (وفي قراءة) أي: سبعيَّة لحمزة.

قوله: (ونصبه بالعطف على ﴿ ٱلْقِرَدَةَ ﴾ أي: فتكون الصلاتُ ثلاثاً، وهي: لعنَهُ، وغضبَ عليه، وجعلَ، والرابعةُ على القراءة الأولى: عَبَدَ.

قوله: (تمييز) أي: تمييز نسبة، ونسبَ الشرَّ للمكان وحقُّهُ لأهله؛ كنايةً عن نِهايتهم في ذلك.

<sup>(</sup>١) «الخلاصة»: (باب جمع التكسير).

وَإِذَا جَآمُوكُمْ قَالُوٓا مَامَنَا وَقَد ذَخَلُوا بِٱلكُفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِدِّ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ ﴿ وَاللَّهُ اللَّهُ عَالَمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَمُ اللَّهُ اللَّاللَّاللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

وذَكَرَ (شُرّ) و(أضَلّ) في مُقابَلةِ قُولهم: (لا نَعلَم دِيناً شَرًّا مِن دِينِكُم).

﴿ وَإِذَا جَآءُوكُمْ أَي: مُنافِقُو اليَهُودِ، ﴿ قَالُواْ ءَامَنَا وَقَد دَّخَلُوا ﴾ إِلَيكُم مُتَلَبِّسِين ﴿ إِلَكُمْنِ وَالْمَا وَقَد دَّخَلُوا ﴾ إِلَيكُم مُتَلَبِّسِين ﴿ إِلَيْكُمْ وَلَمْ يُؤْمِنُوا ، ﴿ وَاللَّهُ أَعَلَمُ بِمَا كَانُواْ يَكْنُنُونَ ﴾ مُ مِن عِندِكم مُتَلَبِّسِين ﴿ إِبِّهِ ﴾ ولَم يُؤمِنُوا ، ﴿ وَاللَّهُ أَعَلَمُ بِمَا كَانُواْ يَكْنُنُونَ ﴾ مُ مِن النَّفاق.

﴿ وَرَىٰ كَتِيرًا مِنْهُمْ أَي: اليَهُود ﴿ يُسَارِعُونَ ﴾: يَقَعُون سَرِيعاً ﴿ فِي ٱلإِثْمِ ﴾: الكَذِبِ ﴿ وَٱلْعُدُونِ ﴾: النظّلمِ، ﴿ وَأَكَالِهِمُ ٱلسُّحُتَ ﴾: الحَرامَ كَالرِّشًا، ﴿ لَبِثْسَ مَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴾ هُ عَمَلُهم هذَا.

حاشية الصاوي\_

قوله: (وذكر شرّ) أي: المجرور في قوله: ﴿ فِيْتَرِ ﴾ والمرفوع في قوله: ﴿ أُولَتِهِ كَ شَكُّ ﴾ وقوله: (في مقابلة قولهم. . . إلخ) جوابٌ عن سؤال مقدّر، تقديرُهُ: كيف ذلك مع أن المؤمنين لا شرّ عندهم؟ فأجاب بما ذكر؛ وأُجيب أيضاً: بأن شرّ المؤمنين باعتبار تعبهم في الدنيا، فعذابُ الآخرة للكفّار أشرُ من ضِيق الدنيا على المؤمنين، وأُجيبَ أيضاً: بأن المفضّل عليه جماعةٌ من الكفار، فيكون المعنى: هؤلاء المتّصفون بتلك الأوصاف شرّ من غيرهم من الكفرة الذين لم يَجمعوا بين هذه الخصال.

قوله: (﴿ وَإِذَا جَآءُوكُمُ ﴾) الخطابُ للنبيِّ، فجَمعُهُ للتعظيم، أو له ومَنْ عنده من المؤمنين، فالجمعُ ظاهرٌ.

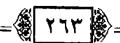
قوله: ﴿ وَقَد دَّخَلُوا ﴾ الجملةُ حالية من فاعل ﴿ قَالُوا ﴾ ، وكذا قولُه: ﴿ وَهُمْ ﴾ .

قوله: (ملتبسين) قدَّره؛ إشارةً إلى أن قولَه: (﴿ بِأَلْكُفْرِ ﴾) متعلقٌ بمحذوف حال من فاعل ﴿ وَخَلُوا ﴾، وكذا قوله: ﴿ بِهِ عَالٌ من فاعل ﴿ خَرَجُوا ﴾.

قوله: (﴿ وَرَزَىٰ كَثِيرًا ﴾ (رأى): بَصرية تنصب مفعولاً واحداً وهو قوله: ﴿ كَثِيرًا ﴾، وقوله: (﴿ يُسَارِعُونَ ﴾) حالٌ من قوله: ﴿ كَثِيراً ﴾.

قوله: (كالرشا) بضمِّ الراء وكسرها من: الرَّشوة بضم وكسر، فالمضمومُ للمضموم، والمكسورُ للمكسور، وأدخلت الكافُ الربا.

قوله: (عملهم هذا) قدَّرَهُ؛ إشارةً لِلمخصوص بالذمِّ.



ئْسَ مَا كَانُواْ يَصْنَعُونَ ﴿	ٱلْإِنْمَ وَٱكْلِهِمُ ٱلسُّحْتُ لَي	وَٱلْأَحْبَارُ عَن قَوْلِمِهُ	لَوْلَا يَنْهَنَّهُمُ ٱلرَّبَّيْنِيُونَ
	• • • • • • • • • • • • • • • • • • • •	لُولَةً غُلَّتَ أَيْدِيهِمْ	وَقَالَتِ ٱلْيُهُودُ يَدُ ٱللَّهِ مَعَا

﴿ وَلَوْلَا ﴾: هَلَّا ﴿ يَنْهَنَهُمُ ٱلرَّبَانِيُّونَ وَٱلأَحْبَارُ ﴾ مِنهُم ﴿ عَن قَوْلِمُ ٱلْإِثْمَ ﴾: الكَذبَ ﴿ وَأَكْلِهِمُ الشُّحُتُ لَيِنْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴾ أَ تُوكُ نَهيهم .

﴿ وَقَالَتِ الْنَهُودُ ﴾ لَمَّا ضُيِّقَ عليهم بِتَكذِيبِهم النَّبِيِّ عَلَيْة بعدَ أَن كَانُوا أَكثَرَ النَّاسِ مالاً: ﴿ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةً ﴾: مَقبُوضةٌ عن إدرارِ الرِّزق علينا، كَنَّوا بِه عن البُخل تَعالى الله عن ذَلك، قال تَعالى: ﴿ غُلَتُ ﴾: أُمسِكَتْ ﴿ أَيْدِيهِمْ ﴾ عن فِعلِ الخَيرات، ..........

قوله: (هلًا) أشارَ بذلك إلى أن ﴿ لَوْلَا ﴾ للتحضيض والتوبيخ لِعُلمائهم؛ حيث لم ينهوهم عمًّا ارتكبُوه من المخالفات.

قوله: (﴿ لَإِنْسَ مَا كَانُوا يَصَنَعُونَ ﴾) عبَّرَ في جانب العوامِّ بـ ﴿ يَعْمَلُونَ ﴾، وفي جانب العلماء بـ ﴿ يَصَّنَعُونَ ﴾؛ لأن الصنيعَ أبلغُ من العمل؛ إذ هو عملٌ مع إتقان، فذمَّهم بأبلغ وجهٍ، وكلُّ آية وردت في الكفَّار فإنها تجرُّ بذيلها على عُصاة المؤمنين، قال ابن عباس: (هذه أشدُّ آية في القرآن) (١) يعني: في حقِّ العلماء، وقال الضحاك: (ما في القرآن أخوفُ آية عِندي منها) (٢).

قوله: ﴿ وَقَالَتِ ٱلْيَهُودُ ﴾ أي: بعضُهم وهو فِنْحاصُ بن عازوراء، وإنما نسبَ القولَ لهم عموماً ؛ لِرِضاهم به ولم يَنهَوه عنه.

قوله: (بتكذيبهم) الباء: سبيّة.

قوله: (بعد أن كانوا أكثر الناس مالاً) أي: وأخصبَ أرضاً.

قوله: (مقبوضة) أي: ممسوكةً عن بَسطِ العطاء لنا.

قوله: (كَنَّوا به عن البخل) أي: لأنه يلزمُ من قَبض اليد عن الإعطاء للمستحِقين البخلُ.

قوله: (تعالى عن ذلك) أي: تنزَّهَ سبحانه عمَّا وَصفوه به من البخل؛ لأن البخلَ هو منعُ المستجِقِّ من حقِّه، وليس لأحد حقُّ على الله، بل هو الكريمُ الحقيقيُّ الذي عمَّ عطاؤُهُ الطائعَ والعاصي لا لغرض ولا لِعِوض.

<sup>(</sup>۱) رواه ابن جرير في «تفسيره» (۱۰/ ٤٤٩).

<sup>(</sup>۲) رواه ابن جرير في «تفسيره» (۱۰/٤٤٩).

### وَلُعِنُواْ بِمَا قَالُواً بَلَ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ

قوله: (دعاء) إما بالرفع خبر لمحذوف والتقدير: هو دعاء؛ أي: طلبَ من نفسه بنفسه غُلولَ أيديهم، ويصحُّ النصبُ على أنه مفعولٌ لأجله؛ أي: قال تعالى لأجل الدعاء علَيهم.

قوله: ﴿ وَلُمِنُوا ﴾ معطوفٌ على ﴿ عُلَتَ ﴾ ، فهو في حيِّز الدعاء، فبسبب هذه المقالةِ صاروا أشقياءَ آيسِين من رحمة الله ، فلم يُوقَّقوا لفعل خير بعد ذلك أبداً ، وطُردوا من رحمة الله في الدنيا والآخرة.

قوله: (﴿ بَلَ يَدَاهُ ﴾) إضرابٌ إبطالي، و﴿ يَدَاهُ ﴾: مبتدأً، و﴿ مَبْسُوطَتَانِ ﴾: خبرُهُ، وجملة ﴿ يُنفِقُ ﴾ إما خبرٌ ثانٍ، أو استثناف بَياني، و﴿ كَيْفَ ﴾: اسم شرط، و﴿ يَشَآهُ ﴾: فعلُ الشرط، ومفعوله محذوف تقديرُهُ: الإنفاقَ له، وجوابُ الشرط محذوف دلَّ عليه قوله: ﴿ يُنفِقُ ﴾.

قوله: (مبالغة في الوصف بالجود) أي: الإعطاء الكثير الذي عمَّ الطائعَ والعاصيَ.

واعلَمْ: أن معاملة الله للمؤمنين بالفضل إعطاءً أو منعاً؛ لأنه ما منعَهم عطاء الدنيا إلا لكونه ادَّخرَ لهم ما هو أعظمُ منه في الآخرة، وأمَّا مُعاملتُهُ الكفار فبالفضل عند العطاء، وبالعدلِ عند المنع، فلا يوصفُ بالبخل على كلِّ حالِ تنزَّهَ اللهُ عنه؛ لأن البخلَ هو منعُ المستحِقِّ من حقِّه، وتعالى الله عن أن يكونَ لأحد حقَّ عليه.

قوله: (وثنَّى اليدَ... إلخ) فذكرُ اليدَين مشاكلةٌ، والتثنيةُ كنايةٌ عن كثرة العطاء، لكن على مُراده هو، لا على مُراد عَبيده؛ لأنه ليس لأحد حقٌّ عليه يَطلُبُه منه.

ثم في إطلاق اليد على الله طريقتان:

طريقةُ السلف: أن اليدَ صفةٌ من صفاته أزليَّة كالسمع والبصر، يَنشأُ عنها الخيرُ لا الشرُّ، فهي أخصُّ من القُدرة؛ لأنَّ القدرة ينشأُ عنها جميعُ الممكنات إيجاداً وإعداماً، خيراً أو شرًّا، ولا يعلمُها إلا هـو، ويـشـهـدُ لـما قُـلـنـا قـولـه تـعـالـى: ﴿قَالَ يَتَإِنْلِسُ مَا مَنَعَكَ أَن تَسَجُدَ لِمَا خَلَقَتُ بِيَدَيِّ ﴿ وَاللهِ عَالَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُل

وطريقة الخلف: أن اليدَ تطلقُ على الجارحةِ وهي مُستحيلةٌ على الله، وتُطلَقُ على القدرة والنعمة والملك، ويصحُّ إرادةُ كلِّ منها في حقِّ الله.

ٱلْعَدَوَةَ	سورو بينهم	وَأَلْقَيْنَا	و کُفرا	<b>طغیکنا</b>	مِن رَيِّكَ	إِلَيْكَ	أُنزِلَ	مِنْهُم مَّا	كَيْرُا	وَلَيَزِيدَ ثَ	يَشَاءُ	يُنفِقُ كَيْفَ
		<b></b> .								ٱلِّقِينَمَةِ.	إِلَىٰ يَوْمِرِ	وَٱلْبَغْضَاءَ

إِن قلتَ: على تفسيرها بالقدرة أو النعمة فلمَ ثُنّيتْ بعد إفرادها أوَّلاً؟

أجيب: بأن التثنيةَ لإفادة الكرَم والعطاء كما قال المفسّر.

إِن قلتَ: على تفسيرها بالنعمة فمُقتضاه جمعها؛ لأن النعمَ كثيرة، قال تعالى: ﴿ وَإِن تَعُلُوا لَعُمْتُ وَا

أجيب: بأن التثنية بحسب الجنس؛ لأنَّ النعمَ جنسان؛ مثلُ نعمة الدنيا ونِعمة الدين، ونعمةِ الظاهر ونعمةِ الباطن، ونعمةِ الإعطاء ونعمةِ المنع، وتحت كلِّ واحد من الجنسين أنواعٌ كثيرة. وما قُلناه عقائدُ المؤمنين، وعقيدةُ اليهود أنها الجارحةُ؛ لأنهم مجسمة (١).

قوله: (فكلُّ فرقة منهم) أي: اليهود؛ كالجَبرية والقدرية والمشبِّهة والمرجئة، والنصارى كذلك فرقٌ، كالملكانية والنسطورية واليعقوبية والماردانية (٣)، إن قلت: إن المسلمين فرقٌ أيضاً! أجيب: بأن افتراقَ المسلمين في الفروع لا الأصول، وكلُّهم على خير مُسلِّمين لبعضهم، وأما مَنْ خرجَ عن ذلك فهو ضالٌ مُضِلٌ.

<sup>(</sup>۱) والمتأمل في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِنَى عُنْقِكَ وَلَا نَبْسُطُهَ كُلَّ ٱلْبَسْطِ﴾ يُدرِك المجاز في هذه الآية بجَلاء؛ إذ المراد: البخل والإسراف، وإن أشكَلت التثنية فتأمل قوله عزَّ وجلَّ: ﴿وَهُوَ ٱلَّذِي يُرِّسِلُ ٱلرِّيَحَ بُشَرًّا بَيْرَ يَدَى رَحْمَتِهِ فَهُ للرحمة يَدان؟ وانظر ما قاله العلامة الرازي في «تأسيس التقديس» (ص١٦٦–١٦٩).

<sup>(</sup>۲) رواه البيهقي في «الأسماء والصفات» (۲۳۱).

<sup>(</sup>٣) كذا في «الخازن» (٢/ ٦١)، وعبَّرَ بأن اليهود بعضهم جبريَّة وبعضهم قدرية. . . إلخ.

اً أَوْقَدُواْ نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا ٱللَّهُ وَيَسْعَوْنَ فِي ٱلْأَرْضِ فَسَادًا ۚ وَٱللَّهُ لَا يُحِبُّ ٱلْمُفْسِدِينَ ﴿	كُلَّدُ
أَنَّ أَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ ءَامَنُوا وَٱتَّقَوْا لَكَفَّرُنَا عَنَّهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأَدْخَلْنَهُمْ جَنَّاتِ ٱلنَّعِيمِ ١	وَلَوْ
أَنَّهُمْ أَقَامُوا ٱلتَّوْرَلَةَ وَٱلْإِنجِيلَ وَمَآ أُنزِلَ إِلَيْهِم مِن رَّبِهِمْ لَأَكُلُواْ مِن فَوْقِهِمْ وَمِن تَحْتِ	وَلَوْ
لِهِمْ مِنْهُمْ أُمَةٌلِهِمْ أَمَةٌ	کر و أرج

﴿ كُلَّمَا آوَقَدُواْ نَارًا لِلْحَرْبِ ﴾ أي: لِحَربِ النَّبِيِّ ﷺ ﴿ أَطْفَأَهَا اللَّهُ ﴾ أي: كُلَّما أرادُوه رَدَّهُم، ﴿ وَلَيَّهُ وَاللَّهُ لَا يُحِبُ اَلْمُفْسِدِينَ ﴾ بِمعنَى أنَّهُ لَا يُحِبُ اَلْمُفْسِدِينَ ﴾ بِمعنَى أنَّهُ يُعاقِبُهم.

﴿ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ ٱلْكِتَابِ ءَامَنُوا ﴾ بِمُحمَّدٍ ﷺ ﴿ وَٱتَّقُوا ﴾ الكُفرَ، ﴿ لَكَفَرَنَا عَنَهُمْ سَيِّعَاتِهِمْ وَلَأَذَخُلْنَاهُمْ جَنَّاتِ ٱلنَّعِيمِ ﴾ .

﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا ٱلتَّوْرَكَةَ وَٱلْإِنجِيلَ ﴾ بِالعَمَلِ بِما فِيهما ـ ومِنهُ الإيمانُ بِالنَّبِيّ
﴿وَمَاۤ أُنزِلَ إِلَيْهِمُ﴾ مِن الكُتُبِ ﴿مِن تَرَبِهِمْ لَأَكَلُواْ مِن فَوْقِهِمْ وَمِن تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ﴾ بِأَن يُوسَّعَ
لَيهم الرِّزقُ ويَفِيضَ مِن كُلِّ جِهَةٍ، ﴿مِنْهُمْ أَمَّةٌ﴾: جَماعةٌ
باشية الصاوي

قُولُه: ﴿ ﴿ كُلُّمَا ۚ أَوْقَدُواْ نَارًا لِلْحَرْبِ ﴾ ) أي: بتعاطي أسبابِهِ ومبادئه.

قوله: (ردَّهم) أي: قهرَهم وجعلَهم أذلَّةً خاسئين.

قوله: (أي: مفسدين) أشارَ بذلك إلى أنه حالٌ من فاعل (يسعون)، ويصحُّ أن يكونَ مصدراً مؤكِّداً لـ(يسعون) من مَعناه.

قوله: (﴿ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ ٱلْكِتَٰبِ ﴾) بيانٌ لحالهم في الآخرة، فهو تودُّدٌ لهم لعلهم يَهتدون، ومن هنا لا يجوزُ لعنُ كافر معيَّنٍ؛ لأنه يحتملُ أنه يَهتدي.

قوله: (من الكتب) أي: ككتاب شعياء، وكتاب دانيال، وكتاب أرمياء، ففي هذه الكتب أيضاً ذكرُ محمد ﷺ، فالمرادُ بإقامة الكتب: الإيمانُ به ﷺ، وقيل: المرادُ بما أنزل إليهم من رَبهم: القرآنُ؛ لأنهم مَأمورون بالإيمان به؛ لأنهم من جملة أُمَّته ﷺ، ولعلَّ هذا هو الأقربُ.

قوله: (بأن يوسع عليهم الرزق) أي: بأن يُفيضَ عليهم بركاتِ السماء والأرض. ويُؤخذُ من هذه الآية: أن طاعةَ الله سببٌ في بَسط الرزق، ومعاصيةُ سببٌ في قبضِهِ، قال تعالى: ﴿ وَمَن يَتَّقِ ٱللَّهَ يَجْعَل

## مُقْنَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَآءَ مَا يَعْمَلُونَ ﴿ يَثَانُهُا الرَّسُولُ بَلِغٌ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِكُ .....

﴿ مُقْتَصِدَةً ﴾ تَعمَلُ بِه، وهُم مَن آمَنَ بِالنَّبِيِّ ﷺ، كعبدِ الله بن سَلامٍ وأصحابِه، ﴿ وَكَثِيرٌ مِنْهُمّ سَآهَ ﴾: بِنْسَ ﴿ مَا ﴾: شَيناً ﴿ يَعْمَلُونَ ﴾ ه .

﴿ ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلرَّسُولُ بَلِغَ﴾ جَمِيعَ ﴿ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن زَبِكٌ ﴾، ولا تَكتُمْ شَيثاً مِنهُ .....

لَّهُ عَرْبًا ﴿ وَيَرْزُقُهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ﴾ [الطلاق: ٢-٣]، وقال تعالى: ﴿ مَنْ عَمِلَ صَلِمًا مِن ذَكِرٍ أَوَ أَنَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْمِينَكُ مَوْوَةً طَيِّبَدُ ﴾ [النحل: ٩٧]، وقال عليه الصلاة والسلام: ﴿إذَا رأيتَ قساوةً في قلبك، وحرماناً في رِزقك، ووَهناً في بدنك. . فاعلَمْ أنك تكلَّمتَ فيما لا يَعنيك ﴾ (١).

قوله: (مقتصدة) أي: معتدلة ليست مُفْرِطَة ولا مُفرِّطَة، وقوله: (تعمل به) أي: بالقرآن، أو بما ذكر من التَّوراة وما بعدها.

قوله: (ومنهم من آمن) الأوضَحُ أن يحذف قوله: (ومنهم من آمن)، ويَقتصر على قوله: (كعبد الله . . . إلخ)، قالَهُ غيرُهُ من المفسِّرين، وفي نسخة: (وهم من آمن)، وهي الصوابُ.

قوله: (﴿وَكَثِيرٌ﴾) مبتدأ، وجملة: ﴿سَآةَ مَا يَعْمَلُونَ﴾ خبرُهُ، و﴿سَآةَ﴾: كلمةُ ذمِّ، و﴿مَا﴾: مميِّز، وقيل: فاعل، وجملة ﴿يَعْمَلُونَ﴾ إما صلة إن جُعلت ﴿مَا﴾ موصولة، أو صفة إن جُعلتْ نكرةً، والعائدُ محذوفٌ قدَّرَهُ المفسِّر.

قوله: (﴿ يَتَأَيُّهَا الزَّسُولُ ﴾ . . . إلخ اسببُ نزولها: أن رسولَ الله ﷺ لمَّا بُعِثَ . . ضاق ذَرعاً لعلمه أن قومَهُ يُكذِّبونه ولا بدَّ ، فنزلت الآية تسليةً له (٢) . وفي ندائه بـ (يا أيُّها الرسول) شهادةٌ له بالرسالة ، و(أل) في ﴿ الرَّسُولُ ﴾ لِلعهد الحضوري ؛ أي: الرسول الحاضرُ وقتَ نزولها ، وهو محمدٌ ﷺ .

قوله: (جميع) قدَّرَه؛ إشارةً إلى أن (ما) اسم موصول بمعنى: الذي، ولا يصحُّ تقديرُ (ما) نكرة؛ لأنه يصدُقُ بِتَبليغ البعض مع أنه غيرُ كافٍ.

واعلمْ: أن ما أُوحيَ إلى رسول الله يَنقسم إلى ثلاثة أقسام:

مَا أُمِرَ بَتَبليغه: وهو القرآنُ والأحكامُ المتعلِّقةُ بالخَلق عموماً، فقد بلَّغَهُ ولم يزدْ عليه حرفاً ولم يكتُمْ منه حرفاً، ولو جازَ عليه الكتمُ.. لكتم آياتِ العتابِ الصادرةَ له من الله؛ كآية ﴿عَبْسَ وَتَوَلَّى﴾،

<sup>(</sup>١) في الفيض القدير ١ ( ٢٨٦ /١) نسبة هذا الكلام لمالك بن دينار .

<sup>(</sup>۲) انظر «الدر المنثور» (۳/ ۱۱۲).

## وَإِن لَّمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُۥ وَٱللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ ٱلنَّاسُّ

خَوفاً أَن تُنالَ بِمَكرُوهِ، ﴿وَإِن لَمْ تَنْعَلَ ﴾ أي: لَم تُبَلِّغ جَمِيعَ ما أُنزِلَ إلَيك، ﴿فَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ ﴾ وسَالَتَهُ ﴾ وبالإفراد والجَمع - ؛ لِأنَّ كِتمانَ بَعضها ككِتمانِ كُلِّها، ﴿وَاللّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ ٱلنَّاسِ ﴾ حاشية الصاوى

وآية ﴿مَا كَانَ لِنَبِي أَن يَكُونَ لَهُۥ أَسَرَىٰ﴾ [الأنفال: ٦٧]، وسورة ﴿نَبَّتْ يَدَآ أَبِي لَهَبٍ﴾، ولفظ (قُلْ) من ﴿قُلْ يَتَأَيُّهَا ٱلْكَنْفِرُونَ﴾، و﴿قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدُّ﴾، و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ ٱلْفَلَقِ﴾ و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ ٱلْفَالِيَّ﴾، وقد شهدَ الله بتمام التَّبليغ حيث نزلَ قبل وفاته: ﴿ٱلْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [المائدة: ٣]، ووردَ: أنه قال لِعزرائيل حين قبضَ روحَهُ: «اقبضْ فقد بلَّغتُ».

وما أُمِرَ بِكتمه ولم يبلِّغُ منه حرفاً: وهو جميعُ الأسرار التي لا تَليقُ بالأمَّة.

وما نُحيِّرَ في تبليغه وكتمه: فقد كتمَ البعض وبلَّغَ البعض، وهو الأسرارُ التي تليقُ بالأمة؛ ولِذا وردَ عن أبي هريرة أنه قال: (أعطاني حبيبي جرابَين من العلم، لو بثَثتُ لكم أحدَهما.. لقُطِعَ مني هذا الحلقوم)(١).

قوله: (خوفَ أن تنالَ بمكروه) أي: يَمنعك عن مطلوبك؛ كالقتل والأسر، ومنع الخلق عنك؛ فإنك مَعصومٌ من ذلك، وأما بمثل السبِّ فتحمَّلُهُ ولا يكنْ مانعاً لك من التبليغ، وهذا إخبارٌ من الله بأن رسولَهُ لم يكتُمْ شيئاً، وإلا. . فهو معصومٌ من الكِتمان لاستحالته عليه.

قوله: (بالإفراد والجمع) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان (٢)، وعلى كلِّ: فهو مفعول لـ ﴿بَلَغْتَ ﴾، فعلى الإفراد: منصوبٌ بالفتحة الظاهرة، وعلى الجمع: منصوبٌ بالكسرة؛ لأنه جمعُ مؤنث سالم، والمعنى واحدٌ على كلِّ؛ لأن المفردَ المضافَ يفيدُ العموم.

قوله: (لأن كتمان بعضها... إلخ) أشارَ بذلك إلى دفع سؤال وردَ على الآية، وحاصلُهُ: أن ظاهرَ قوله: ﴿وَإِن لَمْ تَقْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ ﴾ اتحادُ الشرط والجواب؛ لأنه يَنحلُ المعنى: إن لم تُبلغ فما بلَّغت، وحاصلُ الجواب: أن المعنى: وإن تركت شيئاً ممَّا أُمِرتَ بتبليغه ولو حرفاً.. فقد تركت الكلَّ، وصارَ ما بلَّغته غيرَ مُعتدِّ به؛ لأنَّ كتمانَ بَعضه ككتمان كلِّه.

قوله: (﴿ وَٱللَّهُ يَقْصِمُكُ ﴾) أي: يحفظُكَ، وهو مِن تمام الأمر بالتبليغ.

<sup>(</sup>١) رواه البخاري (١٢٠) بنحوه.

<sup>(</sup>٢) قرأ ابن عامر ونافع وشعبة بالجمع، والباقون بالإفراد. (الفتوحات؛ (١/ ٥١٠).

## إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلْكَيفِرِينَ ﴿ قُلْ يَتَأَهْلَ ٱلْكِنَابِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ ...

أَن يَقْتُلُوك، وَكَانَ ﷺ يُحرَسُ حتَّى نَزَلَت فقال: «انصَرِفُوا فقد عَصَمَنِي الله»، رَواهُ الحاكِم، ﴿ إِنَّ اللهَ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلْكَنْفِرِينَ ﴾ .

﴿ وَ لَكَ يَتَأَهَّلَ ٱلْكِنَابِ لَسَتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ ﴿ مِن الدِّينِ مُعتَدِّ بِهِ ، ....................... حاشية الصاوى \_\_\_\_\_\_

قوله: (أن يقتلوك) دفعَ ما قيل: إنه قد أُوذيَ أشدَّ الإيذاء قولاً وفعلاً! فأجابَ: بأن المرادَ العصمةُ من القتل وما في مَعناه مِن كل ما يُعَطِّلُ عليه التبليغ، وهكذا كلُّ نبيٍّ أُمِرَ بالقتال، وما وردَ: من قتل بعض الأنبياء.. فلم يَكونوا مأمورِين بالقتال.

قوله: (وكان عَلَيْ يحرس... إلخ) عن عائشة وَ الله على الله الله على الله على الله عنه المدينة ليلة ، فقال: «ليت رجلاً صالحاً من أصحابي يَحرسُني الليلة»، قال: فبينما نحن كذلك سَمعنا خشخشة سلاح، قال: «مَن هذا؟» قال: سعد بن أبي وقّاص، فقال له رسولُ الله: «ما جاء بك؟» فقال: وقع في نفسي خوف على رسول الله، فجئت أحرسُه، فدعا له رسولُ الله ثم نام، وفي رواية: أن الذي جاء سعد وحُذيفة بنُ اليمان، قالا: جئنا نحرسُك، فنام عليه الصلاة والسلام حتى سمعت غطيطه، ونزلت هذه الآية، فأخرجَ رأسَهُ من قُبة أدّم وقال: «انصَرِفوا أيّها الناس؛ فقد عصمنى الله» وردَ: أنه كان يحفظُهُ سبعون ألف مَلكٍ لا يُفارِقونه في نوم ولا يقطة.

قوله: (﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الْكَنْفِرِينَ﴾) أي: لِبُلُوغ مطلوبهم فيك؛ لِعصمتك منهم؛ ولذلك في بعض الغزوات حين احتاطت به الأعداء صار يقول: «أنا النبيُّ لا كذب، أنا ابنُ عبدِ المطلب» ويرميهم بالتراب في وجوههم، وكان يمرُّ بين صفَّي القتال على بغلة لا تصلحُ لكرِّ ولا فرِّ(٢).

قوله: (﴿ قُلْ يَتَأَمَّلَ ٱلْكِنَبِ ﴾ أي: اليهود والنصارى.

قوله: (معتد به) أي: عند الله، وهو الهدى والخير، وهذا جوابٌ عن سؤالٍ: كيف يقول: لستُم على شيء مع أنهم على شيءٍ وهو الدينُ الباطل؟

<sup>(</sup>۱) كذا في «تفسير القرطبي» (٦/ ٢٤٤)، وأصل الحديث عند البخاري (٢٨٨٥)، ومسلم (٢٤١٠)، ورواية المصنف في «المستدرك» (٣/ ٥٠١).

<sup>(</sup>٢) وهذا كلُّه يوم حنين، رواه البخاري (٢٨٦٤)، ومسلم (١٧٧٦).

حَقَّىٰ تُقِيمُواْ ٱلتَّوْرَىٰةَ وَٱلْإِنجِيلَ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِن رَبِّكُمُّ وَلَيَزِيدَكَ كَثِيرًا مِنْهُم مَّا أُنزِلَ إِلَيْكُ مِن رَبِكَ طُغْيَنْنَا وَكُفْرُا فَلَا تَأْسَ عَلَى ٱلْقَوْمِ ٱلْكَفِرِينَ ۞ إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَٱلَّذِينَ هَادُواْ وَالصَّذِئُونَ

﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُواْ وَالَّذِينَ هَادُواْ هُم الْيَهُودُ ـ مُبتدأٌ ـ ﴿ وَالصَّابِئُونَ ﴾: فِرقَةٌ مِنهُم، حاشية الصاوي

قوله: ﴿ وَحَتَّىٰ تُقِيمُواْ اَلتَّوْرَىٰةَ وَٱلِإِنجِيلَ ﴾ أي: تأتمروا بأمرِهما، وتنتهون بنَهيهما (١٠)؛ لأنَّ فيهما بيانَ أن دينَهُ هو الدينُ القيِّمُ، وأن وجودَهُ ناسخٌ لجميع الشرائع.

قوله: (﴿ كَثِيرًا مِنْهُمْ ﴾) أي: كعُلمائهم ورؤسائهم، وأما القليلُ منهم كعبد الله بن سلام والنجاشي وأضرابِهما. . فقد زادَهم القرآنُ اهتداءً ونوراً.

قوله: ﴿ وَمَا أُنزِلَ إِلَكَ ﴾ نسبَ الإنزالَ أولاً إليهم؛ لأنهم مأمُورون باتباعه، ونسبَ الإنزالَ ثانياً إليه؛ لأنه منزلٌ إليه حقيقةً، فيصحُّ نسبةُ الإنزال إليهم بِاعتبار أنهم مَأمورون بالعمل به، وإليه باعتبار أنه يبلِّغُهُ.

قوله: ﴿ وَطُغْيَنَا وَكُفْراً ﴾ ) الطغيانُ والكفر مُترادفان، وقيل: الطغيانُ أعمُّ؛ لأنه مُجاوزةُ الحدِّ.

قوله: (﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ ﴿ إِنَّ ﴾: حرفُ توكيد ونصب، و﴿ الَّذِينَ ﴾: اسمها، و﴿ اَمَنُوا﴾ : صِلته، وخبرها محذوفٌ دلَّ عليه قوله: ﴿ وَلَا خَوْفُ عَلَيْهِمْ . . . ﴾ إلخ، وقوله: ﴿ وَالَّذِينَ هَادُوا ﴾ الواو: للاستئناف، أو عطف جمل، و﴿ الَّذِينَ ﴾: مبتدأ، ﴿ وَالصَّبْعُونَ وَانْصَدَىٰ ﴾: معطوفان عليه، وقوله: (﴿ مَنْ ءَامَ ﴾ ) بدلٌ من (الذين هادوا) وما عُطف عليه بدلَ بعضٍ من كلِّ، وقوله: (﴿ وَلَا خَوْفُ كَلَيْهِمْ ﴾ ) خبر المبتدإ، وهذا أحدُ أوجهٍ تسعة وهو أحسنُها ؛ ولِذا درجَ عليه المفسِّر.

قوله: (آمنوا) أي: حقيقةً بقلوبهم وألسِنتهم، خرجَ المنافقون.

قوله: (فرقة منهم) أي: اليهود، وقيل: من النصارى، وقيل: طائفةٌ يَعبدون الكواكب السبعة، وقيل: يعبدون الملائكة.

<sup>(</sup>١) كذا في النسخ، والصواب: (وتنتهوا) عطفاً على (تأتمروا).

﴿ وَٱلنَّصَارَىٰ﴾ ـ ويُبدَلُ مِن المُبتَدأ : \_ ﴿ مَنْ ءَامَنَ ﴾ مِنهُم ﴿ بِأَلِنَهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفُ عَلَيْهِمْ وَلِاللَّهِ مَا لَكُبِهِمْ اللَّخِرةِ ، ـ خَبَرُ المُبتَدأ ، ودالٌ على خَبرِ ﴿ إِنَّ ﴾ ـ .

﴿ وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ وَلَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَهِ بِلَ ﴾ على الإيمانِ بِالله ورُسُلِه، ﴿ وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ وَسُلُا حَكُمّا خَآهَ هُمْ رَسُولًا ﴾ مِنهُم ﴿ وِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنفُسُهُمْ ﴾ مِن الحَقِّ كَذَّبُوه، ﴿ وَرَبِقًا ﴾ مِنهُم حاشية الصاوى

قوله: (﴿ وَعَمِلَ صَلِحًا ﴾ أي: فإن ماتَ ولم يكُنْ عملَ صالحاً غيرَ الإيمان. . فهو تحت المشيئة (١).

قوله: (منهم) قدَّرَهُ؛ إشارةً إلى أن العائدَ محذوف.

قوله: (﴿ لَقَدَ أَخَذُنَا مِيثَقَ بَنِيَ إِسَرَءِيلَ ﴾ أي: في التوراة، والمقصودُ من ذلك: إقامةُ الحجَّة على مَنْ كان في زَمنه ﷺ من اليهود والنصارى، وتقدَّمَ: أن الميثاقَ هو العهدُ المؤكَّد باليمين.

قوله: (﴿وَأَرْسَلْنَا﴾) معطوفٌ على ﴿أَخَذْنَآ﴾.

قوله: (﴿رُسُلًا﴾) كشعياء وأرمياء ويُوشع.

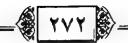
قوله: (﴿ كُلَّمَا جَآءَهُمْ رَسُولُ ﴾) ﴿ كُلَّمَا ﴾: شرطية، و﴿ جَآءَهُمْ ﴾: فعل الشرط، وقوله: (﴿ بِمَا لَا بُوْئَ ﴾) متعلقٌ بـ(جاء)، و(ما): اسم موصول، وقوله: ﴿ لَا تَهْوَئَ ﴾ صلتُهُ، والعائدُ محذوف تقديرُهُ: لا تهواه، وجوابُ الشرط محذوفٌ، قدَّره المفسرُ بقوله: (كذبوه)، والأوضحُ له أن يقولَ: عادَوْه وعَصَوه، وقوله: (﴿ وَقُرِيقاً كَذَبُوا ﴾ . . . إلخ ) كلامٌ مستأنف بيانٌ لِوَجه العصيان والمعاداة.

قوله: (منهم) قدَّره؛ إشارةً إلى أن الجملةَ الشرطية صفةٌ لـ (رُسُلًا)، والعائدُ محذوف، ولو جعلت استئنافيةً لما احتيجَ لِتَقديره.

قوله: (من الحق) بيان لـ(ما).

قوله: (كذبوا) أي: من غير قتل؛ كداوودَ وسليمان ويوشع وعيسي ومحمد.

<sup>(</sup>١) أي: هو وإن كان ناجياً ولكنه تحت المشيئة في العقاب وعَدمه.



## كَذَّبُواْ وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ ﴿ وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ

﴿كَذَّبُواْ وَفَرِيقَا﴾ مِنهُم ﴿يَقْتُلُونَ﴾ كزَكرِيًّا ويَحيَى. والتَّعبِيرُ بِه دُون (قَتَلُوا) ـ حِكايةً لِلحال الماضِيَةِ ـ لِلفاصِلة.

﴿ ﴿ وَحَسِبُوا ﴾ : ظَنُّوا ﴿ أَ ﴾ نُ ﴿ لَا تَكُونُ ﴾ \_ بِالرَّفعِ، فـ(أَنْ) مُخَفَّفةٌ، والنَّصبِ فهيَ ماشية الصاوي \_\_\_\_\_

قوله: (كزكريا ويحيى) أي: وشعياء.

قوله: (دون قتلوا) أي: لمراعاة ﴿كَذَّبُواْ﴾.

قوله: (حكاية للحال الماضية) أي: كأنها حاصِلةٌ الآن.

قوله: (للفاصلة) أي: المحافظةِ على رُؤوس الآي وتناسبِها مع بعضها، ولعلَّ فيه حذف الواو، ويكون علةً ثانية.

قوله: (﴿وَحَسِبُوا﴾) سببُ هذا الحسبان: أنهم كانوا يَعتقدون أنهم مقرَّبون لكونهم من ذُرية الأنبياء، فلا يَضرُّهم تكذيبُ الأنبياء وقتلُهم إيَّاهم، بل سلفُهم يَدفعون عنهم عذابَ الآخرة.

قوله: (بالرفع بـ«أن» مخففة) أي: واسمُها محذوف تقديرُهُ: أنه، وقوله: (لا تكون) خبرُها، قال ابن مالك: [الرجز]

وَإِنْ تُخَفَّفْ (أَنَّ) فَاسْمُها اسْتَكَنْ وَالْخَبَرَ اجْعَلْ جُمْلَةً مِنْ بَعْدِ (أَنْ)(١)

وقوله: (والنصب) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان (٢٠). واعلَم أنَّ (أن) إنْ وقعت بعد ما يُفيدُ اليقين كانت مخففةً من الثقيلة لا غير؛ نحو: ﴿ عَلِمَ أَن سَيَكُونُ ﴾ [المزمل: ٢٠]، وإن وقعت بعد ما يفيدُ الظنَّ كانت ناصبة لا غير؛ نحو: ﴿ وَظَنُّوا أَن لَا مَلْجَاً مِنَ ٱللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ﴾ [التوبة: ١١٨] (٣)، وإن وقعت بعد ما يحتملُهما كان فيها الأمران؛ كهذه الآية، فالرفعُ على تأويل حَسِب بمعنى: عَلِم، والنصب على تأويلها بالظنِّ.

<sup>(</sup>١) «الخلاصة»: (باب: إن وأخواتها).

 <sup>(</sup>۲) قرأ أبو عمرو وحمزة والكسائي برفع النون تنزيلاً للحساب مَنزلة العلم، فتكون مُخففة من الثقيلة، وأصله: أنه
 لا تكون فتنة، والباقون بالنصب. انظر «السراج المنير» (۱/ ۳۸۸).

<sup>(</sup>٣) وإنما تكون (أن) ناصبة لا غير إذا لم يسبقها علم أو ظن؛ نحو قوله تعالى: ﴿وَٱلَّذِى ٱلْمَعُ أَن يَغْفِرَ لِي خَطِيَتَنِي يَوْرَ ٱلدِّينِ﴾، فقوله رحمه الله: (بعد ما يفيد الظن كانت ناصبة لا غير) لعلَّه سبق قلم، ثم لا شاهد في الآية أيضاً؛ لأنها مخففة من الثقيلة لا غير؛ ولم يقع بعدها فعل أيضاً، والظن فيها بمعنى: اليقين، فتأمل.

فِتْنَةٌ فَعَمُواْ وَصَمَمُواْ ثُمَّ تَابَ ٱللهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُواْ وَصَمَمُواْ كَثِيرٌ مِنْهُمْ وَاللهُ بَعِيدًا بِمَا يَعْمَلُونَ فَيَ

ناصِبةٌ - أي: تَقَع ﴿ فِتَنَةٌ ﴾ : عَذَابٌ بِهِم على تَكذِيبِ الرُّسُل وقَتلِهِم، ﴿ فَعَمُوا ﴾ عن الحقّ فلَم يُبصِرُوه، ﴿ وَصَمَوا ﴾ عن استِماعِه، ﴿ ثُمَّ تَابَ اللهُ عَلَيْهِم ﴾ لَمَّا تابُوا، ﴿ ثُمَّ عَمُوا فَلَم يُبصِرُوه، ﴿ وَصَمَوا ﴾ عن استِماعِه، ﴿ ثُمَّ تَابَ اللهُ عَلَيْهِم ﴾ لَمَّا تابُوا، ﴿ ثُمَّ عَمُوا وَصَمَوا ﴾ ثانِياً ﴿ كَوْرَاللهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُوك ﴾ فيُجازِيهِم به.

حاشية الصاوي\_

إِن قلت: مقتضى هذه القاعدة: أن كلَّ ما يُفيدُ الأمرَين يجوزُ فيه الرفعُ والنصب مع أنه لم يُسمَعْ في: ﴿ أَفَلَا يَرُونَ أَلَّا يَرَجِعُ ﴾ [طه: ٨٩]! في: ﴿ أَفَلًا يَرُونَ أَلَّا يَرَجِعُ ﴾ [طه: ٨٩]! أجيبَ: بأن القراءة سنةٌ مُتَّبعة؛ لأنه ليس كل ما جازَ نحواً جازَ قراءةً.

وجملةُ ﴿ أَلَّا تَكُونَ فِتَنَةٌ ﴾ في محلِّ نصب سدَّت مَسدَّ مفعولي (حَسِب) على كلا القراءتين عند جمهور البصريِّين، وقيل: مسَدَّ مفعولها الأول، ومفعولُهَا الثاني محذوفٌ، تقديره: حاصلةً.

قوله: ﴿ فِتُنَدُّ ﴾ بالرفع فاعل ﴿ تَكُونَ ﴾ ؛ لأنها بمعنى: توجدُ، فهي تامَّة.

قوله: (﴿ فَعَمُواْ وَصَمَتُوا﴾) معطوف على (حسبوا)، وهذا إشارة إلى ما وقع منهم في المرّة الأولى من الفساد والقتل في زَمن شعباء وأرمياء حتى قتلوا شعباء، وحبسوا أرمياء، فسلَّط الله عليهم بخت نَصَّر الفساد والقتل في زَمن شعباء وأرمياء حتى قتلوا شعباء، وصاروا في غاية الذلِّ والهوان، فلمَّا تابوا نَصَر الله من مُلوك فارس، فعمَّر بيت المقدس، وقتل بخت نَصَّر، وردَّهم إلى وطنِهم، فكثروا، وكانوا أحسن ما كانوا عليه، فمكثوا ثلاثين سنةً، ثم عمُوا وصموا ثانياً، وقتلوا زكريا ويحيى، وإلى هذه القصة الإشارة بقوله تعالى في سورة (الإسراء): ﴿ لَلْفُسِدُنَ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ. . . ﴾ [الإسراء: ٤] الآيات، وهذا هو الصحيح، فالمرادُ ببني إسرائيل: مَن كان في زمن شعباء وأرمياء، لا من كان في زمن موسى وهارون.

قوله: (بدل من الضمير) أي: في قوله: (عموا وصموا)، والضميرُ هو الفاعل، وهذا هروبٌ من تخريج الآية على لغة: (أكلوني البراغيث)؛ فإنها ضعيفةٌ، ودفعَ بقوله: ﴿ كَثِيرٌ مِنْهُمُ مَا يتوهَّمُ

<sup>(</sup>١) سبق ضبطه (١/ ٢٢٢)، وأنه يجوز أن يكتب منفصلاً كما هنا ومتصلاً.

لَقَدْ كَفَرَ ٱلَذِينَ قَالُوٓا إِنَ ٱللّهَ هُوَ ٱلْمَسِيحُ ٱبْنُ مَرْيَدٌ وَقَالَ ٱلْمَسِيحُ يَنَبِينَ إِسْرَوِيلَ الْفَدُوا اللّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمُ إِنَّهُ مَن يُشْرِكَ بِاللّهِ فَقَدْ حَرَمَ ٱللّهُ عَلَيْهِ ٱلْجَنَّةَ وَمَأْوَنَهُ ٱلنَّاأُرُ وَمَا لِلْفَالِمِينَ مِنْ أَنصَادِ إِنَّ لَقَدْ كَفَرَ ٱلّذِينَ قَالُوٓا إِنَّ ٱللّهَ ثَالِثُ ثَلَامَةُ مَن يَشْرِكُ الّذِينَ قَالُوٓا إِنَّ ٱللّهَ ثَالِثُ ثَلَامَةُ مَن يَشْرِكُ اللّهَ مَا لُوَا إِنَّ ٱللّهَ ثَالِثُ ثَلَامَةُ مَن السَّادِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَا اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّ

حاشية الصاوي\_

أنهم عمُوا وصموا جميعُهم، وعطف قوله: ﴿ ثُمُّ عَمُوا وَصَعَوْا ﴾ بـ(ثم) المفيدة للتراخي؛ لأنَّ بينَ التوبة والعمى ثُلاثين سنة.

قوله: (﴿ لَقَدَّ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا ﴾) وهم اليَعقوبية من النصارى، وهو شروعٌ في ذكر قبائح النصارى بعد ذِكر قبائح اليهود.

قُولُه: (﴿ إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْمَسِيحُ ﴾) معنى ذلك عندهم: أن اللهَ حلَّ في ذات عيسى واتَّحدَ بها.

قوله: (﴿وَقَالَ ٱلْمَسِيحُ﴾) الجملةُ حالية من الواو في ﴿قَالُوٓا﴾، وهو ردُّ لما ادَّعوه من أُلوهيَّته؛ أي: فلا عذرَ لهم في تلك الدعوى؛ فإنَّ عيسى تبرَّأ عنها وبيَّنَ لهم طريقَ الهدى.

قوله: (﴿ إِنَّهُ مَن يُشْرِكَ بِٱللَّهِ ﴾) كالعلة لقوله: ﴿ آعَبُدُوا ٱللَّهَ ﴾.

قوله: (منعه أن يدخلها) أي: فالمرادُ بالتحريم: مُطلقُ المنع.

قوله: (﴿ وَمَا لِلظَّالِمِينَ ﴾) أي: المشركين.

قوله: (﴿ أَنْصَارِكِ ) أي: أعوانٍ يحفظونهم من غضب الله.

قوله: (والآخرانِ عيسى... إلخ) هذا وجهٌ في التَّليث عندهم، وهناك وجهٌ آخر عندهم، وهو: أن الإلهَ مركَّبٌ من ثلاثة: الأب والابن وروح القدس، فمرادُهم بالأب: ذاتُ الله، وبالابن: صفةُ وَمَا مِنْ إِلَاهِ إِلَّا إِلَهُ وَحِدُّ وَإِن لَمْ يَنتَهُواْ عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مِنهُمْ عَكَابُ أَلِيمً اللهِ عَنَابُ أَلِيمُ اللهِ عَنَابُ أَلِيمُ اللهِ عَنَابُ أَلِيمُ اللهِ عَنَابُ اللهُ اللهِ عَنَابُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ال

وهُم فِرقةٌ مِن النَّصارَى، ﴿وَمَا مِنْ إِلَهِ إِلَّا إِلَهٌ وَحِدُّ وَإِن لَمْ يَنتَهُواْ عَمَّا يَقُولُونَ﴾ مِن التَّثلِيثِ ويُوَحِّدُوا، ﴿لَيَمَسَّنَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ﴾ أي: ثَبَتُوا على الكُفرِ ﴿مِنْهُمْ عَذَابُ ٱلِيمُ مُؤلِمٌ وهو النَّارِ.

حاشية الصاوي\_

الكلام، وروح القدس: الحياةُ، فاختَلطت صفةُ الكلام بجسد عيسى كاختلاط الماء باللبن، وزعموا أن الأبَ إله، والروحَ إله، والكلُّ إلهٌ واحدٌ(١).

واعلَمْ: أن النصارى في اعتقاد التثليث على أربَع فِرق: واحدةٌ تقولَ: كلٌّ من ذات الله تعالى وذات عيسى وذات مريم إله وأخرى تقولُ: الإله مجموعُ صفاتٍ ثلاث؛ الوجودُ والعلمُ والحياةُ، وعيسى ابنه وأخرى تقولُ: الإلهُ مجموعُ ذاتٍ وصفتين؛ ذات الله ويُسمُّونها الأب، وصفة كلامه ويسمُّونها الابن، وصفة الحياة ويسمُّونها روحَ القدس، والكلُّ إله واحد، وأخرى تقولُ: الإلهُ مجموع ذاتين وصفة؛ الله وذات عيسى والحياةُ الحالَّة في جسد عيسى.

قوله: (وهم فرقة من النصاري) أي: وهم النسطورية والمرقوسية.

قوله: (﴿وَمَا مِنْ إِلَاهٍ إِلَا إِلَهُ وَحِدُّ﴾) الواو: إما حالية أو استئنافية، و(ما): نافية، و﴿مِن﴾: زائدة لاستغراق النفي، و﴿إِلَاهِ﴾: مبتدأ، والخبرُ محذوف تقديرُهُ: كائن في الوجود، و﴿إِلَاهِ﴾: ملغاة، و﴿إِلَاهُ﴾: بدل من الضمير في الخبر؛ نظير: لا إله إلا الله، والمقصود من ذلك: التشنيعُ والردُّ عليهم في دعواهم التثليث؛ لأنَّ حقيقة الإله هو المستغني عمَّا سِواه، المفتقرُ إليه كلُّ ما عداه، وليس شيءٌ من ذلك وصفاً لعيسى ولا لأمه ولا لأحدٍ أبداً سواه سبحانه وتعالى.

قوله: ﴿ لَيَمَسَنَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ جوابٌ لقسم محذوف، وجواب الشرط محذوف لدلالة هذا عليه، والتقديرُ: والله؛ إنْ لم ينتهوا عمَّا يقولون ليَمَسن الذين كفروا... إلخ، نظير قوله تعالى: ﴿ وَإِن لَمْ يَنَا لَكُونَنَّ مِنَ ٱلْخَسِرِينَ ﴾ [الأعراف: ٢٣].

قوله: (أي: ثبتوا على الكفر) أشارَ بذلك إلى أن (مِن) في ﴿مِنْهُمْ للتبعيض؛ لأنَّ كثيراً منهم تابوا.

<sup>(</sup>١) ثم جعلوا من هذه الأحجية دليلاً على صحة هذا القول الشَّنيع، فجعلوا عجزَ العقل عن فهم كون التثليث توحيداً برهاناً في إثبات التثليث، وفرقٌ كبير بين عجز العقل عن إدراك ما يقول بإمكانه، وبينَ عجزه عن إثبات المستحيل من أحكامه.

أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُمْ وَاللَّهُ عَنْفُورٌ رَّحِيثٌ ﴿ مَّا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمَّهُم صِدِيقَةٌ كَانَا يَأْكُلُنِ الطَّعَامُّ انظُرَ كَثُونَ فَي رَبِيقَ أَنْ يُؤْكُونَ ﴿ كَانَا يَأْكُونَ الطَّعَامُ انظُر اللَّهُ انظُر اللَّهِ اللَّهُ انظُر اللَّهُ يُؤْكُونَ ﴿ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

﴿ وَأَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ ﴿ مِمَّا قَالُوا؟ استِفْهَامُ تَوبِيخ ، ﴿ وَاللَّهُ غَفُورُ ﴾ لِمَن تابَ ، ﴿ رَحِيبٌ ﴾ به .

وَمَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولُ قَدْ خَلَتْ ﴾: مَضَتْ ﴿ مِن قَبْلِهِ الرُّسُلُ ﴾ فهو يَمضِي مِثلَهم، وليسَ بِإلَهِ كما زَعَمُوا، وإلَّا لَما مَضَى، ﴿ وَأُمَّدُ صِدِيقَةً ﴾: مُبالِغة في الصِّدقِ، ﴿ وَأَمَّدُ صِدِيقَةً ﴾ : مُبالِغة في الصِّدقِ، ﴿ وَمَا يَأْكُلُنِ الطَّعَامُ ﴾ كغيرِهِما مِن الحيواناتِ، ومَن كان كذلك لا يَكُونُ إلَها لِتَركِيبِه وضَعفِه، وما يَنشَأُ مِنهُ مِن البَولِ والغائِط، ﴿ انظر هُ مُتعجِّباً ﴿ كَيْفُ لَا يَكُونُ إِلَها لِتَركِيبِه وضَعفِه، وما يَنشَأُ مِنهُ مِن البَولِ والغائِط، ﴿ انظر هُ انظر هُ انظر هُ انظر هُ انظر هُ انظر هُ انظر هُ انظر اللهِ والعامِلُ والعامِلُ والعامِلُ والعامِلُ والعامِلُ اللهِ والعامِلُ والعامِلِ والعامِلُ والعامِلِ والعامِلُ والعامِلِيَّ العامِلُ والعامِلُولُ والعامِلُ والعامِلُولُ والعامِلُ والعا

قوله: (توبيخ) أي: وإنكار، وهذا استدعاءٌ لهم إلى التوبة.

قوله: (﴿ وَأَللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾) الجملة حالية كالتعليل لما قبلها.

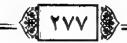
قوله: (﴿ مَّا ٱلْمَسِيحُ ٱبْنُ مَرْيَهُ ﴿ . . . إلخ ﴾ هذا استئنافٌ مَسُوقٌ لبيان إقامة الحُجة عليهم وبطلان دعاويهم الباطلة، و﴿ مَا ﴾ : نافية، و﴿ اَلْمَسِيحُ ﴾ : مبتدأ، و﴿ إِلَّا ﴾ : أداةُ حصر، و﴿ رَسُولُ ﴾ : خبره، وهو من حصر المبتدإ في الخبر؛ أي : إنَّ عيسى محصورٌ في وصف الرسالة وليس بإله، فالمقصودُ من ذلك : نفيُ الألوهية عنه .

قوله: (﴿ فَلَ خَلَتُ ﴾ أي: ذَهَبت وَفَنِيت.

قوله: (﴿ صِدِيقَةً ﴾ أي: ملازمة للصدق، وهذان الوصفان لعيسى وأُمِّه مختصًان بهما شرَّفهما الله بهما، ثم وصفَهما بعد ذلك بوصف البشرية الذي لا يميِّزُهم عن الحيوانات الغير العاقلة فضلاً عن العاقلة.

قوله: (﴿ كَيْفَ نُبَيِّنُ ﴾) ﴿ كَيْفَ ﴾: معمولٌ لـ ﴿ نُبَيِّنُ ﴾ لا لـ ﴿ اَنظُرَ ﴾؛ لأنَّ اسمَ الاستفهام لا يعملُ فيه ما قبله؛ لأنَّ له الصَّدارة.

قوله: ﴿ وَثُمَّ اَنْظُـرُ ﴾ هذا تَرَقُّ في التعجب، ولذا أتى بـ(ثم) المفيدة للتراخي.



قُلْ أَنَّعَبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرَّا وَلَا نَفْعًا وَٱللَّهُ هُوَ ٱلسَّمِيعُ الْعَلِيمُ فَي الْعَلِيمُ فَي اللَّهِ اللَّهُ عَلَى اللَّهِ اللَّهُ عَلَى الْعَلِيمُ فَي الْعَلِيمُ فَي الْعَلِيمُ فَي اللَّهُ الْعَلِيمُ فَي الْعَلِيمُ فَي اللَّهُ الللِّهُ اللَّهُ الللِّهُ اللَّهُ الللِّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللْلِمُ الللْلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْلِهُ الللْلِهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْلِهُ اللللْلِهُ الللْلِهُ الللْلِهُ الللْلِهُ اللللْلُ

عن الحَقِّ مع قِيام البُرهانِ.

﴿ وَمَّلَ أَتَعَبُدُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ أَي: غَيرَه ﴿مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرَّا وَلَا نَفْعُا وَاللَّهُ مُو ٱلسَّمِيعُ ﴾ لِأقوالِكُم، ﴿ ٱلْعَلِيمُ ﴾ بِأحوالِكُم؟ والاستِفهامُ لِلإنكارِ.

﴿ وَ اللَّهُ وَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَ وَالنَّصَارَى ﴿ لَا تَغَلُّواْ ﴾ : تُجَاوِزُوا الحَدَّ ﴿ فِي دِينِكُمْ ﴾ عُلُوًا ﴿ غَيْرَ ٱلْحَقِّ ﴾ ؛ بِأَن تَضَعُوا عِيسى أَو تَرفَعُوه فوقَ حَقِّه، ..........

قوله: (مع قيام البرهان) أي: الدليلِ الواضح على باهرِ قُدرتنا وكمالِ صفاتنا.

قوله: (﴿ قُلُ أَنَّتُبُدُونَ ﴾) هذا تبكيتٌ لهم وإلزامُهم الحجَّة.

قوله: (﴿مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرَّا وَلَا نَفْعًا ﴾) أي: وهو عيسى، والمعنى: لا يملكُ بذاته شيئاً أصلاً، لا ضرَّا ولا نفعاً، وأما إجراءُ النفع أو الضرِّ على يدَيه.. فبِخلق الله لذلك، ولو شاءَ لم يخلُقُهُ.

قوله: (﴿ وَاللَّهُ هُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيمُ ﴾ أي: فهو أحقُّ بالعبادة.

قوله: (للإنكار) أي: مع التوبيخ.

قوله: (﴿ قُلْ يَتَأَهَّلَ ٱلْكِتَبِ ﴾) شروعٌ في ذكر قبائحهم جميعاً بعد أن ذكر كلَّ فريق منهم على حِدة.

قوله: (غلوًّا) قدَّرَه المفسِّرُ؛ إشارةً إلى أن ﴿غَيْرَ الْخَيِّ﴾ صفةٌ لمصدر محذوف مفعول مُطلق لقوله: ﴿تَغَلُواْ﴾، ويصحُّ أن يكون ﴿غَيْرَ الْحَقِّ﴾ حالاً من فاعل ﴿تَغَلُواْ﴾.

قوله: (﴿ عَنْيَرَ ٱلْحَقِ ﴾ أي: وأما الغلوُّ في الحق كالتشديد على النفس بأن يصومَ النهار ويقومَ الليل مثلاً.. فليس بحرام ولا ضلال.

قوله: (بأن تضعوا عيسى) أي: تنقصوه عن مَرتبته؛ كقول اليهود: إنه ابن زناً، أو تَرفعوه فوق حقّه؛ كقول النصارى: إنه ابنُ الله أو هو الله، فكلٌّ من الفريقين قد غلا في دينه غيرَ الحق.

# وَلَا تَنْبِعُوا أَهْوَآة قَوْمِ قَدْ ضَالُوا مِن قَبْلُ وَأَضَالُوا كَثِيرًا وَضَالُوا عَن سَوَآهِ السّكِيلِ ﴿ لَهُ لَهُ السّكِيلِ ﴿ لَهُ لَهُ السّكِيلِ ﴿ لَهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّاللَّاللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال

﴿ وَلَا تَنْبِعُوٓا أَهْوَآة قَوْمِ قَدْ ضَكُواْ مِن قَبْلُ ﴾ بِغُلُوِّهِم وهُم أسلافُهُم، ﴿ وَأَضَكُواْ كَيْبَا ﴾ مِن النَّاسِ، ﴿ وَضَكُواْ عَن سَوَآهِ السَّهِيلِ ﴾: طريقِ الحقّ، والسَّواءُ في الأصل: الوَسَط.

﴿ وَلُعِنَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ مِنْ بَغِتِ إِسْرَةِ مِلَ عَلَىٰ لِسَكَانِ دَاوُبَدَ﴾ بِأَن دَعا علَيهِم ......

قوله: (أهواء قوم) الأهواء: جمع هوّى، وهو: ما تدعُو شهوةُ النفس إليه، وما ذكر في القرآن إلا على وجه الذمّ؛ لأنه لا يُقالُ: فلانٌ يهوى الخير، وإنما يُقال: يحبُّهُ ويُؤيِّدُهُ.

قوله: (﴿ مِن فَبِّلُ ﴾) أي: قبلَ بعثة النبيِّ ﷺ، فالخطابُ لمن كان في زُمنه.

قوله: (بغلوُّهم) الباء: سببيَّة؛ أي: بسبب غُلوُّهم في عيسي، حيث رفعوه جدًّا ووضعوه جدًّا.

قوله: (وهم أسلافهم) جمعُ سلف، وهو المتقدِّمُ عليهم في الزمن، وهم اليَهود والنصارى.

قوله: ﴿ وَأَضَالُوا كَثِيرًا ﴾ أي: بهذا الاعتقادِ الفاسد.

قوله: (﴿ عَن سَوَآهِ ٱلسَّكِيلِ ﴾) السواء في الأصل: الوسط، والسبيل: الطريق، والمراد: الدينُ الحقُّ، فشبَّه التمسُّكَ بالدين الحقِّ بالمشي في وسَط الطريق بجامع أن كلَّا سالمٌ من العطب.

قوله: (عن طريق الحق) أي: وهو دينُ الإسلام، إن قلتَ: إنه قد تقدَّمَ ضلالُهمَ في قوله: ﴿قَدْ ضَكَلُواْ مِن قَبْلُ﴾! أجيبَ: بأنه يحملُ الضلالُ الأولُ على الكفر بموسى وعيسى، والضلالُ الثاني على الكفر بمحمد.

قوله: ﴿ وَلَعِنَ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ اللَّهِ وَ النَّصَارَى، فَلُعنَ اليهود على لسان داوود، ولُعنَ النصارى على لسان عيسى.

قوله: (﴿ عَلَىٰ لِسَكَانِ دَاوُدَ ﴾) اختُلفَ في المراد باللسان، فقيل: هو الجارحة، فداوود وعيسى صرَّحا بلَعنهم، وقيل: هو الكتاب؛ والمعنى: أنزلَ اللهُ لعنتهم في كتاب داوود وعيسى، وهو الأقرب، وكلامُ المفسِّر يفيدُ الأول.

وَعِيسَى آبْنِ مَرْيَمُ ذَلِكَ بِمَا عَصَواْ وَكَانُواْ يَعْتَدُونَ ﴿ كَانُواْ لَا يَكَنَاهَوْنَ عَن مُنكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِثْسَ مَا كَانُواْ يَفْعَلُونَ ﴾ تَكَرَىٰ كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ

فَمُسِخُوا قِرَدةً، وهُم أصحابُ أَيلَةَ، ﴿وَعِيسَى آتِنِ مَرْبَعَ ﴾ بِأَن دَعَا عَلَيهِم فَمُسِخُوا خَنازِيرَ، وهُم أصحابُ المائِدةِ، ﴿ذَالِكَ ﴾ اللَّعنُ ﴿بِمَا عَصَواْ وَكَانُواْ يَعْتَدُونَ ﴾.

﴿ كَانُواْ لَا يَـنّنَاهَوْنَ ﴿ أَي: لَا يَنهَى بَعضُهم بَعضاً ، ﴿ عَن ﴾ مُعاوَدةِ ﴿ مُنكَرِ فَعَلُوهُ لَإِنْسَ مَا كَانُواْ يَفْعَلُونَ ﴾ مُ فِعلُهم هَذا.

﴿ ﴿ اللَّهِ ﴿ اللَّهِ عَلَمُ اللَّهِ مَا مُحَمَّدُ ﴿ كَثِيرًا مِنْهُ مَ يَتَوَلَّوْنَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواً ﴾ مِن أهلِ مَكَّةَ . . . . حاشية الصاوي \_\_\_\_\_\_

قوله: (فمسخوا قردة) أي: وخنازيرَ، وقوله: (وهم أصحاب أيلة) أي: الذين اعتدَوا في السبت واصطادوا السمكَ فيه، وستأتي قصَّتُهم في سورة (الأعراف)(١).

قوله: (فمسخوا خنازير) أي: وقردةً، فقد حذف من كلِّ نظير ما أثبتَهُ في الآخر، وهذا على المشهور من أن كلَّ مسخوا قردةً وخنازير، وقيل: إن أصحابَ السبت مُسخوا قردةً، وأصحابَ المائدة مُسخوا خنازيرَ، وهو ظاهرُ المفسِّر.

قوله: (وهم أصحاب المائدة) وسيأتي أنهم ثلاثُ مئة وثلاثون رجلاً.

قوله: (﴿ وَبِمَا عَصَوا ﴾ الباء: سببيَّة، و(ما): مصدرية، وقوله: ﴿ وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴾ معطوفٌ على ﴿ عَصَوا ﴾ والمعطوفُ على الصلة صلة، والمعنى: ذلك بسبب عِصيانهم وكونِهم مُعتدين.

قوله: (﴿عَن﴾ معاودة ﴿مُنكَرِ﴾) إنما قدَّرَ المفسرُ هذا المضاف؛ لِدفع ما أُوردَ: بأن المنكرَ الذي فُعِلَ لا معنى للنهي عنه؛ لأنَّ دفعَ الواقع محالٌ، فأجاب: بأن المعنى النهيُ عن المعاودة.

قوله: (فعلهم هذا) هو المخصوص بالذمِّ.

قوله: (﴿ تَكَرَىٰ ﴾) أي: تبصر، وقوله: (﴿ كَثِيرًا مِنْهُمْ ﴾) أي: أهل الكتاب.

قوله: (﴿ يَتَوَلَّوْنَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ ﴾) أي: يُوالونهم ويصادقونهم.

<sup>(</sup>۱) انظر (۲/۲۱۹).

لَيِثْسَ مَا قَدَّمَتْ لَمُتُمْ أَنفُسُهُمْ أَن سَخِطَ ٱللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي ٱلْعَدَابِ هُمْ خَلِدُونَ ﴿ وَلَوَ كَانُوا يُؤْمِنُونَ فَالْآمِنُ وَالنَّبِي وَمَا أَنزِلَ إِلَيْهِ مَا ٱلْخَذُوهُمْ أَوْلِيَآ وَلَاكِنَ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴿ لَيْ لَا اللَّهُ وَاللَّهِ مَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ مَا اللَّهُ وَلَا لَا لَهُ وَلَا اللَّهُ وَلَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ولَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّا لَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ

بُغضاً لَك، ﴿ لَيِنْسَ مَا قَدَّمَتَ لَمُتَ أَنفُسُهُمْ ﴾ مِن العَمَلِ لِمَعادِهم المُوجِبِ لَهم ﴿ أَن سَخِطَ اللّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي ٱلْعَكَابِ هُمْ خَلِدُونَ ﴾.

﴿ وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِ ﴾ مُـحـمَّــد ﴿ وَمَا أَنزِكَ إِلَيْهِ مَا اَتَّخَذُوهُمْ ﴾ أي: الكُفَّارَ ﴿ أَوْلِيَاةَ وَلَكِنَ كَيْرًا مِنْهُمْ فَلسِقُونَ ﴾: خارِجُون عنِ الإيمانِ.

﴿ لَتَجِدَنَّ ﴾ يا مُحمَّدُ ﴿ أَشَدَّ ٱلنَّاسِ عَدَوَةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا ٱلْيَهُودَ ......

حاشية الصاوي

قوله: (بغضاً لك) مفعولٌ لأجله؛ أي: من أجل بُغضِك.

قوله: (﴿ لِيَشَ مَا قَدَّمَتُ ﴾) اللام: مُوطئة للقسم (١)، و(بئس): كلمةُ ذمِّ، و﴿ مَا ﴾: فاعل، و﴿ قَدَّمَتُ ﴾: والعائدُ محذوف؛ أي: قدَّمته، و﴿ أَنفُسُهُم ﴾: فاعل ﴿ قَدَّمَتُ ﴾، وقوله: (﴿ أَن سَخِطَ الله عَلَيْهِم ﴾) هو المخصوصُ بالذمِّ لكن على حذف مضاف، تقديرُهُ: موجبُ أن سخطَ الله، والمعنى: أنَّ ما قدَّمت لهم أنفسُهم من الضلال تسبَّبَ عنه سخطُ الله، وتسبَّبَ عن سخط الله الخلودُ في النار.

قوله: (من العمل) بيان لـ(ما).

قوله: (﴿ وَفِي ٱلْعَكَابِ هُمّ خَلِدُونَ ﴾) هذه الجملةُ معطوفةٌ على جملة ﴿ أَن سَخِطَ ٱللَّهُ عَلَيْهِمْ ﴾، فهي من جملة المخصوص بالذم، فالمعنى: موجبٌ سخطَ الله والخلودَ في النار.

قوله: (﴿ وَمَا أُنزِكَ إِلَيْهِ ﴾) أي: القرآن.

قوله: ﴿ ﴿مَا اَتَّخَذُوهُمَ أَوْلِيَآهَ ﴾ أي: أنصاراً يُوالونهم، وقد فعلوا ذلك، فكانوا يَأخذون الهدايا لكفَّار مكةَ ويُصادقونهم ويتودَّدون إليهم؛ خوفاً من زَوال عزِّهم ورئاستهم.

قوله: (﴿ لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ ٱلنَّاسِ عَدَوَةً ﴾ كلامٌ مستأنف سِيقَ لِلتقبيح على اليهود والتشنيع عليهم، واللام: موطئةٌ لقسم محذوف (٢)، و﴿ أَشَدَ ﴾: مفعولٌ أول لـ (تجدنًّ)، و﴿ عَدَوَةً ﴾: منصوب على التمييز،

<sup>(</sup>١) اللام واقعة في جواب قَسَم محذوف.

<sup>(</sup>٢) اللام واقعة في جواب قسَم محذوف.

## وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا لَ وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُم مَّوَدَّةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا ٱلَّذِينَ قَالُوٓا إِنَّا نَصَكَرَى فَالِك

وَالَّذِينَ اَشَرَكُواً ﴾ مِن أهلِ مَكَّة لِتَضاعُفِ كُفرِهِم وجَهلِهِم وانهِماكِهِم في اتِّباعِ الهَوَى، ﴿وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُم مَوَدَّةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا ٱلَّذِينَ قَالُواْ إِنَّا نَصَكَرَىٰ ذَالِكَ ﴾ ......

و﴿ لِلَّذِينَ ءَامَنُواَ﴾: متعلقٌ بـ﴿عَدَاوَةً﴾، أو بمحذوف صفة لـ﴿عَدَاوَةً﴾، و﴿ ٱلْيَهُودَ﴾: مفعولٌ ثانٍ، هكذا أعربوا، والأقرَبُ: أن ﴿أَشَدَّ﴾ مفعولٌ ثانٍ مقدَّم، و﴿ ٱلْيَهُودَ﴾: مفعولٌ أول مؤخَّر (١٠).

قوله: (﴿ وَٱلَّذِينَ أَشَرَكُوا ﴾) معطوف على ﴿ ٱلْيَهُودَ﴾، وقوله: (لتضاعف كفرهم) عِلة لقوله: ﴿ أَشَدَكُ ﴾، وقوله: (وجهلهم) أي: وتَضاعف جهلهم.

قوله: (وانهماكهم في اتباع الهوى) عطفٌ على (تضاعف) عطفَ علَّةٍ على معلول، والهوى بالقصر: ما تَهواه النفسُ وتميلُ إليه.

قوله: ﴿ وَلَتَجِدَنَّ أَقَرَبَهُم ﴾ يُقالُ في إعرابه ما قيلَ في الذي قبله من أن (أقرب): مفعول ثانٍ، و﴿ ٱلَّذِينَ قَالُوا ﴾: مفعولٌ أول، و﴿ مَودَّةَ ﴾: تمييز، و﴿ لِلَّذِينَ ﴾: صفة لـ﴿ مَوَدَّةً ﴾ أو متعلق به.

قوله: ﴿ وَالَّذِينَ قَالُواْ إِنَّا نَصَكَدَىٰ ﴾ أي: أنصارُ دين الله.

إن قلتَ: مقتضى الآية مدحُ النصارى وذمُّ اليهود مع أن كُفرَ النصارى أشدُّ؛ لأنهم يُنازعون في الربوبيَّة، فاليهودُ أخفُّ منهم؛ لأنهم يُنازعون في النبوة!

أجيب: بأن مدحَ النصارى من جهة قُرب مَودَّتهم للمسلمين، وذمَّ اليهود من حيث إنهم أشدُّ عداوةً للمسلمين، وذلك لا يَقتضي شدَّةَ الكفر ولا عدمه، وأيضاً: الحرصُ في اليهود دون النصارى، وأيضاً: مذهبُ اليهود: أن إيصالَ الشرِّ والأذى إلى مَن خالفهم في الدين قربةٌ، ومذهبُ النصارى أنه حرامٌ.

قوله: (﴿ وَذَلِكَ ﴾) اسمُ الإشارة مبتدأ ، ﴿ إِنَّ مِنْهُمْ ﴾: خبره، و﴿ قِسِيسِينَ ﴾: اسم (أن)، و﴿ مِنْهُمْ ﴾: متعلقٌ بمحذوف خبر (أن)، ﴿ وَرُهْبَانًا ﴾: معطوفٌ على ﴿ قِسِيسِينَ ﴾ ، وقوله : ﴿ وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكَيْرُونَ ﴾ معطوفٌ على ﴿ قِسِيسِينَ ﴾ ، وقوله : ﴿ وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكَيْرُونَ ﴾ معطوفٌ على ﴿ قِسِيسِينَ ﴾ (٢) .

<sup>(</sup>۱) إذ المقصود أن يخبر الله تعالى عن اليهود بأنهم أشدُّ الناس عداوة للمؤمنين، وعن النصارى بأنهم أقرب الناس مودة لهم. «الفتوحات» (۱/ ۵۱٦).

<sup>(</sup>٢) عبارة العلامة السمين الحلبي في «الدر المصون» (٤/ ٣٩٣): (قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكَبِّرُونَ﴾ نَسق على «أن» المجرورة بالباء؛ أي: ذلك بما تقدم وبأنهم لا يَستكبرون).

### بِأَنَّ مِنْهُمْ قِسِيسِينَ وَرُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبُرُونَ اللَّهُ

أي: قُربُ مَوَدَّتِهِم لِلمُؤمِنِين ﴿ إِنَّهُ بِسَبَ أَنَّ ﴿ مِنْهُمْ قِسِيسِينَ ﴾ : عُلَماءَ، ﴿ وَرُهْبَانَا ﴾ : عُبَاداً، ﴿ وَأَنَّهُمْ لِلمُؤمِنِين ﴿ إِنَّهُ عِنِ اتِّباعِ الحقِّ كما يَستَكبِر اليَهُود وأهلُ مَكَّة، نَزَلَت في وَفدِ النَّجاشِيِّ القادِمِين عليهِ مِن الحبَشَةِ، قَرَأ ﷺ سُورة (يس) فبكوا وأسلَمُوا، وقالُوا: ما أشبَهُ هذا بِما كان يَنزلُ على عيسى! قال تَعالى:

حاشية الصاوي\_

قوله: (أي: قرب مودتهم) أشارَ بذلك إلى مرجع اسم الإشارة.

قوله: (بسبب) أشار بذلك إلى أن الباء سببيّة.

قوله: (﴿ قِسِيسِينَ ﴾) جمعُ قسَّيس، من: تَقسَّسَ الشيءَ: إذا تتبَّعَهُ، يُقالُ: قسَّ الأثرَ وقصَّه، فهو أعجمي معرَّب، ويُقالُ: قَسَّ وقِسَّ بفتح القاف وكسرها (١١)، وهو عالمُ الكفار.

قوله: (﴿ وَرُمِّكَانًا ﴾) جمعُ راهب، وهو الزاهدُ التاركُ للدنيا وشَهَواتها.

قوله: (نزلت في وفد النجاشي) أي: واسمُهُ أَصْحَمَة، وقيل: صحمة، وقيل: أَصْمَحَة.

وحاصل ذلك: أنه سنة خمس من البعثة اشتد أذى الكفار لرسولِ الله ولمن أسلم، ولم يكن أُمِر بالجهاد، فأمر أصحابَهُ الذين لا عِزْوة لهم بالخروج إلى أرض الحبشة، وهي الهجرة الأولى، وقال: «إن بها ملكاً صالحاً لا يَظلمُ ولا يُظلمُ عنده أحدٌ، فاخرجوا إليه حتى يجعل الله للمسلمين فرجاً، فخرجَ إليها أحدَ عشر رجلاً وأربعُ نسوة سرًّا، منهم عثمانُ بن عفان وزوجتُهُ رُقيةُ بنتُ رسول الله، فخرجوا إلى البحر، وأخذوا سفينةً بنصف دِينار إلى أرض الحبشة، وذلك في رجب، ثم تتابعَ المسلمون فكانوا اثنين وثمانين رجلاً سِوى النساء والصبيان.

فلمًّا كانت وقعةُ بدر وقُتلَ فيها صناديدُ الكفار. قال كفَّارُ قُريش: إن ثأرَكم بأرض الحبشة ، فأهدُوا إلى النجاشي وابعثُوا له رجلين من ذوي رأيكم لعله يُعطيكم مَنْ عندَهُ لِتَقتلوهم بمن قُتلَ منكم بدر ، فبعث كفَّارُ قريش عمرَو بن العاص وعبدَ الله بن ربيعة ، فقالا له: أيَّها الملك ؛ إنه قد خرجَ فينا رجلٌ سفَّة عقولَ قريش وأحلامها ، وزَعم أنه نبيٌّ ، وإنه قد بعثَ إليك برَهط من أصحابه لِيُفسدوا عليك قومَك ، فأحبنا أن نأتيكَ ونخبرَك خبرَهم ، وإن قومَنا يسألونك أن تردَّهم إليهم ، فقال : حتى نسألَهم ، فأمرَ بهم فأحضروا ، فلمَّا أتوا بابَ النجاشي . قالوا : يستأذنُ أولياءُ الله ، فقال : ائذنُوا

<sup>(</sup>١) وجمعه قُسُوس؛ كفَلْس وفُلوس، ويجمع بالواو والنون تغليباً للعَلَمية. «المصباح المنير» (ق س س).

حاشية الصاوي

لهم، فمرحباً بأولياء الله، فلمّا دخلوا عليه سلّموا، فقال الرهطُ من المشركين: أيّها الملك؛ ألا ترى أنّا صَدقناك، إنهم لم يُحَيُّوك بتحيّتك التي تُحيِّى بها، فقال لهم الملك: ما منعكم أن تحيّوني؟ قالوا: إنّا حييناك بتحيّة أهل الجنة وتحية الملائكة، فقال لهم النجاشيُّ: ما يقول صاحبُكم في عيسى وأُمّه؟ فقال جعفرُ بن أبي طالب: يقول: هو عبدُ الله ورسولُهُ وكلمةُ الله وروحٌ منه ألقاها إلى مريم العذراء، ويقولُ في مريم: إنها العذراء البَتُول، قال: فأخذَ النجاشيُّ عوداً من الأرض وقال: والله؛ ما زاد صاحبُكم على ما قال عيسى قَدْرُ هذا العود، فكرة المشركون قوله وتغيَّرت وجوهُهم، فقال: هل تعرفون شيئاً ممّا أنزلَ على صاحبكم؟ قالوا: نعم، قال: اقرؤوا، فقرأ جعفرٌ سورة (مريم)، وهناك قسيسون ورَهبانيون وسائر النصارى، فعرفوا ما قرأ، فانحذرت دموعُهم ممّا عرفوا من الحقّ، فأنزلَ اللهُ فيهم: ﴿ ذَالِكَ مِنْهُمْ قِسِيسِينِ . . . ﴾ إلى آخر الآيتين، فقال النجاشيُّ لجعفر وأصحابه: اذهبُوا، فأنتم بأرضى آمِنُون.

في بعض الروايات: أن عَمْراً أسلمَ على يد النجاشي، وبذلك يُلغزُ فيُقالُ: صحابيٌّ أسلمَ على يد تابعي؛ لأن النجاشيَّ لم يجتمِعْ برسول الله، وعمرٌ و اجتمعَ به بعد مقدمِهِ من الحبشة، وأقامَ المسلمون عند النجاشيِّ بخير دارٍ وخير جوار، إلى أن هاجرَ رسولُ الله إلى المدينة وعلا أمرُهُ وقهرَ أعداءَه، وذلك سنة ستٌ من الهجرة، وكتبَ رسولُ الله إلى النجاشي على يدِ عمرو بن أُميَّة الضمري أن يُروِّجهُ أمَّ حبيبة بنتَ أبي سفيان، وكانت قد هاجَرت مع زوجها ومات عنها، فأرسلَ النجاشيُ جارية يُقال لها: أبرهةُ إلى أمِّ حبيبةَ يخبرُها أن رسولَ الله قد خطبها، فسُرَّت بذلك، وأعطت الجارية أوضاحاً كانت لها، وأذنت لخالد بن سعيد في نكاحها، فأنكحها لرسول الله على صداق مبلغُهُ أربعُ مئة دينار، وكان الخاطبُ لرسول الله النجاشيَّ، فأرسلَ إليها بجميع الصَّداق على يد جاريته أبرهة، فلمَّا جاءتها بالدنانير وهَبتهَا منها خمسين ديناراً، فلم تأخُذُها وقالت: إن الملكَ أمرني الا آخذ منك شيئاً، وقالت: أنا صاحبةُ ذهب الملك وثيابه، وقد صدَّقت بمحمد وآمنت به، وحاجتي إليك مني أن تُقرِئيه مني السلام، قالت: نعم، وقد أمرَ الملك نساءَهُ أن يَبعَثن إليك بما عندهن من دُهن وعود.

وكان رسولُ الله يحاصرُ خيبرَ، قالت أمُّ حبيبة: فخرجنا إلى المدينة ورسولُ الله بخيبر، فخرجَ من قَدم معي وأقمت بالمدينة حتى قدمَ رسولُ الله، فدخلتُ عليه، فكان يسألني عن النجاشيِّ،

﴿ وَإِذَا سَمِعُواْ مَا أُنزِلَ إِلَى ٱلرَّسُولِ فِي القُرآنِ ﴿ زَى آَعَيُنَهُمْ تَفِيضُ مِنَ ٱلدَّمْعِ مِمَّا عَهُواْ مِنَ ٱلْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا ءَامَنَا ﴾: صَدَّقنا بِنَبِيِّك وكِتابِك، ﴿ فَٱكْثَبْنَكَا مَعَ ٱلشَّهِدِينَ ﴾: المُقِرِّين بِتَصدِيقِهِما.

حاشية الصاوي

فقرأتُ عليه السلام من أبرهة جارية الملك، فردَّ رسولُ الله عليها السلام، وأنزلَ الله: ﴿عَسَى اللهُ أَن يَجْعَلَ يَتَنَكُّرُ وَيَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُم مِّوَدَّةً﴾ [الممنحنة: ٧] يعني: أبا سفيان، وذلك بتزوُّج رسول الله أمَّ حبيبة، ولما بلغَ أبا سفيان تزوُّجُ رسول الله أمَّ حبيبة قال: ذلك الفَحلُ لا يجدعُ أنفُهُ.

وبعث النجاشيُّ بعد خروج جعفرٍ وأصحابه إلى رسول الله ابنَهُ أزهى في ستين من أصحابه، وكتبَ إليه: يا رسولَ الله؛ إني أشهدُ أنَّكَ رسولُ الله صادقاً مصدقاً، وقد بايَعتُك وبايعت ابنَ عمِّك جعفراً، وأسلمتُ لله ربِّ العالمين، وقد بعثتُ إليك ابني أزهى، وإن شئتَ أن آتيك بنفسي فعلتُ، والسلامُ عليك يا رسول الله. فركبوا في سفينة في إثر جَعفر، حتى إذا كانوا في وسَط البحر غرقوا.

ووافى جعفرٌ وأصحابه رسولَ الله وهو بخيبر، ووافى [مع] جعفر سبعون رجلاً عليهم الثياب الصُّوف، منهم اثنان وستون رجلاً من الحبشة، وثمانيةٌ من الشام، فقراً عليهم رسولُ الله سورةَ (يس) إلى آخرها، فبكى القومُ حين سمعوا القرآن، وآمنُوا، وقالوا: ما أشبهَ هذا بما كان ينزلُ على عيسى عليه السلام، فأنزلَ اللهُ هذه الآية فيهم؛ ولذلك قال قتادة: نزلت في ناسٍ من أهل الكتاب كانوا على شريعة من الحقّ ممّا جاءً بها عيسى عليه السلام، فلمّا بُعثَ ﷺ. . آمنوا به وصدّقوه، فأثنى الله عليهم (١٠).

قوله: (﴿ وَإِذَا سَمِعُواْ مَا أَنْزِلَ إِلَى ٱلرَّسُولِ ﴾) صنيعُ المفسِّر يقتضي أنه مُستأنفٌ، حيث قال: (قال تعالى) ولذلك جعلَهُ بعضُهم أوَّلَ الربع، ويصحُّ أن يكون عطفاً على ﴿ لَا يَسْتَكَبِرُونَ ﴾.

قوله: (﴿ تَفِيضُ ﴾) أي: تمتلئ بالدمع حتى تَسيلَ.

قوله: (﴿ مِنَ ٱلدَّمْعِ ﴾) ﴿ مِن ﴾: ابتدائية، وقوله: (﴿ مِمَّا عَرَفُواْ ﴾) تعليلية، و(﴿ مِنَ ٱلْحَقِ ﴾) بيانية. قوله: (﴿ يَقُولُونَ ﴾) استئنافٌ مبنيٌّ على سؤال، كأنه قيل: فماذا يَقولون؟

<sup>(</sup>۱) سياق المصنف عند البغوي في «تفسيره» (۲/ ۷۶)، والخازن في «تفسيره» (۲/ ۲۹)، والقرطبي في «تفسيره» (٦/ ٢٥٥)، وأصل الخبر عند البخاري (٣٨٧٦)، ومسلم (٢٥٠٢).

وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِٱللَّهِ وَمَا جَآءَنَا مِنَ ٱلْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَن يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ ٱلْقَوْمِ ٱلصَّلِحِينَ ﴿ الْمَالَحِينَ ﴿ الْمَالِحِينَ ﴿ الْمَالِحِينَ ﴿ الْمَالِحِينَ ﴿ الْمَالِحِينَ إِنَّهُ اللَّهُ مِمَا قَالُوا جَنَّاتٍ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَارُ خَلِدِينَ فِيهَا وَدَالِكَ جَزَآهُ الْمُتُحْسِنِينَ ﴿ وَاللَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَبُوا بِنَايَتِنَا أَوْلَئِهِكَ أَصْحَابُ ٱلْجَحِيمِ ﴿ آَلَ اللَّهُ مَا لَا اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّالَاللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ

- ﴿ وَ ﴾ قَالُوا في جَوابِ مَن عَيَّرَهُم بِالإسلامِ مِن اليَهُودِ: ﴿ مَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِٱللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْهِمِ اللَّهِ مَا اللَّهِ وَمَا اللَّهُ وَمَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَمَا اللَّهُ وَمَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَمَا اللَّهُ وَفَعْمَ اللَّهُ وَاللَّهُ وَمَا اللَّهُ وَفَعْمَ اللَّهُ وَفَعْمَ اللَّهُ وَفَعْمَ اللَّهُ وَفِينِ الجَنَّةَ، قال تَعالى: عَطَفٌ على ﴿ وَفَعْمِنُ الجَنَّةَ، قال تَعالى: عَطَفٌ على ﴿ وَفَعْمِنُ الجَنَّةَ، قال تَعالى:
- ﴿ وَأَثَنَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُواْ جَنَّتِ تَجْرِى مِن تَعْتِهَا ٱلْأَنْهَارُ خَلِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَآهُ ٱلْمُحْسِنِينَ ﴾ بالإيمانِ.
  - ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُواْ وَكَذَّبُواْ بِنَايَتِنَاۤ أُولَتِهِكَ أَصْحَبُ ٱلْجَحِيمِ ﴾.
- وَنَزَلَ لَمَّا هَمَّ قَومٌ مِن الصَّحابةِ أَن يُلازِمُوا الصَّومَ والقِيامَ ولا يَقرَبُوا النِّساءَ والطِّيب، ولا يَأكُلُوا اللَّحمَ ولا يَنامُوا على الفِراش: ............

قوله: (﴿ وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِٱللَّهِ ﴾) جملةٌ مستأنفة جواباً للسؤال الوارد عليهم.

قوله: (﴿ وَمَا جَاءَنَا مِنَ ٱلْحَقِّ ﴾) معطوفٌ على لفظ الجلالة؛ أي: لا مانعَ لنا من الإيمان بالله وبما جاءنا من الحقِّ، ويُرادُ بالحقِّ القرآن.

قوله: (عطف على ﴿ نُؤْمِنُ ﴾ أي: مسلَّطةٌ عليه (لا) على سبيل الاستفهام الإنكاري، والمعنى: أيُّ شيء ثبتَ لنا في كَوننا لا نؤمنُ بالله ولا بالقرآن ولا نطمع في أنْ يدخلَنا ربَّنا... إلخ، مع وجود مقتضي ما ذكر.

قوله: (﴿ بِمَا قَالُوا ﴾ أي: بسبب قولهم، ورتَّبَ الثوابَ على القول؛ لأنه قد سُبِقَ بما يدلُّ على إخلاصهم فيه.

قوله: (﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾) لمَّا ذكرَ اللهُ الوعدَ لمؤمني النصارى ذكرَ الوعيد لمن بقيَ منهم على الكفر؛ جمعاً بين الترغيب والترهيب.

قوله: (ونزل لمَّا همَّ قوم) أي: وهم عشرةٌ اجتَمعوا في بيت عثمان بن مظعون الجُمَحي، وسببُ اجتماعهم: أن رسولَ الله وعظَ الناس يوماً حتى أبكاهم، فرَقَّت أفئدتُهم، وعزموا على الترهُّب، وهم أبو بكر، وعليُّ بن أبي طالب، وعبدُ الله بن مسعود، وعبد الله بن عمر، وأبو ذرِّ الغفاري،

	ير يرورة تعستدوا	لَكُمْ وَلَا	ألله	مَا أَحَلَ	طَيِّبَتِ	ئى ئىخىرِمُوا	ءَامَنُوا لَا	ٱلَّذِينَ	يَتأيها
--	---------------------	--------------	------	------------	-----------	------------------	---------------	-----------	---------

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ مَامَنُوا لَا تَحْرِّمُوا طَيِّبَنتِ مَا أَحَلَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوّا ﴾:

حاشية الصاوى

وسالمٌ مولى أبي حذيفة، والمقدادُ بن الأسود، وسلمانُ الفارسي، ومعقلُ بن مقرن، وعثمانُ بن مَظعون، فتشاوَروا واتفقوا على أنهم يَلبسون المُسُوح(١)، ويجبُّون مذاكيرهم، ويَصومون الدهرَ، ويقومون الليلَ، ولا ينامون على الفراش، ولا يأكلون اللحمَ والوَدك، ولا يقربون النساء ولا الطيب، وأن يُسيحوا في الأرض، فبلغَ ذلك النبيَّ ﷺ، فأتى دارَ عثمان بن مظعون فلم يُصادفه، فقال لامرأته: «أحقُّ ما بلغني عن زوجك وأصحابه؟»، فكرهت أن تكذب، وكرهت أن تفشي سرٌّ زوجها، فقالت: يا رسولَ الله؛ إن كان قد أخبرَك عثمانُ فقد صدقَ، فانصرفَ رسولُ الله، فلمَّا جاءَ عثمانُ أخبَرته بذلك، فأتى هو وأصحابه العشرةُ إلى رسول الله على فقال لهم: «ألم أُخبَرْ أنكم اتَّفقتم على كذا وكذا؟»، فقالوا: بلى يا رسول الله، وما أرَدنا إلا الخيرَ، فقال رسول الله: «إنى لمْ أُؤمرْ بذلك»، ثم قال ﷺ: «إن لأنفسكم عليكم حقًّا، فصوموا وأفطروا، وقُوموا وناموا، فإني أقومُ وأنامُ، وأصومُ وأفطرُ، وآكلُ اللحمَ والدسم، وآتى النساء، فمن رغبَ عن سُنتى فليس منى»، ثم جمع الناس وخطبَهم فقال: «ما بال أقوام حرَّموا النساء والطعام والطيب وشهواتِ الدنيا؟ وإنى لستُ آمركم أن تكونوا قسيسينَ ورهباناً، فإنه ليس في ديني تركُ اللحم والنساء، ولا اتخاذُ الصوامع؛ فإن سياحةَ أُمتي ورهبانيتَهم الجهادُ(٢)، اعبدوا اللهَ ولا تشركوا به شيئاً، وحُجُّوا واعتَمروا، وأقيموا الصلاة، وآتوا الزكاة، وصوموا رمضان، واستقيموا يستقم لكم، فإنما هلك من كان قبلكم بالتشديد، شَدَّدوا على أنفسهم فشدَّدَ الله عليهم، فتلك بَقاياهم في الديارات والصوامع،، فنزلت تلك الآية<sup>(٣)</sup>.

قوله: (﴿ يَكَأَيُّهُا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾) هذا فاعلُ (نزل).

قوله: (﴿ لَا تُحَرِّمُوا طَيْبَتِ مَا أَمَلَ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ أي: لا تَجعلوها حراماً على أنفسكم، فمن حرَّمَ

<sup>(</sup>١) جمع مِسْح، وهي أثواب من الشعر غليظة، ويقال لواحدها أيضاً: البّلاس.

 <sup>(</sup>۲) كذا في «الفتوحات» (١/ ٥٢٠)، والأصل الذي نقل عنه «الخازن»، وفي الأصول التي سيشار إليها: (الصوم) بدل
 (الجهاد).

<sup>(</sup>٣) «أسباب النزول» للواحدي (ص٢٠٧)، واتفسير البغوي، (٢/٧١)، ورَواه الطبري في اتفسيره، (١٦/١٠) عن قتادة، وأصله عند البخاري (٥٠٦٣)، ومسلم (١٤٠١) من حديث أنس في .

إِنَ اللَّهَ لَا يُحِبُّ ٱلْمُعْتَدِينَ ﴿ وَكُلُوا مِمَّا رَزَفَكُمُ اللَّهُ حَلَلًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ ٱلَّذِيَّ أَلَتُهُ بِدِهِ مُؤْمِنُونَ ﴿ لَا يُوَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغُو فِي آَيْمَنِكُمْ وَلَكِن بُوْاخِذُكُم بِمَا عَقَدْتُم اللَّهُ بِاللَّغُو فِي آَيْمَنِكُمْ وَلَكِن بُوْاخِذُكُم بِمَا عَقَدْتُم ......

تَتجاوَزُوا أَمرَ اللهِ، ﴿ إِنَّ ٱللَّهُ لَا يُحِبُّ ٱلْمُعْتَدِينَ ﴾.

﴿ وَكُلُواْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَهُ حَلَلًا طَيِّبَاً ﴾ ـ مَفعُولٌ، والجارُّ والمجرورُ قبلَه حالٌ مُتعَلِّقٌ بِهِ ـ، ﴿ وَاتَـٰقُواْ اللّهَ الَّذِي أَنتُم بِهِ ـِ مُؤْمِنُونَ ﴾ .

﴿ لَا يُوَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ﴾ الكائِنِ ﴿ فِي آَيْمَانِكُمْ ﴾، هو ما يَسبِقُ إلَيهِ اللَّسانُ مِن غَيرِ قَصدِ الحَلِف، كَفَولِ الإنسانِ: لا واللهِ، وبَلَى واللهِ، ﴿ وَلَكِن نُؤَاخِذُكُم بِمَا عَقَدَتُمُ ﴾ حاشية المصاوي \_\_\_\_\_

حلالاً فلا يحرمُ عليه إلا الزوجة؛ لأنَّ اللهَ جعلَ بيده تحريمَها وتحليلها دون ما سِواها، واعتقادُ التحريم من غير إنشاء منه كفرٌ.

قوله: (تتجاوزوا أمر الله) أي: ونَهيه، فلا تفعلوا ما نهى اللهُ عنه، ولا تُفرِّطوا فيما أمرَ به.

قوله: ﴿ ﴿ إِنَّ ٱللَّهُ لَا يُحِبُّ ٱلْمُعْتَدِينَ ﴾ أي: المتجاوزين الحدَّ، ومن جملة ذلك: قطعُ المذاكير والشهوة، والإسرافُ في المطاعم والمشارب، قال تعالى: ﴿ وَكُلُواْ وَاشْرَبُواْ وَلَا تُسْرِفُواْ فَلا تُسْرِفُواْ ﴾ [الاعراف: ٣١].

قوله: (حال) أي: من ﴿ مَلَالًا ﴾؛ لأنه في الأصل نعتُ نكرة قُدِّمَ عليها، و﴿ طَيِّبُا ﴾: صفتُهُ.

قوله: ﴿ وَاَتَّقُواْ اللَّهَ ﴾ أي: امتَثِلوا أوامرَهُ، واجتنبوا نواهيّهُ، فتقوى الله لا تتوقَّفُ على الرهبانية كما كان في الأُمَم السابقة.

قوله: (﴿ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغِو﴾) هذا مرتَّبٌ على قوله: ﴿ لَا تُحَرِّمُواْ طَيِّبَتِ مَا أَحَلَ اللَّهُ لَكُمْ ﴾؛ لأن بعضَ الصحابة حلف على الترهُّب؛ لظنِّ أنه قربةٌ، فلمَّا نزلت الآية شكّوا لرسول الله من اليّمين، فنزلت هذه الآية.

قوله: (وهو ما سبق إليه اللسان لا بقصد الحلف) أي: بل بقصد التبرُّر، أو لا قصدَ له، وهذا مذهبُ الشافعي، وأما عند مالك وأبي حنيفة فاللغوُ: أن يحلفَ على ظنّه فيتبيَّنُ خلافُهُ، وهذا في غير الطلاق، وأما هو.. فلا ينفعُ فيه اللغو، واللغوُ عند مالك وأبي حنيفة تكفَّرُ إن تعلَّقت بمستقبل فقط، لا إن تعلَّقت بحال أو ماض، والحاصلُ: أنه إن قصدَ باليمين التبرُّرَ فهو لغوٌ عند الشافعي لا عند مالك، وأما إن سبقَ لسانُهُ باليمين من غير قصد أصلاً فهو لغوٌ اتفاقاً، والحلفُ على ظنٌ شيء فتبيَّنَ خلافُهُ لغوٌ اتفاقاً، والحلفُ على ظنٌ شيء فتبيَّنَ خلافُهُ لغوٌ اتفاقاً أيضاً.

## ٱلْأَيْمَانُ فَكَفَّارَتُهُۥ إِطْعَامُ عَشَرَةِ مَسَكِمِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعِمُونَ أَهْلِيكُمْ ..

حاشية الصاوي\_

قوله: (وفي قراءة: (عاقدتم)) والثلاثُ سبعيَّات، فالتخفيف ظاهرٌ، والتشديد لِلمُبالغة، و(ما): مصدرية؛ أي: بتعقيدكم الإيمان<sup>(١)</sup>.

قوله: (﴿ فَكَنَّدُونُهُ ﴾ مبتدأ، و﴿ إِطْعَامُ ﴾: خبره وهو مضاف لمفعوله الأول، والمفعول الثاني قوله: ﴿ مِنْ أَوْسَطِ ﴾، والفاعلُ محذوفٌ قياساً يعود على الحالف، تقديرُهُ: إطعامُهُ عشرةَ مَساكين.

قوله: (أي: اليمين) إن قلت: إن اليمينَ مؤنثة، فلم عادَ الضميرُ عليها مذكراً؟ أجيبَ بأنها تذكَّرُ بمعنى الحَلِف.

قوله: (إذا حنثتم فيه) أي: وهو الحلفُ بالله أو بصفة من صفاته القديمة، وأما الحلفُ بغير ذلك فلا حنثَ فيه، ثم هو إن كان ممَّا يُعظَّمُ شرعاً كالكعبة والنبيِّ<sup>(٢)</sup> فقيل: مَكروه، وقيل: حرام، وإلا.. فهو ممنوعٌ لما في الحديث: «مَن كان حالفاً فليحلِفْ بالله أو لِيَصمت»<sup>(٣)</sup>.

قوله: (﴿ عَشَرَةِ مَسَكِمِينَ ﴾) المرادُ: ما يشملُ الفقراء، والفقيرُ: هو من لا يملكُ قوتَ عامه، والمسكينُ من التصقت يدُهُ بالتراب عند مالك.

قوله: (لكل مسكين مُدُّ) أي: وهو رطلٌ وثلثٌ بالبغدادي، وبالمصري رطلٌ وأُوقيتان وربعُ أوقية. قوله: (﴿مَا تُطْمِمُونَ أَهْلِيكُمْ﴾) قدَّر المفسِّرُ المفعول الثاني بقوله: (منه)، والأوضحُ أن يقدَّرَ متصلاً به، و﴿أَهْلِيكُمْ﴾: مفعول الأول.

<sup>(</sup>۱) قرأ حمزة والكسائي وأبو بكر عن عاصم: (عَقَدْتم) بالتخفيف، وابن ذكوان عن ابن عامر: (عاقدتم)، والباقون: (عَقَّدتم) بتشديد القاف. «الدر المصون» (٤٠٣/٤).

<sup>(</sup>٢) فممَّن حلف بالنبي امرأة أبي بكر ﷺ كما عند البخاري (٦٠٢)، ومسلم (٢٠٥٧) حيث قالت: (لا وقرَّةِ عيني)، وكانوا يتحالفون بنَحو: لا والكعبة، وما وَرد من وصف الحالف بغير الله بالشرك أو الكفر فمَحمول على التشديد كما ذكر الترمذي (١٥٣٥)، قال الإمام الشافعي في «الأم» (٧/ ٦٤): (فكلُّ مَن حلف بغير الله كرهت له، وخشيتُ أن تكون يَمينه معصية).

<sup>(</sup>٣) رواه البخاري (٢٦٧٩)، ومسلم (١٦٤٦) عن ابن عمر رها مرفوعاً.

#### أَوْ كِسُوتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٌ فَمَن لَّهُ يَجِدْ .

وأَغلَبِه، لا أَعلاهُ ولا أَدناهُ، ﴿أَوْ كِسُوتُهُمْ فِي مِا يُسَمَّى كِسوَةً، كَقَمِيصٍ وعِمامةٍ وإذارٍ، ولا يَكفِي دَفعُ ما ذُكِرَ إلى مِسكِينٍ واحِد، وعلَيهِ الشَّافِعِيُّ، ﴿أَوْ تَعْرِيرُ ﴾ : عِتقُ ﴿رَقَبَةٍ ﴾ أي: مُؤمِنةٍ كما في كفَّارةِ القَتلِ والظِّهارِ، حَملاً لِلمُطلَقِ على المُقيَّدِ، ﴿فَمَن لَمْ يَجِدُ ﴾ حاشية الصاوي

قوله: (أغلب) هذا تفسيرٌ لـ (أَوْسَطِ)، فإن كان القمحُ غالبَ اقتياتهم مثلاً أخرجَ منه ولو كان هو يقتاتُ ذرةً مثلاً، وهل المرادُ بالغالب وقتَ الإخراج وهو مذهبُ مالك، أو في السنة وهو مذهب الشافعي.

وقوله: (لا أعلاه ولا أدناه) أي: لا تفهم بأن المراد بالأوسط: ما قابل الأعلى كالقمح، والأدنى كالدُّخن، بل المراد به: الغالب في الاقتيات، كان هو في نفسه أعلى أو أدنى أو أوسط، ويكفي بدل الأمداد عند مالك لكل واحد رطلان من خبز، أو إطعام العشرة غداء وعشاء، أو غداءين، أو عشاءين.

قوله: (بما يسمَّى كسوة) أي: وإن لم يكن مِن غالب كسوة الناس؛ لأنَّ قيدَ الأوسطيَّة مخصوص بالإطعام، واشترطَ مالكٌ كون الكسوة تَسترُ البدن، للرجل ثوبٌ، وللمرأة درعٌ وخِمار.

قوله: (وعمامة وإزار) الواو: بمعنى (أو)، ويكفي المنديل عند الشافعي(١).

قوله: (وعليه الشافعي) أي: ومالك.

قوله: (كما في كفارة القتل والظهار) أي: كما ثبتَ عند الفقهاء في كفارة القتل بالتصريح برمؤمنة)، والظهار بِحَمل المطلق على المقيَّد، وهذا مذهبُ مالك والشافعي، وعند أبي حنيفة: لا يحملُ المطلقُ على المقيد إلا إذا اتَّحدَ السبب، وأما هنا فقد اختلف السببُ فلا حملَ، فيكفي في اليمين والظهار عنده عتقُ الكافرة.

قوله: (﴿ فَمَن لَمْ يَجِدُ ﴾ أي: بأن لم يكن عِنده ما يُباعُ على المفلس (٢)، وهو مذهب مالك والشافعي في القديم، وقال في الجديد: ينتقلُ للصيام إن لم يكُن عنده ما يكفيه العمرَ الغالب (٣).

<sup>(</sup>١) ﴿الفتوحات؛ (١/ ٢٢٥).

<sup>(</sup>٢) في (ط١): (بأن لم يكن عنده أزيد من قوت يومه)، وقد ضرب المصنف عليها في (أ).

<sup>(</sup>٣) أي: وإن ملك قوت أيام أو شهور أو سِنين. «الفتوحات» (١/ ٢٢٥).

حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا أَيْمَنَّكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ ٱللَّهُ لَكُمْ	فَصِيامُ ثَلَثَةِ أَيَّامٍ ذَالِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا
	ءَايَنتِهِ، لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا

واحِداً مِمَّا ذُكِرَ، ﴿ فَصِيامُ ثَلَاثَةِ أَيَّا مِ كَفَّارَتُه، وظاهِرُه أَنَّهُ لا يُشتَرَطُ التَّتَابُعُ، وعليه الشَّافعِيُّ، ﴿ وَلَا حَلَفْتُمْ ﴾ وحَنِثتُم، ﴿ وَاحْفَظُواْ أَيْمَانَكُمْ ﴾ الشَّافعِيُّ، ﴿ وَلَا حَلَفْتُمْ ﴾ وحَنِثتُم، ﴿ وَاحْفَظُواْ أَيْمَانَكُمْ ﴾ الشَّافعِيُّ، ﴿ وَالْحَفَظُواْ أَيْمَانَكُمْ ﴾ أن تَنكُثُوها ما لَم تَكُنْ على فِعل بِرِّ أو إصلاح بَينَ النَّاس، كما في (سُورة البَقَرة)، ﴿ كَذَلِكُ ﴾ أي: مِثل ما بُيِّنَ لَكُم ما ذُكِرَ، ﴿ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَنِهِ ، لَعَلَكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ هُ على ذلك.

﴿ يَا أَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓ أَ ......

حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿ فَصِيامُ ثَلَنَهُ أَيَّامُ ﴾ أي: فالكفارةُ مُخيَّرٌ فيها ابتداءً في الثلاثة، مرتَّبٌ انتهاءً في الصيام، وأفضلُها في التخيير عند مالك: الإطعامُ ثم الكسوة ثم العتق، وعند الشافعي: العتقُ ثم الكسوةُ ثم الإطعام.

قوله: (كفارته) أشارَ بذلك إلى أن (صيام) مبتدأٌ خبرُهُ محذوف، والأوضحُ: أن يقدَّرَ المحذوفَ هو المبتدأ.

قوله: (وعليه الشافعي) أي: ومالك، خلافاً لأبي حنيفة في اشتراط التتابع.

قوله: (ما لم تكن على فعل برٌّ) أي: فالحنثُ أفضل.

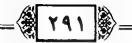
قوله: (كما في سورة (البقرة)) أي: في قوله تعالى: ﴿ وَلَا تَجْعَكُواْ اللَّهَ عُرَّضَكَةٌ لِأَيْمَانِكُمْ أَن تَبَرُّواْ وَتَنَّقُواْ وَتُصَّلِحُواْ بَيِّكَ النَّاسِ ﴾ [البقرة: ٢٢٤]، فمَن حلفَ على شيء وكان فعلُهُ خيراً من تركه. . فالأفضلُ حنثُهُ كما كان رسول الله يفعلُ ذلك (١).

قوله: (ما ذكر) أي: وهو حكمُ اليَمين.

قوله: (على ذلك) أي: البيان، فإنه من أعظم النعم.

قوله: ﴿ وَيَاأَيُّهَا ٱلَّذِينَ مَامَنُوا ﴾ سببُ نزولها: دعا عمرُ ﴿ اللَّهِمُّ بقوله: اللَّهُمُّ بيِّنْ لنا في الخمر بياناً شافياً، وذلك أنه لمَّا نزلَ قوله تعالى: ﴿ يَتَكُونَكَ عَنِ ٱلْخَمْرِ وَٱلْمَيْسِرِّ... ﴾ [البقرة: ٢١٩] الآية.. أحضرَ رسولُ الله عمرَ وقرأها عليه، فقال: اللَّهمَّ بيِّنْ لنا في الخمر بياناً شافياً، ثم نزلت: ﴿ يَتَأَيُّهَا

<sup>(</sup>١) كما رواه البخاري (٦٦٢٣)، ومسلم (١٦٤٩) من حديث أبي موسى الأشعري ﷺ.



#### إِنَّمَا ٱلْحَنُّرُ وَٱلْمَيْسِرُ وَٱلْأَصَابُ وَٱلْأَرْائِمُ رِجْسٌ مِّن عَمَلِ ٱلشَّيْطَانِ فَأَجْتَيْبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُقْلِحُونَ ﴿ اللَّهِ عَمَلِ ٱلشَّيْطَانِ فَأَجْتَيْبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُقْلِحُونَ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَأَجْتَيْبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُقْلِحُونَ ﴿ اللَّهِ عَمَلِ اللَّهِ عَمَلِ السَّيْطَانِ فَأَجْتَيْبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَقْلِحُونَ ﴿ اللَّهِ عَمَلِ اللَّهُ عَمَلِ السَّيْطَانِ فَأَجْتَيْبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَقْلِحُونَ ﴿ اللَّهُ عَمَلِ اللَّهُ عَمَلِ السَّيْطَانِ فَأَجْتَيْبُوهُ لَعَلَّكُمْ تَقْلِحُونَ إِنَّ اللَّهُ عَمَلُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ اللَّهُ اللّلَهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللْحَالَالَ الللَّا اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّا الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

إِنَّمَا ٱلْخَنْرُ ﴾: المُسكِرُ الذي يُخامِرُ العقلَ، ﴿وَٱلْمَيْرُ ﴾: القِمارُ، ﴿وَٱلْأَنْمَابُ ﴾: الأصنامُ، ﴿وَٱلْأَنْلَمُ ﴾: قِداحُ الاستِقسامِ، ﴿وِجْسُ ﴾: خَبِيثٌ مُستَقذَرٌ ﴿ قِنْ عَمَلِ ٱلشَّيْطَنِ ﴾ الَّذي يُزَيِّنُه، ﴿وَالْأَنْلَمُ ﴾: فَاجْنَبُوهُ ﴾ أي: الرِّجسَ المُعَبَّر بِه عن هَذه الأشياءِ أن تَفعَلُوه، ﴿لَعَلَكُمْ تُقْلِحُونَ ﴾.

حاشية الصاوي\_

اللَّذِينَ مَامَنُواْ لَا تَقْرَبُواْ الصَّكَلُوةَ وَأَنتُمْ شُكَرَىٰ ﴿ [النساء: ٤٣]، فأحضره رسول الله وقرأها عليه، فقال: اللَّهمّ بيّنْ لنا في الخمر بياناً شافياً، فنزلت هذه الآية، فأحضرَهُ وقرأها عليه، فقال: انتَهَينا يا رب(١). وذكرت عقبَ ما قبلها؛ لأنه لمّا نه فرما قبلها عن تحدد الطرات ممّا أحااً الله، وكانت الخمهُ

وذكرت عقبَ ما قبلها؛ لأنه لمَّا نهى فيما قبلَها عن تحريم الطيبات ممَّا أحلَّ الله، وكانت الخمرُ والميسرُ ممَّا يُستطابُ عندهم. . رُبما يتوهَّمُ أنهما داخلان في جُملة الطيبات، فأفادَ أنهما ليسا كذلك.

قوله: (الذي يخامر العقل) أي: يسترُهُ ويُغَطيه ولو كان متَّخذاً من غير العنب.

قوله: (القمار) من المقامَرة وهي المغالبة؛ لأن كلّا يريدُ المغالبة لصاحبه، والمرادُ بالقمار: اللعبُ بالملاهي كالطابِ والطاولة والمنقلة، فيحرمُ اللعبُ بذلك إذا كان بمال إجماعاً، وبغيره ففيها الخلافُ بين العلماء بالكراهة والحرمة ما لم يُضيِّع بسببها الفرائض، وإلا.. فحرامٌ إجماعاً، وسُمِّي ميسراً؛ لأنَّ فيه أخذَ المال بِيُسْرٍ.

قوله: (﴿ وَٱلْأَصَابُ ﴾) جمع نُصُب (٢)، سُمِّيت بذلك لأنها تُنصبُ وترفعُ للعبادة.

قوله: (قداح الاستقسام) تقدَّمَ أنها سبعة.

قوله: (﴿ رَجُسُ ﴾) خبرٌ عن كلِّ واحد ممَّا تقدَّمَ من الخمر وما بعده، وحيث قرنَ الخمرَ والميسر بالأنصاب والأزلام. . فهو دليلٌ على أنهما من الكبائر، وقوله: (خبيث مستقذر) تفسيرٌ للرجس، وأما الرجزُ فهو العذاب، وأما الركسُ فهو العذرةُ والشيءُ النَّتْنُ.

قوله: (الذي يزينه) أي: يَأْمرُ به ويحسِّنُه، وليس المرادُ من عمل يَده.

قوله: (﴿ لَعَلَّكُمْ تُقْلِحُونَ ﴾) الترجي في كلام الله لِلتحقيق.

<sup>(</sup>١) رواه النسائي (٨/ ٢٨٦) من حديث عمر ﷺ.

<sup>(</sup>٢) ويقال أيضاً: نَصْب وِزان فَلْس، وبهما قرأ السبعة. انظر «المصباح المنير» (ن ص ب).

إِنَّمَا يُرِيدُ ٱلشَّيْطَانُ أَن يُوقِعَ بَيْنَكُمُ ٱلْعَدَاوَةَ وَٱلْبَغْضَآةِ فِي ٱلْخَبْرِ وَٱلْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَن ذِكْرِ ٱللَّهِ وَعَنِ الضَّلَوْةِ فَهَلْ ٱلنَّمُ مُنتَهُونَ ﴿ وَٱطِيعُوا ٱللَّهَ وَٱطِيعُوا ٱلرَّسُولَ وَٱحْذَرُواْ فَإِن تَوَلَيْتُمْ فَٱعْلَمُوا ٱللَّهَ وَٱطِيعُوا ٱلرَّسُولَ وَٱحْذَرُواْ فَإِن تَوَلَيْتُمْ فَٱعْلَمُوا ٱللَّهَ وَٱطِيعُوا ٱللّهَ وَالطّيعُوا اللّهَ وَالْحَذَرُواْ فَإِن تَوَلَيْتُمْ فَآعْلَمُوا ٱللّهَ وَالطّيعُوا اللّهَ وَالْطِيعُوا اللّهَ وَالْحَذَرُواْ فَإِن تَوَلَيْتُمْ فَآعْلَمُوا ٱللّهُ وَالْعَلَمُ وَاللّهُ وَالْعَلَمُ اللّهُ ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَن يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَوَةَ وَٱلْبَغْضَآءَ فِي ٱلْخَبْرِ وَٱلْمَيْسِرِ ﴾ إذا أتيتُمُوهُما؛ لِما يَحصُلُ فِيهما مِن الشَّرِّ والفِتنِ، ﴿ وَيَصُدَّكُمْ ﴾ بِالاشتِغالِ بِهِما ﴿ عَن ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَوْقَ ﴾، خَصَّها بِالذِّكرِ تَعظِيماً لَها، ﴿ فَهَلْ أَنْهُم ثُمَنَهُونَ ﴾ عن إثبانِهِما؟ أي: انتَهُوا.

﴿ وَاَطِيعُواْ اللَّهَ وَاَطِيعُواْ اَلرَّسُولَ وَاحْذَرُواْ﴾ المَعاصِيَ، ﴿ فَإِن تَوَلَّيْتُمْ ﴾ عنِ الطَّاعةِ ﴿ فَاَعْلَمُوٓا آنَـَمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا ٱلْبَكِنُحُ ٱلْمُبِينُ ﴾: الإبلاغُ البَيِّنُ، وجَزاؤُكم علَينا.

حاشية الصاوي.

قوله: (﴿ وَ اَلْخَبْرِ وَٱلْمَيْسِرِ ﴾ إنما أعادَهما ثانياً؛ لأنهما اللذان كانا في المسلمِين، بخلاف الأنصاب والأزلام، وذكرَهما أولاً لمزيد التنفير عنهما، وأكَّدَ التحريمَ بأمور: (إنَّما)، وجمعُهما مع الأنصاب والأزلام، وكونُهما رجساً من عمل الشيطان، وكونُ اجتنابهما مُوجباً للفلاح، وكونُهما يَصُدَّان عن ذكر الله وعن الصلاة، ويُوقعان في العداوة والبغضاء، والاستفهامُ التهديدِي.

قوله: (خصُّها بالذكر) أي: الصلاة مع دخولها في الذكر.

قوله: (أي: انتهوا) أشارَ بذلك إلى أن الاستفهامَ بمعنى الأمر، وهو استفهامُ تهديد، وهو أبلغُ من الأمر صريحاً؛ كأنه قيل: قد بيَّنتُ لكُم ما في هذه الأمور من القبائح، فهل أنتم مُنتَهون عنها أم أنتم مقيمون عليها فلكم الوعيد؟

قوله: (﴿ وَأَطِيعُوا أَلَّهَ ﴾) معطوفٌ على معنى الاستفهام؛ أي: انتَهوا وأطيعوا.

قوله: (﴿ وَٱحْذَرُواً ﴾ المعاصيَ ) أي: فإنها تجرُّ إلى الكفر.

قوله: ﴿ وَأَنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا ٱلْبَلَغُ ٱلْمُبِينُ ﴾ أي: وقد فعَلَهُ، فلم ينتقِلْ رسولُ الله للرفيق الأعلى حتى بلَّغَ ما أُمِرَ بتبليغه، ففي الحديث: «تَركتكم على المحجَّة البيضاء، ليلُها كنهارها، ونهارُها كلَيلها، لا يضلُّ عنها إلا هالك (۱).

قوله: (وجزاؤكم علينا) أشارَ بذلك إلى أن جوابَ الشرط محذوفٌ.

<sup>(</sup>١) رواه ابن ماجه (٤٣) من حديث العِرباض بن سارية ﷺ.

لَيْسَ عَلَى ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا ٱلصَّلِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوٓا إِذَا مَا ٱتَّقُوا وَءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّلِحَتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوٓا إِذَا مَا ٱتَّقُوا وَءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّلِحَتِ ثُمَّ ٱلْفَيْنَ مَامَنُوا ثُمَّ ٱلتَّعَوا وَأَحْسَنُوا وَاللّهُ يُحِبُ ٱلمُحْسِنِينَ ﴿ يَا يَا لَهُ اللّهِ مَامَنُوا لَيَبْلُونَكُمُ ...

وَلَيْسَ عَلَى ٱلَّذِينَ مَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلطَّلِحَتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوٓاَ﴾: أكَـلُـوا مِسن السَخَـمـرِ والمَيسِر قَبلَ التَّحريمِ، ﴿إِذَا مَا ٱتَّقُواْ﴾ المُحَرَّماتِ، ﴿وَمَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلطَّلِحَتِ ثُمَّ ٱتَّقُواْ وَالمَيسِر قَبلَ التَّقوى والإيمانِ، ﴿ثُمَّ ٱتَّقُواْ وَآخَسُواْ ﴾ العَمل، ﴿وَاللهُ يُحِبُ ٱلمُحْمِينِينَ ﴾ بِمَعنى أنَّه يُثِيبُهم.

قوله: (﴿ لَيْسَ عَلَى اللَّذِيكَ ءَامَنُوا ﴾ سببُ نزولها: أنه لمَّا نزل تحريمُ الخمر والميسر.. قال أبو بكر وبعضُ الصحابة: يا رسولَ الله؛ كيف بِإخواننا الذين ماتوا وقد شَربوا الخمر وفعلوا القمار؟ فنزَلت (١٠).

قوله: (أكلوا من الخمر والميسر) أي: تناوَلوا ذلك شرباً للخمر وانتفاعاً بمال القمار، عاشوا أو ماتوا.

قوله: (﴿إِذَا مَا اتَّقَوَا﴾) ظرفٌ لقوله: ﴿ لَيْسَ عَلَى اللَّذِيكَ ءَامَنُواْ وَعَمِلُواْ الطّلِحَنِ جُنَاحٌ ﴾. والحاصلُ أنه: كرَّرَ سبحانه وتعالى قوله: ﴿ اتَّقَوَا ﴾ ثلاثاً، فقيل: الأولُ: على مبدإ العمر، والثاني: على وسَطه، والثالثُ: على آخِره، وقيل: الأولُ: اتقوا المحرَّمات خوفَ الوقوع في الكفر، والثاني: الشبهاتِ خوفَ الوقوع في المحرَّمات، والثالثُ: بعضَ المباحات خوفَ الوقوع في المنه، في الشبهات، وقيل: الأول: تقوى العبد بينه وبين ربّه، والثاني: تقوى العبد بينه وبين نفسه، والثالث: تقوى العبد بينه وبين الناس؛ لأنَّ العبد لا يكملُ إلا إذا كان طائعاً فيما بينَه وبين ربّه، مجاهداً فيما بينه وبين نفسه، محافظاً على حُقوق العباد.

قوله: (ثبتوا على التقوى) هذا إشارةٌ للمعنى الأول، وهو أن المرادَ بالأول التقوى في أوَّل العمر... إلخ.

قوله: (﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ نزلت عامَ الحُدَيبية حين أحرمَ رسولَ الله وأصحابه وكانوا ألفاً وأربعَ مئة بالعمرة من ذي الحُليفة، وأرسلَ عثمان لأهل مكة يخبرُهم بأن رسولَ الله قاصدٌ زيارةَ بيت الله،

<sup>(</sup>١) «تفسير البغوي» (٢/ ٨٣)، وأصله عند البخاري (٢٤٦٤)، ومسلم (١٩٨٠).

اللَّهُ بِثَىءٍ مِنَ الصَّيْدِ تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَا هُكُمْ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَخَافُهُ بِأَلْغَيْبٍ فَمَنِ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَالِكَ فَلَهُ عِنَا أُنَّهُ اللَّهُ عَذَابُ أَلِيمٌ اللَّهُ اللَّهُ عَذَابُ أَلِيمٌ اللَّهُ اللَّهُ عَذَابُ أَلِيمٌ اللَّهُ اللَّهُ عَذَابُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ الللَّا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

﴿ اَللَّهُ بِشَىِّهِ ﴾ يُرسِلُه لَكُم ﴿ مِنَ الصَّيْدِ تَنَالُهُ ﴾ أي: الصِّغارَ مِنهُ ﴿ اَيْدِيكُمْ وَرِمَا حُكُمْ ﴾ الكِبارَ مِنهُ ، وَكَانَ ذَلْكَ بِالحُدَيبِيَةِ وهُم مُحرِمُون ، فكانَت الوَحشُ والطَّير تَغشاهُم في رِحالِهم ، ﴿ لِيَعْلَرُ اللَّهُ ﴾ عِلْمَ ظُهُورٍ ﴿ مَن يَخَافُهُ مِ إِلْغَيْبِ ﴾ - حالٌ - أي: غائِباً لَم يَرَهُ ، فيَجتَنِب الصَّيدَ ، ﴿ فَنَنِ الْمُنْ ﴾ عَدَابً أَلِيمٌ ﴾ . أَعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَالِكَ ﴾ النَّهي عنهُ فاصْطادَهُ ﴿ فَلَهُ مُ عَذَابُ أَلِيمٌ ﴾ .

حاشية الصاوي\_

فجلسوا ينتظرون عثمانَ، فكانت وُحوش البرِّ والطيور تأتي إليهم من كلِّ فجِّ، فنزلت الآية<sup>(١)</sup>.

قوله: (﴿ مِنَ الطّبَيدِ ﴾ أي: المَصِيد، وهو وحوشُ البرِّ والطيور، وهذا الابتلاءُ نظيرُ ابتلاء قوم موسى بتحريم صيد السمك يوم السبت، ولكن حفظَ اللهُ الأمة المحمَّدية من الوقوع فيما يُخالف أمر ربِّهم، فتمَّ له السعدُ والعزُّ في الدنيا والآخرة، وأما أُمَّةُ موسى فتعدَّوا واصطادوا، فمُسخوا قردة وخنازير.

قوله: (﴿ أَيْدِيكُمْ وَرِمَامُكُمْ ﴾) هو على التَّوزيع، فالأيدي راجعٌ للصغار، والرماحُ راجعٌ لِلكبار.

قوله: (بالحديبية) أي: سنة ستّ، وقوله: (وهم محرمون) أي: بالعمرة، وأُشيعَ قتلُ عثمان، فبايع النبيُّ أصحابه تحت الشجرة على أنهم يَدخلون مكة حرباً، ثم حصلَ صلحٌ بين الكفار وبين رسول الله، فأمرهم رسولُ الله بالتحلُّل من العُمرة بالحِلاقِ وذبح الهدايا.

قوله: (علم ظهور) أي: للخلق؛ أي: لِيَظهرَ لهم المطيعُ من العاصي.

قوله: (حال) أي: من فاعل (يخاف) أي: حال كون العبد غائباً عن الله؛ أي: محجوباً عنه لم يرة (٢).

قوله: (بعد ذلك النهي) أي: المستفادِ من قوله: ﴿ لَيَبُّلُونَّكُم مَ علَّته التي هي قوله: ﴿ لِيَعْلَرَ اللَّهُ ﴾.

<sup>(</sup>١) رواه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (٦٧٨٩) عن مقاتل.

<sup>(</sup>٢) أو هو حال من المفعول؛ أي: من يخاف الله حال كونه تعالى متلبساً بالغيب عن العبد؛ أي: غير مرئي. «الفتوحات» (١/ ٥٢٤)، ومِن معناه: عدم اختلاف الحال بسبب خُضور أحد أو غَيبتِه.

مِنَ	Ĵ	قَدَ	مَا	ر لُ	مِث	زآهٔ	فج	كدا	بررر متع <u>م</u>	نگم	مِا	قَنْلَهُ.	رر زمن	ووو حرم	آيم. وأنتم	رَ وَ	ٱلصَّيْ	رو لکوا	نقا	Ý	ij	ءَامَنُو	ٱلَّذِينَ	المُ أَلِيّ
				• •	·	• • •				• • • •				 										ألنّعَدِ

﴿ وَيَا أَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا لَقَنْلُوا ٱلصَّيْدَ وَآنَتُمْ حُرُمٌ ﴾: مُحرِمُون بِحَجِّ أَو عُمرةٍ، ﴿ وَمَن قَنْلَهُ، مِنكُم مُتَعَيِّدًا فَجَزَاءٌ هو ﴿ مِثْلُ مَا قَنْلَ مِنَ ٱلنَّعَدِ ﴾ مِنكُم مُتَعَيِّدًا فَجَزَاءٌ هو ﴿ مِثْلُ مَا قَنْلَ مِنَ ٱلنَّعَدِ ﴾ مِنكُم مُتَعَيِّدًا فَجَزَاءٌ هو ﴿ مِثْلُ مَا قَنْلَ مِنَ ٱلنَّعَدِ ﴾ أي: شَبَهُه في الخِلْقةِ، وفي قِراءة: .....

قوله: (﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا نَقْلُلُوا ٱلصَّيْدَ ﴾) لمَّا كان قتلُ الصيد في حال الإحرام مشدَّداً في النهي عنه.. كُرِّرَ في هذه السورة أربع مرات: أولُها في قوله: ﴿ غَيْرَ مُحِلِّي ٱلصَّيْدِ وَأَنتُم حُرُمٌ ﴾، ثانيها: ﴿ يَتَنَالُوا ٱلصَّيْدَ وَأَنتُم حُرُمٌ ﴾، ورابعها: ﴿ وَحُرِّم عَلَيْكُمْ صَيْدُ ٱلنَّهُ بِشَيْءٍ مِنَ ٱلصَّيْدِ... ﴾ الآية، ثالثها: ﴿ لَا نَقْنُلُوا ٱلصَّيْدَ وَأَنتُم حُرُمٌ ﴾، ورابعها: ﴿ وَحُرِّم عَلَيْكُمْ صَيْدُ ٱلنَّرِ... ﴾ الآية.

قوله: ﴿ ﴿ لَا نَقْنُلُواْ ٱلصَّيْدَ﴾ أتى به وإن عُلِم من قوله: ﴿ فَمَنِ آعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ، عَذَابُ ٱلِمِّ ليرتِّبَ عليه قوله: ﴿ وَمَن قَنْلَهُ، مِنكُم مُتَعَيِّدًا...﴾ الآية.

قوله: (﴿ وَأَنتُمْ حُرُمٌ ﴾ الجملة حالية من فاعل ﴿ نَقْنُلُوا ﴾ ، و﴿ حُرُمٌ ﴾ : جمع حَرام ، يقعُ على المُحْرِم وإن كان في الحلّ ، وعلى مَنْ في الحرم وإن كان حلالاً ، فهما سِيَّان في النهي عن قتل الصيد .

قوله: (﴿وَمَن قَنْلَدُ﴾) (مَن): اسمُ شرط جازم، و(قتل): فعل الشرط، وقوله: ﴿فَجَزَآهُ﴾ مبتدأً خبرُهُ محذوف، قدَّرَه المفسرُ بقَوله: (فعليه)، وقوله: ﴿فِئْلُ﴾ خبر لمحذوف تقديرُهُ: هو مثل، والجملةُ جوابُ الشرط، والمعنى: أنَّ ما قتله المحرمُ أو مَنْ في الحرم أو له مَدخلٌ في قتله.. فعليه جزاؤُه، وهو ميتةٌ لا يجوزُ أكله، ويُقدِّمُ المضطرُ ميتةَ غيره عليه.

قوله: ﴿ مُتَعَبِّدًا ﴾ سيأتي للمفسِّر أنه لا مفهومَ له، بل الخطأُ والنسيان كذلك إلا أن الحرمةَ مختصَّةٌ بالمتعمِّد.

قوله: ( ﴿ وَمِنَ النَّعَدِ ﴾ أي: الإنسية، وهي الإبلُ والبقرُ والغنمُ، والجار والمجرور حالٌ من ومِثْلُ ﴾، أو صفةٌ له.

قوله: (وفي قراءة) أي: وهي سبعيَّةُ أيضاً (١).

<sup>(</sup>١) قرأ أهل الكوفة بالتنوين مع رفع (مثل)، وباقي السبعة برَّفعه مضافًا. •اللـر المصون، (٤١٨/٤).

#### يَعَكُمُ بِهِ. ذَوَا عَدْلِ مِنكُمْ هَدِّيًّا بَلِغَ ٱلْكَعْبَةِ

بِإضافةِ (جَزاء) - ﴿ يَكُمُ بِهِ عَهُ أَي: بِالمِثلِ رَجُلانِ ﴿ وَوَا عَدْلِ مِنكُمْ ﴾ لَهُما فِطنَةٌ يُمَيِّزانِ بها أشبَهَ الأشياءِ بِه، وقد حَكَمَ ابنُ عبَّاسٍ وعُمَرُ وعلِيُّ فَيْ النَّعامةِ بِبَدَنةٍ، وابنُ عبَّاسِ وأبُو عُبَيدة في بقر الوَحش وحِمارِه بِبقرة، وابنُ عُمر وابنُ عَوف في الظّبي بِشاةٍ، وحَكم بها ابنُ عبَّاس وعُمَرُ وغَيرُهما في الحَمامِ لِأنَّهُ يُشبِهُها في العَبِّ، ﴿ مَدَيًا ﴾ - حالٌ مِن (جَزاء) - ﴿ بَنِكِغَ الْكَمَبَةِ ﴾ أي: يُبلَغ بِه الحَرَم، فيُذبَح فِيه ويُتَصَدَّق بِه على مَساكِينِه، ولا يَجُوز أن يُذبَحَ حيثُ كان، ونصبُه نعتاً لِما قبله وإن أُضِيفَ لِأنَّ إضافتَه لَفظِيَّةٌ لا تُفِيدُ تَعرِيفاً، فإن لَم يَكُن لِلصَّيدِ مِثلٌ مِن النَّعَم كالعُصفورِ والجَرَاد

قوله: (بإضافة (جزاء)) إن قلت: على هذه القراءة يقتضي أن الجزاءَ لمثل المقتول لا للمقتول نفسِه مع أنه ليس كذلك.

أجيب بأجوبة؛ منها: أن الإضافة بَيانية، ومنها: أن (مثل) زائدة، ومنها: أن (جزاء) مصدر مضاف لمفعوله؛ أي: إنه يجازي القاتلَ مثلَ المقتول حال كون المثل من النَّعَم.

قوله: (رجلان) قدَّرَهُ؛ إشارةً إلى أن ﴿ وَوَا صفةٌ لموصوف محذوف.

قوله: (﴿ ذَوَا عَدلِ ﴾) أي: عدل شهادة.

قوله: (يميِّزان بها) أي: بتلك الفطنة؛ أي: العقل الزكي.

قوله: (وقد حكم ابن عباس... إلخ) أي: وحكمُ الصحابة المذكور بين أحوال المماثلة، وأما جزئياتُ الوقائع.. فلا بدَّ لكلِّ واحدة من حكم إلى يوم القيامة؛ لاختلاف الصيد بالكبر والصغر، ولا بدَّ من كون الجزاء المحكوم به يجزي ضحيةً عند مالك.

قوله: (في النعامة) أي: ومثلُها الزرافة والفيل، وقوله: (في الظبي) أي: ومثله الضبُّ.

قوله: (لأنه يشبهها في العبُّ) أي: شرب الماء بلا مصٌّ، وهذا التعليلُ للإمام الشافعي، وقال ما لك بوجوب الشاة في خصوص حَمام مكة ويمامِهِ تعبداً، فإن لم يكُنْ شاة فصيامُ عشرة أيام من غير تقويم ولا حكم، وحمامُ غيرها وسائرُ الطيور ليس فيه إلا قيمتُهُ طعاماً أو عدلُهُ صياماً.

قوله: (حال من (جزاء)) ويصحُّ أن يكونَ تمييزاً، وأن يكون مفعولاً مطلقاً، والتقديرُ: يُهديه هدياً.

# أَوْ كُفَّنْرَةٌ طَعَامُ مَسَكِمِينَ أَوْ عَدَّلُ ذَلِكَ صِيَامًا لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِيَّةٍ عَفَا ٱللَّهُ عَمَّا سَكَفَ وَمَنْ عَادَ

فعليه قيمتُه، ﴿أَوَى عَلَيهِ ﴿كَفَّرَةٌ ﴾ غَيرُ الجزاء وإن وجَدَه هي ﴿طَعَامُ مَسَكِينَ ﴾ مِن غالِب قُوتِ البَلَد ما يُساوِي قِيمَةَ الجَزاء، لِكُلِّ مِسكِين مُدُّ، - وفي قراءة بإضافة (كَفَّارة) لِما بعدَه وهي لِلبَيانِ -، ﴿أَوَى عَلَيهِ ﴿عَدُلُ ﴾: مِثلُ ﴿ ذَلِكَ ﴾ الطَّعامِ ﴿ صِيَامًا ﴾ يَصُومُه عن كُلِّ مُدُّ يَوماً، وإنْ وجَدَه وجَبَ ذلك عليهِ ؛ ﴿ لِيَذُوقَ وَبَالَ ﴾: ثِقَل جَزاءِ ﴿أَمْرِقِ ﴾ الذي فعَلَه، ﴿ عَفَا سَلَفَ ﴾ مِن قَتلِ الصَّيد قبلَ تَحرِيمِه، ﴿ وَمَن عَادَ ﴾ إليهِ .....

قوله: (فعليه قيمته) أي: طعاماً لكلِّ مسكين مدٌّ، أو يصومُ عن كلِّ مدِّ يوماً، فهو مخيَّرٌ بين أمرين فيما لا مثل له، وبين ثلاثة فيما له مثلٌ.

قوله: (وإن وجده) أي: الجزاء (١)، وهو مبالغةٌ في الكفارة؛ أي: الكفارةُ عليه هذا إذا لم يَجد الجزاء بل وإن وَجده.

قوله: (لكلِّ مسكين) أي: مساكين المحلِّ الذي هو به، وأما الصيامُ فلا يختصُّ بزمان ولا مكان.

قوله: (وجبَ ذلك) أي: الجزاء بأقسامه الثلاثة (٢)، وقوله: ﴿لِيَدُوفَ﴾ متعلقٌ بقوله: (وجبَ)، وكان المناسبُ أن يأتي بالواو؛ ليفيدَ أنه كلامٌ مُستأنف وليس جواباً لقوله: (فإن وجده) لِفَساد ذلك.

قوله: (﴿وَبَالَ أَمْرِهِ ﴾) أي: جزاءَ ذنبه الصادر منه، ويؤخذُ من ذلك: أن قتلَ الصيد متعمداً للمحرِم أو مَنْ في الحرم كبيرةٌ ولو أخرجَ الجزاء؛ فيحتاجُ لتوبة.

قوله: (ثقل جزاء أمره) أي: لأن إخراجَ المال ثقيلٌ على النفس، والصوم فيه إنهاكُ للبدن، فهو ثقيلٌ أيضاً.

قوله: (﴿ عَلَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ ﴾) أي: لا يؤاخذُ به، فلا يردُ أن ما قبل التحريم لا ذنبَ في قَتله.

<sup>(</sup>١) في «الفتوحات» (١/ ٥٢٦): (أي: الطعام)، وهو أوضح، وقول المصنف هنا أشمل، والمراد: إثبات التخيير بين الجزاء والكفارة والصيام، فلَه أن يصوم مثلاً وإن وَجَدَ الأمداد، كما أنه له أن يُخرِج الأمداد وإن وَجد الجزاء.

<sup>(</sup>٢) على التخيير لا الاجتماع.

﴿ فَيَنَنَقِمُ اللَّهُ مِنْدُّ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ﴾: غالِبٌ على أمرِه، ﴿ وَدُو ٱنْنِقَامِ ﴾ مِمَّن عَصاهُ. وأُلحِق بِقَتلِه مُتعمِّداً فِيما ذُكِرَ الخَطَأ.

حاشية الصاوي\_\_\_\_\_

قُولُه: (﴿ فَيَنْنَقِمُ ٱللَّهُ مِنْدُّكِ ) أي: يُعاقبه.

قوله: (الخطأ) أي: والغلطُ والنسيان.

قوله: (فيما ذكر) أي: في لزوم الجزاء وإن كان لا إثمَ فيه.

قوله: (كالسمك) أي: وغيره من دوابِّ البحر وإن كان على صورة آدميِّ أو خنزير.

قوله: (كالسرطان) أي: والضفدع والتمساح(١).

قوله: (من الوحش) استثنى الشارعُ الفأرةَ والحيَّةَ والعقربَ والكلبَ العقور والحدأة والعادي من السباع.

قوله: (فلو صاده حلالٌ) أي: لنفسه أو لحلالٍ<sup>(٢)</sup>، وأما ذبحَهُ لمُحْرم من غير دلالة من المُحْرم عليه فميتةٌ عند مالك، وعند الشافعي: ليس بِميتة.

قوله: (كما بيَّنته السنَّةُ) أي: كما رُوِيَ عن أبي قتادة الأنصاري قال: كنت جالساً مع رجال من أصحاب النبيِّ ﷺ في منزل في طريق مكة ورسولُ الله أمامَنا، والقومُ محرمون، وأنا غيرُ محرم،

 <sup>(</sup>۱) في (ط۱) هنا زيادة: («قوله: وهو ما يعيش فيه» الأولى: ما لا يعيش إلا فيه)، وهي في (أ) ولكن ضُرِبَ عليه واختبر
 النسخة الصحيحة.

<sup>(</sup>٢) قوله: (حلالٌ) هو غير المُحْرِم هنا، فلو صاده لنفسه أو لِمَن هو حلالٌ مثلُهُ فليس بميتة.

### وَأَتَّـ قُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿ جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَ الْبَيْتَ الْحَكَرَامَ فِيكُمَا لِلنَّاسِ

﴿وَأَتَّـ قُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴾.

﴿ وَجَعَلَ اللَّهُ ٱلْكَعْبَةَ ٱلْبَيْتَ ٱلْكَرَامَ ﴾: المُحرَّمَ ﴿ قِينَمُا لِلنَّاسِ ﴾: يَقُوم بِه أُمرُ دِينِهم حاشية الصاوي \_\_\_\_\_

وذلك عام الحديبية، فأبصروا حماراً وحشيًّا وأنا مشغولٌ أخصفُ النَّعل، فلم يُؤذنوني وأحبُّوا لو أبصرتُه، فالتفتُ فأبصرته، فقمتُ إلى الفرس فأسرجتُهُ ثم ركبت ونسيتُ السوط والرمح، فقلتُ لهم: ناولوهما لي، فقالوا: لا واللهِ لا نُعينك عليه، فغضبتُ ونزلت فأخذتهما، ثم ركبتُ فشددت على الحمار فضربته ثم جئتُ به وقد مات، فوقعوا فيه يَأكلون، ثم إنهم شَكُّوا في أكلهم إيَّاه وهم حُرُمٌ، فرحنا وخبَّأت العَضُدَ، فأدركنا رسولَ الله، فسألتُه عن ذلك، فقال: «هل معكم شيءٌ منه؟»، فقلتُ: نعم، فناولته العَضُدَ، فأكلَ منها وهو مُحْرِمٌ، زاد في رواية: أن النبيَّ قال لهم: «إنما هي طُعْمةُ أطعمكموها الله»(١).

قوله: (﴿ اللَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴾) أي: لا إلى غيره، فلا أحدَ غيرُ الله يُلتجأُ إليه حتى يُتوهَّمُ الفرارُ من وعيد الله.

قوله: (﴿ جَعَلَ اللَّهُ ٱلْكَفْبَ الْبَيْتَ الْحَكَرَامَ قِيْنَا لِلنَّاسِ ﴾) يحتملُ أن ﴿ جَعَلَ ﴾ بمعنى: صيَّرَ فيكون قولُه: ﴿ الْكَفْبَ لَهُ اللَّهُ اللَّالِمُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللللّهُ الللّهُ الل

إن قلت: إن عطفَ البيان إنما يكون مبيِّناً أو موضحاً، وهنا ليس كذلك؛ إذ من المعلوم أن الكعبة هي البيتُ الحرام؟

أجيب: بأنه للاحتراز عن بيت خثعم الذي سَمَّوه الكعبة اليمانية، فهو هنا للتوضيح لدفع الإلباس بغيره، وأجيب أيضاً: بأنه جِيء به لمجرَّد المدح؛ إذ الكعبةُ عند العرب لا تنصرف إلا للبت الحرام؛ على حدِّ: ﴿ الْمَاكُمِ لَيِّهِ رَبِّ الْمَاكِينِ ﴾؛ إذ من المعلوم أن الله هو ربُّ العالَمين.

إن قلت: إن البيتَ جامدٌ، والمدح لا يكون إلا بمشتق؟

<sup>(</sup>۱) رواه البخاري (۲۵۷۰)، ومسلم (۱۱۹۲) من حديث أبي قتادة ﷺ، والرواية عند البخاري أيضاً (۲۹۱٤)، ومسلم (۱۱۹۳/۷۰).

<sup>(</sup>٢) في النسخ بالرفع: (مفعول أول).

#### وَٱلشَّهُو ٱلْحَرَامَ

بِالحَجِّ إِلَيهِ، ودُنياهُم بِأَمنِ داخِلِه وعَدَم التَّعَرُّضِ لَه، وجَبيِ ثَمَرات كُلِّ شَيء إلَيهِ، وفي قِراءة: ﴿ فِيمَا ﴾ بِلا ألِف مَصدَرُ (قامَ) غَيرَ مُعَلِّ، ﴿ وَالشَّهُرَ ٱلْحَرَامَ ﴾ بِمعنَى الأشهُرِ الحُرُم: حاشية الصاوى \_\_\_\_\_\_

أجيبَ: بأنه وُصِفَ بمشتقِّ وهو الحرام. والكعبةُ لغةً: بيتٌ مربَّع، فسمِّيت الكعبةُ لذلك.

قوله: (﴿ قِيْكُمَّا﴾) أصلُهُ: قِواماً، وقعت الواو بعد كسرة قلبت ياء.

قوله: (بالحجِّ إليه) أي: فهو أحدُ أركان الدين، فلا يكملُ إلا به؛ لأنَّ من أتى بأركان الدين ما عداهُ مع القُدرة عليه. فلم يكمل دينه، وقد حرمَ نفسهُ من الرحمات المشار إليها بقوله ﷺ: 
«ينزلُ من السماء كلَّ يوم وليلة مئةٌ وعشرون رحمةٌ، سنون للطائفين، وأربعُون للمصلين، وعشرون للناظرين» (۱).

قوله: (بأمن داخله) أي: الحرّم، لا خصوصَ الكعبة.

قوله: (وعدم التعرض له) أي: للداخل، عاقلاً أو غيره.

قوله: (وجَبْي ثمرات كلِّ شيء إليه) أي: نقلها له، وذلك بدَعوة إبراهيم عليه السلام حين قال: ﴿ وَأَرْزُقُهُم مِّنَ ٱلثَّمَرَاتِ لَعَلَهُمْ يَشْكُرُونَ ﴾ [إبراهيم: ٣٧]، وقال تعالى في مَقام الامتنان: ﴿ يُجْبَى إِلَيْهِ ثَمَرَتُ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ [القصص: ٥٧].

قوله: (وفي قراءة) أي: وهي سبعيَّة أيضاً (٢).

قوله: (قيماً) أي: على وزن: عِنَب.

قوله: (مصدر قام) أي: أيضاً؛ إذ (قياماً) مصدرٌ له أيضاً.

قوله: (غير مُعَلِّ) أي: الآن بقَلب واوه ياء، فلا ينافي أن أصلَهُ مُعَلِّ وهو قياماً، فالياءُ الثابتةُ في (قياماً) هي الموجودةُ في (قِيَماً)، غيرَ أن ألفَهُ حُذفت، فيلاحظُ أن (قِيَماً) فرعٌ عن (قياماً)، فلم يحصُلُ فيه تغيُّرٌ إلا حذف الألف.

قوله: (﴿ وَالشَّهُرَ الْحَرَامَ ﴾) معطوفٌ على ﴿ الْكُعْبَالَ ﴾، و(أَلْ) فيه للجنس، فيشملُ الأشهرَ الأربعة؛ ولهذا أشارَ المفسِّرُ بقوله: (بمعنى الأشهر... إلخ).

<sup>(</sup>١) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (١١/ ١٩٥).

<sup>(</sup>٢) هي لابن عامر. (الفتوحات) (١/ ٥٢٧).

ذُو القَعْدةِ وذُو الحِجَّة والمُحَرَّم ورَجَب، قِياماً لَهُم بِأَمنِهم مِن القِتالِ فِيها، ﴿وَٱلْمَدْى وَٱلْمَدْى وَٱلْمَدْكُورُ ﴿لِتَعْلَمُواْ أَنَّ وَٱلْمَاكَةِ فَيَاماً لَهُم بِأَمنِ صاحِبِهما مِن التَّعَرُّض لَه، ﴿وَالِكَ الْجَعلُ الْمَذْكُورُ ﴿لِتَعْلَمُواْ أَنَّ اللَّهُ يَكُلُ شَيْءٍ عَلِيمُ ﴾، فإنَّ جَعلَه ذلك لِجَلبِ المَصالِح لَكُم ودَفعِ المَضارِّ عَنكُم قبل وُقُوعِها دَلِيلٌ على عِلمِه بِما هو في الوُجُود وما هو كائِنٌ.

حاشية الصاوي

قوله: (قياماً) قدَّرَهُ؛ إشارةً إلى أنه محذوفٌ من الثاني لِدلالة الأول عليه.

قوله: (بأمنهم القتالَ فيها) أي: فكانت العربُ يُغيرُ بعضُهم على بعض، ويقتلُ بعضهم بعضاً إلا في الأشهُرِ الحرم.

قوله: (﴿وَالْمَدَى﴾) أي: فهو من مصالح الدين لجبره نقصَ الحجِّ، والدنيا لحصول البركة فيما بقيَ من ماله بسبب إنفاقِه الهدي في سبيل الله، وهكذا كلُّ صدقة بها مصالحُ الدين بتكفير الذنوب، ومصالحُ الدنيا بِنُمو المال ووقاية صاحبها مصارعَ السوء(١).

قوله: ﴿ وَٱلۡقَلَتُهِدُ ﴾ أي: التي كانوا يقلِّدون بها أنفسَهم إذا خرجوا من مكة لمصالحهم، فكانوا يأخذون من شجر الحرم شيئاً ويَضعونه في عنقهم إذا خرجوا؛ لِيَأمنوا على أنفسهم وأموالهم.

قوله: (﴿ وَلَاكَ لِتَعْلَمُوا ﴾ اسمُ الإشارة: مبتدأً، و﴿ لِنَمْلَمُوا ﴾: خبره، و﴿ أَنَّ ﴾ واسمها وخبرها: في محلِّ نصب سدَّت مسَدَّ مفعولي (تعلموا)، وقوله: ﴿ وَأَكَ ٱللّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيدُ ﴾ معطوفٌ على ﴿ أَنَّ ﴾ الأولى من عطف العامِّ على الخاص.

قوله: (فإنَّ جعله ذلك) أي: المتقدِّم ذكره، وهو الكعبةُ والشهرُ الحرام والهديُ والقلائد.

قوله: (لجلب المصالح) علَّةٌ لما قبله، وقوله: (دليلِّ... إلخ) خبرُ (إنَّ).

قوله: (وما هو كائن) أي: الآن أو في المستقبل.

<sup>(</sup>١) للخبر الذي رواه الحاكم في «المستدرك» (١/ ١٢٤) من حديث أنس ﷺ مرفوعاً: «صنائع المعروف إلى الناس تَقي صاحبها مَصارع السوء والآفات والهلكات».

أَعْلَمُوا أَنَ ٱللَّهَ شَدِيدُ ٱلْعِقَابِ وَأَنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيثٌ ﴿ مَا عَلَى ٱلرَّسُولِ إِلَّا ٱلْبَلَغُ وَٱللَّهُ عَلَمُ مَا تُبَدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿ قُلُ لَا يَسْتَوِى ٱلْخَبِيثُ وَٱلطَّيْبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ .......

﴿ وَاعْلَمُوا أَنَ اللَّهَ شَدِيدُ الْمِقَابِ ﴾ لِأعدائِه، ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ ﴾ لِأُولِيائِه، ﴿ رَحِيمُ ﴾ بِهِم.

﴿ وَاللَّهُ هُمَّا عَلَى ٱلرَّسُولِ إِلَّا ٱلْبَلَغُ ﴾: الإبلاغُ لَكُم، ﴿ وَٱللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ ﴾: تُظهِرُون مِن العَمَل ﴿ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴾: تُخفُون مِنهُ، فيُجازِيكُم بِه.

﴿ وَلَوْ اللَّهِ يَسْتَوِى الْخَبِيثُ ﴾: الحَرامُ ﴿ وَالطَّيِّبُ ﴾: الحَلالُ، ﴿ وَلَوْ أَعْجَبَكَ ﴾ أي: سَرَّكَ حاشية الصاوي \_\_\_\_\_\_

قوله: (﴿ شَدِيدُ ٱلْمِقَابِ ﴾ لأعدائه) أي: الذين بَطِروا نعمتَهُ، وسَمَّاهم أعداءً؛ لمخالفتهم أمرَهُ، فكلُّ من خالفه فهو كالعدوِّ له، والمعنى: يُعامله معاملةَ العدوِّ.

قوله: (لأوليائه) أي: أحبابِهِ الذين يشكرون نعمَهُ، وإنما قدَّمَ (شديد العقاب)؛ لأنه تقدَّمَ ذكر النعم، فحَذَّرَ من الاغترار بها والطُّغيان فيها؛ لأنَّ الفقرَ مع الشكر خيرٌ من الغِنى مع البطر.

قوله: (﴿مَّا عَلَى ٱلرَّسُولِ إِلَا ٱلْبَلَغُ ﴾) هو بالرفع فاعلٌ لفعل محذوف، أو مبتدأٌ خبرُهُ الجار والمجرور قبله (١)، والمعنى: ليس على الرسول إلا تبليغُ أمرِ دينكم، لا جزاؤُكم.

قوله: (الإبلاغ) أشارَ بذلك إلى أنه استعملَ مصدرَ المجرَّد موضعَ مصدر المزيد في الآية لِمَزيد البلاغة؛ لأنَّ زيادةَ البُنية تدلُّ على زيادة المعنى (٢)، ففيه إشارة إلى أنه بلَّغَ البلاغَ الكامل.

قوله: (فيجازيكم به) أي: إن خيراً فخير، وإن شرًّا فشرٌّ.

قوله: (﴿ وَلَوْ أَعْجَبُكَ كُثُرَةُ ٱلْخَبِيثِ ﴾) معطوفٌ على محذوف، تقديرُهُ: هذا إذا لم يعجبك بل ولو أعجبك، وجوابُ الشرط محذوف، تقديرُهُ: فلا يستويان؛ لأنَّ اللهَ طيبٌ لا يقبلُ إلا طيباً، والمقصودُ من ذلك: أمرُهُ ﷺ أن يُخاطبَ بذلك أمَّتَه، فليس الخطابُ له؛ لأنه قد زَهِدَ الحلالَ فضلاً عن كونه يعجبُهُ كثرةُ الحرام.

<sup>(</sup>۱) فهو إما فاعل للجار والمجرور قبله لأنهما اعتماداً على نفي، والتقدير: ما استقرَّ على الرسول إلا البلاغ، وهذا وقع مصححاً في هامش (أ)، أو هو مبتدأ مُؤخر، والتقدير: البلاغُ على الرسول، والاستثناء على كِلا التقديرين مفرَّغ. انظر «الدر المصون» (٤/ ٤٣٣).

<sup>(</sup>٢) وأن المجاز أبلغ من الحقيقة كما أطبَق عليه البلغاء. «الفتوحات» (١/ ٢٨٥).

كُثْرَةُ ٱلْخَبِيثِ فَأَتَّقُوا ٱللَّهَ يَتَأُولِي ٱلْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَشَكُوا عَنْهَا حِينَ النَّذُ ٱلْقُرْءَانُ الْمُذَ الكُمْ مَسُؤْكُمْ وَإِن تَسْتَلُوا عَنْهَا حِينَ النَّزُلُ ٱلْقُرْءَانُ النَّهُ لَكُمْ ......

﴿ كَثْرَةُ ٱلْخَبِيثُ فَأَتَّقُواْ ٱللَّهَ ﴾ في تَركِه ﴿ يَتَأُولِ ٱلْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تُقْلِحُونَ ﴾: تَفُوزُون.

﴿ وَنَزَلَ لَمَّا أَكْثَرُوا سُؤَالَه ﷺ : ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ لَا تَشْتَلُواْ عَنْ أَشْيَاةً إِن تُبَدَّ ﴾ : تُظهَرْ ﴿ لَكُمْ تَسُؤْكُمْ ﴾ لِما فِيها مِن المَشَقَّةِ، ﴿ وَإِن تَسْتَلُواْ عَنْهَا حِينَ يُسَزَلُ ٱلْقُرْءَانُ ﴾ أي: في زَمَنِ النَّبِيِّ ﷺ ﴿ بُنَدَ لَكُمْ ﴾ ،

حاشية الصاوي

قوله: (﴿ فَأَتَّقُوا اللَّهَ ﴾ في تركه) أي: ولا تتعرَّضوا لأخذ الحرام؛ فإنه يُورِثُ غضبَ الله، ولا لأخذ الشبهاتِ أيضاً؛ فإنها تورثُ قَسوةَ القلب.

قوله: (تفوزون) أي: تَظفرون برضا الله، فإن العزُّ كل العزِّ للمُتقي.

قوله: (ونزل لمَّا أكثروا سؤاله) أي: عن أُمور لو أجابَهم عنها لشَقَّ عليهم، وعن أمور لو أجابَهم عنها لشَقَّ عليهم، وعن أمور لو أجابَهم عنها لساءَتهم، فالأوَّلُ: كسؤالهم عن الحجِّ هل هو واجبٌ في العمر مرَّة أو كلَّ عام مرَّة؟ والثاني: كسؤال رجلٍ عن أبيه بعد مَوته أين هو؟ فقال له رسول الله: «إنه في النار»(١).

قوله: (﴿ عَنْ أَشَيَاءَ ﴾) أصله: شَيْئاء على وزن فَعلاء كحمراء، استثقلت العربُ النطقَ بكلمة يكثرُ استعمالها بألف بين همزتين، خصوصاً قبل الهمزة الأولى ياء، فقلبوها قلباً مكانيًا، فقدَّموا الهمزة الأولى التي هي لامُ الكلمة قبل الشين، فصارَ وزنه: لَفْعاء، وهو ممنوعٌ من الصرف لألف التأنيث الممدُّودة.

قوله: (لما فيها من المشقة) علَّةٌ لقوله: ﴿ نَسُؤُكُمْ ﴾، والمشقةُ إما لحصول التكليف بها، أو لحصول الإساءة والفضيحة بها، وفي الحديث: "إن الله أحلَّ لكم أشياء، وحرَّمَ عليكم أشياء، وسكتَ عن أشياءَ رَأْفةً بكم غيرَ نسيان، فلا تسألُوا عنها (٢).

قوله: (﴿ وَإِن تَسْتُلُواْ ﴾) (إن): حرفُ شرط، و﴿ تَسْتُلُوا ﴾: فعل الشرط، و﴿ عَنْهَا ﴾: متعلّقٌ بـ ﴿ تَسْتُلُوا ﴾، والضميرُ عائدٌ على الأشياء المتقدِّمة، وقوله: (﴿ حِينَ يُسَزَّلُ الْقُرَّةَ اللهُ ﴾) ظرفٌ متعلقٌ بـ ﴿ تَسْتَلُوا ﴾، وقوله: (﴿ فَبُدَ لَكُمْ ﴾) جوابُ الشرط.

<sup>(</sup>١) الأول رواه مسلم (١٣٣٧)، والثاني عنده أيضاً (٢٠٣).

<sup>(</sup>٢) رواه الدارقطني في «سُنَّه» (٢ / ٩٨) من حديث أبي ثعلبة الخشني ظلجه.

# عَفَا ٱللَّهُ عَنْهَا ۗ وَٱللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿ إِنَّ قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِن قَبْلِكُمْ .....

المعنى: إذا سأَلتُم عن أشياء في زَمَنه يَنزِلُ القُرآنُ بِإبدائِها، ومتَى أبدَاها ساءَتكُم، فلا تَسأَلُوا عنها، قد ﴿ عَفَا اللَّهُ عَنْهَ أَ﴾ عن مَسأَلَتِكُم فلا تَعُودُوا، ﴿ وَٱللَّهُ غَفُورٌ حَلِيكُ ﴾.

﴿ وَمَدْ سَأَلُهَا ﴾ أي: الأشياءَ ﴿ فَوْمٌ مِن قَبْلِكُمْ ﴾ أنبِياءَهُم،

حاشية الصاوي\_

قوله: (المعنى: إذا سألتم... إلخ) حاصلُ ما أفاده المفسّرُ: أن هنا جملتَين شرطيتين ونهي (١)، فالأصلُ: تأخيرُ النهي عن الجملتَين، وتأخيرُ الجملة الأولى عن الثانية، وإنما قدَّمَ النهيَ ونهي الإساءةُ؛ اعتناءً بزجر عبادِه، وهذا التقديمُ والتأخيرُ بِاعتبار المعنى، وإلا.. فالواوُ لا تقتضي ترتيباً ولا تعقيباً.

قوله: (إذا سألتم عن أشياء) هو معنى الجملة الثانية، وقوله: (متى أبداها ساءتكم) هو معنى الجملة الأولى، وقوله: (فلا تسألوا عنها) هو معنى النهي، وما ذكرَهُ المفسِّرُ أحدُ احتمالاتٍ في الآية، وهو أحسَنُها.

قوله: (﴿ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا ﴾) أي: لم يُؤاخِذكم بذلك.

قوله: (عن مسألتكم) أي: عن جواب مَسألتكم، والمعنى: لم يُجِبْكم بالتشديد مع استحقاقكم إيَّاه بالسؤال عمَّا لا يَعنيكم؛ فضلاً منه ولُطفاً بكم.

قوله: (فلا تعودوا) أي: لِمثل هذه الأسئلة.

قوله: (﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴾) في معنى العِلة لقوله: (﴿عَفَا اللَّهُ عَنْهَا ﴾) أي: عفا عنها؛ لأنه غفورٌ يسترُ الذنوبَ ويمحوها، حليمٌ لا يعجلُ بالعقوبة على من عَصاه.

قوله: ﴿ وَقَدْ سَأَلَهَا ﴾ هذا امتنانٌ من الله على هذه الأمة؛ حيث لم يُشدِّدُ عليهم كما شدَّهَ على من قبلهم؛ رحمةً منه وزجراً لهم عن وقوع مثلِ ذلك منهم.

قوله: (أي: الأشباء) أي: نوع الأشياء، وهو ما فيه الإساءة؛ كسُؤال قوم صالح أن يأتي لهم من الجبل بناقة، وكسؤال قوم عيسى المائدة، وكسؤال قوم موسى رؤيةَ الله جهرةً، فأجابَ سؤالَهم

<sup>(</sup>١) كذا في النسخ، ولو قال: (ونهياً) لكان أوضح.

### ثُمَّ أَصَّبَحُوا بِهَا كَفِرِينَ ﴿ مَا جَعَلَ ٱللَّهُ مِنْ بَجِيرَةٍ وَلَا سَآبِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَالِمِ

فأُجِيبُوا بِبَيانِ أحكامِها، ﴿ثُمَّ أَصْبَحُوا﴾: صارُوا ﴿بِهَا كَيْفِرِينَ﴾ بِتَركِهم العَمَلَ بِها.

وَمَا جَعَلَ»: شَرَعَ ﴿ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةِ وَلَا سَآبِبَةِ وَلَا وَصِيلَةِ وَلَا حَاْمِ ﴾ كـمـا كــان أهــلُ الجاهِلِيَّة يَفْعَلُونَه، رَوَى البُخارِيُّ عن سَعِيد بنِ المُسيِّب قال: البَحِيرةُ التي يُمنَع دَرُّها لِلطَّواغِيتِ، فلا يَحلُبها أحدٌ مِن النَّاس،

حاشية الصاوي \_\_\_

بالتشديد عليهم في التكاليف، فخالفُوا، فحلَّ بهم ما حلَّ من العذاب، وإنما قال هنا: ﴿قَدْ سَأَلُهَا﴾، ولم يقُلُ: ﴿ إِنَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّالِمُ

قوله: (ببيان أحكامها) أي: أحكام الأشياء التي سألوا عنها مع التشديد عليهم.

قوله: (بتركهم العمل) أشارَ بذلك إلى أن الكفرَ إنما هو بترك العمل، لا بنفس تلك الأشياء، فالكلامُ على حذف مضاف.

قوله: (﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ ﴾) ردٌّ وإبطالٌ لما كان عليه الجاهلية.

قوله: (شرع) إن قُلتَ: إنه لم يَرِدْ في اللغة (جعل) بمعنى (شَرَعَ)، فالمناسبُ أن يُفسِّرَها بـ(صيَّرَ)، ويكون المفعولُ الثاني محذوفاً، والتقدير: مشروعةً.

قوله: (﴿مِنْ بَحِيرَةِ﴾) ﴿مِنْ﴾: زائدةٌ في المفعول، ووُجِدَ شرطُها، وهو كونُ مدخولها نكرةً في سياق النفي.

قوله: (درُّها) أي: لبنُها، وقوله: (للطواغيت) أي: لخدمتها، وهذا أحدُ أقوال في تفسير البَحيرة وما بعدها، وهو أصحُّها، وقيل: هي الناقةُ التي تنتجُ خمسةَ أبطن في آخرها ذكرٌ، فتشقُّ أذنُها وتتركُ فلا تركبُ ولا تحلبُ ولا تطردُ عن مرعًى ولا ماء، وإذا لقيها الضعيفُ لم يركبُها، وقيل: هي الأنثى الخامسةُ في النتاج، وقيل: هي بنتُ السائبة، وسببُ هذا الاختلاف اختلاف العرب في البَحيرة، فبعضُهم يُطلِقُها على واحد من الأمور المتقدِّمة، وبعضُهم على واحد آخرَ منها، وهكذا.

<sup>(</sup>۱) ولكن قد يقال: هذا لا يُعلَّل به في كتاب الله، وأجاب بعضهم: بأن الضمير في (سألها) لا يعود على (أشياء) بل على المسألة المدلول عليها بقوله تعالى: ﴿لَا تَسْتَلُوا﴾، والتقدير: قد سأل المسألة قومٌ، وانظر «الدر المصون» على المسألة المدلول عليها بقوله تعالى: ﴿لَا تَسْتَلُوا﴾، والتقدير: قد سأل المسألة قومٌ، وانظر «الدر المصون» (٤٤٢/٤).

### وَلَكِكُنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ يَفْتَرُونَ عَلَى ٱللَّهِ ٱلْكَذِبُّ وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ١

والسَّائِبةُ التي كَانُوا يُسَيِّبُونَها لِآلِهَتِهم، فلا يُحمَل علَيها شَيُّ، والوَصِيلةُ النَّاقةُ البِكرُ تُبكِر في أوَّل نِتاجِ الإبلِ بِأُنثَى، ثُمَّ تُثني بعدُ بِأُنثَى، وكَانُوا يُسَيِّبُونَها لِطَواغِيتِهم إن وصَلَت إحداهُما بِأُخرَى ليسَ بَينَهما ذكر، والحام فَحلُ الإبلِ يَضرِبُ الضِّرابِ المَعدُودة، فإذا قضى ضِرابَه ودَعُوه لِلطَّواغِيتِ، وأعفَوْهُ مِن الحَملِ فلم يُحمَلُ علَيهِ شَيُّ، وسَمَّوهُ الحامِي، ﴿وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبِّ في ذلك وفي نِسبَتِه إلَيهِ، ﴿وَاكْتُرُهُمْ لا يَعْقِلُونَ ﴾ أنَّ ذلك افتراء؛ لِأنَّهُم قَلَّدُوا فِيه آباءَهُم.

حاشية الصاوي\_

قوله: (والسائبةُ كانوا... إلخ) وقيل: هي الناقةُ تنتجُ عشرَ إناث، فلا تُركبُ ولا يشربُ لبنَها إلا ضعيفٌ أو ولد، وقيل: هي الناقةُ تتركُ ليحجَّ عليها حجة.

قوله: (والوصيلة هي الناقة البكر... إلخ) وقيل: هي الشاةُ التي تنتجُ سبعةَ أبطُن عَناقين عناقين، فإذا ولدت في آخرها عناقاً وجَدياً قيل: وصلَتْ أخاها، فجرت مَجْرى السائبة، وقيل: هي الشاةُ التي تنتجُ سبعةَ أبطن، فإن كان السابعُ أنثى لم يَنتفع النساءُ منها بشيء إلا أن تموت، فيأكلها الرجال والنساء، وإن كان ذكراً ذبحُوه وأكلوه جميعاً، وإن كان ذكراً وأنثى قالوا: وصلت أخاها فيتركونها معه، فلا ينتفعُ بها إلا الرجالُ دون النساء، وقالوا: خالِصة لذكورنا ومحرَّم على أزواجنا، وقيل: الشاةُ تنتجُ عشرَ إناث متواليات في خمسة أبطن، ثم ما وَلدت بعد ذلك فللذكور دون الإناث، وقيلَ غير ذلك.

قوله: (والحام فحل الإبل) وقيل: هو الفحلُ ينتجُ له سبعُ إناث متواليات فيُحمى ظهرُهُ، وقيل: هو الفحلُ الذي ينتجُ من بين أولاده ذكورِها وإناثِها عشرُ إناث، وقيل غير ذلك، وقد علمتَ أن اختلاف تلك الأقوال لِاختلاف اصطلاح الجاهلية فيها، ولم يجعل اللهُ سبحانه وتعالى شيئاً منها في دين الإسلام على جَميع الأقوال.

قوله: (الضراب المعدود) أي: وهي عشرُ مرَّات، ينشأُ عن كلِّ مرة حمل.

قوله: (﴿ وَلَكِكِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ أي: عُلماءَهم، وقوله: (﴿ وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ أي: عَوامُّهم، فهم كالأنعام بل هم أضلُّ.

عَلَيْنِهِ ءَابَآءَنَأَ أُوَلَوْ	حَسَّبُنَا مَا وَجَدْنَا	وَإِلَى ٱلرَّسُولِ قَــَالُواْ	مَالَوًا إِلَىٰ مَا أَنزَلَ ٱللَّهُ	وَإِذَا قِيلَ لَمُتُمَّ ذَ
	• • • • • • • • • • • • • •	• • • • • • • • • • • • • • • • • • • •		كَانَ ءَابَآؤُهُمْ

﴿ وَإِذَا قِيلَ لَمُمْ تَعَالَوْا إِلَىٰ مَا أَنزَلَ اللّهُ وَإِلَى الرّسُولِ ﴾ أي: إلى حُكمِه مِن تَحلِيلِ ما حَرَّمتُم، ﴿ وَاللّهُ وَاللّ

قوله: (﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ﴾) الضميرُ عائدٌ على قوله: ﴿ وَأَكَثَرُهُمْ ﴾ الذين هم عَوامُّهم، والقائلُ يحتملُ أنه النبيُّ أو أصحابُهُ.

قوله: (﴿ تَمَالَوَا ﴾) فعلُ أمر بمعنى: أقبِلوا، وأصله: تعالَوُون، تحركت الواو الأولى وانفتح ما قبلها قلبت ألفاً، فصار تعالَاوْن، التقى ساكنان حذفت الألف لالتقائهما، وحُذفت النون لأن فعلَ الأمر يُبنى على ما يُجزمُ به مضارعُهُ، وهو يُجزمُ بحذف النون، وهو بفتح اللام لكلِّ مخاطب ولو أنثى، قال تعالى: ﴿ فَنَعَالَيْكَ ﴾ [الأحزاب: ٢٨].

قوله: ﴿ ﴿ إِلَىٰ مَاۤ أَنزَلَ اللَّهُ ﴾ أي: إلى الـذي أنـزلـه اللهُ وهـو الـقـرآن، وقـولـه: ﴿ ﴿ وَإِلَى الرَّسُولِ ﴾ ) معطوفٌ على (ما) أي: وتعالَوا إلى الرسول؛ أي: لِيُبيِّنَ لكم أحكامَ الله.

قوله: (أي: إلى حكمه) أشارَ بذلك إلى أن قوله: ﴿ وَإِلَى ٱلرَّسُولِ ﴾ على حذف مضاف، وقوله: (من تحليل ما حرمتم) بيانٌ لحكمه، وهو البَحيرةُ والسائبةُ والوصيلةُ والحام، ومثلُ ذلك في الحرمة: ما يفعلُهُ بعضُ سفهاء العوامِّ من كونهم يُرسِلون عجلاً أو شاة على اسم وليِّ من الأولياء، تأكلُ من أموال الناس ولا يتعرَّضُ لها أحدٌ، وإذا نصحَهُمْ إنسانٌ وقال لهم: إن ذلك حرام. . أساؤوا به الظنَّ وقالوا: إنه لا يُحِبُّ الأولياء، فإن اعتقدوا أن ذلك قربةٌ وطاعة فقد كفرُوا، وإلا . . فهو من جملة المحرَّمات، ﴿ وَيَحْسَبُونَ أَنْهُمْ عَلَى شَيْءٌ أَلاَ إِنْهُمْ هُمُ ٱلْكَذِبُونَ ﴾ [المجادلة: ١٨].

قوله: (﴿ قَالُواْ حَسَّبُنَا مَا وَجَدْنَا﴾) ﴿ حَسَّبُنَا﴾: مبتدأ، و﴿ مَا وَجَدْنَا﴾: خبرُهُ.

قوله: (﴿أَ ﴾ حَسْبُهُمْ ذلك ﴿وَلَوْ كَانَ ﴾ . . . إلخ ) الواو في ﴿أُوَلَوْ ﴾ للحال، وهمزة الإنكار الواقعة قبلها داخلة على محذوف قدَّره المفسِّر، والمعنى: أكافِيهم دينُ آبائهم ولو كانوا . . إلخ ، ويصحُّ أن تكون للعطف على جملة شرطية مقدَّرة قبلَها ، والتقديرُ : أيقُولون ذلك ولو كان آباؤهم يعلمون شيئاً ويَهتدون بل ولو كانوا لا يعلمون . . إلخ ؛ نظير : أحسِنْ إلى فلان وإن أساء إليك ؛ أحسِن إليه في حال عدم إساءته بل ولو في حال إساءتِه .

إذَا	ضَلَ	مَّن	ر در ایک یَضُرُکُم	أَنْفُسَكُمْ لَا	ءَامَنُوا عَلَيْكُمْمُ	يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ	الَا يَهْمَنُدُونَ اللَّهُ	لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَ	;
								آهنگرينگ آهنگينگ	

لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴾ إلى الحَقِّ؟ والاستِفهامُ لِلإِنكارِ.

قوله: ﴿ وَلَا يَعْلَمُونَ شَيْتًا ﴾ عَبَّرَ هنا بـ ﴿ يَعْلَمُونَ ﴾، وفي (البقرة) بـ ﴿ يَعْقِلُونَ ﴾، وقال هنا: ﴿ مَا وَجَدْنَا ﴾ وهناك: ﴿ مَا أَلْفَيْنَا ﴾ . . تفتُناً .

قوله: (للإنكار) أي: والتوبيخ.

قوله: (﴿ يَاكَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُواْ عَلَيَكُمْ أَنفُسَكُمْ ﴾ قيل: إنه مرتبطٌ بما قبله، فيكون قوله: ﴿ لا يَضُرُّكُم مَّن ضَلَ ﴾ يعني: من أهل الكتاب، والمعنى: أن الله كلَّفنا بقتال الكفار حتى يُسلموا ويُؤدُّوا الجزية، فإذا أدَّوْها كفَفنا أنفسنا عنهم، ولا يَضرُّنا كفرُهم، وقيل: مستأنف، نزَلت في العصاة، فالمعنى: عليك بحفظ نفسك ولا تتعرَّضْ لغيرك، فلا يَضُرُّك ضلالُ مَنْ ضلَّ.

إن قلتَ: إن هذا يُوهمُ أن المدارَ على هدي الإنسان في نفسه، ولا يَلزمُهُ الأمرُ بالمعروف ولا النهيُ عن المنكر، وهو خلافُ النصوص الشرعية من الآيات والأحاديث النبوية!

وأجيب: بحمل ذلك على من عجز عن ذلك.

وإلى هذين القولَين أشارَ المفسرُ فيما يأتي بقوله: (قيل: المراد... إلخ)، وفي الحقيقة: المرادُ ما هو أعمُّ، فإذا امتثلَ العبدُ ما أمرَهُ اللهُ به وتركَ ما نهَاه عنه.. فلا يَضُرُّهُ مخالفةُ من خالَف(١).

قوله: (﴿ عَلَيْكُمْ أَنفُسَكُمْ ﴾) بنصب ﴿ أَنفُسَكُم ﴾ على الإغراء؛ لأنَّ ﴿ عَلَيْكُم ﴾ اسمُ فعل بمعنى:

<sup>(</sup>۱) حديث المصنف رواه الحاكم في «المستدرك» (٤/ ٣٢٢)، ورواه أبو داوود (٤٣٤١)، والترمذي (٣٠٥٨)، وابن ماجه (٤٠١٤) وفيه زيادة: «ودع أمر العوام؛ فإن مِن وراثكم أيام الصبر، الصبر فيهن مثل قبض على الجمر، للعامل فيهن أجر خمسين رجلاً يعملون بمثل عمله، وأما حديث الصديق والله الذي رواه أبو داوود (٤٣٣٨) وغيره أنه قال: (يا أيها الناس؛ إنكم تقرؤون هذه الآية وتضعونها على غير موضعها، وإنا سمعنا النبي في يقول: «إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يدَيه. . أوشك أن يَعمهم الله بعقاب، فهو مُقيَّد بالحديث قبله، أو بما ذكر المصنف بقوله: (فإذا امتثل العبد. . .).

حاشبة الصاوي

وقِيل: المُرادُ غَيرُهم؛ لِحَدِيثِ أبي ثَعلَبةَ الخُشَنِيِّ: سَأَلتُ عنها رَسُولَ الله ﷺ فقال:

الزمُوا، والفاعلُ مستترٌ وجوباً تقديرُهُ: أنتم، والمعنى: الزَمُوا حفظَ أنفسكم وهِدايتَها ووقايتَها من النار، والكافُ في ﴿عَلِيَكُمْ ونظيرِهِ من أسماء الأفعال ك: إليك ولديك، قيل: في محلِّ جرِّ بـ(على) بحسب الأصل، وقيل: في محلِّ نصب ولا وجه له، وقيل: في محلِّ رفع توكيد للضمير المستتر، وذهبَ ابنُ بابشاذ إلى أنها حرفُ خطاب. وقُرِئَ شذوذاً برفع (أنفسكم)، وخُرِّجت على أحد وجهَين:

الأول: كونُها مبتدأ، وهُوعَلَيْكُرُ خبر مقدَّم، والمعنى على الإغراء على كلِّ حال؛ فإن الإغراء جاء بالجملة الابتدائية، ومنه قراءةُ بعضهم: ﴿نَاقَةُ اللَّهِ وَسُقِيْكَا﴾ [الشمس: ١٣] بالرفع.

الثاني: أنه توكيدٌ للضمير المستتر في ﴿عَلَيْكُر﴾ وإن كان خلافَ القياس؛ لأن القياسَ لا يُؤكَّدُ بالنفس الضميرُ المتَّصل إلا بعد الضمير المنفصل؛ لِقَول ابن مالك: [الرجز]

وَإِنْ تُوَكِّدِ الضَّمِيرَ المُتَّصِلْ بِالنَّفْسِ وَالعَيْنِ فَبَعْدَ المُنْفَصِلْ (١)

قوله: (وقيل: المرادُ غيرُهم) أي: غيرُ أهل الكتاب من العُصاة، وليس فيها دليلٌ على ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر؛ إذ قد ورَدَ: أن الصدِّيقَ قال يوماً على المنبر: يا أيُّها الناس؛ إنكم تقرؤون هذه الآية وتضعونها في غير موضعها ولا تَدرُون ما هي، وإني سمعت رسولَ الله يَعْيِغُ يقول: "إن الناسَ إذا رأوا منكراً فلم يُغيِّروه. عمَّهم اللهُ بعقاب»، فأمروا بالمعروف وانهوا عن المنكر ولا تَغترُّوا بقول الله عزَّ وجلَّ: ﴿ يَا أَيُنِ اَمنُوا عَلَيْكُمُ أَنفُسَكُمُ هُ ، فيقولُ أحدُكم: عليَّ نفسي، والله؛ لَتَأمرُنَّ بالمعروف ولتنهوُنَّ عن المنكر أو ليَستعملنَّ اللهُ عليكم شِرارَكم فيسُومونكم سوءَ العذاب، ثم لَيدعونَ خيارُكم فلا يُستجابُ لهم (٢).

وعنه ﷺ قال: «ما مِن قوم عُمِلَ فيهم منكرٌ وسُنَّ فيهم قبيحٌ فلم يُغيِّروه ولم يُنكروه. . إلا وحقًّ على الله أن يَعُمَّهم بالعقوبة جميعاً، ثم لا يُستجاب لهم (٣٠).

وقال الصدِّيق أيضاً: (إن هذه الآية تعدُّونها رخصةً، والله ما نزَلَ آيةٌ أشدُّ منها).

قوله: (سألت عنها) أي: عن هذه الآية، وقوله: (فقال) أي: في بيان مَعناها.

<sup>(</sup>١) «الخلاصة»: (باب التوكيد)، وقراءة الرفع لنافع بن أبي نعيم. انظر «الفتوحات» (١/ ٣٣٥).

<sup>(</sup>٢) تقدم في التعليق السابق.

<sup>(</sup>٣) رواه الواحدي في «الوسيط» (٢/ ٢٣٨).

إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُسَيِّتُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ مَامَنُواْ شَهَدَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ ٱلْمَوْتُ ....

الْتَمِرُوا بِالمَعرُوفِ وتَناهَوا عنِ المُنكرِ، حتَّى إذا رَأيتَ شُحَّا مُطاعاً وهَوَّى مُتَّبَعاً ودُنيَا مُؤثَرةً، وإعجابَ كُلِّ ذِي رَأْيِ بِرَأْيِه، فعَلَيكَ نَفسَك»، رَواهُ الحاكِمُ وغيرُه، ﴿إِلَى اللهِ مَرْجِعُكُمْ جَيعًا فَيُنَبِّنُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ فيُجازِيكُم به.

﴿ مَا أَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ شَهَدَهُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَّكُمُ ٱلْمَوْتُ ﴿ أَي: أسبابُه ......

حاشية الصاوي

قوله: (شحًّا مطاعاً) الشحُّ: نهايةُ البخل، وقوله: (مطاعاً) أي: يُطِيعه صاحبُهُ.

قوله: (وهوَّى) بالقصر، ما تميلُ إليه النفسُ من القبائح.

قوله: (منَّبعاً) أي: يَتبعُهُ صاحبُهُ.

قوله: (ودنيا مؤثرة) بهمزة ودونها؛ أي: يقدِّمُها صاحبُها على الآخرة.

قوله: (وإعجاب كلِّ ذي رأي برأيه) أي: فلا يُعجبُهُ رأيُ غيره، ولا يقبلُ نصيحتَهُ، زادَ الخازن في تلك الرواية بعد قوله: (فعليك بنفسك): «ودَعِ العوام، فمن ورائكم أيامُ الصبر، مَنْ صبرَ فيهنَّ قبضَ على الجمر، لِلعامل فيهن مثلُ أجر خمسين رجلاً يَعمَلون مثل عَملكم». (١) اه

قوله: ﴿ ﴿ إِلَىٰ اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَبِيعًا ﴾ ) فيه وعدٌ لمن أطاعَ، ووعيدٌ لمن اغترَّ وعصى.

قوله: (﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ مَامَنُوا ﴾ ) لما بيَّنَ سبحانه ما يتعلَّقُ بمصالح الدين. . شرعَ يبيِّنُ ما يتعلَّقُ بمصالح الدنيا؛ إشارةً إلى أن الإنسان يَنبغي له أن يَضبطَ مصالحَ دِينه ودنياه؛ لأنه مُكلَّفٌ بحفظهما .

قوله: (﴿ شَهَدَةُ ﴾) مبتدأ، و﴿ بَيْنِكُمْ ﴾: مضافٌ إليه، و﴿ إِذَا ﴾: ظرفٌ لـ ﴿ شَهَدَةُ ﴾، و﴿ حَضَرَ ﴾: فعلٌ ماض، و﴿ أَحَدَكُمُ ﴾: مفعوله مقدَّم، و﴿ ٱلْمَوْتُ ﴾: فاعلٌ مؤخَّر، و﴿ حِينَ ﴾: بدلٌ من الظرف قبله، وقوله: ﴿ ٱشْنَانِ ﴾ خبره، إن قلتَ: إن الذاتَ لا يُخبَرُ بها عن المعنى ولا عَكسه!

أجيب: بأن الكلامَ على حذف مضاف؛ إمَّا في الأول تقديرُهُ: ذَوا شهادة أحدكم اثنان، أو في الثاني وتقديرُهُ: شهادة اثنين، وقوله: ﴿ ذَوَا عَدَّلِ ﴾ صفةٌ لـ (أَثَنَانِ ﴾، والعدلُ: هو الذكرُ البالغُ العاقلُ غيرُ مرتكب كبيرة ولا صغيرة خسَّة وغير مُصِرِّ على صغيرة غيرها.

<sup>(</sup>١) تقدم قريباً بهذه الزيادة.

#### حِينَ ٱلْوَصِيَّةِ ٱشْنَانِ ذَوَا عَدْلِ مِنكُمْ أَوْ ءَاخَرَانِ مِنْ .

﴿ حِينَ ٱلْوَصِيَّةِ ٱثْنَانِ ذَوَا عَدْلِ مِنكُمْ ﴾ خَبرٌ بِمعنَى الأمرِ، أي: لِيَشهَدُ، وإضافةُ ﴿ شَهَدَةُ ﴾ لِربين على الاتِّساع، و ﴿ حِينَ ﴾ بَدَلٌ مِن ﴿ إِذَا ﴾ أو ظرف لـ ﴿ حَضَرَ ﴾، ﴿ أَوْ ءَاخَرَانِ مِن حاشية الصاوي

قوله: (خبر بمعنى الأمر) أي: فهي جملةٌ خبرية لفظاً إنشائيةٌ معنّى.

قوله: (أي: يُشهد) بضم الياء من: أَشْهَدَ الرباعي، وتلك الشهادة يحتملُ أن تكون حقيقة ، فاشتراط العدالة ظاهر، ويحتملُ أن المرادَ بالشهادة: الوَصية ، والمعنى: إذا حضر أحدَكم الموتُ فليُوصِ اثنين، وعلى هذا: فاشتراط العدالة من حيث الوصية ؛ أي: كونه عَدلاً في الوصية ، بأن يحسنَ التصرُّفَ فيها فيما وُلِّي عليه، وأما كونُهما اثنين فشرطُ كمال، ولِكُون سبب النزول كذلك كما سيأتى.

قوله: (على الاتساع) أي: التسمُّحِ والتجوُّز، وكان حقُّها أن تضافَ إلى الأموال، وإنما أُضِيفت إلى البين؛ لأن الشهادةَ على الأموال تَمنعُ فسادَ البين.

قوله: (بدل من ﴿إِذَا﴾) أي: فكلٌّ منهما ظرفٌ لـ﴿شَهَدَةُ﴾، وقوله: (أو ظرف لـ﴿حَضَرَ﴾) أي: فقولُه: ﴿إِذَا﴾ ظرفٌ لـ﴿شَهَدَةُ﴾، فعلى الثاني: تَغايرَ متعلَّقُ الظرفين.

قوله: (﴿ وَأَوْ ءَاخَرَانِ ﴾ ) معطوف على ﴿ أَثْنَانِ ﴾ أي: فإن لم يجلِ العللين لكون رُفقتِه في السفر كفاراً كما هو سببُ النزول. فليُشهد أو يُوصي آخرينِ، وحاصله لأجل اتضاح المعنى: أن بُزيلاً السهمي مولى عمرو بن العاص ـ وقيل: بُدَيل بالدال ـ وعَلِيَّ بنَ بَدًا و وتميم الداريَّ سافروا من المدينة إلى الشام بتجارة، فحضرت بُزيلاً السهمي الوفاة وكان مسلماً ، وعديٌّ وتميم نصرانيان ، فكتب متاعه في وثيقة ، ومن جملة ما كتبَ في الوثيقة : جامٌ من الفضة قدرُهُ ثلاثُ مئة مثقال مُخَوَّصٌ بالذهب (١) ، وأمرَهما أن يُسلِّما متاعه لورثته، ثم قُضي عليه، ففتَشا متاعه فوَجدا ذلك الجام، فأخذاه وباعاه بألف درهم، فلمَّا حضرا سلَّما متاعه لورثته، فوجدوا فيه صحيفة مكتوباً فيها جميعُ المتاع، ومن جُملته : جامٌ من فضة ، ففتَشوا عليه فلم يَجِدوه، فقالوا لهما : أصاحِبنا قد تمرَّضَ وأنفق على نفسه؟ قالا : لا ، قالوا : فاين الجامُ ؟ قالا : لا ، قالوا : فأين الجامُ ؟ قالا : لا عِلمَ لنا به ، فارتفعَ أقاربُ بُزيل إلى رسول الله على وأخبرُوه بالواقعة ، فأحضرَ عديًا وتميماً فسألهما عنه ،

<sup>(</sup>١) جامٌ مُخَوَّص: كأس مَنقوش عليه، وسيأتي بيانه قريباً.

غَيْرِكُمْ إِنْ أَنتُمْ ضَرَبْئُمْ فِي ٱلْأَرْضِ فَأَصَابَتَكُم تُصِيبَةُ ٱلْمَوْتِ تَحْبِسُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ ٱلصَّلَوْةِ فَيُقْسِمَانِ بِأَللَّهِ إِنِ ٱذْتَبْتُمْ لَا نَشْتَرِى بِدِ ثَمَنَا وَلَوْ كَانَ ..........

غَيْرِكُمْ اي: غَيرِ مِلَّتِكُم ﴿إِنْ أَنتُهُ ضَرَيْهُ ﴾: سافَرتُم ﴿فِي ٱلْأَرْضِ فَأَصَابَتَكُم مُصِيبَةُ ٱلْمَوْتِ عَيْرِكُمْ اي: ضَلاةِ العَصر، تَخْيسُونَهُمَا ﴾: تُوقِفُونَه ما ـ صِفةً ﴿ اَخْرَانِ ﴾ ـ ﴿ مِن بَعْدِ ٱلصَّلَوْةِ ﴾ أي: صَلاةِ العَصر، ﴿ فَيُقْسِمَانِ ﴾: يَحلِفانِ ﴿ إِللَّهِ إِنِ آرْبَتَتُمْ ﴾: شَكَكتُم فِيهِما، ويَقُولانِ: ﴿ لَا نَشْتَرِى بِدِ ﴾: بِالله ﴿ وَنَمُنَّا ﴾: عَوضاً نَاخُذُه بَدَلَه مِن الدُّنيا، بِأَن نَحلِف بِه أو نَشْهَدَ كَذِباً لِأَجلِه، ﴿ وَلَوْ كَانَ ﴾ حاشية الصاوي \_\_\_\_\_\_

فقالا: لا عِلمَ لنا به، فنزلت الآية، فأحضرَهما بعد صلاة العصر عند المنبر وحَلَّفَهما، ثم بعد ذلك ظهرَ الجامُ قيلَ: بمكة مع رجل، وقيل: بِيَدهما، فأخبروا رسولَ الله بذلك، فنزلت الآيتان الأخيرتان، فأحضرَ رسولُ الله عمرو بن العاص والمطَّلبَ بن أبي وداعة (١) فحلَّفَهما لَشهادتنا أحقُّ من شَهادتهما وما اعتَدَينا، فأعطيَ الجامُ لهما (٢).

قوله: (﴿ إِنْ أَنتُمْ ﴾) شرطٌ في المعطوف، وقوله: ﴿ أَنتُمْ ﴾: فاعلٌ بفعل محذوف يفسِّرُه قوله: ﴿ ضَرَبْتُمْ ﴾، فجملة ﴿ ضَرَبْتُمْ ﴾ لا محل لها من الإعراب؛ لأنها مُفسِّرةٌ للمحذوف، وقوله: (﴿ فَأَصَبَتَكُمُ ﴾) معطوفٌ على ﴿ ضَرَبْتُمْ ﴾.

قوله: (صفة ﴿ اَخَرَانِ ﴾ ) أي: وجملةُ الشرط وجوابِهِ مُعترضةٌ بين الصفة والموصوف.

قوله: (أي: صلاة العصر) أي: فـ(أَلْ) لِلعهد؛ لأنَّ وقتَ العصر مُعظَّمٌ في جميع المِلَل، وإنما كان معظَّماً لأنه وقتُ نزولِ ملائكة الليل وصُعودِ ملائكة النهار.

قوله: (﴿ إِنِ أَرْبَبْتُمْ ﴾) شَرطٌ في تحليفِهما.

قوله: (ويقولان: ﴿لَا نَشْتَرِى﴾ . . . إلخ) بيانٌ لِكيفية يَمينهما .

قوله: (بأن نحلف به أو نشهد. . . إلخ) أشارَ بذلك إلى قولين: قيل: قالوا: لا علمَ لنا به، وقيل: قالوا: أوصى به للغير وأعطَيناه له، وسياقُ الآية في يَمينهما يشهدُ للثاني.

قوله: (كاذباً) المناسب: كذباً.

<sup>(</sup>١) وكانا من أولياء بُزَيل، وممن اطَّلَع على ما كتب في وَصيته.

<sup>(</sup>٢) الخبر مجملاً رواه البخاري (٢٧٨٠) عن ابن عباس ﷺ، وسياق المصنف هنا عند الخازن في «تفسيره» (٢/ ٨٦).

ذَا قُرْنُ وَلَا نَكْتُمُ شَهَدَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذَا لَّمِنَ الْآثِمِينَ ﴿ فَإِنْ عُيْرَ عَلَىٰ أَنَهُمَا السّتَحَقَّا إِثْمَا فَاخْرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ ٱلَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ ٱلْأَوْلِيَانِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهَدَنُنَا آحَقُ مِن شَهَدَيْهِمَ الْأَوْلِيَانِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهَدَنُنَا آحَقُ مِن شَهَدَيْهِمَ اللَّهُ وَلَيْنِ فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهَدَنُنَا آحَقُ

المُقسَمُ لَه أو المَشهُودُ لَه ﴿ فَا قُرْنَا ﴾ : قَرابةٍ مِنَّا ، ﴿ وَلَا نَكْتُمُ شَهَدَةَ اللَّهِ التي أُمِرْنا بِها ، ﴿ إِنَّا إِذَا ﴾ إِنْ كَتَمْناها ﴿ لِمِنَ ٱلْآثِمِينَ ﴾ .

قوله: (﴿وَلَا نَكْتُتُو﴾) معطوفٌ على ﴿نَشْتَرِى﴾.

قوله: (بأن وجد عندهما) أي: وقيل: عند رجل مكِّي باعاه له بألف درهم كما سيأتي.

قوله: (فادعيا أنهما ابتاعاه... إلخ) إشارةٌ لوجهين في دعواهما، وسيأتي الثالث في قوله: (ودفعه إلى شخص زعماً أن الميتَ أوصى له به).

قوله: (﴿ مِنَ ٱلَّذِينَ ٱسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ ﴾ أي: لهم، ونائبُ الفاعل قدَّرَهُ المفسرُ بقوله: (الوصية)؛ أي: الإيصاء.

قوله: (﴿ ٱلْأَوْلِيَانِ ﴾) تثنية أَوْلَى بمعنى: أقرَب؛ كما قال المفسّر.

قوله: (جمع أوَّل) أي: بمعنى: أسبَق، وهي بمعنى القراءة الأولى من حيث إنهم أقاربُ الميت.

قوله: (﴿ فَيُقْسِمَانِ ﴾) عطفٌ على ﴿ يَقُومَانِ ﴾.

قوله: (يميننا) أي: فالمراد بالشهادة: اليمين.

#### وَمَا اَعْتَدَيْنَا إِنَّا إِذًا لَّمِنَ الظَّالِمِينَ ١

﴿ وَمَا ٱعْتَدَيْنَا ﴾: تَجاوَزْنا الحَقُّ في اليَمِينِ، ﴿ إِنَّا إِذَا لَّمِنَ ٱلظَّالِمِينَ ﴾.

المعنى: لِيُشهِد المُحتَضَرُ على وصِيَّتِه اثنين، أو يُوصِي إِلَيهِما مِن أهلِ دِينِه، أو غيرِهم إن فَقَدَهُم لِسَفَرٍ ونَحوِه، فإنِ ارتابَ الوَرَثةُ فِيهما، فادَّعَوا أنَّهُما خانَا بِأَخدِ شَيءٍ أو دَفعِه إلى شَخص زَعَمَا أنَّ المَيِّت أوصَى لَه بِه، فلْيُحلِفَا... إلى آخِرِه، فإن اطُّلِعَ على أمارَةِ تكذيبِهما، فادَّعَيا دافِعاً لَه، حَلَفَ أقرَبُ الوَرَثةِ على كَذِيهما وصِدْقِ ما ادَّعَوهُ. والحُكمُ ثابِتٌ في الوَصِيَّينِ مَنسُوخٌ في الشَّاهِدَينِ، وكذَا شَهادةُ غَيرِ أهلِ المِلَّة مَنسُوخةٌ، واعتبارُ صَلاةِ العَصر لِلتَّغلِيظِ، وتَخصِيصُ الحَلِف في الآيةِ بِاثنينِ مِن أقرَبِ الوَرَثةِ لِخُصُوصِ صَلاةِ العَصر لِلتَّغلِيظِ، وتَخصِيصُ الحَلِف في الآيةِ بِاثنينِ مِن أقرَبِ الوَرَثةِ لِخُصُوصِ الواقِعةِ الَّتِي نَزَلَت لَها، وهي ما رَواهُ البُخارِيُّ: أنَّ رَجُلاً مِن بَنِي سَهمٍ خَرَجَ مع تَمِيمِ حاشية الصاوي

قوله: (﴿ وَمَا آعْتَدَيْنَا ﴾) هذا من جُملة اليمين.

قوله: (المعنى) أي: معنى الآيتين.

قوله: (أو يوصي) إشارةٌ للتفسير الثاني.

قوله: (إن فقدهم) أي: أهلَ دينه.

قوله: (بأخذ شيء) أي: وقد ادَّعيا أنهما اشترياه من الميت، أو أنه أوصى لهما به.

قوله: (دافعاً له) أي: لمَّا ادُّعيَ عليهما من الخيانة.

قوله: (منسوخ في الشاهدين) أي: عند من يشترطُ في الشهود الإسلام ولو عند فقد المسلمين، وأما عند من لا يشترطُ ذلك عند الفقد. . فلا نسخ.

قوله: (للتغليظ) أي: لأن الضمير تغلَّظ بالزمان ككونها بعد العصر، والمكان ككونها في المسجد في الحقوق المهمَّة من أموال وغيرها.

قوله: (وتخصيص الحلف في الآية باثنين) أي: مع أنه يصحُّ من واحد أو أكثرَ ممَّن يُظَنُّ به العلمُ من المستَحقين.

قوله: (أن رجلاً) تقدُّم أن اسمَه بُزَيل، وقيل: بُدَيل، بالزاي أو الدال.

قوله: (مع تميم) أي: وقد أسلمَ بعد ذلك وصارَ من مشاهير الصحابة، وكان يحدُّثُ بالواقعة.

## ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَن يَأْتُواْ بِٱلشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهِهَاۤ أَوْ يَخَافُوۤاْ أَن تُرَدَّ أَيْمَٰنُ بَعْدَ أَيْمَانِهِمُّ

الدَّارِيِّ وَعَدِيِّ بِن بُدَّاءٍ - أي: وهُما نَصرانِيَّان - فماتَ السَّهمِيُّ بِأرضِ ليسَ فيها مُسلِمٌ، فلَمَّا قَدِمَا بِتَرِكْتِه فَقَدُوا جاماً مِن فِضَّةٍ مُخوَّصاً بِالذَّهَبِ، فرُفِعا إلى النَّبِيِّ عَلَيْ فَنزَلَت، فأَحَلَفَهُما، ثُمَّ وُجِدَ الجامُ بِمكَّة فقالُوا: ابتَعناهُ مِن تَمِيم وَعَدِيٍّ، فنزَلَت الآيةُ النَّانِيَةُ، فقام رَجُلانِ مِن أولِياءِ السَّهمِيِّ فَحَلَفا، وفي روايةِ التِّرمذيِّ: فقام عَمرُو بن العاصِ ورَجُلُّ آخَرٌ رَجُلانِ مِن أولِياءِ السَّهمِيِّ فَحَلَفا، وفي روايةِ التِّرمذيِّ: فقام عَمرُو بن العاصِ ورَجُلُّ آخَرٌ مِنهُم فَحَلَفا، وكانَا أقرَبَ إليهِ، وفي رواية : فمرضَ فأوصَى إليهِما، وأمرهُما أن يُبَلِّغا ما تَرَكَ أهلَه، فلَمَّا مات أخَذَا الجام ودَفَعَا إلى أهلِه ما بَقِي.

قوله: (وعدي بن بداء) ولم يثبت إسلامُهُ، وبَدَّاء بفتح الموحدة والدال المشددة بعده ألف ثم همزة.

قوله: (جاماً) الجامُ في الأصل: الكأس، ولكن المرادُ به هنا: إناءٌ كبيرٌ من فضة وزنَّهُ ثلاث مئة مثقال.

قوله: (مُخَوَّصاً بالذهب) أي: منقوشاً به.

قوله: (فأحلفَهما) أي: بعد العصر عند المِنبر.

قوله: (فقال) أي: الرجل، وقوله: (ابتعناه)؛ أي: بألف درهم.

قوله: (فقام رجلان) سيأتي في الرواية الأخرى اسمُ أحدِهما وهو عمرو بن العاص، والثاني هو المطلب بنُ أبى وداعة.

قوله: (من ردُّ اليمين على الورثة) أي: تُوجهها عليهم بعد أن حلفَ تميمٌ وعديٌّ وظهرَ كذُّبهما.

قوله: (﴿ أَن يَأْتُوا ﴾ المقام لِلتثنية، وكذا قوله: ﴿ أَوْ يَخَافُوا ﴾ أيضاً، وإنما جمع لأنَّ المرادَ ما يعمُّ الشاهدينِ المذكورينِ وغيرَهما، وإنما رُدَّت اليمينُ على الوارث مع أن حقَّها أن تكونَ من الوصيَّين لا غير لأنه مُدَّعَى عليهما؛ إما لِظهور خيانتهما فبطلَ تصديقُهما باليمين، أو لتغيُّر الدعوى؛ أي: انقلابها؛ لأنه صار المدَّعَى عليه مُدَّعياً حيث ادَّعَى المِلك.

# وَاتَّقُواْ اللَّهَ وَاسْمَعُواْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلْفَسِقِينَ ﴿ يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ ٱلرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَآ .....

فلا يَكذِبُوا، ﴿وَاتَقُوا آللَهُ ﴾ بِتَركِ الخِيانةِ والكَذِبِ، ﴿وَاسْمَعُوا ﴾ ما تُؤمَرُون بِه سَماعَ قَبُولٍ، ﴿وَاسْمَعُوا ﴾ ما تُؤمَرُون بِه سَماعَ قَبُولٍ، ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمُ ٱلْفَسِقِينَ ﴾: الخارِجِينَ عن طاعَتِه إلى سَبِيل الخَير.

﴿ اذْكُر ﴿ يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ ٱلرُّسُلَ ﴾ هو يَومُ القِيامةِ، ﴿ فَيَقُولُ ﴾ لَهُم تَوبِيخاً لِقَومِهم: ﴿ مَاذَآ ﴾ ....

حاشية الصاوي.

قوله: (فلا يكذبوا) أي: فلا يأتوا باليمين كاذبة، والمعنى: أنه إنما شرع الله ردّ اليمين على حصول على الورثة في مثل هذه الواقعة؛ لِيتحفّظ الشاهدُ أو الوصيُّ من اليمين الكاذبة، أو يَبني على حصول الفضيحة.

قوله: (إلى سبيل الخير) متعلق بـ﴿يَهْدِى﴾، وفي بعض النسخ: (إلى سبيل الشرِّ)، فيكون متعلقاً بـ(الخارجِين).

تنبيةً: ما كتبناه في تفسير تلك الآيات الثلاث هو جهد المقلّ، وإلا. . فلم يزل العلماء يَستشكلونها إعراباً وتفسيراً وأحكاماً، وقالوا: إنها من أصعب آي القرآن وأشكّلِه (١).

قوله: (اذكر) قدَّرَهُ المفسِّرُ؛ إشارةً إلى أن ﴿يَوْمَ﴾ ظرفٌ متعلِّقٌ بمحذوف.

قوله: ﴿ وَيَوْمَ يَجَمَعُ اللَّهُ ٱلرُّسُلَ ﴾ أي: الثلاث مئة وثلاثة عشرَ أو أربعة عشرَ أو خمسةَ عشرَ، والحقُّ: أنه لا يَعلمُ عدَّتَهم إلا الله.

قوله: (﴿ فَيَقُولُ ﴾ ) مقتضى الآية: أنه يجمعُهم في سؤال واحد، ولكن يرى كلُّ واحد منهم أنه المسؤولُ لا غيرُهُ، وترى كلُّ أمَّة أنَّ رسولَها هو المسؤول، ولا مانعَ من ذلك؛ فإن اللهَ يحولُ بين المرء وقلبه.

قوله: (توبيخاً لقومهم) دفع بذلك ما يُقالُ: كيف يسألُ اللهُ الرسلَ مع أنه العالمُ بِالحقيقة؟ فأجابَ: بأن حكمة السؤال: توبيخُ الأُمَم على ما وقع منهم من الكفر والعصيان، وليس المقصودُ أن الله يعلمُ شيئاً لم يكنْ عالماً به من قبلُ، تنزَّهَ اللهُ عن ذلك، يوضحُ هذا الجوابَ قولُهُ تعالى: ﴿فَكَيْفُ إِذَا جِنْنَا مِن كُلِ أُمَنِمُ بِشَهِيدٍ...﴾ إلى أن قال: ﴿يَوْمَيِذِ يَوَدُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوُا ٱلرَّسُولَ لَوَ شَهِيدٍ...﴾ إلى أن قال: ﴿يَوْمَيِذِ يَوَدُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوُا ٱلرَّسُولَ لَوَ شَهِيمٍ بَهُ ٱلأَرْضُ وَلَا يَكُنُونَ ٱللهَ حَدِيثًا﴾ [النساء: ٤٢].

<sup>(</sup>١) القول لمكي بن أبي طالب كما نَقله عنه العلامة الجمل في «الفتوحات» (١/ ٥٣٤).

# أُجِبُنُمْ قَالُواْ لَا عِلْمَ لَنَا ۚ إِنَّكَ أَنتَ عَلَنْمُ ٱلْغُيُوبِ ١

أي: الَّذي ﴿أُحِبْتُمْ ﴾ بِه حِين دَعَوتُم إلى التَّوحِيد؟ ﴿قَالُواْ لَا عِلْمَ لَنَآ ﴾ بِذَلك، ﴿إِنَّكَ آنَتَ عَلَّدُ ٱلْفُيُوبِ﴾: ما غاب عن العِبادِ وذَهَبَ عَنهُم عِلمُه؛ لِشِدَّة هَولِ يومِ القِيامةِ وفَزَعِهم، ثُمَّ يَشْهَدُونَ عَلَى أُمْمِهِم لَمَّا يَسْكُنُونَ.

حاشية الصاوي\_

قوله: (أي: الذي) أشارَ بذلك إلى أن (ما) اسمُ استفهام مبتداً، و﴿ذا﴾: اسم موصول خبر، و﴿أَجِبُنُهُ ﴾: صلتُهُ، والعائدُ محذوف قدَّره المفسرُ بقوله: (به)، قال ابن مالك: [الرجز]

وَمِثْلُ مَا (ذَا) بَعْدَ (ما) اسْتِفْهامِ أَوْ (مَنْ) إِذَا لَمْ تُلْغَ فِي الكلامِ (١) قوله: (بذلك) أي: بما أَجبنا به.

قوله: (﴿ إِنَّكَ أَنتَ عَلَّمُ ٱلْفُيُوبِ ﴾) علةٌ لما قبله؛ أي: فعِلمُنا في جانب علمِكَ كلا شيء؛ أي: إنك تعلمُ ما غابَ عنَّا وما ظهرَ، وأما عِلمُنا فهو قاصرٌ على بعض ما ظهرَ.

قوله: (وذهب عنهم علمه . . . إلخ) جوابٌ عمَّا يُقالُ: كيف يَقولون: لا علمَ لنا مع أنهم عالِمون بذلك؟ فيلزم عليه الإخبار بِخلاف الواقع! فأجابَ: بأن في ذلك الوقت يتجلَّى اللهُ بالجلال على كلِّ أحد، حتى ينسى الرسلُ العصمة والمغفرة، وتَذهلُ كلُّ مرضعة عمَّا أرضعَت، وأما قوله تعالى: ﴿لا يَعْزُنُهُمُ ٱلْفَرَعُ ٱلْأَكْبَرُ ﴾ [الأنبياء: ١٠٣]؛ أي: انتهاءً، وأما في ابتداء الموقف . . فلِشدة الهول يكونون جِثِيًّا على الرُّكب يقولون: ربِّ؛ سلِّمْ سلِّمْ، فحينئذٍ يحصلُ لهم ذُهول ونسيان لما أجيبوا به، فإذا أمِنوا وسكنَ روعُهم . . شهدوا على أُممِهم، فلا منافاة .

وأجيب أيضاً: بأن معنى قولهم: ﴿لا عِلْمَ لَنَا ﴾ تفويضٌ الحكم والعِلم لله، كأنهم يقولون: أنت الحكمُ العدْلُ وهم عَبيدُك، فلا علاقةَ لنا بهم، وأجيبَ أيضاً: بأن المراد نفيُ العلم الحقيقي؛ إذ هو لا يكونُ إلا لله؛ لأنه المطَّلعُ على السرائر والظواهر، وأما نحن فإنما نعلمُ منهم ما ظَهر.

وما ذكره المفسّرُ من أن الأنبياء يحصلُ لهم الفزعُ ابتداءٌ حتى يَذهلون عن جواب أممهم لهم ثم يَسكنون. . أحدُ طريقتين، والطريقةُ الثانية وعليها المحقّقون: أن الرسلَ ومَنْ كان على قَدَمهم آمنون ابتداءٌ وانتهاءٌ، وإنما الفزعُ والهول للكفار والفسّاق، وأما قول الرسل حينئذٍ: «نَفسي نفسي لا أملكُ غيرَها». . فلا يقتضي حصولَ الفزع، وإنما معنى ذلك أنه يقولُ: ليست الشفاعةُ العُظمى

<sup>(</sup>١) «الخلاصة»: (باب الموصول).

إِذْ قَالَ ٱللَّهُ يَكِعِيسَى ٱبْنَ مَرْيَمَ ٱذْكُر نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَى وَلِدَيْكَ إِذْ أَيْدَتُكَ بِرُوجِ ٱلْقُدُسِ ثَكَلِمُ ٱلنَّاسَ فِي ٱلْمَهْدِ وَكَهْلًا ......

﴿ اذْكُر ﴿ إِذْ قَالَ اللَّهُ يَعِيسَى أَبْنَ مَرْيَمُ الْحَصَّرِ نِعْمَتِى عَلَيْكَ وَعَلَى وَلِدَتِكَ ﴾ بِشُكرِها، ﴿ إِذَ اللَّهُ وَعَلَى وَلِدَتِكَ ﴾ بِشُكرِها، ﴿ إِنَّالَتُ ﴾ : قَوَيتُكُ ﴿ وَلَكَافَ وَعَلَى وَلَدَتُكَ ﴾ : قَوَيتُكُ ﴿ وَلَكُونُ النَّاسَ ﴾ - حالٌ مِن الكاف في ﴿ أَيَّدَتُكَ ﴾ . ﴿ فِي الْمَهْدِ ﴾ أي: طِفلاً ﴿ وَكَهُلا ﴾ يُفِيدُ نُزُولَه قبلَ السَّاعةِ ؛ .......

لي، وإنما هي لغيري، فلا أملكُ إلا نفسي، ولم يَجعل الله لي الشفاعة العامَّة، وذهابُ الأمم للرسل وردُّهم إيَّاهم إنما هو إظهارٌ لفضله على وذلك هو المقامُ المحمُود، فالأحسَنُ الجوابُ الثاني والثالث (١٠).

قوله: (اذكر) قدَّره؛ إشارةً إلى أن ﴿إِنَّهُ ظرفٌ متعلِّقٌ بمحذوف، وليس متعلقاً بما قبله؛ لأنَّ هذه قصةً مُستقلة.

قوله: (﴿ يَنِعِيسَى آبَنَ مَرْيَمٌ ﴾ ﴿ يِهِ ﴾ : حرفُ نداء، و﴿ عِيسَى ﴾ : منادى مبني على ضمَّ مقدَّر على الألف منعَ من ظهورها التعذُّر في محلِّ نصب، و﴿ آبَنَ ﴾ : نعتٌ له بِاعتبار المحلِّ.

قوله: (﴿ آذَكُرْ نِعْمَتِي ﴾) المقصودُ من ذلك: توبيخُ الكفرة حيث فرَّطوا في حقَّه وأفرطوا، وليس المرادُ تكليفَهُ بالشكر في ذلك اليوم؛ لانقِطاع التكليف بالموت.

قوله: (قوَّيتك ﴿بِرُوجِ ٱلْقُدُسِّ﴾) أي: فكان يسيرُ معه حيث سارَ، يُعينُهُ على الحوادث التي تقعُ، ويُلهِمُهُ العلومَ والمعارف.

قوله: (﴿ فِي ٱلْمَهْدِ﴾) تقدَّمَ: أن المهدَ فراشُ الصبي، ولكن المرادُ منه الطُّفولية، فتكلَّم بقوله: إني عبد الله إلى آخر ما في سورة (مريم).

قوله: (﴿وَكَمَّلًا ﴾) إنما ذكر ذلك؛ إشارةً إلى أن كلامَهُ على نسقٍ واحد في ذكاء العقل وغَزارة العلم.

قوله: (كما سبق في (آل عمران)) الذي سبق له فيها أنه رُفِعَ وهو ابنُ ثلاثٍ وثلاثين سنة وهو سنَّ الكهولة؛ لأن مِن الثلاثين للأربعين هو سنَّ الكهولة، فقوله تعالى: ﴿وَكَمَهْلَا ﴾ صادقٌ بكلامه قبل

<sup>(</sup>١) أي: إما تفويضُ الحكم والعلم لله تعالى، أو نفيُ العِلم الحقيقي.

وَإِذَ عَلَمْتُكَ ٱلْكِتَبَ وَٱلْحِكَمَةَ وَٱلتَّوْرَئَةَ وَٱلإِنجِيلُ وَإِذَ تَخَلُقُ مِنَ ٱلطِّينِ كَهَيْنَةِ ٱلطَّيْرِ بِإِذَنِي فَتَنفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذَنِي وَتُبْرِئُ ٱلأَكْمَة وَٱلأَثْرَاكَ بِإِذَنِي وَإِذَ تُخْرِجُ ٱلْمَوْقَى بِإِذْنِي وَإِذَ كَفَفْتُ بَنِيَ إِسْرَاءِيلُ عَنكَ إِذْ جِثْنَهُم بِٱلْبَيِنَاتِ فَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ مَلذًا

لِأَنَّهُ رُفِعَ قبلَ الكُهُولَةِ كما سَبَقَ في (آل عِمرانَ)، ﴿ وَإِذْ عَلَمْتُكَ ٱلْكِتَبُ وَٱلْحِكَمَةَ وَٱلتَّوْرَئَةَ وَآلِإِنِي لَهُمْ يَعْنَى (مِثل) وَآلِإِنِيلَ وَإِذْ يَغْلُقُ مِنَ ٱلطِّينِ كَهَيْءَةِ ﴾: كصُورةِ ﴿ الطَّيْرِ ﴾ والكافُ اسمٌ بِمعنى (مِثل) مَفْعُولٌ و ﴿ وَتُبْرِئُ ٱلْأَحْمَةُ وَٱلْأَبْرَ صَ إِذَنِي مَفْعُولٌ و ﴿ وَتُبْرِئُ ٱلْأَحْمَةُ وَٱلْأَبْرَ صَ إِذَنِي مَفْوا وَإِذْ يَخْدِجُ ٱلْمَوْقَى ﴾ مِن قُبُورِهم أحياءَ ﴿ إِإِذْتِي وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنك ﴾ حِينَ هَمُّوا وَإِذْ يُخْدِجُ ٱلْمَوْقَى ﴾ مِن قُبُورِهم أحياءَ ﴿ إِإِذْتِي وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنك ﴾ حِينَ هَمُّوا فِي اللهُ عَنِي اللهُ عَنِي اللهُ وَالْمَوْقَ اللهُ وَالْمَوْدَ اللهُ وَالْمَوْدُ اللهُ وَالْمُولِ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَالْمُولِ مِنْ أَلْمُولُ مِنْهُمْ إِنْ ﴾ : ما ﴿ وَلَا اللهُ وَاللّهِ اللهُ اللهُ وَاللّهُ اللهُ وَاللّهُ اللهُ وَاللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللّهُ اللهُ وَاللّهُ اللهُ وَاللّهُ اللهُ ال

حاشية الصاوي\_

الرفع وبَعده، فلا يصحُّ قوله هنا: (لأنه رفع قبل الكهولة)، ولكن الذي تقدَّمَ لنا: أنه بُعِثَ على رأس الأربعين كغيره، ومَكث ثمانين بعد البعثة، ورُفِعَ وهو ابنُ مئة وعشرين سنة، فإذا نزلَ عاشَ أربعين، فيكون مدَّةُ عمره مئةً وستين سنة، فيكون معنى قوله: ﴿فِي ٱلْمَهْدِ وَكَهُلًا صغيراً وكبيراً، فعلى هذا: ليس في الآية دليلٌ على نُزُوله، وإنما نزولُهُ مأخوذٌ من غير هذا المحلِّ.

قوله: (﴿ الْكِتَابَ ﴾) الكتابة، وقوله: (﴿ وَالْفِكْمَةَ ﴾) أي: العِلم النافع، وقوله: (﴿ وَالنَّوْرَانَةَ ﴾) أي: كتاب موسى، (﴿ وَالْإِنجِيلِ ﴾) كتابه هو، وهو ناسخٌ لبعض ما في التوراة، وهو مُكلِّفٌ بالعمل بما في التوراة ما عدًا ما نسخَهُ الإنجيلُ منها، فيكون العملُ بما في الإنجيل.

قوله: (﴿ كُهَيْنَةِ ٱلطَّايْرِ ﴾) تقدَّمَ أنه الخُفَّاش.

قوله: (﴿ ٱلْأَكْمَدُ ﴾) هو مَن خُلِقَ من غير بَصَر.

قوله: (﴿وَإِذْ تُخْرِجُ ٱلْمَوْقَ﴾) تقدَّمَ: أنه أحيا سامَ بن نوح ورجلَين وامرأة، قيل: وجارية، فيكون جميعُ من أحياهم خمسةً (١).

قوله: (حين همُّوا) أي: اليهود بقتلك، فرَفعتك إلى السماء، وألقيتُ شبهَكَ على صاحبهم فقتلوه.

<sup>(</sup>۱) انظر (۱/۱۱ه).

لُوَّا ءَامَنَا وَأَشْهَدُ	بِي وَبِرَسُولِي قَا	رِبِّئَ أَنَّ ءَامِنُواْ	وُحَيْثُ إِلَى ٱلْحَوَا	١ وَإِذْ أَ	إِلَّا سِحْ أَبِيتُ
	يَسْتَطِيعُ دَبُّكَ	أَبُنَ مَرْيَعَ هَلَ	لْحَوَارِثُونَ يَعِيسَى	إِذْ قَالَ ٱأ	بِأَنَّنَا مُسْلِمُونَ ١

الَّذي جِئْتَ بِهِ ﴿ إِلَّا سِحْرٌ تُمْبِينٌ ﴾ ، وفي قِراءة: (ساحِرٌ) أي: عِيسى.

﴿ وَإِذَ أَوْحَيْتُ إِلَى ٱلْحَوَارِبِينَ ﴾: أَمَرتُهم على لِسانِه، ﴿ أَنَ ﴾ أَي: بِأَنْ ﴿ اَمِنُوا بِ وَبِرَسُولِ ﴾ عيسى، ﴿ قَالُواْ مَامَنَا ﴾ بِهِما، ﴿ وَاشْهَدَ بِأَنَّنَا مُسْلِمُونَ ﴾ .

قوله: (الذي جئت به) أي: ويحتمل أن اسمَ الإشارة عائدٌ على عيسى مبالغةً؛ على حدٍّ: زيدٌ عدْلٌ.

قوله: (أمرتهم على لسانه) دفعَ بذلك ما يُقال: إن الإيحاءَ لا يكونُ إلا للرسل، والحواريُّون ليسوا رسلاً! فأجابَ: بأن المرادَ بالوحي الأمرُ على لسان عيسى، وأجابَ غيرُهُ: بأن المرادَ بالوحي الإلهامُ على حدِّ: ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ ﴾ [القصص: ٧].

قوله: (﴿ أَنْ ءَامِنُوا ﴾ (أَنْ): تَفسيرية بمعنى (أي)؛ لأنه تقدَّمَها جملةٌ فيها معنى القول دُون حروفه.

قوله: (﴿إِذْ قَالَ﴾) ظرف لمحذوف قدَّرَهُ المفسِّرُ بقوله: (اذكر)، وهو كلامٌ مُستأنف لا ارتباطَ له بما قبله؛ لأنَّ المقصود بما تقدَّمَ تَعدادُ النعم على عيسى، والمقصود ممَّا هنا: إعلامُ هذه الأمة بما وقعَ لأمة عيسى من التعنَّت في السؤال وما تَرتَّبَ عليه، وإن كان فيها نعمةٌ لعيسى أيضاً، لكنها غيرُ مقصودة بالذكر.

قُولُه: (﴿ ٱلْحَوَارِيُّونَ ﴾) هم أوَّلُ مَنْ آمنَ بعيسى.

قوله: (أي: يفعل) أي: فأطلقَ اللازمَ وهو الاستطاعة، وأراد الملزومَ وهو الفعلُ، ودفعَ بذلك ما يقالُ: إن الحواريين مُؤمنون، فكيف يشكُّون في قُدرة الله؟ وشذَّ من قال بكفرهم كالزمخشري<sup>(۱)</sup>. قوله: (وفي قراءة) أي: وهي سبعيَّة أيضاً<sup>(۲)</sup>.

<sup>(</sup>۱) «تفسير الزمخشري» (۱/ ۱۹۲).

<sup>(</sup>۲) وهي قراءة الكسائي. انظر «الفتوحات» (۱/ ٥٤٢)، وسيأتي.

ونَصْبِ مَا بَعَدَه ـ أي: تَقْدِرُ أَنْ تَسَأَلُه ﴿ أَنْ يُنَزِّلَ عَلَيْنَا مَآيِدَةً مِنَ ٱلسَّمَآءِ قَالَ ﴾ لَهُم عِيسى: ﴿ وَاتَّقُوا ٱللَّهَ ﴾ في اقتِراح الآياتِ ﴿ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ﴾ .

قوله: (ونصب ما بعدها) أي: على التَّعظيم(١).

قوله: (أي: تقدرُ أن تسألهُ) أي: فالكلامُ على حذف مضاف في هذه القراءة الثانية، والتقدير: هل تستطيعُ سؤالَ ربِّك؟ وإنما قالوا ذلك؛ خوفاً من أن تكونَ هذه المسألة كسؤال موسى الرُّوية فلم تحصل، وكسُؤال قومه الرؤية أيضاً فأخذتهم الصاعقة، وهذه القراءةُ للكسائي، وكانت عائشةُ فَيُهُمّا تقرأُ بها وتقول: جلَّ الحواريون عن كونهم يَشكُّون في قدرة الله تعالى.

قوله: (﴿مَآبِدَةُ﴾) هي ما يُبسطُ على الأرض من المناديل ونحوها، وأما الخِوان فهو: ما يُوضعُ على الأرض وله قوائم، وأما السفرةُ فهي: ما كانت من جِلد مستدير، فالخِوانُ فعلُ الملوك، والمناديلُ فعلُ العجم، والسُّفَرُ فعلُ العرب، والمقصودُ هنا: الطعامُ الذي يُؤكلُ، كان على خِوان أو غيره، والمائدةُ إما من: الميد وهو التحرُّك؛ لأنها تميدُ بما عليها من الطعام، وعليه: فهي اسمُ فاعل على أصلِها، أو من: مادَهُ بمعنى: أعطاه، فهي فاعلة بمعنى: مفعولة؛ أي: مُعطاة.

قوله: (﴿ اَتَّقُوا اللَّهَ ﴾ أي: تأدَّبوا في السؤال ولا تخترعوا أموراً خارجةً عن العادة؛ فإنَّ الأدبَ في السؤال أن يسألَ أمراً معتاداً، ومِن هنا: حرَّمَ العلماءُ الدعاءَ بالمستحيل بما تُحيلُهُ العادةُ.

قوله: (في اقتراح الآيات) أي: اختراعها.

قوله: ﴿ وَإِن كُنتُم تُمْوَمِنِينَ ﴾ جوابُ الشرط محذوفٌ دلَّ عليه قوله: ﴿ اَتَّقَوُا اللَّهَ ﴾ .

قوله: (﴿ أَن نَأْكُلَ مِنْهَا ﴾) قيلَ: اقتياتًا، وقيل: تبرُّكًا، وهو المتبادرُ.

قوله: (بزيادة اليقين) أي: لأن الانتقال من علم اليَقين إلى عين اليقين أقوى في الإيمان.

 <sup>(</sup>١) «الدر المصون» (٤/٩٩٤).

قَدْ صَدَقْتَنَا وَنَكُونَ عَلَيْهَا مِنَ ٱلشَّنِهِدِينَ ﴿ قَالَ عِيسَى ٱبْنُ مَرْيَمَ ٱللَّهُمَّ رَبَّنَآ أَنِولَ عَلَيْنَا مَآبِدَةً مِنَ ٱلسَّمَآءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِإَقَالِنَا وَءَاخِرِنَا وَمَايَةً مِنكَّ وَٱرْزُقْنَا وَأَنتَ خَيْرُ ٱلزَّزِقِينَ ﴾ . . . . .

أي: أنَّك ﴿ قَدْ صَدَقْتَ نَاكِهِ فِي ادِّعاءِ النُّبُّوَّةِ، ﴿ وَنَكُونَ عَلَيْهَا مِنَ ٱلشَّاهِدِينَ ﴾.

﴿ وَالَ عِيسَى ٱبْنُ مَرْيَمُ ٱللَّهُمَّ رَبَّنَا آنَزِلْ عَلَيْنَا مَآبِدَةً مِّنَ ٱلسَّمَآءِ تَكُونُ لَنَا﴾ أي: يـــــومُ نُرُولها ﴿عِيدَا﴾ نُعظِّمُه ونُشَرِّفُه، ﴿ لِأَوَلِنَا﴾ ـ بَدَلٌ مِن ﴿ لَنَا﴾ بِإعادةِ الجارِّ ـ ﴿ وَمَاخِرِنَا﴾ مِمَّن يَرُولها ﴿عِيدَا﴾ نُعظِّمُه ونُشَرِّفُه، ﴿ لِأَوَلِنَا﴾ ـ بَدَلٌ مِن ﴿ لَاَنْ فَيَا اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ مَن اللَّهُ عَلَى قُدرَتِك ونُبُوّتي، ﴿ وَآزُزُقَنَا﴾ إيّاهَا ﴿ وَأَنتَ خَيْرُ ٱلرَّزِقِينَ ﴾ .

حاشية الصاوي\_

قوله: (أي: أنك ﴿ قَدْ صَدَقَتَنَا ﴾ قدَّرَ المفسرُ اسمَ (أن) غير ضمير الشأن، وهو شاذً، فالمناسب أن يقول: أي: أنه؛ لأن (أن) إذا خُفِّفت كان اسمُها ضميرَ الشأن (١).

قوله: (﴿ عَلَيْهَا ﴾ ) متعلقٌ بـ ﴿ اَلشَّنِهِدِينَ ﴾ ، والمعنى: ونكون من الشاهدِين عليها عند مَن لم يحضُرُها؛ ليزدادَ من آمن بشهادتنا يقيناً وطُمأنينة.

قوله: ﴿ وَاَلَ عِسَى ﴾ أي: حين أبدَوا هذه الأمورَ، فقامَ واغتسلَ ولبس المِسْحَ وصلَّى ركعتين، فطاطأً رأسَهُ وغضَّ بصرَهُ وقال: اللهمَّ؛ ربَّنا... إلخ، وهذه الآدابُ لا تخصُّ عيسى، بل ينبغي لكلِّ داعِ فعلُها؛ لأنَّ إظهارَ الذلِّ والفاقة في الدعاء من أسباب الإجابة.

قوله: (أي: يوم نزولها) أي: وقد نزَلت يومَ الأحد، فاتخذَهُ النصاري عيداً.

قوله: (﴿عِيدًا﴾) هو مشتَقٌ مِن العَود، وهو الرجوع؛ لأنه يعودُ، وجمعُهُ: أعياد، وتصغيرُهُ: عُيَيْد، وكان قياسه: أعواداً وعُوَيْداً، وإنما فَعلوا ذلك فرقاً بينه وبين عُود الخشب.

قوله: (بدلُّ من ﴿لَنَّا﴾) أي: بدلُ كلٌّ من كلٌّ.

قوله: ﴿ ﴿ وَٱرْزُفْنَا ﴾ ] أي: انفعنا بها، وهو مغايرٌ لما قبله؛ لأنه لا يلزمُ من الأكل انتفاعُهم بها.

قوله: (﴿وَأَنْتَ خَيْرُ ٱلرَّزِقِينَ﴾) تتميمٌ لما قبله على وجه الاستدلال، كأنه قال: وارزُقنا لأنك خيرُ الرازقين، واسمُ التفضيل على بابه من حيث إنَّ أسبابَ الرزق كثيرة واللهُ خيرُ مَن يأتي بالرزق؛ لأنه الخالقُ والموجدُ له، وأما غيرُهُ فهو رازقٌ باعتبار أنه سببٌ في الرزق وجارٍ على يدَيه.

<sup>(</sup>١) أو يقال: إن هذا مجرَّد حلِّ معنى كما ذكر الشيخ الأجهوري. انظر «الفتوحات» (١/٣٥٥).

مِّنَ	أُحَدُا	أُعَذِبُهُۥ	Ĭ	عَذَابًا	أُعَذِبُهُ	نَّمَ فَإِنِيَّ	ُ مِنگُ	ر العد	يَكُفُرُ	فَمَن	عَلَيْكُمْ	مُنَزِّلُهَا	إني	اَللَّهُ	قَالَ
														لَمِينَ	ٱلْعَا

قوله: (﴿ قَالَ آللَهُ ﴾) أي: على لسان مَلك، أو إلهاماً له.

قوله: (بالتخفيف والتشديد) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان (١).

قوله: (﴿ بَعْدُ ﴾) مبنيٌّ على الضم؛ لحذف المضاف إليه ونيَّة معناه.

قوله: (بعد نزولها) إشارةٌ إلى تقدير المضاف إليه.

قوله: (﴿ لَا أُعَذِبُهُ مَ ﴾ الضميرُ عائدٌ على العذاب (٢)، والمعنى: لا يكون ذلك العذابُ لأحدٍ من العالمين من حيث شِدتُهُ وقبحُهُ، والجملةُ صفةٌ لـ عَذَابًا ﴾.

قوله: ﴿ وَمِنَ ٱلْعَلَمِينَ ﴾ أي: عالمي زمانهم أو مطلقاً، والشدَّةُ في الدنيا والآخرة؛ لما قيل: إن أشدَّ الناس عذاباً يومَ القيامة المنافقون، ومَنْ كفرَ من أصحاب المائدة، وآلُ فرعون (٣٠).

قوله: (فنزلت الملائكة) رُوِيَ: أنها نزلت سفرةٌ حمراءً مُدورةٌ، وعليها منديلٌ بين غمامتين، غمامة من فوقها، وغمامة من تحتها، وهم ينظرون إليها حتى سقطت بين أيديهم، فبكى عيسى وقال: اللهمّ، اجعلني من الشاكرين، ثم قام وتوضّا وصلّى وبكى، ثم كشف المنديل وقال: باسم الله خير الرازقين، كلوا ممّا سألتم، فقالوا: يا روح الله؛ كُنْ أنت أوّلَ من يأكلُ منها، فقال: معاذَ الله أن آكلَ منها، يأكلُ منها مَنْ سألها، فخافوا أن يأكلُوا منها، فدعا لها أهلَ الفاقة والمرض والبرص والجُذام والمقعّدين، فقال: كلوا من رزق الله، لكم الهناء، ولِغيركم البلاء، فأكلوا منها وهم ألفٌ وثلاثُ مئة رجل وامرأة، وفي رواية: سبعةُ آلاف وثلاثُ مئة، فلمّا أنهَوا الأكلَ طارت المائدة

<sup>(</sup>١) قرأ نافع وابن عامر وعاصم بالتشديد، والباقون بالتخفيف. انظر «الدر المصون» (١/ ٥٠٩).

<sup>(</sup>٢) فهو في محل نصب نائب مَفعول مُطلق، أو مفعول به على السعة.

<sup>(</sup>٣) ﴿تَفْسِيرُ الْبَغُويِ (٢/ ١٠٢).

علَيها سَبعةُ أرغِفَةٍ وسَبعةُ أَحْواتٍ، فأكَلُوا منها حتَّى شَبِعُوا، قاله ابن عبَّاسٍ، وفي حَدِيثٍ: أُنزِلَت المائِدةُ مِن السَّماء خُبزاً ولَحماً، فأُمِرُوا أن لا يَخُونُوا ولا يَدَّخِرُوا لِغَدٍ، فخانُوا وادَّخَرُوا، فمُسِخُوا قِرَدةً وخَنازِيرَ.

حاشية الصاوي\_

وهم يَنظرون حتى توارت عنهم، ولم يأكُلُ منها مريضٌ أو زَمِنٌ أو مبتلًى إلا عُوفي، ولا فقيرٌ إلا استغنى، وندمَ مَنْ لم يأكُلُ منها، فمَكثت تنزلُ أربعين صباحاً متوالية، وقيل: يوماً بعد يوم<sup>(١)</sup>.

قوله: (عليها سبعة أرغفة . . . إلخ) هذه أشهرُ الروايات، وفي رواية: خمسةُ أرغِفة ؛ على واحد زيتون، وعلى الثاني عسل، وعلى الثالث سَمن، وعلى الرابع جبن، وعلى الخامس قَديد وسمكة مشوية بلا فُلُوس ولا شوكٍ تسيلُ دسماً، وعند رأسها ملح، وعند ذنبها خلٌ، وحولها من أصناف البقول ما خلا الكرَّاث، فقال شمعون رأسُ الحواريين: يا روحَ الله؛ أمِن طعامِ الدنيا أم من طعام الآخرة ؟ قال: ليس منهما، ولكنه شيءٌ اخترعَهُ اللهُ بالقدرة العالية، وفي رواية: نزلت سمكةٌ من السماء فيها طعمُ كلِّ شيء (٢).

قوله: (خبزاً ولحماً) جُمِعَ بأن اللحمَ لحمُ سمك (٣).

قوله: (فخانوا وادَّخروا. . . إلخ) أي: فسببُ مَسخِهم خيانتُهم وادِّخارهم؛ أي: مع كُفرهم، وفي رواية: أن سببَ مَسخهم: أنه بعد تمام الأربعين يوماً من نزولها أوحى الله إلى عيسى أن اجعَلْ مائدتي هذه لِلفقراء دون الأغنياء، فتَمارى الأغنياءُ في ذلك وعادَوا الفقراء.

قوله: (فمسخوا) أي: فمسخَ الله منهم ثلاث مئة وثلاثين رجلاً باتُوا ليلتَهم مع نسائهم ثم أصبَحوا خنازيرَ، فلمَّا أبصرت الخنازيرُ عيسى بكت، وجعلَ يَدعوهم بأسمائهم فيُشيرون برؤوسهم ولا يقدرون على الكلام، فعاشوا ثلاثةَ أيام وقيل: سبعةً، وقيل: أربعةً ثم هلكُوا.

<sup>(</sup>١) انظر «الدر المنثور» (٣/ ٢٣٢)، وممن رَواه مفصلاً أبو الشيخ في «العظمة» (٥/ ٢٥٣٤).

<sup>(</sup>٢) وإنما كانت سمكةً لإحكام المعجزة، فعادة السمك يكون في البحار.

<sup>(</sup>٣) وقد روى الترمذي (٣٠٦١) عن عمار بن ياسر ﷺ مرفوعاً: ﴿أُنزلت المائدةُ من السماء خبراً ولحماً، وأُمروا الا يخونوا ولا يَدخروا لغدٍ، فخانوا وادخروا ورفعوا لغدٍ، فمسخوا قردة وخنازير،، وروي موقوفاً عليه أيضاً.

﴿ وَكَاعِيسَى أَبُنَ مَرْيَمَ مَأَنتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ آغَيْدُونِ وَأُمِّى إِلَهَيْنِ مِن دُونِ اللَّهِ قَالَ عِيسى وقد أُرعِدَ: ﴿ يَعِيسَى أَبُنَ مَرْيَمَ مَأَنتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ آغَيْدُونِ وَأُمِّى إِلَهَيْنِ مِن دُونِ اللَّهِ قَالَ عِيسى وقد أُرعِدَ: ﴿ مُنْكَنَكَ ﴾ تَنزِيها لَك عمَّا لا يَلِيقُ بِك مِن الشَّرِيكِ وغيرِه، ﴿ مَّا يَكُونُ ﴾: ما يَنبغِي ﴿ لِيَّ أَنُ أَوُلُ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ ﴾ - خَبرُ ﴿ لَيْسَ ﴾، و﴿ لِيّ ﴾ لِلتَّبِين -، ...............................

قوله: (﴿ وَإِذْ قَالَ ٱللَّهُ ﴾ معطوفٌ على قوله: ﴿ إِذْ قَالَ ٱلْحَوَارِثُونَ ﴾ عطفَ قصة على قصة، وفي الحقيقة: هو من أفراد سؤال الرسل، فهو داخلٌ تحت قوله: ﴿ يَوْمَ يَجْمَعُ ٱللَّهُ ٱلرُّسُلَ ﴾، وإنما خصَّهُ بالذكر؛ تقبيحاً وتَشنيعاً عليهم؛ لِبَشاعة عقيدتهم في نبيّهم.

قوله: (في القيامة) مشى المفسرُ والجمهورُ على أن ذلك القولَ إنما يقعُ يومَ القيامة، وعليه فرإذُ بمعنى: إذا، و﴿ قَالَ ﴾ بمعنى: يقول، وإنما عبَّرَ بالماضي؛ لاستواء الأزمان في علمهِ حالِها وماضيها ومُستقبلها؛ لأنه أحاطَ بكلِّ شيء علماً؛ فلذا أتى بالماضي الذي يدلُّ على تحقُّق الحصول، وقيل: إن السؤالَ وقعَ في الدنيا بعد رفعِهِ إلى السماء، وعليه: فرإذْ) و(قالَ) على بابهما.

قوله: (توبيخاً لقومه) جوابٌ عمَّا يُقالُ: إن اللهَ عالمٌ بكلِّ شيء، فلِمَ كان هذا السؤال؟ فأجابَ: بأن المقصودَ منه: توبيخُ مَنْ كفرَ، وهذا يؤيِّدُ ما قاله الجمهورُ ويُضعفُ الاحتمالَ الثاني.

قوله: (﴿ مِن دُونِ اللَّهِ ﴾) متعلِّقٌ بمحذوف صفة لـ﴿ إِلَنهَ يَنِ ﴾ أي: إلهينِ كائنين من غير الله، فاللهُ ثالثُهما، وليس المعنى: أن عيسى وأمَّهُ إلهين فقط، والله ليس بإلهٍ، فإنهم لم يَقولوا ذلك.

قوله: (وقد أرعد) أي: أخَذَته الرِّعْدة حتى خرجَ من كلِّ شعرة عينُ دمٍ كما في رواية (١).

قوله: (من الشريك وغيره) أي: كالصاحبة والولد.

قوله: (﴿ مَا يَكُونُ لِنَ أَنَّ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقَّ ﴾) ﴿ مَا ﴾: نافية، و﴿ يَكُونُ ﴾: فعلٌ مضارع، و﴿ لِيَ ﴾: جار ومجرور خبرُها مقدَّم، و﴿ أَنَّ أَقُولَ ﴾: في محلِّ رفع اسمها مؤخَّر، و﴿ مَا ﴾: اسمُ موصول، و﴿ لَيْسَ ﴾: فعلٌ ماض ناقص، واسمها مستترٌ هو عائدُ الموصول تقديرُهُ: هو، و﴿ بِحَقَّ ﴾: خبرها،

<sup>(</sup>۱) قاله أبو روق كما في «تفسير البغوي» (۲/ ١٠٥).

إِن كُنتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعَلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكُ إِنَّكَ أَنتَ عَلَّمُ الْفُيُوبِ اللَّهِ الْفُيُوبِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّلَّا اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّ

﴿ إِن كُنتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتُهُ تَعَلَمُ مَا ﴾ أخفِيهِ ﴿ فِي نَفْسِي وَلَا آعَلَهُ مَا فِي نَفْسِكَ ﴾ أي: ما تُخفِيهِ مِن مَعلُوماتِك، ﴿ إِنَّكَ أَنتَ عَلَمُ ٱلْفُيُوبِ ﴾.

حاشية الصاوي

و ﴿ لِي ﴾: لِلتبيين؛ على حدِّ: سقياً لك ورعياً لك، والمعنى: لا ينبغي ولا يَجوزُ عليَّ لأنك عصَمتني أن أقولَ ما ليس لي حقًّا منسوباً لي، وهذا أحسَنُ الأعاريب.

قوله: ﴿ إِن كُنتُ قُلْتُهُۥ فَقَدْ عَلِمْتَهُۥ ﴾ إن قلت: إنَّ مدخول (إنْ) لا بدَّ من كونه مستقبلاً، والقول والعلم متعلقُهما ماض!

أُجِيبَ: أَنَ الْكُلَامَ على التقدير، والمعنى: إِنْ يَثْبُتُ أَنِي قُلته فقد تبيَّنَ وظهرَ أَنَّ علمك متعلَّق به، لأنه يستحيلُ وقوعُ شيء لم يتعلَّقْ علمُ الله به، فحيث لم يتعلَّقْ علمُهُ بما قال فلم يحصُلْ ذلك منه؛ لأنه لا يقعُ شيءٌ في مُلكه إلا وهو عالمٌ به.

قوله: (﴿ تَعَلَمُ مَا فِي نَفْسِي ﴾ ليست (علمَ) هنا عرفانية؛ لأن المعرفة تستدعي سبقَ الجهل، فهي هنا على بابها، ومفعولُها الثاني محذوفٌ تقديرُهُ: مُنطوياً وثابتاً (١)، والنفسُ بمعنى: الذات، والمعنى: تعلمُ حقيقة ذاتى وما انطوَتْ عليه.

قوله: (﴿ وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ ﴾ أي: لا أعلمُ حقيقةَ ذاتك ولا ما احتَوَت عليه من الصفات؛ لأنَّ مَنْ جهلَ ما قامَ بالذات فقد جهلَ الذات، فلا يعلمُ اللهَ إلا اللهُ.

واعلمْ: أنهم اختلفوا في إطلاق النفس على الله: فقِيل: لا يجوزُ إطلاقها عليه إلا في مَقام المشاكلة، والحقُّ: أنه يجوزُ إطلاق النفس على الله من غير مشاكلة؛ إذ وردَ إطلاقُها في غير المشاكلة، قال تعالى: ﴿ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَقْسِهِ ٱلرَّحْمَةُ ﴾ [الأنعام: ٥٤]، ﴿ وَبُعَذِرُكُمُ ٱللَّهُ نَفْسَكُمْ ﴾ [آل عمران: ٢٨].

قوله: (أي: ما تخفيه من معلوماتك) أي: كذاتِك وصفاتك؛ فإنَّ معلومات الله منها ما هو ظاهرٌ لنا كالحوادث، ومنها ما هو خفيٌّ عنَّا، ولا يحيطُ بجميع ذلك إلا الله.

قوله: (﴿ إِنَّكَ أَنتَ عَلَّمُ ٱلْغُيُوبِ ﴾) دليلٌ لِلدليل؛ لأن قوله: ﴿ إِن كُنتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمَتَهُ ﴾ دعوى

<sup>(</sup>١) قد يقال: كون المعرفة تستدعى سَبق الجهل أمرُّ اصطلاحي، وعليه فلا مانعَ من كونها عِرفانية.

مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا آَمْرَتَنِي بِهِ ۚ أَنِ ٱعْبُدُواْ ٱللَّهَ رَبِي وَرَبَّكُمْ وَكُنتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا وَلَيْمَ مُلَمَّا لَكُمْ وَكُنتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا وَقَنْتَنِي كُنتَ أَنتَ ٱلرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنتَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدُ ﴿ اللَّهِ مَا اللَّهِ مَا اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَأَنتَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدُ ﴿ اللَّهِ مَا اللَّهِ مَا اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَأَنتَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدُ ﴿ اللَّهِ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَنْ مَا اللَّهِ عَلَيْهِمْ مُنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللّهُ مَا اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَنْ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ مَا أَلْمُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ مَا أَلّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا أَلَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ مَا اللَّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا أَلّهُ مَا الل

﴿ وَمَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمْرَتَنِي بِدِهِ ، وهـ وَ وَأَنِ اَعْبُدُواْ اللَّهَ رَبِّ وَرَبَّكُمْ وَكُنتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴾ : رَقِيبًا أَمْنَعُهم مِمَّا يَقُولُون ﴿ مَا دُمْتُ نِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَيْتَنِى ﴾ : قَبَضتَنِي بِالرَّفعِ إلى السَّماءِ ، ﴿ كُنتَ أَنتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ ﴾ : الحَفِيظَ لِأعمالِهم ، ﴿ وَأَنتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ ﴾ مِن قُولِي لَهُم وقُولِهم بَعدِي وغَيرِ ذلك ﴿ شَهِيدُ ﴾ : مُطَّلِعٌ عالِمٌ بِه .

حاشية الصاوي\_

من عيسى، ثم استدلَّ عليها بقوله: ﴿ تَعَلَمُ مَا فِي نَقْسِى وَلاَ أَعْلَمُ مَا فِي نَقْسِكُ ﴾، ودليل هذا أنه علَّامُ الغيوب، وأكَّدَ هذه الجملة بـ (إنَّ ) والضميرِ المنفصل، وصيغة المبالغة، والجمعِ مع (ألْ ) الاستغراقية.

قوله: (﴿ إِلَّا مَا أَمَرْنَنِي بِهِ عَ ﴾) هذا استثناءٌ مفرّع، و﴿ مَا ﴾: اسمٌ موصول في محلّ نصب هي وصلتُها بالقول.

قوله: (وهو ﴿أَنِ اَعْبُدُواْ اللَّهَ﴾) أشارَ بذلك إلى أن قوله: ﴿أَنِ اَعْبُدُواْ اللَّهَ﴾ في محلِّ رفع خبر لمحذوف تقديرُهُ: وهو أن اعبدُوا.

قوله: (﴿ وَكُنتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴾) الجملةُ حاليَّة.

قوله: (أمنعهم ممَّا يقولون) أي: فلم تقَعْ هذه المقالةُ منهم وهو بينهم، وإنما ابتَدعوها بعدَ رفعه.

قوله: (﴿ مَا دُمْتُ فِيهِمْ ﴾ ﴿ مَا ﴾ : مصدرية ظرفية تقدَّر بمصدر مضاف إلى زمان، وصلتُها: (دام)، ويجوزُ فيها التمامُ والنقصانُ، فإن كانت تامَّةً كان معناها: الإقامة، و﴿ فِيهِمُ ﴾ : متعلَّقٌ بها، وإن كانت ناقصة يكون قولُهُ: ﴿ فِيهِمْ ﴾ خبرَها، فعلى الأول: يصيرُ المعنى: وكنتُ عليهم شهيداً مُدَّة إقامتي فيهم، وعلى الثاني: وكنتُ عليهم شهيداً مدَّة دوامي مستقرًّا فيهم.

قوله: (﴿ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي﴾) يستعملُ التوفّي في أخذ الشيء وافياً؛ أي: كاملاً، والموتُ نوعٌ منه، قال تعالى: ﴿ النَّهُ يَتُوفَى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِى لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا ﴾ [الزمر: ٤٢]. وليس المرادُ: الرفعُ كما قال المفسِّر.

قوله: (قبضتني بالرفع إلى السماء) حاصلُ ما في المقام: أن هذه العقيدةَ وقَعت منهم بعد رفعه

إِن تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكُ وَإِن تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنتَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ ﴿ قَالَ ٱللَّهُ هَلَا يَوْمُ يَنفَعُ الصَّدِقِينَ صِدْقُهُمْ لَمُمْ جَنَّتُ تَجْرِى مِن تَعْتِهَا ٱلْأَنْهَارُ خَلِدِينَ فِهَآ أَبَدًا رَّضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُمْ .....

﴿ وَإِن تُعَذِّبُهُمْ اَي: مَن أَقَامَ على الكُفرِ مِنهُم، ﴿ وَإِنْهُمْ عِبَادُكُ وَأَنتَ مَالِكُهم، وَاللَّهُمُ وَإِن تُعْفِرُ لَهُمْ ﴿ وَإِن تَعْفِرُ لَهُمْ ﴾ أي: لِمَن آمَن مِنهُم ﴿ وَإِن تَعْفِرُ لَهُمْ ﴾ أي: لِمَن آمَن مِنهُم ﴿ وَإِنَّكَ الْعَرْبُ فَي صُنعِه. أَنتَ ٱلْعَرْبِذُ ﴾ : الغالِبُ على أمرِه، ﴿ الْحَكِيمُ ﴾ في صُنعِه.

﴿ اللَّهُ عَلَا اللَّهُ عَلَا اللَّهُ عَلَا اللَّهُ عَلَا اللَّهُ عَلَا اللَّهُ عَلَا اللَّهُ عَلَا اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَّهُ عَلَمُ عَلَّهُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلّه

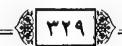
إلى السماء، وتستمرُّ إلى نزوله، ولم تقع منهم قبلَ رفعه، وأما بعد نُزوله فلم يبقَ نصرانيُّ أبداً، بل إما الإسلامُ أو السيفُ، فتعيَّنَ أن يكونَ معنى ﴿ قَوَنَيْتَنِي ﴾: رَفعتَني إلى السماء ولو على القول بأن هذا السؤالَ واقعٌ يومَ القيامة، بل ذلك ممَّا يُؤيدُهُ، تأمَّلُ.

قوله: (أي: لمن آمن منهم) دفع بذلك ما يُقالُ: إن المغفرة لا تكونُ للمشركين! فأجابَ: بأن المعنى: وأن تغفرَ لمن آمن منهم؛ ولِذا قال عيسى فيما تقدَّمَ: ﴿إِنَّهُ مَن يُثْرِكَ بِاللَّهِ فَقَدَّ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْمَخْنَةَ وَمَأْوَنَهُ النَّارُ ﴾.

قوله: (﴿ وَيَوْمُ يَنفَعُ ﴾ قرأ الجمهورُ برفعه من غير تنوين، وقرأ نافعٌ بنصبه من غير تنوين، ونُقِلَ عن الأعمش النصبُ مع التنوين، وعن الحسن الرفعُ مع التنوين، فتوجيهُ القراءة الأولى: أن ﴿ هَذا ﴾ مبتدأ، و﴿ يَوْمُ ﴾: خبره، وجملة ﴿ يَنفَعُ الصَّلِقِينَ صِدُقُهُم ۗ في محلِّ جرِّ بإضافة (يوم) إليها، وكذا القراءةُ الثانية غيرَ أن الظرف مبنيٌ لإضافته إلى الجملة الفِعلية، وهو مذهبُ الكوفيين، ومذهبُ البصريين: أنه منصوبٌ على الظرفية متعلقٌ بمحذوف خبر تقديره: يقعُ يومَ ينفعُ، وأما قراءةُ التنوين. فالرفعُ على الخبرية، والنصبُ على الظرفية كما قال البصريون، والجملةُ في محلِّ رفع على الأول، أو نصبِ على الثاني، والجملةُ في محلِّ رفع صفة لما قبلها.

قوله: ﴿ وَالصَّلْدِقِينَ ﴾ في الدنيا) أي: فالصدقُ في الدنيا نافعٌ في الآخرة، وأما الصِّدقُ في الآخرة فلا يفيدُ شيئاً؛ لِتَقَدُّم الكذب في الدنيا كما سيَأتي.

قوله: (بطاعته) أي: بإقامته لهم في الطاعة، أو بسبب تَلبَّسهم بامتثال مَأموراته واجتناب مَنهيَّاته، فالطاعةُ سببٌ لرضاء اللهِ ودليلٌ عليه.



# وَرَضُواْ عَنْهُ ذَلِكَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ ﴿ لَا لَهُ مُلْكُ ٱلسَّمَلَوَتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَدِيرًا ﴿ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى كُلِّ اللَّهِ مُلْكُ ٱلسَّمَلُوَتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَىٰ كُل

﴿وَرَضُواْ عَنَهُ ﴾ بِثَوابِه، ﴿ ذَلِكَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ ﴾، ولا يَنفَعُ الكاذِبِين في الدُّنيا صِدقُهم فيهِ، كالكُفَّار لَمَّا يُؤمِنُونَ عِند رُؤيةِ العَذاب.

﴿ لَهُ مُلْكُ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾: خَزائِنِ المَطَر والنَّباتِ والرِّزق وغَيرِها، ﴿ وَمَا فِيهِنَّ ﴾ وأَتَى بِرِما ) تَغلِيباً لِغَيرِ العاقِلِ ـ ﴿ وَهُو عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾، ومِنهُ إثابةُ الصَّادِق وتَعذِيبُ الكاذِبِ، وخَصَّ العَقلُ ذاتَه فليسَ عليها بِقادِر.

#### حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿وَرَضُواْ عَنَهُ﴾) أي: بأن شكروا على نعمائه، وصَبروا على بلوائه، فرضا الله على عبده: توفيقُهُ لخدمته في الدنيا، وإدخالُهُ جنَّتَهُ في الأخرى، ورضا العبد عن ربِّه في الدنيا: صبرُهُ على أحكام ربِّه، وفي الآخرة: قناعتُهُ بما أعطاه له من النعيم الدائم.

قوله: (بثوابه) أي: برؤية ثوابِه لهم في الجنة حيث أعطاهم ما لا عينٌ رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر.

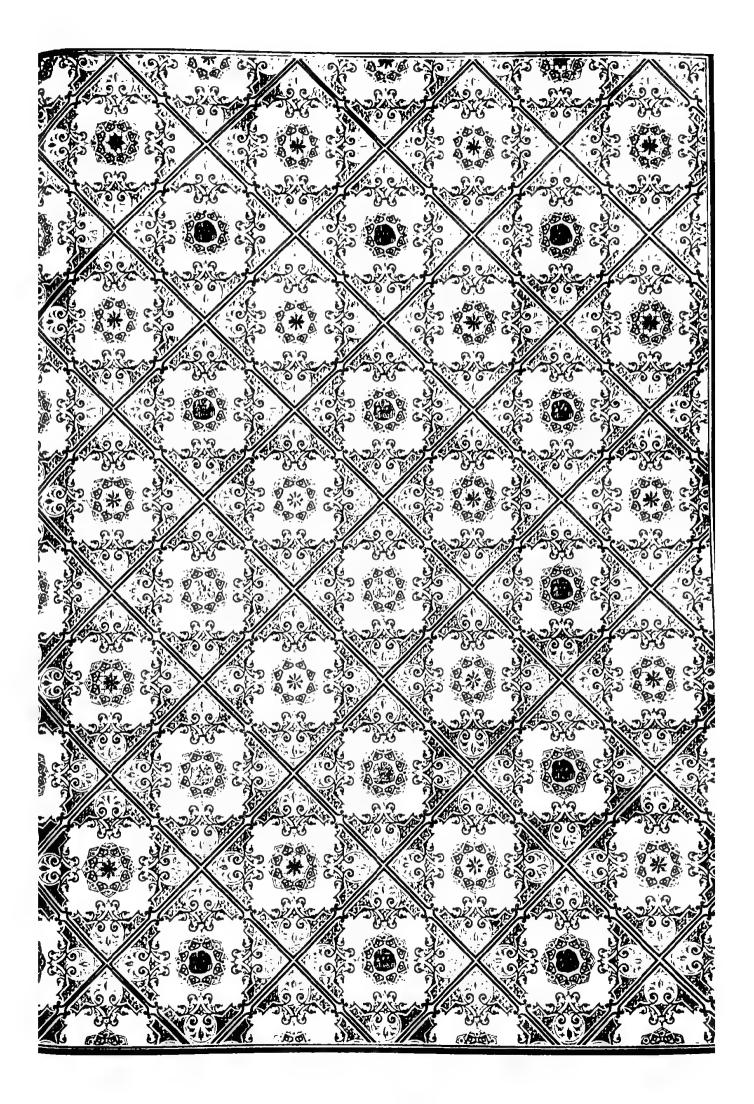
قوله: (﴿ وَنَالِكَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ ﴾) اسمُ الإشارة يعودُ على الجنات وما بعدها.

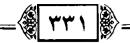
قوله: (لمَّا يؤمنون) أي: كما في قوله تعالى: ﴿ فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُواْ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَحَدَهُ ﴾ [غافر: ٨٤].

قوله: ﴿ لِلَّهِ مُلْكُ ٱلسَّمَنُوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ تنبيهٌ على فساد زَعم الكفار أن لله شريكاً، فالمعنى: أن الله مالكُ السماوات والأرض وما فيهنَّ، فأين الشريكُ له ولا يَليقُ أن يكونَ شيء من ملكه شريكاً له؟!

قوله: (تغليباً لغير العاقل) أي: وإشارةً إلى أن ما سِواه في رُتبة العبودية سواء، ﴿إِن كُلُّ مَن فِي السَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ إِلَّا ءَاتِي الرَّخْنِ عَبْدًا﴾ [مريم: ٩٣]، فلا فرقَ بين عاقل وغيره في كونه مملوكاً، لا يملكُ لنفسه نفعاً ولا ضرًّا.

قوله: (وخصَّ العقلُ ذاته... إلخ) دفعَ بذلك ما يُقالُ: إنَّ من جملة الأشياء ذاتَهُ، فيقتضي أنه قادرٌ على ذاته! فأجاب بذلك؛ لأنَّ القدرةَ إنما تتعلَّقُ بالممكنات، لا بالواجبات، ولا بِالمستحيلات، فالمرادُ بالشيء: الموجودُ الممكن.







مَكيَّة،

حاشية الصاوي\_

### ٩

(مكية) ،

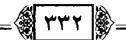
سُمِّيت بذلك؛ لذكر الأنعام فيها، من باب: تسمية الكلِّ باسم الجزء، وهذه السورةُ نزلت جملةً واحدة ما عدا الستَّ آيات، ونزلَ معها سبعون ألف مَلك ولهم زجلٌ بالتسبيح، ونزلت ليلاً، فأمرَ ﷺ بكتابتها حينئذٍ، وكلُّ ذلك تعظيماً لشأنها (١)؛ لأنَّ ما اشتملَتْ عليه من التوحيد، وعدَّةِ جملة من الرسل، وتبيينِ الحلال من الحرام في الأنعام... لم يوجَدُ في غيرها.

وورد: أنها فاتحة التوراة (٢)، وخاتمتُها قيل: آخر (هود)، وقيل: آخر (الإسراء)، وفيها آية نزلت ومعها أربعون ألف ملك، وهي: ﴿وَعِندَهُ مَفَاتِحُ ٱلْغَيْبِ...﴾ الآية، وعن جابر أن رسولَ الله قال: «مَنْ قرأ ثلاثَ آيات من أول سورة (الأنعام) إلى ﴿وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ﴾.. وكلَ الله له أربعين ألف ملك يكتبون له مثلَ عبادتهم إلى يوم القيامة، وينزلُ ملكٌ من السماء السابعة ومعه مِرزبَّةٌ من حديد، فإذا أرادَ الشيطانُ أن يوسوسَ إليه أو يوحيَ في قلبه شيئاً.. ضربَةُ ضربة فيكون بَينه وبينه سبعون حجاباً، فإذا كان يومُ القيامة قال الله: امشِ في ظلِّي يومَ لا ظلَّ إلا ظلي، وكُلْ من ثمار جنَّتي، واشرَبْ من الكوثر، واغتسِلْ من السلسبيل، فأنت عبدى وأنا ربُّك» (٣).

<sup>(</sup>١) رواه الطبراني في «الأوسط» (٦٤٤٧)، والبيهقي في «الشعب» (٢٢١٠)، وانظر «تفسير البغوي» (٢/ ١٠٧).

<sup>(</sup>٢) رواه الدارمي في «سننه» (٣٤٤٥) عن كعب الأحبار، وفيه أن خاتمتها سورة «هود»، وهي قوله تعالى: ﴿وَيَلَّهِ غَيَّبُ ٱلسَّمَنَوْتِ وَٱلْأَرْضِ. . . ﴾ الآية.

<sup>(</sup>٣) رواه الثعلبي في «تفسيره» (٤/ ١٣١).



### ﴿ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ ٱلَّذِي خَلَقَ ٱلسَّمَنُوٰتِ وَٱلْأَرْضَ وَجَعَلَ

إِلَّا ﴿وَمَا قَدَرُواْ اَلَّهَ. . ﴾ الآياتِ الثلاث، وإلَّا ﴿قُلَ تَعَـَالَوَاْ . . ﴾ الآياتِ الثلاث، مائةٌ وخمسٌ أو ست وسِتونَ آية.

### بِنْ مِ اللَّهِ النَّحْنِ الرِّحَدِ يَ

قوله: (الآبات الشلاث) أي: إلى قوله: ﴿نَسْتَكْمِرُونَ﴾، قوله: (أو إلا ﴿فَلَ تَعَالَوَا﴾) أي: إلى قوله: ﴿لَمَنَا اللهُ عَالَوَا ﴾) أي: إلى قوله: ﴿لَمَلَاكُمُ تَنَقُونَ﴾، هكذا مشى المفسِّر.

قوله: (وهو) أي: الحمدُ بالمعنى اللغوي، وأما بالمعنى الاصطلاحي فهو: فعلٌ ينبئُ عن تعظيم المنعِم بسبب كونه منعِماً على الحامد أو غيره، قوله: (الوصف بالجميل) زادَ بعضهم: على جهة التعظيم والتبجيل؛ لإخراج التهكُم؛ كقوله تعالى: ﴿ ذُقَ إِنَّكَ أَنتَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْكَرِيمُ ﴾ [الدخان: ٤٩].

قوله: (ثابت) قدَّرَهُ إشارةً إلى أن ﴿ لِللَّهِ ﴾ جار ومجرور متعلِّقٌ بمحذوف خبر المبتدإ الذي هو الحمد.

قوله: (وهل المرادُ به الإعلامُ بذلك) أي: فتكون الجملةُ خبرية لفظاً ومعنَّى، وقوله: (أو الثناءُ) أي: فهي خبريةٌ لفظاً، إنشائيةٌ معنَّى، قوله: (أو هما) أي: فهي مستعملةٌ في حقيقتها ومجازها، فالقصدُ إعلامُ العبيد للإيمان به، وإنشاءُ الثناء به، وهذا هو حمدُ القديم للقديم، و(ألْ) في ﴿الْكَمَدُ ﴾ يصحُّ أن تكون للاستحقاق (١).

قوله: (قاله الشيخ) أي: الجلالُ المحلِّي.

قوله: (﴿ اللَّذِى خَلَقَ﴾) صفة ﴿ لِللهِ ﴾، وتعليق الحكم بالمشتقّ يؤذنُ بالعلّية؛ كأنه قيل: الوصفُ بالجميل ثابتٌ له؛ لأنه الخالقُ للسماوات والأرض، والمراد بالسماوات: ما عَلا، فيشملُ العرش، والمرادُ بالأرض: ما سَفُلَ، فيشملُ ما تحتها، وقدَّمَ السموات لأنها أشرفُ من الأرض؛ لكونها

<sup>(</sup>١) أو للاختصاص، أو للملك مع جعل (ألُ) لغير العهد بمعنى الحمد القديم، بل الحادث المعطَّم كحمد الأنبياء، أو المركب من القديم والحادث؛ إذ الحادث أغلَب.

# ٱلظُّلُمَاتِ وَٱلنُّورِ ثُمَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴾

خَلَقَ ﴿ الظَّلُمُنَ وَالنُّورَ ﴾ أي: كُلَّ ظُلمَةٍ ونُورٍ ، وجَمَعَها دُونَه لِكَثرةِ أسبابِها ، وهذَا مِن دَلائِل وَحدانِيَّتِه ، ﴿ ثُمَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ مع قِيامِ هذا الدَّلِيل ﴿ بِرَتِهِمْ يَعْدِلُوكَ ﴾ : يُسَوُّونَ غَيرَه في العِبادةِ .

حاشية الصاوي\_

مُسكنَ المطهّرين لا غير، والأرضُ وإن كان فيها الأنبياء لكنها احتَوت على الأشرار والمفسدين، ولأنها سابقة على الأرض كما في سورة (النازعات)، قال تعالى: ﴿ أَلْتُمْ أَلْلَا أَلَهُ اللّهَ أَلَكُ اللّهَ اللّهَ اللّهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ النازعات: ٣٠]، ولا منافاة بين آية (فصلت) وبين آية (النازعات)؛ فإن الأرضَ خُلقت أولاً كُرةً، ثم خُلقت السماءُ من دخان كما دلّت عليه آية (فصلت)، ثم بنى السماء ورفعها، وأغطش ليلها، وأخرج ضحاها، والأرض بعد ذلك دحاها. وإنما جمع (السماوات)؛ لاختلاف أجناسِها؛ فإن الأولى من مَوج مكفوف، والثانية من مَرمرة بيضاء، والثالثة من حديد، والرابعة من نحاس، والخامسة من فضة، والسادسة من ذهب، والسابعة من ياقوتة حمراء، وأما الأرضُ وإن كانت سبعاً أيضاً إلا أنها من جنسٍ واحد، واختُلفَ هل الأرض مِدادٌ، وهو الصحيحُ، فالتعدُّدُ باعتبار أقطارها، وقيل: طباقٌ كالسماء، وأما السماءُ.. فهي طِباقٌ باتفاق.

قوله: (خلق) أشارَ بذلك إلى أن (جعل) بمعنى: خلق، فتنصبُ مفعولاً واحداً.

قوله: (أي: كلَّ ظلمة) أي: حسِّيةٍ كظلمة الليل والأجرام الكثيفة، أو معنويةٍ كالشرك والمعاصي، قوله: (ونور) أي: حسيِّ كالشمس والقمر والنجوم، ومعنويٌّ كالإسلام، قوله: (لكثرة أسبابها) أي: الظلمة، وأما النورُ فسببُهُ واحد لا يتعدَّد؛ لأنه إما معنويٌّ وسببُهُ الإسلام، أو حسيٌّ وسببُهُ النار.

قوله: (﴿ ثُمَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا﴾) ﴿ ثُمَّ ﴾: للترتيب الرتبيِّ؛ أي: فبعد أن عَرفوا الحقَّ سَوَّوا به غيرَهُ، فهو استبعادٌ لما وقعَ منهم.

قوله: (﴿ بِرَتِهِمْ ﴾) يحتملُ أنه متعلِّقٌ بـ ﴿ كَفَرُوا ﴾، وقوله: ﴿ يَعَدِلُونَ ﴾ مفعولُهُ محذوف قدَّرَه المفسِّرُ بقوله: ﴿ يَعَدِهُ )، ومعناه: التسوية كما قالَهُ المفسِّر، ويحتمل أن ﴿ يَرَبِّمْ ﴾ متعلق بـ ﴿ يَعَدُونَ ﴾ ، والباء بمعنى (عن) ، والتقدير: يميلون عن ربهم لِغيره؛ من العُدول، وهو الميل عن طريق الهدى.

### هُوَ ٱلَّذِي خَلَقَكُم مِّن طِينٍ ثُمَّ قَضَىٓ أَجَلًا

أَجَلًا ﴾ لَكُم تَمُوتُونَ	بِيكُم آدَمَ مِنهُ، ﴿ ثُمَّ قَضَىٰ	لَّذِى خَلَقَكُم مِّن طِينٍ﴾ بِخَلقِ أَ	﴿ هُوَ ٱ
			عِند انتِهائِه،
			حاشية الصاوي

قوله: (﴿هُوَ اللَّذِى خَلَقَكُمُ ﴾) هذا من جملة الأدلَّة على كونه مستحقًّا للحمد، كأنه قيل: الوصفُ بالجميل لله لا لغيره؛ لأنه خلقَ السماواتِ والأرضَ والظلماتِ والنور؛ ولأنه خَلقكم... إلخ، قوله: (﴿مِن طِينِ﴾) ﴿مِن ﴾: لابتداء الغاية؛ أي: مبتدئاً نشأتكم من طين.

قوله: (بخلق أبيكم آدم منه) دفع بذلك ما يُقال: إنهم مخلوقون من النطفة لا من الطين! فأجاب: بأن الكلام على حذف مضاف، وذلك الطينُ الذي خُلِقَ منه آدمُ فيه من كلِّ لون، وعُجِنَ بكلِّ ماء، فخلقَ الله أولادَهُ مختلفةَ الألوان والأخلاق، فاختلافُ الألوان من اختلاف ألوان طِينة أبيهم، واختلافُ الأخلاق من اختلاف المياه التي عُجِنت بها تلك الطينة (۱)، فما من أحد إلا وله جزءٌ سرى له من أبيه، فالطبائعُ والأخلاق أصلُها من آدم، فنسبةُ الطين لأولاده باعتبار نَشأتها منه وسريانها فيهم.

وقيل: لا حذف في الآية، بل كلُّ إنسان مخلوق من الطين؛ لأنه وردَ: «ما من مولودٍ إلا ويُذَرُّ على على كلِّ إنسان أنه على نطفته شيءٌ من تراب نُطفته (٢)، فالنطفةُ عُجنت بذلك التراب، فصدقَ على كلِّ إنسان أنه مخلوقٌ من الطين، وقيل: إنه من الطين باعتبار أن النطفةَ ناشئةٌ عن الغذاء، وهو ناشئٌ من الطين (٣).

قوله: (﴿ ثُمَّ قَضَى ﴾) يصحُّ أن يكونَ بمعنى: أظهر، ف(ثُمَّ) للترتيب الزماني؛ أي: فبعد تمام خلقه يظهرُ أجلَهُ للملكِ الموكَّل بالرَّحِم، أو بمعنى: قدَّرَ، ف(ثُمَّ) للترتيب الذكري؛ لأن التقديرَ هو الإرادةُ المتعلقة بالأجل أزلاً، فهي متقدِّمة على وجوده، فالترتيبُ في الذكر فقط.

واعلم: أنَّ كلَّ إنسان له أجَلان: أجلٌ ينقضي بموته، وأجلٌ ينقضي بِبعثه، فابتداءُ أجل الموت من حين وجوده، وابتداءُ أجل البعث من حين مَوته (٤)، ومجموع الأجلين محتَّمٌ لا يزيدُ ولا ينقصُ،

<sup>(</sup>١) روى ذلك أبو داوود (٤٦٩٣)، والترمذي (٢٩٥٥) من حديث أبي موسى الأشعري ﷺ.

<sup>(</sup>٢) رواه أبو نعيم في «الحلية» (٢/ ٢٨٠) في ترجمة ابن سيرين، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٤٤/ ١٢٢) من حديث أبي هريرة ﷺ.

<sup>(</sup>٣) وهو قول الإمام الرازي في «تفسيره» (٢٦/ ٣٢٢).

<sup>(</sup>٤) رواه ابن أبي حاتم في اتفسيره، (٧٠٩٨) عن قتادة.

## وَأَجَلُ مُسَمَّى عِندَمْ ثُمَّ أَنتُم تَمتَّرُونَ ﴿

﴿وَأَجَلُ مُسَمِّى﴾: مَضرُوبٌ ﴿عِندَهُ ﴾ لِبَعثِكُم، ﴿ثُمَّ أَنتُمَ ﴾ أَيُّها الكُفَّارُ ﴿تَمْتَرُونَ ﴾: تَشُكُّونَ في البَعثِ بَعد عِلمكُم أَنَّهُ ابتَدَأ خَلْقَكُم، ومَن قَدَرَ على الابتِداءِ فهو على الإعادةِ أقدَرُ. حاشية الصاوى\_\_\_\_\_

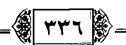
وما ورد من زيادة العمر للبار الواصل للرحم، ونقصِهِ للعاصي القاطع للرحم. قيل: محمولٌ على البركة وعَدمها، وقيل: يتداخلُ أحدُهما في الآخر، فالطائعُ يزادُ له في أجل الدنيا، وينقصُ من أجل البرزخ، وبالعكس للعاصي، وبه فُسِّرَ قولُهُ تعالى: ﴿وَمَا يُعَمِّرُ مِن مُعَمِّرٍ وَلاَ يُنقَصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِى البَرزخ، وبالعكس للعاصي، وبه فُسِّرَ قولُهُ تعالى: ﴿وَمَا يُعَمِّرُ مِن مُعَمِّرٍ وَلاَ يُنقَصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِى كَنَائُ وَالطر: ١١]، ويؤيِّدُ ذلك: ما حُكِيَ أن داوود عليه السلام كان له صديقٌ قد دنا أجله، فأخبر جبريلُ بأنه لم يبق من أجله إلا خمسون يوماً، فأخبر داوود صديقة بذلك، فتأهَّب، حتى إذا جاء اليومُ المتمِّمُ للخمسين أخذ غداءَهُ وذهبَ لداوود ليودِّعَهُ، فمرَّ بفقير فأعطاه غداءه، فنزلَ جبريلُ على داوود وأخبره أن الله زادَهُ في عمره خمسين سنة بسبب صَدقته في ذلك اليوم، فلمًا ذهبَ إليه. . وجدَهُ مسروراً فأخبرَهُ بذلك.

قوله: (﴿ وَأَجَلُ مُسَمَّى عِندَهُ ﴾ (أجلُّ): مبتدأ، و﴿ مُسَمَّى ﴾: صفته، و﴿ عِندُهُ ﴾: خبره، وأضيفَ له سبحانه؛ لأنه لا يَعلمُ انتهاءَهُ أحدٌ غيره، وأما أجلُ الدنيا فهو في علم الملك، وبانقضائه يظهرُ للمخلوقات أيضاً.

قوله: (لبعثكم) أي: ينتهي إليه، وما وراءَ ذلك لا نهايةً له.

قوله: (﴿ ثُمَّ أَنتُمْ تَمْتَرُونَ ﴾ أي: ثم بعد ظُهور تلك الآيات العظيمة تشكُّون في البعث وتُنكرونه؟! وأفادَ المفسِّرُ: أن هذه الآيةَ ردُّ لمَّا أنكروه من البعث، وما قبلها ردُّ للشرك الواقع من الكفَّار.

قوله: (فهو على الإعادة أقدر) هذا بحسب العادة الجارية بأن القادرَ على الابتداء قادرٌ على الإعادة بالأولى، وإلا . . فالكلُّ في قَبضة قدرته سواءٌ، لا مزية للإعادة على الابتداء ؛ لأنه إذا أرادَ شيئاً قال له : كُن، فيكون .



وَهُوَ ٱللَّهُ فِى ٱلسَّمَوَتِ وَفِى ٱلْأَرْضُ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ ﴿ وَمَا تَأْنِيهِم مِّنْ عَالِيَهِ مِنْ عَالِيَتِ وَيَهِمْ .....

﴿ وَهُوَ اَللَهُ مُستَحِقٌ لِلعبادةِ ﴿ فِي ٱلسَّمَوَتِ وَفِي ٱلْأَرْضِّ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ ﴾: ما تُسِرُّونَهُ وَمَهُرُونَ بِه بَينَكُم، ﴿ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ ﴾: تَعمَلُونَ مِن خيرٍ وشَرِّ.

﴿ وَمَا تَأْنِيهِم ﴾ أي: أهلَ مَكَّة ﴿ مِنْ ﴾ \_ زائدة \_ ﴿ اَيْتِ مِنْ ءَايَتِ رَبِّهِم ﴾ مِن القُرآنِ حاشية الصاوي \_\_\_\_\_\_

قوله: (﴿وَهُوَ اللّهُ﴾) مبتدأ وخبر، والضميرُ عائدٌ على المتّصف بالأوصاف المتقدِّمة، و﴿ فِ السَّمَوَتِ وَفِ الْأَرْضِ ﴾: متعلقٌ بوصف تَضمَّنه ذلك العَلَم؛ لأنَّ (الله) موضوعٌ للذات الواجبة الوجود المستحقَّة لجميع المحامد، فيكون المعنى: وهو الله المستَحق للعبادة في السماوات... إلخ، وهذا ما درجَ عليه المفسِّر، وبذلك يُجابُ عن آية ﴿ وَهُو اللّهِ يَ السَّمَاءِ إِلَكُ وَفِي ٱلأَرْضِ إِلَكُ ﴾ [الزخرف: ١٨].

وقيل: متعلِّقٌ بنعت محذوف، تقديرُهُ: وهو اللهُ المعبودُ في السماوات. . . إلخ (١)، على حدٍّ قول ابن مالك [الرجز]

وقيل: متعلقٌ بـ ﴿يَعْلَمُ ﴾، والتقديرُ: يَعلم سرَّكم وجهرَكم في السماوات والأرض، وقيل: متعلقٌ بـ ﴿سِرَّكُمْ وَجَهَرَكُمْ ﴾، ولكن يلزمُ عليه تقدُّمُ معمول المصدر عليه، إلا أن يُقالَ: يُغتَفرُ في الظروف والمجرورات ما لا يُغتفرُ في غيرها (٣).

قوله: (﴿وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ﴾) إن قلتَ: إن الكسبَ لا يخرجُ عن السرِّ والجهر، والعطفُ يقتضي المغايرة!

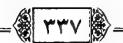
أجيب: بأن المراد بالكسب: ما يترتَّبُ عليه من الثواب والعقاب، والمعنى: يَعلم أفعالكم وأقوالكم السريَّة والجهريَّة، ويعلم جزاءَها من ثواب وعقاب.

قوله: (﴿وَمَا تَأْنِيهِم مِنْ ءَايَةِ﴾) كلامٌ مستأنف بيانٌ لزيادة قُبحهم وكفرهم بعد ظهورِ الآيات البيّنات، قوله: (﴿مِنْ ءَايَكِ رَبِّهِمَ﴾) ﴿مِنْ﴾: تبعيضيَّة، والآياتُ يحتملُ أن يكون المرادُ بها القرآنَ،

<sup>(</sup>١) وهو قول الزجاج وابن الأنباري، انظر «الوسيط» للواحدي (٢/ ٢٥٢).

<sup>(</sup>٢) (الخلاصة) (باب النعت).

<sup>(</sup>٣) وقيل غير ذلك، انظر «الدر المصون» (٤/ ٥٣٢).



بإراء	كانوا	مَا	أنبكؤا	يَأْتِيهِمْ	فَسُوْفَ	جَآءَهُم	لَمَّا	بِٱلْحَقِّ	كَذَّبُوأ	فَقَدُ	مُعْمِضِينَ	عنها	كانوا	إِلَّا
			• • • • •								 أَلَمْ يَرَوًا .		هزِءُونَ	يَسَمَ

### ﴿إِلَّا كَانُواْ عَنْهَا مُعْضِينَ ﴾.

﴿ ﴿ وَفَقَدْ كَذَّبُواْ وَالْحَقِّ﴾: بِالقُرآنِ ﴿ لَمَّا جَآءَهُمٌّ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَتُواْ﴾: عَواقِبُ ﴿ مَا كَانُواْ بِهِـ، يَسْتَهْزِءُونَ﴾.

﴿ وَأَلَمْ يَرَوَّا ﴾ في أسفارِهِم إلى الشَّام .

حاشية الصاوي

فإتيانُها: نزولُها على رسول الله ﷺ، وعليه اقتصرَ المفسِّر، أو الكونيةَ كالمعجزات، فالمرادُ بإتيانها: ظهورُها، والأحسنُ أن يُرادَ: ما هو أعمُّ.

قوله: (﴿ إِلَّا كَانُواْ عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴾) الجملةُ حالية من الضمير في ﴿ تَأْنِيهِم ﴾، وقوله: ﴿ مُعْرِضِينَ ﴾ ضمَّنَهُ معنى (غافلين) فعدًّاه بـ(عن).

قوله: (﴿فَقَدْ كَذَّبُوا﴾) تفريعٌ على ما قبله، وتفصيلٌ لِبعضه، قوله: (بالقرآن) أي: وغيرِهِ من بقية المعجزات.

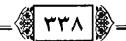
قوله: (﴿ لَمَا جَاءَهُمُ ﴾ ) ظرفٌ لقوله: ﴿ كَذَبُوا ﴾ ، قوله: (﴿ فَسَوْفَ يَأْتِيهُم ﴾ ) وعيدٌ عظيم مرتَّبٌ على تكذيبهم وهو لا يتخلَّفُ؛ لأنَّ وعيدَ الكفَّار وعدٌ حسنٌ للمؤمنين ، فهو وعدٌ باعتبار ، ووَعيدٌ باعتبار ، فعدمُ تخلُّفه باعتبار كونه وعداً ، قال تعالى: ﴿ وَكَاكَ حَقًا عَلَيْنَا نَصَّرُ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الروم: ٤٧] (١).

قوله: (﴿ أَنْبَتُوا ﴾ جمعُ نَبأ، وهو الخبرُ العظيم المزعجُ، وجمعَهُ؛ إشارةً إلى تكرُّرِ الجزاء لهم في الدنيا ويومَ القيامة.

قوله: (﴿ مَا كَانُواْ بِدِ. يَسْتَهْزِهُونَ ﴾ ﴿ مَا ﴾: اسمٌ موصول، و﴿ كَانُواْ ﴾: صِلته، والمعنى: فسوف يأتيهم جزاءُ الذي كانوا يستهزؤون به في العاجلِ بالقتل والأسر، والآجلِ بالعذاب الدائم في النار.

قوله: (﴿ أَلَمْ يَرَوّا ﴾) هذا إخبارٌ من الله بِبَذل النصح لهم، ومع ذلك فلم يهتدوا، والهمزةُ داخلة على محذوف تقديرُهُ: أعمُوا؟ و(رأى): إما بصريةٌ وعليه درجَ المفسّرُ، حيث قال: (في أسفارهم

 <sup>(</sup>۱) فيه ميل لمذهب السادة الماتريدية من امتناع تخلُّف الوعيد، وانظر «شرح الشيخ عبد السلام على جوهرة أبيه»
 (ص١٧٥).



وغَيرِها ﴿كُمْ ﴾ ـ خَبرِيَّة بِمعنَى: كَثِيراً ـ ﴿أَهْلَكُنَا مِن قَبْلِهِم مِن قَرْنِ ﴾ : أُمَّةٍ مِن الأُمَم الماضِيَة، ﴿مَكَنَّهُ مَا لَمْ نُمَكِنَ ﴾ : أَعظيناهُم مَكاناً ﴿فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ بِالقُوَّةِ والسَّعَةِ ﴿مَا لَمْ نُمَكِنَ ﴾ : نُعطِ ﴿لَكُنُ ﴾ ـ فِيهِ التِفاتُ عنِ الغَيبَةِ ـ، ﴿وَأَرْسَلْنَا ٱلسَّمَاءَ ﴾ : المَطرَ ﴿عَلَيْهِم مِدْرَازًا ﴾ : مُتَتابِعاً ، ﴿وَجَمَلْنَا حاشية الصاوى \_\_\_\_\_\_

إلى الشام وغيرها)، وعليه: فقوله: ﴿ كُمْ أَهْلَكُنَا ﴾ سدَّت مسدَّ مفعولها، أو عِلميةٌ، فتكون الجملةُ سدَّت مسدَّ مفعوليها، والأحسَنُ: الأول.

قوله: (وغيرها) أي: كاليَمن، فإنه كان لهم رحلتان، رحلةٌ في الصيف للشام، ورحلةٌ في الشتاء لليمن، كما يأتي في سورة (قريش)

قوله: (خبرية) أي: وهي مفعولٌ مقدَّمٌ لـ﴿أَهْلَكُنَا﴾، قوله: (﴿مِن قَبْلِهِمٌ ﴾) أي: قبلَ وجودهم، أو قبلَ زمانهم، فالكلامُ على حذف مضاف.

قوله: (﴿ مَن قَرْنِ ﴾) بيانٌ لـ ﴿ كُمّ ﴾ (١) ، والقرنُ يُطلقُ على الأمة وعليه درجَ المفسِّرُ ، ويطلقُ على الزمان واختُلفَ في حدِّه؛ فقيل: مئةُ سنة وهو الأشهرُ ، وقيل: مئةٌ وعشرون ، وقيل: ثمانون ، وقيل: ستون ، وقيل : أربعون ، وقيل غيرُ ذلك (٢) .

قوله: (﴿مَكَنَّهُمُ﴾) وصفٌ للقرن، وجمعَهُ باعتبار معناه؛ لأنَّ القرنَ اسمُ جمعِ كـ(رَهط وقوم)، لفظُهُ مفردٌ ومَعناه جمع.

قوله: (بالقوة والسعة) أي: في الدنيا حتى صاروا ذُوي شهامة وغنًى عظيم، ومع ذلك فلم تغنِ عنهم أموالُهم ولا أنفسُهم من الله شيئاً.

قوله: (التفات عن الغيبة) أي: ونكتتُهُ الاعتناءُ بشأن المخاطَبين؛ حيث خاطبَهم مشافهة.

قوله: (﴿ وَأَرْسَلْنَا ٱلسَّمَآةَ عَلَيْهِم مِدَرَارًا ﴾ وصفٌ ثانٍ لِلقرن، وقوله: ﴿ وَجَعَلْنَا ٱلْأَنْهَارَ ﴾ وصفٌ ثالث له، والمعنى: أن مَنْ مضى من قبلكم من الأمم أعطيناهم القوة الشديدة في الجسم، والسعة في الأموال والأولاد، ومع ذلك فلم يَنفعُهم من ذلك شيء فلا تأمنوا سَطوتي بالأولى منهم، قال الشاعر: [البسيط]

<sup>(</sup>١) و(مِن) الأولى: لابتداء الغاية، و(مِنْ) الثانية: لبيان إبهام (كُمْ)، فهي تمييز لها.

<sup>(</sup>٢) والجمهور أنه مِنة سنة، وانظر «الدر المصون» (٤/ ٥٣٩).

ٱلْأَنْهَارَ تَجْرِى مِن تَعْلِيمَ ﴾ تَحت مَساكِنِهِم، ﴿ فَأَهْلَكَنَاهُم لِأَنُوبِهِمْ ﴾: بِتَكذيبِهِم الأنبِياءَ، ﴿ وَأَنشَأْنَا مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِم اللَّانبِياءَ، ﴿ وَأَنشَأْنَا مِنْ اللَّهِ عَلَيْهِم اللَّانبِياءَ، ﴿ وَأَنشَأْنَا مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ اللَّانبِياءَ، ﴿ وَأَنشَأْنَا مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِم اللَّانبِياءَ، ﴿ وَأَنشَأْنَا مِنْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُمْ عَلَيْهِمْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ اللَّهُ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ اللَّهُ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ عَلَيْهِمْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ اللَّهُ عَلَيْهُمْ عَلَيْكُنَاهُمْ عَلَيْهِمْ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ عَلَيْكُنَاهُمْ عَلَيْهِمْ اللَّهُ عَلَيْهِمْ اللَّهُ عَلَيْهُمْ عَلَيْكُنَاهُمْ عَلَيْكُونَا عَلَيْهُمْ عَلَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْهُمْ عَلَيْكُونَا عَلَيْهِمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْهُمْ عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَهُمْ عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَاكُونُونَا عَلَيْكُولُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونِ عَلَيْكُونِ عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونِهِمْ عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونِ اللَّهُ عَلَيْكُونَا عَلَاكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونَا عَلَيْكُونُ عَلِي عَلَيْكُو

﴿ ﴿ وَلَوْ نَزَلْنَا عَلَيْكَ كِنَبًا ﴾: مَكتُوباً ﴿ فِي قِرْطَاسِ ﴾: رَقِّ كَـما اقتَرَحُوهُ، ﴿ فَلَمَسُوهُ إِلَيْهِمْ ﴾ أَبلِغُ مِن (عايَنُوهُ)؛ لِأنَّهُ أَنفَى لِلشَّكِّ، ﴿ لَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ إِنْ ﴾: ما ﴿ هَنذَآ إِلَّا سِحْرٌ مُبُنِ ﴾ تَعَنُّتاً وعِناداً.

#### حاشية الصاوي

لا يَأْمَنُ الدَّهْرَ ذُو بَغْيِ وَلَوْ مَلِكا جُنُودُهُ ضاقَ عَنْها السَّهْلُ وَالجَبَلُ(١)

قوله: ﴿ وَأَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمُ قَرْنًا ﴾ كلامٌ مستأنف دفعَ به ما يُقالُ: حيث هلكَ مَنْ هلك فقد خرِبَ الكونُ! فأجابَ: بأنه كلَّما أهلكَ جماعةً أتى بغيرهم، فإنه قادرٌ على ذلك، والقادرُ لا يُعجزُهُ شيء.

قوله: (﴿وَرَنَّا﴾) هنا بالإفراد، وفي بعض الآيات بالجمع، والمعنى واحد؛ فإن المرادَ به الجنس، وجمعَ ﴿ اَخَرِينَ ﴾ باعتبار معنى القرن.

قوله: (﴿ وَلَوْ نَزَّلْنَا﴾) شروعٌ في بيان زيادة كفرهم، وتسليةٌ له ﷺ على عدم إيمانهم به، وهو ردٍّ لقول النضرِ بن الحارث وعبدِ الله بن أبي أمية ونوفلِ بن خويلد: لن نؤمنَ لك حتى تنزِّلَ علينا كتاباً نقرؤه ومعه أربعةٌ من الملائكة يَشهدون بأنك صادق (٢).

قوله: (مكتوباً) إشارةٌ إلى أنه أطلقَ المصدر وأرادَ اسمَ المفعول.

قوله: (﴿ قِرَّطَاسِ ﴾) القراءةُ بكسر القاف لا غير، ويجوزُ في غير القرآن فتحُ القاف وضمُّها، ويُقالُ: قَرْطُس كجعفر: ما يُكتبُ فيه مطلقاً، ورقاً أو غيره، فتفسيرُهُ له بالرَّقِّ بفتح الراء على الأفصح تفسيرٌ بالأخصِّ.

قوله: (كما اقتَرحوه) أي: اخترعوه من الآيات.

قوله: (﴿ إِنَّ هَـٰذَآ إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴾) ﴿ إِنَّ ﴾: نافية بمعنى (ما)، و﴿ هَـٰذَا ﴾: مبتدأ، و﴿ سِحُرٌ ﴾: خبره، و﴿ مُبِينٌ ﴾: صِفته، والجملةُ مقولُ القول.

<sup>(</sup>١) البيت من شواهد «مغني اللبيب» (الشاهد ٤٧٤) في حذف (كان) واسمها بعد (لو)، من غير نسبة.

<sup>(</sup>٢) • تفسير البغوي؛ (٢/ ١١٠) عن الكلبي ومقاتل، وكلاهما ضعيف.

وَقَالُواْ لَوْلَا أَنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكُ ۚ وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكًا لِقَضِى ٱلْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنظَرُونَ ۚ وَلَوْ جَعَلْنَهُ مَلَكًا لَقَضِى ٱلْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنظَرُونَ ۚ وَلَوْ جَعَلْنَهُ مَلَكًا لَقَضِى ٱلْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنظَرُونَ ۚ وَلَلْبَسْنَا عَلَيْهِم مَا يَلْبِسُونَ ۚ ۞ .......

﴿ وَقَالُواْ لَوَلاَ ﴾: هَلَّا ﴿ أُنزِلَ عَلَيْهِ ﴾ على مُحمَّدٍ ﷺ ﴿ مَلَكُ ﴾ يُصَدِّقُهُ ، ﴿ وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكُ ﴾ وَقَالُواْ لَوَلاَ ﴾ : يُمهَلُونَ لِتَوبَةٍ مَلكًا ﴾ كَما اقتَرَحُوا فلَم يُؤمِنُوا ﴿ لَقُضِى ٱلأَمْرُ ﴾ بِهلاكِهِم، ﴿ وَثُمَّ لَا يُنظرُونَ ﴾: يُمهَلُونَ لِتَوبَةٍ أَو مَعذِرَةٍ كَعادةِ الله فِيمَن قَبلَهم مِن إهلاكِهِم عِند وُجُودٍ مُقتَرَحِهِم إذا لَم يُؤمِنُوا .

﴿ وَلَوْ جَعَلَنَهُ أَي: المُنْزَلَ إِلَيهِم ﴿ مَلَكَ أَجَعَلَنَهُ ﴾ أي: المَلَكَ ﴿ رَجُلُا ﴾ أي: على صُورَتِه لِيَتَمَكَّنُوا مِن رُؤيَتِه؛ إذ لا قُوَّةَ لِلبَشَرِ على رُؤيَةِ المَلَك، ﴿ وَ ﴾ لَو أَنزَلناهُ وَجَعَلْناهُ رَجُلاً ﴿ لَلَبَسْنَا ﴾: شَبَّهنا ﴿ عَلَيْهِم مَّا يَلْبِسُونَ ﴾ على أَنفُسِهِم بِأَنْ يَقُولُوا: ﴿ مَا كَنَا اللَّهِ بَثَرٌ مِنْلُكُو ﴾.

#### حاشية الصاوي

قوله: (﴿ وَقَالُواْ لَوَلاَ أُنزِلَ عَلَيْهِ مَلَكُ ﴾) هذا من جملة عِنادهم وكفرهم، قوله: (فلم يؤمنوا) مرتّبٌ على قوله: ﴿ وَلَوَ أَنزَلْنَا﴾ فهو من تتمَّةِ الشرط، والمعنى: أن الله لو أجابَهم بإنزال ملك ولم يؤمنوا. . لأهلَكهم كمن قبلهم مع أنه قال: ﴿ وَمَا كَانَ اللهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنتَ فِيهِمْ ﴾ [الأنفال: ٣٣]، فعدمُ إجابتهم رحمةٌ بهم.

قوله: (﴿ وَلَوْ جَعَلْنَهُ مَلَكًا ﴾) ردٌّ لقولهم: هلَّا كان رسولنا من الملائكة لا من البَشر. (١)

قوله: (أي: على صورته) أشارَ بذلك إلى أن الكلامَ على حذف مضاف؛ أي: على صورة رجل، فالشبهُ في الصورة فقط.

قوله: (إذ لا قوةَ للبشر على رؤية الملك) أي: ولذلك كان يأتي الأنبياءَ على صورة رَجل، ولم يرَ الملكَ على صورة من البشر إلا رسولُ الله ﷺ مرتين: مَرةً في الأرض عند غار حراء، ومرةً في السماء عند سِدرة المنتهى ليلةَ الإسراء(٢).

قوله: (﴿ وَلَلْبَسْنَا﴾) جعلَهُ المفسِّرُ جوابَ شرط محذوف، والواو داخلة على فعل الشرط المحذوف، قدَّره بقوله: (ولو جعلناه رجلاً)، والمناسبُ للمفسِّر الاقتصارُ على ذلك ويحذفُ قوله:

<sup>(</sup>١) كذا في (ط٢)، وفي (أ): (هلا كان رسولٌ من الملك لا من البشر).

<sup>(</sup>٢) رؤيته ﷺ لجبريل عليه السلام مرتين عند البخاري (٤٨٥٥) من حديث الصدِّيقة ﷺ .

وَلَقَدِ ٱسْنُهْزِئَ بِرُسُلِ مِن قَبْلِكَ فَكَاقَ بِٱلَّذِينَ سَخِرُواْ مِنْهُم مَّا كَانُواْ بِهِ، يَشْنَهْزِهُونَ إِنَّ قُلْ سِيرُواْ فِي ٱلْأَرْضِ ثُمَّ ٱنظُرُواْ كَيْفَ كَانَ عَلِقِبَةُ ٱلْمُكَذِيبِينَ اللهِ

﴿ وَلَقَدِ ٱسْنُهْزِئَ بِرُسُلٍ مِن قَبْلِكَ ﴿ فِيهِ تَسلِيَة لِلنَّبِيِّ ﷺ ﴿ وَكَاتَ ﴾ : نَزَلَ ﴿ بِٱلَّذِينَ سَخِرُواْ مِنْهُم مَا كَانُواْ بِهِ، يَسْنَهْزِءُونَ ﴾ وهو العَذابُ، فكذا يَجِيقُ بِمَن استَهزَأ بِك.

﴿ وَ اللَّهُ وَ اللَّهُ مَ اللَّهُ ال

حاشية الصاوي\_\_\_\_

(ولو أنزلناه). ولبَسَ بفتح الباء يلبِسُ بكسرها: خلطَ يخلِط، والتبسَ اختلطَ واشتبه، وأما لبِسَ بكسر الباء يلبَسُ بفتحها: سلكَ الثوبَ في العنق.

قوله: (﴿ وَلَقَدِ ٱسَنُهْزِئَ بِرُسُلِ مِن قَبْلِكَ ﴾ أي: فلا تحزنَ واصبِرْ على أذاهم؛ فإن الله كافيك شرَّهم.

قوله: (فكذا يحيقُ بمَن استهزأَ بك) أي: لكن لا على الوجه الذي حاقَ بهم من عموم العذاب، بل يأخذُ المتمرِّدَ بخصوصه، وقد فعلَ اللهُ له ذلك، قال تعالى: ﴿إِنَّا كَفَيْنَكَ ٱلْسُتَهْرِءِينَ﴾ [الحجر: ٩٥].

قوله: (﴿ قُلْ سِيرُوا فِي ٱلْأَرْضِ ﴾) هذا استشهادٌ على ما تقدَّمَ، كأنه قيل: إن لم تصدِّقوا خبرَ ربكم بأنه حاقَ بالذين سخروا وكذبوا أنبياءَهم العذابُ.. فسيروا وعايِنوا آثارَهم.

قوله: (﴿ ثُمَّ اَنظُرُواْ ﴾) أتى بـ(ثُمَّ) لأنه لا يحسنُ التفكُّرُ والاستدلال ولا يتمُّ إلا بعد تمام السير ومُعاينة الآثار.

قوله: (﴿ كَيْفَ ﴾ ) اسمُ استفهام خبرُ ﴿ كَانَ ﴾ ، و﴿ عَلِقِبَهُ ﴾ : اسمُها ، وإنما قدَّمَ الخبرَ عليها وعلى اسمها ؛ لأنَّ اسمَ الاستفهام له الصدارةُ .

قوله: (ليعتبروا) أي: يَتعظوا، فبالسير والتفكُّر يحصلُ الاستدلال والنورُ التام، ومن هنا أخذت الصوفيةُ السياحة؛ لأنَّ من جملة ما يعينُ على الوصول إلى الله والترقِّي إلى المعارف النظرَ والتفكُّرَ في مصنوعاته، قال تعالى: ﴿ سَنُرِيهِمْ ءَايَلِنَا فِي ٱلْأَفَاقِ وَفِي ٓ أَنفُسِمِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ ٱلْحَقُّ ﴾ [فصلت: ٥٣](١).

 <sup>(</sup>۱) وورد في السنة: أن سياحة الأمة في الجهاد والصيام والقيام، وعلَّق الحافظ المناوي في افيض القدير، (۲/ ٤٥٣)
 على حديث: (إن سياحة أمتي الجهاد في سبيل الله، فقال: (وقع جواباً لسائل شجاع باسل استأذن في السياحة =

## قُل لِمَن مَّا فِي ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ قُل لِلَّهِ كَنَبَ عَلَى نَفْسِهِ ٱلرَّحْمَةُ ...

﴿ كُنْبَ﴾: قَضَى ﴿ عَلَىٰ نَفْسِهِ ٱلرَّحْمَةَ ﴾ فضلاً مِنهُ، وفِيهِ تَلَطُّفٌ في دُعائِهِم إلى الإيمانِ، حاشية الصاوي

قوله: (﴿ فُل لِمَن مَّا فِي ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ الجار والمجرور خبرٌ مقدَّم، و(ما): اسم موصول مبتدأ مؤخّر، و﴿ فَي السموات والأرض مبتدأ مؤخّر، و﴿ فِي السّمَواتِ وَالْأَرْضِ ﴾: صلة الموصول، والأصلُ: قلْ: ما في السموات والأرض لِمن؟ وإنما قدَّمَ الخبر؛ لأنَّ اسمَ الاستفهام له الصدارة، وهذه حجةٌ قاطعة لا يمكنُ ردُّها أبداً (١٠).

قوله: (﴿ قُل لِللَّهِ ﴾ أي: تقريرٌ لهم وتنبيةٌ على أنه المتعيِّنُ للجواب بِالاتفاق؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلَهِن سَأَلْتَهُم مَّنْ خَلَقَ ٱلسَّمَوْتِ وَٱلْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ ٱللَّهُ ﴾ [لقمان: ٢٥].

قوله: (لا جواب غيره) في معنى التفريع أو التعليل، فالمناسبُ أن يقولَ: فلا أو لأنه لا جوابَ غيره.

قوله: (﴿كُنْبَ﴾ ربكم ﴿عَلَىٰ نَفْسِهِ ٱلرَّحْمَةُ﴾) أي: ألزمَ نفسهُ الرحمة؛ لأنه وعدَ بها، ووعدُهُ لا يتخلَّفُ، فهي واجبةٌ شرعاً لا عقلاً. والرحمةُ: هي النعمةُ، وهي عامةٌ لكلِّ مخلوق في الدنيا، قال تعالى: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الأعراف: ١٥٦]، فمِن رحمته إمهالُ العصاة والكفَّار، وترادفُ الأرزاق عليهم، وأما بعد استقرارِ الخلق في الدارين.. فتختصُّ الرحمةُ بأهل الجنة، ويختصُّ غضبُ الله بأهل النار.

قوله: (فضلاً منه) ردَّ بذلك على المعتزلة القائلين بأن الرحمةَ واجبةٌ عقلاً على الله يَستحيلُ تخلُّفُها، إذ هو نقصٌ، والنقصُ عليه محال.

قوله: (وفيه تلطُّفُ في دعائهم إلى الإيمان) أي: في ذكر الرحمة بهذا العنوان، فلا تقنَطوا، بل إذا تبتم قَبِلَكم.

<sup>=</sup> في زمن تعيَّن فيه الجهاد، أما السياحة لغير مَنْ ذُكر في غير ما زُبر في الفلَوات، والانسلاخ عن رُعونات النفس، وتجرُّع فرقة الوطن والأهل والغربة لمن يَصبر على ذلك محتسباً قاطعاً من قلبه العلائق الشاغلة عن تَضييع من يعوله. . ففضلُها لا ينكر، فتَدبره)، وروى الخطيب في «الزهد» (٣٥) عن بشر بن الحارث أنه قال: (سِيحوا؛ فإن الماء إذا ساح طاب، وإذا وقف تغيَّر واصفرًّ)، وهي متعينة أيام الفتن، والعزلة بشروطها فيها واجبة.

<sup>(</sup>١) أي: لا يقدرون على التخلُّص منها أصلاً. «الفتوحات» (٢/ ١٠).

لَبَجْمَعَنَكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيكَمَةِ لَا رَبَّ فِيتُ الَّذِينَ خَسِرُوٓا أَنفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۗ اللَّهِ وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِّ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ اللَّهِ اللَّهُ الللَّا

﴿لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ ٱلْفِيَكُمَةِ﴾ لِيُجازِيَكُم بِأعمالِكُم، ﴿لَا رَبَّبَ﴾: شَكَّ ﴿فِيغُ ٱلَّذِينَ خَسِرُوٓا أَنفُسَهُمْ﴾ بِتَعرِيضِها لِلعَذابِ ـ مُبتَدَأً خَبَرُه ـ: ﴿فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾.

آلَ ﴿وَلَهُۥ﴾ تَعالَى ﴿مَا سَكَنَ﴾: حَلَّ ﴿فِي الَّتِلِ وَالنَّهَارِ ﴾ أي: كُلُّ شَيء فهو رَبُّه وخالِقُه ومالِكُه، ﴿وَهُوَ اَلسَّمِيعُ﴾ لِما يُقالُ، ﴿الْعَلِيمُ﴾ بِما يُفعَلُ.

حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿ لِيَجْمَعُنَّكُمْ ﴾) اللامُ موطئة لقسم محذوف، وهو كلامٌ مُستأنف مؤكَّدٌ بالقسم، والنون إشارةٌ إلى أن ذلك الأمر لا بدَّ منه.

قوله: (﴿إِلَىٰ يَوْمِ ٱلْقِيَكُمَةِ﴾) يحتملُ أن (إلى) على بابها متعلِّقةٌ بمحذوف تقديرُهُ: لَيَجمعنكم في القبور ويحشرنكم إلى يوم القيامة، ويحتملُ أنها بمعنى اللامِ، أو في، أو زائدةٌ.

قوله: (﴿ لَا رَبَّبَ فِيغُ﴾ أي: في الجمع يومَ القيامة، أو في يوم القيامة الذي يحصلُ فيه الجمع. قوله: (﴿ اَلَذِينَ خَسِرُوٓا أَنفُسَهُمْ ﴾) ﴿ اَلَذِينَ ﴾: مبتدأ، و﴿ خَسِرُوٓا ﴾: صلة، و﴿ أَنفُسَهُمْ ﴾: مفعول لـ ﴿ خَسِرُوٓا ﴾، وقوله: (﴿ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾) مبتدأً وخبر، والجملةُ خبرُ المبتدإ.

إن قلت: إن ظاهرَ الآية أن عدمَ الإيمان مسبَّبٌ عن الخسران، مع أن الخسران مسبَّبٌ عن عدم الإيمان!

أجيب: بأن المعنى: الذين خَسروا أنفسهم في عِلم الله؛ أي: قضى عليهم بالخسران أزلاً فهم لا يؤمنون فيما لا يزال، فالآية باعتبار ما في عِلم الله، وأما تسبُّبُ الخسران عن عدم الإيمان.. فبحسب ما يظهرُ للعباد.

قوله: ﴿ ﴿ وَلَهُ مَا سَكَنَ ﴾ ) هذا أيضاً من جملة أدلَّة التوحيد؛ زيادةً في التشنيع على مَنْ كفر.

قوله: (حلّ) أشارَ بذلك إلى أنه لا حذفَ في الآية، وعليه جمهورُ المفسرين، فمعنى (حلّ): وجد، فيشملُ الساكنَ والمتحرِّك، وقيل: إن ﴿سَكَنَ ﴾ من: السكون ضِد الحركة، وعليه: ففي الآية حذف، والتقديرُ: وما تحرَّك.

﴿ وَمُو يُطْمِمُ كَالَ ﴾ لَهُم: ﴿ أَغَيْرَ اللَّهِ أَنَّخِذُ وَلِبًا ﴾: أعبُدُهُ، ﴿ فَاطِرِ ٱلسَّمَنَوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾: مُبدِعِهِما ﴿ وَمُو يُطْمِمُ ﴾ يَرزُقُ ﴿ وَلَا يُطْعَمُ ﴾: يُرزَقُ ؟ لا. ﴿ قُلْ إِنِّ أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوْلَ مَنْ أَسَامُ ﴾ لِلَّهِ حاشية الصاوى \_\_\_\_\_

قوله: (﴿ فَلَ أَغَيْرَ اللَّهِ ﴾) ردٌّ لقولهم له: كيف تتركُ دينَ آبائك؟ و(غيرَ): مفعول أول لـ ﴿ أَقِّنُكُ، وقدَّمه اعتناءً بنفي الغيرية، و ﴿ وَلِيًّا ﴾: مفعولٌ ثانٍ.

قوله: (أعبده) تفسيرٌ لـ﴿ أَغِذُ ﴾، فالمرادُ بالولي هنا: المعبودُ، ويطلقُ بالاشتراك على معانٍ منها المعبود ولا يكونُ إلا الله، وهو معنى قوله تعالى: ﴿ فَاللَّهُ هُوَ الْوَلِيُ ﴾ [الشورى: ١٩]، ﴿ اللَّهُ وَلِيُ الَّذِيرَ ﴾ المنهمكِ في طاعة الله.

قوله: (﴿ فَاطِرِ ﴾) بدلٌ من لفظ الجلالة، أو نعت.

إن قلتَ: إن (فاطر) اسمُ فاعل، وإضافتُهُ لفظيَّةٌ لا تفيدُهُ التعريف، ولفظُ الجلالة أعرفُ المعارف، وشرطُ النعت موافقتُهُ لمنعوته في التعريف!

أجيبَ: بأن محلَّ كون إضافته لفظيةً إن كان معناه التجدُّدَ والحدوث، وأمَّا هنا فهو من قَبيل الصفة المشبَّهة، فيكون وصفاً ثابتاً له، وهذه الجملةُ كالدليل لما قبلها.

قوله: (مُبدعهما) أي: موجدِهما على غير مثال سبق، ف(فاطِر) من الفِطرة وهي الخلقة، وفطرَ: خلقَ وأنشأً، قال ابنُ عباس: ما كنتُ أدري ما معنى فطرَ وفاطر حتى اختصمَ إليَّ أعرابيان في بئر، فقال أحدُهما: أنا فطرتُها؛ أي: أنشأتُها وابتدأتها.

قوله: (أي: يرزق) تفسير بالأعمِّ؛ لأنَّ المعنى: يرزقُ مطعوماً أو غيره، فليس المرادُ من الآية قصرَهُ على المطعوم.

قوله: ﴿ ﴿ وَلَا يُطْعَمُّ ﴾ ) أي: لأنَّ المرزوق محتاجٌ لمن يَرزقه، وتنزَّهَ اللهُ عن الاحتياج.

قوله: (﴿ أُوَّلُ مَنْ أَسَلَمُ ﴾ يحتمل أن ﴿ مَنْ ﴾ نكرة موصوفة، فجملة ﴿ أَسَلَمُ ﴾ صفة، والمعنى: أن أكون أوَّل فريقٍ أسلَم، أو اسم موصول وما بعدها صلة، والتقديرُ: أوَّل الفريق الذي أسلَم. وقوله: (﴿ أُمِّتُ أَنْ أَكُونَ أَنْ أَكُونَ أَنْ أَكُونَ أُولَ المسلمين؛ لأنه يجبُ عليه الإيمانُ بأنه رسولٌ وبما جاء به من الشرع والأحكام، فهو أولُ المسلمين على الإطلاق.

وَلَا تَكُونَتَ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴿ قُلَ إِنَّ أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿ مَن الْمُشْرِكِينَ ﴿ مَن الْمُشْرِكِينَ ﴿ مَا اللَّهُ اللَّلْحُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل

مِن هذهِ الأُمَّة، ﴿وَ﴾ قِيلَ لي: ﴿لَا تَكُونَكَ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ﴾ بِه.

وَّ وَقُلَ إِنِّ آخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِي بِعِبادةِ غَيرِه ﴿عَذَابَ يَوْمِ عَظِيمِ ﴿ هُو يَومُ القِيامةِ. اللهُ وَقَلَ إِنِي بُعْمَرَفَ ﴾ وبالبناء لِلمفعُولِ أي: العَذَابُ، ولِلفاعِلِ أي: اللهُ والعائِد مَحذُوث وَ وَعَنَهُ يَوْمَ بِنِ فَقَدْ رَحِمَهُ ﴾ تعالى، أي: أراد لَهُ الخير، ﴿وَذَالِكَ ٱلْفَوْزُ ٱلْمُبِينُ ﴾: النَّجاةُ الظَّاهِرةُ. الظَّاهِرةُ.

#### حاشية الصاوي

قوله: (وقيل لي. . . إلخ) أشارَ بذلك إلى أن قوله: ﴿وَلَا تَكُونَنَ ﴾ معمولٌ لقول محذوف، والجملةُ معطوفةٌ على جملة ﴿أُمِّتُ ﴾، والمعنى: أمرني ربِّي بأن أكونَ أولَ من أسلَم ونهاني بقوله: ﴿وَلَا تَكُونَنَ مِنَ ٱلسُّمْرِكِينَ ﴾، وهذه الجملةُ لازمةٌ لما قبلها.

قوله: (﴿عَذَابَ يَوْمِ عَظِيمِ﴾) معمولٌ لـ﴿أَخَافُ﴾، وجملةٌ ﴿إِنَّ عَصَيْتُ رَبِيَ﴾ شرطيَّة، وجوابها محذوفٌ دلَّ عليه قوله: ﴿أَخَافُ﴾، وهي معترضةٌ بين الفعل وهو ﴿أَخَافُ﴾ ومعمولِهِ وهو ﴿عَذَابَ﴾.

قوله: (﴿ مَن يُصْرَفَ عَنَهُ ﴾) ﴿ مَن ﴾: اسمُ شرط، و ﴿ يُصَرَفَ ﴾: فعل الشرط، ونائبُ الفاعل مستترٌ يعودُ على العذاب على القراءة الأولى، والفاعلُ الله على القراءة الثانية، و ﴿ عَنْهُ ﴾: جار ومجرور متعلّقٌ بـ ﴿ يُصْرَفَ ﴾، وقوله: ﴿ فَمَن رُحَمَةً ﴾ جواب الشرط، وهو معنى قوله تعالى: ﴿ فَمَن رُحَنَ عَنِ النّالِ وَأَدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازُ ﴾ [آل عمران: ١٨٥] (١٠).

قوله: (وللفاعل) أي: والمفعول محذوفٌ تقديرُهُ: العذاب، والمعنى: مَنْ يصرفُ اللهُ العذابَ عنه يومَ القيامة فقد رحمه، وفي ذلك تعريضٌ بأن الكفَّارَ لا يُرحمون؛ لأنه لا يصرفُ عنهم العذاب.

قوله: (والعائد محذوف) الأوضحُ أن يقول: والمفعولُ محذوف؛ لأن الضميرَ العائد على (مَنْ) مذكورٌ بقوله: ﴿عَنْهُ ﴾، وأيضاً: لا يحتاجُ العائدَ إلا الموصولُ، و(مَنْ) هنا شرطيَّةٌ لا موصولة.

قوله: (﴿ وَذَالِكَ ﴾) أي: النجاةُ يومَ القيامة.

<sup>(</sup>١) قرأ حمزة والكسائي وأبو بكر عن عاصم بالبناء للفاعل، والباقون بالبناء للمفعول. انظر «الدر المصون» (٤/ ٥٥٩).

وَإِن يَمْسَسُكَ ٱللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُۥ إِلَّا هُوَ ۖ وَإِن يَمْسَسُكَ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءِ وَإِن يَمْسَسُكَ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءِ وَهُوَ ٱلْحَكِيمُ ٱلْخَبِيرُ ﴿ اللَّهِ مُوالِدَ اللَّهِ مُلْكِيمُ ٱلْخَبِيرُ ﴿ اللَّهِ مُلْكِيمُ ٱلْخَبِيرُ اللَّهِ مُلْكَالًا اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّلَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

﴿ ﴿ وَإِن يَمْسَسُكَ ٱللَّهُ بِضُرِّ ﴾: بَلاءٍ كَمَرَضٍ وفَقرٍ ﴿ فَلَا كَاشِفَ ﴾: رافِعَ ﴿ لَهُۥَ إِلَّا هُوَّ وَإِن يَمْسَسُكَ بِخَيْرٍ ﴾ كَصِحَّةٍ وغِنَّى ﴿ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾، ومِنهُ مَشُكَ بِه، ولا يَقدِرُ على رَدِّه عَنك غَيرُه.

﴿ ﴿ وَهُوَ ٱلْفَاهِرُ ﴾: القادِرُ الَّذِي لا يُعجِزُهُ شَيءٌ، مُستَعلِياً ﴿ فَوَقَ عِبَادِهِ ، وَهُو ٱلْحَكِيمُ ﴾ في خَلقِه، ﴿ الْخَيْرُ ﴾ بِبَواطنِهِم كَظُواهِرِهِم.

حاشية الصاوي

قوله: (﴿ وَإِن يَمْسَنَكَ اللَّهُ بِضُرِ ﴾) هذا تأييدٌ من الله لرسوله، فالمعنى: لا تخشَ لومَهم، بل بلّغُ ما أُنزلَ إليك من ربّك؛ فإن الله متولي أمرك، بيده الضرُّ والنفع، والمنعُ والإعطاء، فهم عاجزون لا يقدرون على إيصال ضرِّ، ولا جلب نَفع، قوله: (كمرَض وفقر) أي: وغلبةٍ واحتياج.

قوله: (﴿ وَلَا كَاشِفَ لَهُ ﴾ جوابُ الشرط، وفعلُهُ قوله: ﴿ يَنْسَسُكَ ﴾، ولا: نافية للجنس، وكاشف: اسمها مبنيٌ معها على الفتح في محلِّ نصب، وخبرُها محذوف تقديرُهُ: أحد، وقوله: (﴿ إِلَّا هُوَ ﴾) ﴿ إِلَّا ﴾: أداة حصر، و﴿ هُو ﴾: بدل من الضمير المستتر في الخبر.

قوله: ﴿ وَإِن يَمْسَنُكَ بِخَيْرِ ﴾ ) جوابُ الشرط محذوف، تقديرُهُ: فلا رادَّ لِفضله كما في آية (يونس(: ﴿ وَابِن يُرِدِّكَ بِخَيْرِ فَلَا رَآدَ لِفَضَّلِهِ ۚ ﴾ [يونس: ١٠٧].

قوله: (﴿ فَهُو عَلَىٰ كُلِّ شَيْءِ قَدِيرٌ ﴾) دليلٌ لكلٌ من الجملتين، قوله: (ومنه ما مسَّكَ به) أي: مِن النبوة وغيرها.

قوله: (مستعلياً) أشارَ بذلك إلى أن قوله: ﴿فَوَقَ عِبَادِوْءَ﴾ ظرفٌ متعلقٌ بمحذوف حال من ﴿اَلْقَاهِرُ ﴾.

قوله: (﴿ وَفَرْقَ عِبَادِهِ عَهِ ﴾ أي: فوقيةَ مكانة لا مكان، والمعنى: أن صفاتِهِ فوقَ صفات غيره؛ لأنَّ أوصافَهُ كماليَّة، وأوصاف غيره ناقصة، فوصفُهُ العزُّ والعِلم والاقتدار، ووصفُ غيره الذلُّ والجهل والعجز، فكلُّ وصفِ شريفِ كاملِ فهو لله، وكلُّ وصفِ خسيسِ ناقصِ فهو لِغيره.

قوله: (﴿ وَمُو الْمُكِيمُ ﴾ في خلقه) أي: يضعُ الشيءَ في محله.

قوله: (﴿ لَلْخِيرُ ﴾) أي: فيعاملُ كلَّ شخص بما يليقُ به.

# قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبُرُ شَهَدَةً قُلِ اللَّهُ شَهِيدُا بَيْنِي وَيَثِنَّكُمْ وَأُوحِيَ إِلَىٰ هَلَا ٱلْقُرْءَانُ لِأَنذِرَكُم بِهِـ، وَمَنْ بَلَغَ

قوله: (ونزل لما قالوا) أي: أهلُ مكة، فقالوا: يا محمدُ؛ أرنا من يشهدُ لك بالرسالة، فإننا سألنا اليهودَ والنصارى عنك فزعموا أنه ليس لك عندهم ذكرٌ (١).

قوله: (ائتنا) بقلب الهمزة الثانية ياءً، قال ابن مالك: [الرجز]

وَمَدًّا آبُدِلْ ثانِيَ الهَ مُزَينِ مِنْ كِلْمَةِ انْ يَسْكُنْ كَآثِرْ وَاثْتَمِنْ (٢)

قوله: (تمييز مُحول عن المبتدأ) أي: والأصلُ: شهادةُ أيِّ شيءٍ أكبرُ؟ فحُذفَ المضافُ وأُقيمَ المضافُ المضافُ تمييزاً.

قوله: (﴿ وَلَوْ اللَّهُ ﴾ مبتدأٌ خبره محذوف؛ أي: أكبرُ شَهادة، وقوله: (﴿ شَهِيدُ ﴾ خبر لمحذوف قدَّرَهُ المفسرُ، فالكلامُ جملةٌ واحدة.

قوله: (﴿شَهِيدُ بَيْنِ وَبَيْنَكُمُ ﴾) المرادُ بشهادة الله: إظهارُ المعجزات على يَده؛ فإنَّ المعجزةَ منزَّلةٌ منزلةَ قول الله: صدقَ عبدي في كلِّ ما يبلِّغُ عني.

قوله: (﴿ وَأُوحِى إِلَىٰ هَلَا ٱلْقُرُهَانُ ﴾) هذا دليلٌ لشهادة الله، والمعنى: أن الله شهيدٌ؛ لأنَّ هذا القرآن ناطقٌ بالحُجج القاطعة، وهو من عنده، فلا يردُ كيف اكتفى منه عليه الصلاة والسلام بقوله: ﴿ اللهُ بَاللهُ مَع أَن ذلك لا يكفي من غيره؟ والاقتصارُ على الإنذار؛ لأنَّ الكلامَ مع الكفار، وبُنيَ (أُوحيَ) للمجهول لِلعِلم بفاعله.

قوله: (عطف على ضمير «أنذركم») أي: و(مَنْ): موصولة، و﴿بَلَغَ﴾: صِلتها، والعائدُ محذوف، والتقديرُ: وأنذرَ الذي بلغَهُ القرآن.

<sup>(</sup>١) اتفسير البغوي؛ (٢/ ١١٥) عن الكلبي.

<sup>(</sup>٢) «الخلاصة» (باب الإبدال)، وهذه القطعة ضُرِبَ عليها في (أ) بتمامها.

أَيِنَّكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللّهِ ءَالِهَةً أُخْرَىٰ قُل لَآ أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَحِدُ وَإِنَّنِي بَرِئَ مِّا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَحِدُ وَإِنَّنِي بَرِئَ مِّا أَنْ مَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمُ الّذِينَ خَسِرُوۤا أَنْفُسَهُمْ .....

مِن الإنس والجِنِّ، ﴿ أَبِنَّكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ ٱللَّهِ ءَالِهَةً أُخْرَئُ ﴾ ـ استِفهامُ إنكارٍ - ﴿ قُلْ ﴾ لَهُم: ﴿ لَا أَشْهَدُ ﴾ بِذلكَ، ﴿ قُلْ إِنَّهَ وَحِدٌ وَإِنِّنِ بَرِئَ ۗ ثِمَّا تُشْرِكُونَ ﴾ مَعهُ مِن الأصنام.

﴿ اللَّهِ ﴿ اللَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَبَ يَعْرِفُونَهُ ﴾ أي: مُحمَّداً بِنَعتِهِ في كِتابهِم ﴿ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمُ أُ

حاشية الصاوي\_

قوله: (من الإنس والجن) أي: إلى يوم القيامة، وفيه دلالةٌ على عُموم رسالته واستمرارها من غير ناسخ إلى يوم القيامة.

قوله: (﴿ أَبِنَّكُمْ لَتَشْهَدُونَ ﴾) اللامُ: لامُ الابتداء زُحلِقت للخبر،

قوله: (استِفهام إنكاري) أي: والمعنى: لا يصحُّ منكم هذه الشهادةُ؛ لأنَّ المعبودَ واحد.

قوله: (﴿ وَلَٰ إِنَّمَا هُوَ إِلَٰهٌ وَخِدٌ ﴾ ﴿ إِنَّمَا ﴾: أداةُ حصر، و(ما): كافة، و﴿ هُوَ ﴾: مبتدأ، و﴿ إِلَهُ ﴾: خبره، و﴿ وَخِدُ ﴾: صفته، وهو زيادةُ في الرد عليهم، وهو مِن حصر المبتدإ في الخبر.

قوله: (﴿ ٱلَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ ٱلْكِتَبَ ﴾ أي: اليهود والنصارى، فالمرادُ بالكتاب: التوراةُ والإنجيل.

قوله: (أي: محمداً) تفسيرٌ للضمير في ﴿يَعْرِفُونَهُۥ ويصحُّ أن يرجعَ الضميرُ للقرآن أو لجميع ما جاء به رسولُ الله من التوحيد وغيره.

قوله: (﴿ كُمَّا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمُ ﴾) أي: معرفة كمعرفتهم لأبنائهم، وهذا من التنزُّلات الرَّبانية، وإلا. فهم يَعرفونه أشدَّ من معرفتهم لأبنائهم؛ لما رُوِيَ: أن عمرَ بن الخطاب سأل عبدَ الله بن سلام بعد إسلامه عن هذه المعرفة، فقال: يا عمرُ؛ لقد عرفتُهُ حين رأيتُه كما أعرفُ ابني، ولأنا أشدُ معرفة بمحمد مِني بابني، فقال عمرُ: كيف ذلك؟ فقال: أشهدُ أنه رسولُ الله حقًّا، ولا أدري ما تَصنعُ النساء (١٠).

قوله: (﴿ اللَّذِينَ خَيرُوٓا أَنفُسَهُم ﴾ ) مبتدأ ، والجملة نعت لـ ﴿ الَّذِينَ مَاتَيْنَهُم الْكِتنَبَ ﴾ ، ويؤيده قولُ المفسر: (منهم).

 <sup>(</sup>۱) «تفسير الزمخشري» (۱/۲۰٤).

م يُغلِحُ	Ý	إنَّهُ	بِئَايَنَتِهِ ۚ	كَذَّبَ	أۆ	كَذِبًا	أللّهِ	عَلَى	<b>اَفْتَ</b> رَیٰ	مِعَنِ	أظأؤ	وَمَنْ	مِنُونَ	لا يُؤ	بو. فهر
												بر و و و شرهم	ا وَيُوْمَ غَمَا	ئودَ ١	ٱلظَّلِلُهُ

### ﴿ فَهُدُ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ به.

(أَ) ﴿ وَمَنْ ﴾ أي: لا أَحَدَ ﴿ أَظْلَمُ مِنَنِ ٱفْتَرَىٰ عَلَى ٱللَّهِ كَذِبًا ﴾ بِنِسبةِ الشَّريكِ إلَيه، ﴿ أَوْ كَذَّبَ إِنَاكِيهِ ﴾ : القُرآنِ ﴿ إِنَّهُ ﴾ أي: الشَّأنَ ﴿ لَا يُغْلِحُ ٱلظَّالِمُونَ ﴾ بذَلك.

🗘 ﴿وَ﴾ اذكُرْ ﴿يَوْمَ نَحْشُرُهُمْ ....

حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ خبرُ المبتدإ، وقُرِنَ الخبرُ بالفاء؛ لما في المبتدإ من مَعنى الشرط وهو العموم، والمعنى: أن مَنْ سبقَ في عِلم الله خسرانُهُ فلا يتأتّى له الإيمان في الدنيا، وذلك أن الله جعلَ لكلِّ إنسان منزلاً في الجنة ومنزلاً في النار، فإذا كان يومُ القيامة جعلَ اللهُ للمؤمنين منازلَ أهل النار في الجنة، ولأهل النار منازلَ أهل الجنة في النار، وقد علمتَ مما تقدَّمَ: أن المؤمنَ واحدٌ من ألف، فيكون منازلُ الكفار التي تَرثها المؤمنون في الجنة لكلِّ واحد تسعُ مئة منزل وتسعةٌ وتسعون تضمُّ لمنزله، ومنازلُ الكفار التي تُركت لأهل النار منزلٌ من ألف يُزادُ لهم، فيؤخذ منه: أن الجنة واسعةٌ جدًّا، وأن النارَ ضيقةٌ جدًّا، لا سيما مع عِظم جِسم الكافر فيها، حيث يكون ضرسُهُ كأُحُد (١٠)، قال تعالى: ﴿ وَجَنَةٍ عَمْهُ هَا السَّمَونَ وَ الأَرْشُ ﴾ [آل عمران: ١٣٣]، وقال تعالى: ﴿ وَإِذَا ٱلْقُواْ

قوله: (به) أي: بمحمد، أو بالله، أو بالقرآن، أو بما جاءً به محمد.

قوله: (أي: لا أحد) أشارَ بذلك إلى أن الاستفهام إنكاريٌّ بمعنى النفي، والمعنى: ليس أحدٌ أظلمَ ممَّنْ فعلَ واحداً من الأمرَين: الافتراء، والتكذيب، فما بالُكَ بمن جمعَ بينهما كالمشركين وأهلِ الكتاب؟! فإن كلَّا منهما وقعَ منه الأمرانِ.

قوله: (﴿ إِنَّهُ لَا يُقْلِحُ ٱلظَّلِمُونَ ﴾ أي: لا يَقوزون بمطلوبهم، وقوله: (بذلك) أي: بسبب ما ذكره وهو الافتراءُ أو التكذيب.

قوله: (﴿ وَيَوْمَ غَشُّرُهُمْ ﴾) ظرفٌ متعلقٌ بمحذوف قدَّره المفسِّرُ، والضميرُ في ﴿ غَشُرُهُمْ ﴾ عائدٌ

<sup>(</sup>١) رواه مسلم (١٥٨١).

## جَيِعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُواْ أَيْنَ شُرَّكَآ وَكُمُ ٱلَّذِينَ كُنتُمْ تَرْعُمُونَ ۖ ثُمَّ لَدْ تَكُن فِتْنَكُهُمْ ...

جَيِعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوٓ أَ﴾ تَوبِيخاً: ﴿ أَيْنَ شُرَّكَآ وَكُمُ ٱلَّذِينَ كُنتُم تَزْعُمُونَ ﴾ أنَّهُم شُركاءُ لله؟

👚 ﴿ثُمَّ لَدَ تَكُن﴾ ـ بِالتَّاءِ والياء ـ ﴿فِئْنَهُمْ ﴾ ـ بِالنَّصبِ والرَّفع ـ ......

حاشية الصاوى

على الخلق مُسلمِهم وكافرهم، ويصحُّ عودُهُ على المشركين، فقوله بعد ذلك: ﴿مُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشَرُكُواْ﴾ إظهارٌ في محلِّ الإضمار؛ زيادةً في التشنيع عليهم. قوله: (﴿جَيعًا﴾) حالٌ من ضمير ﴿نَحْشُرُهُمْ﴾.

قوله: (﴿ مُمَّ نَقُولُ ﴾) أتى بـ(ثُمَّ)؛ إشارةً إلى أن السؤال بعد الحشر، والحشرُ يَطولُ على الكفار قدر خمسين ألف سنة، والمقصودُ من ذلك: رَدعُهم وزجرُهم لعلهم يؤمنون في الدنيا فيأمنون من ذلك اليوم وهَوله، والقولُ إن كان على ألسنة الملائكة فظاهر، وإن كان من الله مباشرةً وردَ علينا قولُهُ تعالى: ﴿ وَلَا يُكِلِّمُهُمُ اللّهُ يُومَ الْقِينَمَةِ ﴾ [البقرة: ١٧٤]، وقد يُجابُ: بأنَّ المعنى لا يكلِّمُهم كلامَ رضاً ورحمة.

قوله: ﴿ وَأَيْنَ شُرَّكَا وَكُمُ ﴾ إن قلتَ: مقتضى هذه الآية أن الشركاءَ ليسوا حاضرِين معهم، ومقتضى قبوله تعالى: ﴿ آخَتُمُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴿ مِن دُونِ اللَّهِ ﴾ [الـصـافـات: ٢٢-٢٣] أنهم حاضرون معهم، فكيف الجمع بينهما؟

أجيب: بأن هذا السؤال واقع بعد التبرِّي الكائن منهم من الجانبَين، وانقطاع ما بينهم من الجانبَين، وانقطاع ما بينهم من الأسباب والعلائق، وأُضيفوا لهم؛ لأنَّ شركتها بتسميتهم وتقوُّلهم، قال تعالى: ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِهِ الْأَسبابِ والعلائق، وأُضيفوا لهم؛ الأنَّ شركتها بتسميتهم وتقوُّلهم، قال تعالى: ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِهِ الْأَسْمَاءُ سَتَبْنُتُوهَا أَنتُم وَءَابَآؤُكُم . . . ﴾ الآية .

قوله: (أنهم شركاء لله) قدَّره؛ إشارةً إلى أن مفعولَي ﴿تَزْعُمُونَ﴾ مَحذوفان، وهذه الجملة سدَّتْ مسدَّهما.

قوله: (بالناء والياء) فعلى قراءة الناء يصحُّ رفعُ (فتنتهم) اسم (يكن)، و ﴿إِلَّا أَن قَالُوا ﴿ خبرها، ونصبُها خبر (تكن) مقدَّم، و ﴿إِلَّا أَن قَالُوا ﴾ اسمُها مؤخَّر، ويتعيَّنُ جرُّ (ربِّنا)، وعلى قراءة الياء: فليس إلا نصب (فِتنتهم) خبر (يكن) مقدَّم، و ﴿إِلَّا أَن قَالُوا ﴾ اسمُها مؤخَّر، ويتعيَّنُ نصب (رَبنا)، فالقراءاتُ ثلاثُ، وكلُها سبعيَّةُ، خلافاً لما يُوهمه المفسِّر (۱).

 <sup>(</sup>١) قرأ حمزة والكسائي: (يكن) بالياء من تحت، (فتنتّهم) نصباً، وابن كثير وابن عامر وحفص عن عاصم: (تكن) بالتاء
 من فوق، (فتنتّهم) رفعاً، والباقون بالتاء من فوق أيضاً، (فتنتّهم) نصباً. انظر «الدر المصون» (٤/ ٥٧٢).

كَانُوا	مَّا	ر.و عنهم	وَضَلَّ	أنفسيهم	عَلَيَ	كَذَبُوأ	گیْنَ	أنظر	رِکِینَ 🟐	نًا مُشَّهُ	مَا كُ	رَيِّنَا	أِ وَاللَّهِ	أَن قَالُو	ٳٙڵۜٙ
										إِلَيْكُ	يَستَمِعُ	مَّن	وَمِنْهُم		يەر يفترود

أي: مَعذِرَتَهم ﴿ إِلَّا أَن قَالُواْ ﴾ أي: قَولُهُم: ﴿ وَاللَّهِ رَبِّنَا ﴾ ـ بِالجَرِّ نَعتٌ ، والنَّصبِ نِداءٌ ـ ﴿ مَا كُنَا مُشْرِكِينَ ﴾ .

﴿ قَالَ تَعَالَى: ﴿ أَنَظُرُ ﴾ يَا مُحمَّدُ ﴿ كَيْفَ كَذَبُواْ عَلَىٰ أَنفُسِمٍ ۗ ﴾ بِنَفي الشّرك عَنهُم، ﴿ وَضَلَّ ﴾: غابَ ﴿ عَنهُم مَّا كَانُواْ يَقْتَرُونَ ﴾ على اللهِ مِن الشّركاء.

🕡 ﴿ وَمِنْهُم مَن يَسْتَمِعُ إِلَيْكُ ﴾ إذا قَرَأتَ .....

حاشية الصاوي\_

قوله: (أي: معذرتهم) أي: جوابهم، وسمَّاه فتنةً؛ لأنه كَذَبٌ محض لا نفعَ به، بل به الفضائح.

قوله: (﴿ مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴾ إن قلتَ: كيف الجمعُ بين ما هنا وبين قوله: ﴿ وَلَا يَكُنُنُونَ ٱللَّهَ حَدِيثًا ﴾ [النساء: ٤٢]؟!

قلتُ: أولاً ينكرون الإشراك ويَحلفون على عدم وقوعه منهم، ثم يستشهدُ اللهُ الأعضاءَ فتَنطقُ الجوارح، فحينئذٍ يودُّون لو تسوَّى بهم الأرض ولا يَكتمون الله حديثاً، فهم أولاً يظنُّون أن إنكارَهم نافعٌ، فحين تشهدُ أعضاؤُهم يَتمنَّون أن لو كانوا تراباً ولم يكتموا شيئاً.

قوله: (﴿ عَلَىٰ أَنفُسِمٍ مُ ﴾) إنما نسَبه لهم وإن كان في الحقيقة كذباً على الله؛ لأنَّ ضررَهُ عادَ إليهم. قوله: (من الشركاء) بيانٌ لـ(ما).

قوله: (﴿ وَمِنْهُم مَن يَسْتَعِعُ إِلَيْكُ ﴾ سببُ نزولها: أنه اجتمع أبو سفيان وأبو جَهل والوليدُ بن المغيرة والنضرُ بن الحارث وعقبةُ وشيبةُ ابنا ربيعة وأميةُ بن خَلف والحارث بن عامر يَستمعون القرآن، فقالوا للنضر: يا أبا قُتيبة ؛ ما يقول محمد ؟ قال: ما أدري ما يقول، غيرَ أني أراه يحرِّك لسانَهُ ويقولُ أساطيرَ الأولين مثل ما كنتُ أحدثكم عن القُرون الماضية، وكان النضرُ كثيرَ الحديث عن القرون الماضية وأخبارِها، فقال أبو سفيان: إني أرى بعض ما يقول حقًا، فقال أبو جهل: كلَّا، لا تُقِرَّ بشيء من هذا، وفي رواية: الموت أهوَنُ علينا من هذا (١).

<sup>(</sup>١) اتفسير البغوي، (٢/ ١١٧) عن الكلبي.

وَجَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةُ أَن يَفْقَهُوهُ وَفِي ءَاذَانِهِمْ وَقُرُّا وَإِن يَرَوْا كُلَّ مَايَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا حَتَىٰ إِذَا جَاءُوكَ يُجَدِلُونَكَ يَقُولُ ٱلَّذِينَ كَفُرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَطِيرُ ٱلْأَوَّلِينَ ﴿ وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْغُونَ عَنْهُ

﴿ وَمُمُ يَنْهَوْنَ ﴾ النَّاسَ ﴿ عَنْهُ ﴾ : عن اتّباعِ النَّبِيِّ ﷺ ، ﴿ وَيَنْوَنَ ﴾ : يَتَباعَدُونَ ﴿ وَيَنْوَنَ ﴾ : يَتَباعَدُونَ ﴿ وَمَنْهُ ﴾ فلا يُؤمِنُونَ بِه ، وقِيل : نَزَلَت في أبِي طالِب، كانَ يَنهَى عن أذاهُ ولا يُؤمِنُ بِه ، حاشية الصاوى

وأفرد ﴿يَسْنَعِهُ مراعاةً للفظ ﴿مَنَ﴾، وسيأتي في (يونس) مراعاةُ معناها، والحكمةُ في مُراعاة لفظها هنا: أنَّ ما هنا في قوم قليلين، وما يأتي في الكفَّار جميعاً.

قوله: ﴿ أَكِنَةُ ﴾ جمع كِنان، وهو الوعاءُ الجامعُ الذي يُحفظُ فيه الشيء، ويجمعُ على: أكنان، والمرادُ بها هنا: الغطاءُ الساتر، قوله: (فلا يَسمعونه) أي: القرآن.

قوله: (﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوكَ ﴾) ﴿ حَتَّىٰ ﴾: ابتدائية، وقوله: (﴿ يُجَدِلُونَكَ ) حَالٌ مِن الواو في ﴿ جَآءُوكَ ﴾، وقوله: (﴿ يَقُولُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾) جوابُ ﴿ إِذَا ﴾.

قوله: (كالأضاحيك) جمع أُضْحُوكة بالضم، وكذا الأعاجِيب؛ أي: فالمشهورُ أنَّ أساطير في جمعه ومُفرده كالأضاحيك والأعاجيب.

قوله: (﴿ وَمُمَّم يَنْهَوْنَ ﴾ أي: أن الكفار ينهَون عن اتباع النبيِّ أو عن سماع القرآن.

قوله: (أي: عن اتباع النبي) أشارَ بذلك إلى أن الكلامَ على حذف مضاف.

قوله: (وقيل: نزلت في أبي طالب) أي: وعليه فجمْعُ الضمير باعتبار أتباعه.

قوله: (كان ينهي عن أذاه) أي: وكان يخاطبُ النبيُّ عليه الصلاة والسلام بقوله: [الكامل]

وَلَقَدْ عَلِمْتُ بِأَنَّ دِينَ مُحَمَّدٍ مِنْ خَيْرٍ أَدْيِانِ الْبَرِيَّةِ دِينَا

لَـوْلا الـمَـلامَـةُ أَوْ حِـذارِي سُـبَّةً لَـوَجَـدْتَنِي سَـمْحاً بِـذَاكَ مُبِينَا فَاصْدَعْ بِأَمْرِكَ ما عَلَيْكَ غَضاضَةٌ حَتَّى أُوسَّدَ فِي التُّرابِ رَهِينَا(١)

(١) انظر «دلائل النبوة» للبيهقي (٢/ ١٨٨).

وَإِن يُهۡلِكُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشۡعُرُونَ ﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وُقِفُواْ عَلَى ٱلنَّارِ فَقَالُواْ يَلَيَلَنَا نُرَدُّ وَلَا نُكَذِبَ وَإِن يُهۡلِكُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشۡعُرُونَ ﴿ وَلَا تُكَذِبَ عَالَاتِ مَيۡنَا وَنَكُونَ مِنَ ٱلْوُمِنِينَ ﴾ وَلَا تُكَذِب

﴿ وَإِن ﴾ : مَا ﴿ يُمْلِكُونَ ﴾ بِالنَّأْيِ عنهُ ﴿ إِلَّا أَنفُسَهُمْ ﴾ لِأَنَّ ضَرَرَه عَليهِم، ﴿ وَمَا يَشْمُونَ ﴾ بِذَلك.

﴿ وَلَوْ تَرَىٰ ﴾ يا مُحمَّدُ ﴿ إِذْ وُقِفُوا ﴾ : عُرِضُوا ﴿ عَلَى ٱلنَّارِ فَقَالُوا يَا ﴾ ـ لِلتَّنبِيه ـ ﴿ لَيْنَا لَرُدُ ﴾ إلى الدُّنيا ﴿ وَلَا ثُكَذِبُ بِنَايَتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ ٱلْوَمِنِينَ ﴾ ـ بِرَفعِ الفِعلَينِ استِثنافاً ، ......

وهذا القولُ لابن عباس وعَمرو بن دينار وسعيدِ بن جُبير، والقولُ بأنها نزلت في المشركين لجماعة منهم الكلبيُّ والحسنُ، والأقربُ لِسياق ما قبلها وما بعدها المعنى الأوَّلُ، فتأمَّلُ (١٠).

قوله: (بذلك) أي: بإهلاكِهم أنفسَهم.

قوله: (﴿ وَلَوْ تَرَىٰ ﴾) المقصودُ من ذلك: حكايةُ ما سيقعُ من الكفاريومَ القيامة، وتسليةُ النبيِّ وأصحابه، والمعنى: لو تُبصرُ بعينك يا محمدُ ما يقعُ لهؤلاء في الآخرة. لرأيتَ أمراً عظيماً تتسلَّى به عن الدنيا، فالخطابُ لسيدنا محمد كما قال المفسِّر.

إن قلتَ: هذا يقتضي أن رسولَ الله لم يطلِعْ على ذلك مع أنه لم يخرجْ من الدنيا حتى أحاطَ بوقائع الدنيا والآخرة.

وأُجيبَ: بأن هذا قبلَ إعلام الله له بالآخرة، وأُجيبَ أيضاً: بأنَّ الخطابَ له والمرادُ غيرُهُ.

و(رأى): إما بصريةٌ وهو الأقرب، أو قلبيةٌ والمعنى: لو صرفتَ فكرَكَ الصحيحَ في تدبُّر حالهم لازددتَ يقيناً، و(لو): يحتملُ أنها حرف امتناع، فيكون قوله: ﴿تَرَىٰٓ ﴾ بمعنى: رأيت، و(إذْ) على بابها من المعنى، فيكون عبَّرَ بالماضي لتحقُّق الحصول، ويحتملُ أنها بمعنى (إنْ) الشرطية، و(إذْ) بمعنى: إذا، فيكون مستقبلاً، والأقرَبُ: الأول.

قوله: (للتنبيه) أي: لِدخولها على الحرف.

قوله: (﴿ لَيَّلْنَا نُرَدُّ ﴾) (ليتَ): حرف تمنُّ، و(نا): اسمها، وجملة ﴿ نُرَدُّ ﴾ خبرُها.

قوله: (برفع الفعلَين استئنافٌ) أي: واقعٌ في جواب سؤال مقدَّر تقديرُهُ: ماذا تَفعلون لو رُددتم؟ فقوله: ﴿وَنَكُونُ﴾.

<sup>(</sup>١) وذلك أن جميع الآيات المتقدمة في ذم طريقتهم ـ أي: المشركين ـ فكذلك ينبغي أن يكون قوله: ﴿وَهُمْ يَنْهُونَ عَنْهُ ﴾ محمولاً على أمر مذموم، وإذا حملناه على أن أبا طالب كان ينهى عن إيذائه لما حصل هذا النظم. انظر «الفتوحات» (٢/ ١٨).

## بَلْ بَدَا لَهُمْ مَّا كَانُوا يُحْفُونَ مِن قَبْلٌ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْـهُ وَإِنَّهُمْ لَكَذِبُونَ ۞ .....

ونَصبِهِما في جَوابِ التَّمَنِّي، ورَفع الأوَّلِ ونَصبِ الثَّاني، وجَوابُ (لو): لَرأيتَ أمراً عَظيماً ـ.

﴿ قَالَ تَعَالَى: ﴿ بَلَ ﴾ ـ لِلإضرابِ عن إرادةِ الإيمان المَفهُومِ مِن التَّمَنِّي ـ ﴿ بَدَا ﴾: ظَهَرَ ﴿ لَمُم مَّا كَانُوا يُخَفُونَ مِن قَبْلُ ﴾ : يَكتُمُونَ بِقَولِهِم : ﴿ وَاللّهِ رَبِّنَا مَا كُنًا مُشْرِكِينَ ﴾ ، بِشَهادةِ جَوارِحِهم ، فتَمَنَّوا ذلك ، ﴿ وَلَوْ رُدُّوا ﴾ إلى الدُّنيا فَرضاً ﴿ لَعَادُوا لِمَا نَهُوا عَنْهُ ﴾ مِن الشِّركِ ، ﴿ وَإِنَّ رُبُوا ﴾ إلى الدُّنيا فَرضاً ﴿ لَعَادُوا لِمَا نَهُوا عَنْهُ ﴾ مِن الشِّركِ ، ﴿ وَإِنَّ رُبُوا ﴾ إلى الدُّنيا فرضاً ﴿ لَعَادُوا لِمَا نَهُوا عَنْهُ ﴾ مِن الشِّركِ ، ﴿ وَإِنَّ رُبُوا ﴾ إلى الدُّنيا فرضاً ﴿ لَعَادُوا لِمَا نَهُوا عَنْهُ ﴾ مِن الشِّركِ ، ﴿ وَإِنَّهُمْ لَكُيٰذِبُونَ ﴾ في وَعدِهِم بِالإيمان .

حاشية الصاوي

قوله: (وبنصبهما في جواب التمني) أي: بـ(أنْ) مُضمرة بعد واو المعية، و(أنْ) وما دخلت عليه: في تأويل مصدرٍ معطوف على مصدر مصيدٍ من الكلام السابق(١)، وتقديرُ الكلام: قالوا نتمنَّى على الله ردَّنا مع عدم تكذيب منَّا وحُصول إيمان.

قوله: (ورفع الأول) أي: على الاستئناف، وقوله: (ونصب الثاني) أي: برأنُ مضمرة وجوباً بعد واو المعية في جواب التمني، و(أنُ وما دَخلت عليه: في تأويل مصدر معطوف على مصدر مصيد من الكلام السابق، تقديرُهُ: نتمنى على الله ردَّنا مع كوننا من المؤمنين، وجملةُ ﴿وَلَا نُكَذِبُ معترضةٌ بين المعطوف والمعطوف عليه، فهذه قراءاتُ ثلاث، وكلُّها سبعيَّة (٢)، وقُرِئَ شذوذاً بنصب الأول ورفع الثاني، وتوجيهُ كما علمت.

قوله: (للإضراب) أي: الإبطالي، والمعنى: ليس الأمرُ كما قالوا من أنهم لو رُدُّوا لآمنوا، بل إنما حملَهم على ذلك فضيحتُهم بشهادة أعضائهم.

قوله: (﴿مَا كَانُوا يُخَفُونَ﴾) أي: وهو الشرك، قوله: (بقولهم) الباءُ: سببيَّة، قوله: (بشهادة جَوارحهم) متعلِّقٌ بـ﴿بَدَا﴾، قوله: (فتمنَّوا ذلك) أي: فراراً من العذاب، لا محبةً في الإيمان، قوله: (﴿لَمَادُوا﴾) جوابُ (لو)، قوله: (في وعدهم بالإيمان) أي: الذي وقعَ منهم بالتمنِّي.

<sup>(</sup>١) قوله: (مصدر مصيد) أي: مُتوهم؛ لئلا يعطف الاسم على الفعل.

 <sup>(</sup>۲) رفع الفعلين هو قراءة نافع وأبي عمرو وابن كثير والكسائي، ونصبهما قراءة حمزة وحفص عن عاصم، ورفع الأول
 ونصب الثاني قراءة ابن عامر وأبي بكر. انظر «الفتوحات» (۲/ ۱۹).

﴿ وَقَالُوٓا ﴾ أي: مُنكِرُو البَعثِ: ﴿إِنَّ ﴿ مَا ﴿ هِيَ ﴾ أي: الحياةُ ﴿ إِلَا حَيَالُنَا ٱلدُّنِيَا وَمَا غَنْ بِمَبْعُوثِينَ ﴾ .

﴿ ﴿ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وُقِفُوا ﴾ : عُرِضُوا ﴿ عَلَى رَبِّهِمْ ﴾ لَرَأَيتَ أَمراً عَظِيماً ، ﴿ قَالَ ﴾ تعالى لَهُم على لِسانِ الْمَلائِكة تَوبِيخاً : ﴿ أَلَيْسَ هَذَا ﴾ البَعثُ والحِسابُ ﴿ بِٱلْحَقِّ قَالُواْ بَلَى وَرَبِنَا ﴾ إنَّهُ لَحَقٌ ، ﴿ قَالَ فَذُوقُواْ الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ ﴾ بِه في الدُّنيا .

الله ﴿ وَقَدْ خَسِرَ ٱلَّذِينَ كَذَبُوا بِلِقَآءِ ٱللَّهِ ﴾: بِالبَعثِ ﴿ حَتَّى ﴾ ـ غايَةٌ لِلتَّكذِيبِ ـ ﴿ إِذَا جَآءَتُهُمُ السَّاعَةُ ﴾: القِيامةُ ﴿ بَغْتَةً ﴾: فَجأةً ﴿ وَالْوا يَحَسْرَنَا ﴾ هِيَ شِدَّةُ التَّأَلُّم، ......

حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿ وَقَالُوا إِنْ هِى إِلَّا حَيَانُنَا الدُّنَيَا﴾) يحتملُ أنه معطوفٌ على ﴿ لَعَادُوا ﴾، فهو من جملة جواب (لو)، ويحتملُ أنه كلامٌ مستأنف في خصوص مُنكري البعث، وهذا هو المتبادر من المفسر، و ﴿ إِنّ ﴾: نافية بمعنى (ما)، و ﴿ هِيَ ﴾: مبتدأٌ، و ﴿ حَيَائُنا ﴾: خبرُهُ، والمعنى: أنهم قالوا: ليس لنا حياةٌ غيرُ هذه الحياة التي نحن فيها، وما نحن بمبعوثين بعد الموت.

قوله: (﴿ عَلَىٰ رَبِّهِمْ ﴾) أي: على حِسابه وسؤاله، فالكلامُ على حذف مضاف.

قوله: (﴿ قَالَ ﴾ لهم) أي: لمنكري البعث الذين قالوا: إن هي إلا حياتنا الدنيا.

قوله: (على لسان الملائكة) دفعَ بذلك ما يُقالُ: إن اللهَ لا ينظرُ إليهم ولا يُكلمهم.

قوله: (﴿ قَالُواْ بَكَنَ وَرَبِّنَا ﴾ جوابٌ مؤكَّدٌ باليمين.

قوله: (﴿ بِمَا كُنتُمْ تَكُفُرُونَ ﴾) أي: بسبب الذين كُنتم تكفرون به، أو بسبب كفركم.

قوله: (غايةٌ للتكذيب) أي: لا لِلخسران؛ فإنه لا غايةً له.

قوله: (﴿ السَّاعَةُ ﴾) المرادُ بها: مقدماتُ الموت، فالمرادُ: أن حزنهم الدائمَ يحصلُ لهم عند خروج أرواحهم.

قوله: (﴿ بَقْتَةً ﴾) حال من فاعل ﴿ جَآءَتُهُم ﴾، والتقديرُ: جاءتهم مباغتةً، أو من مَفعوله، والتقديرُ: جاءتهم حال كونهم مَبغوتين.

قوله: (﴿ يَحَدَّرَيْنَا﴾) ﴿ يَا﴾: حرفُ نداء، و﴿ حسرتنا﴾: منادى منصوب بِفتحة ظاهرة لأنه مضاف لرنا). قوله: (هي شدة التألم) أي: التلهُّفُ والتحسُّر على ما فات.

عَلَىٰ مَا فَرَّطْنَا فِيهَا وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ أَلَا سَآءَ مَا يَزِدُونَ ﴿ وَمَا ٱلْحَيَاوَةُ ٱلدُّنْيَآ اللَّهِ اللَّهِ عَلَىٰ عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ أَلَا سَآءَ مَا يَزِدُونَ ﴿ وَمَا ٱلْحَيَاوَةُ ٱلدُّنْيَآ لِللَّالَ وَلَكَادُ الْآخِرَةُ لِللَّالَا اللَّهِ وَلَهُوْ وَلَلْدًارُ ٱلْآخِرَةُ لَا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللِّهُ اللَّهُ اللَّلُولُ اللَّهُ الللللِّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللِّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللْمُ اللَّهُ الللللْمُ اللَّهُ الللللْمُ اللَّهُ الللْمُ اللِمُ الللللِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُ اللَّهُ الللْمُ اللَّالِمُ اللللْمُ اللَّهُ اللْمُؤْمِنِ الللللْمُ اللللللْمُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّالَ الللْمُ اللَّهُ اللْمُؤْمِنِ اللْمُؤْمُ اللْمُؤْمِنِ الللللْمُ اللْمُؤْمِنِ الللْمُؤْمُ اللْمُؤْمِنُ الللْمُومُ اللْمُؤْمِنُ الللْمُؤْمُ اللْمُؤْمِنُ الللللْمُ اللللْمُؤْمِ الللللْمُ الللْمُؤْمِنِ اللللْمُؤْمُ الللْمُؤْمِنَ الللْمُؤْمُ الْمُؤْمِنُ الللْمُؤْمِنَ اللللْمُ اللللْمُؤْمِنُ اللْمُؤْمِ الللْمُؤْمِنُ اللللْمُؤْمُ اللللْمُؤْمِ الللْمُؤْمِ الللللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللللْمُؤْمُ الللْمُؤْمِ اللللْمُؤْمُ اللْمُؤْمِ اللللْمُ الللْمُؤْمُ الللْمُؤْمُ اللللْمُؤْمُ الللْمُؤْمُ اللللْمُ الل

ونِداؤُها مَجازٌ، أي: هذا أوانُكِ فاحضُرِي، ﴿عَلَىٰ مَا فَرَطْنَا﴾: قَصَّرْنا ﴿فِيهَا﴾ أي: الدُّنيا، ﴿وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ﴾ بِأَن تَأْتِيَهِم عِند البَعث في أقبَحِ شَيء صُورَةً وأنتَنِه رِيحاً فتَركَبهُم، ﴿أَلَا سَآءَ﴾: بِئسَ ﴿مَا يَزِرُونَ﴾: يَحمِلُونَه حَملُهُم ذلك.

﴿ وَمَا ٱلْحَيَوْةُ ٱلدُّنْيَا ﴾ أي: الاشتِغالُ بِها ﴿ إِلَّا لَعِبُ وَلَهُوُّ ﴾، وأمَّا الطَّاعةُ وما يُعِينُ علَيها فمِن أُمُورِ الآخِرة، ﴿ وَلَدَارُ ٱلْآخِرَةِ ﴾ - أي: الجَنَّةُ ... حاشية الصاوى \_\_\_\_\_\_\_\_

قوله: (ونداؤها مجاز) أي: تنزيلاً لها مَنزلة العاقل؛ لأنه لا يُنادى حقيقةً إلا العاقل، والمقصودُ: التنبيهُ على أن هذا الكافر من شِدة هوله لم يفرِّقْ بين خطاب العاقل وغيره، ومثله: يا وَيلنا (١)، فتأمَّل.

قوله: (﴿ عَلَىٰ مَا فَرَّطَنَا﴾) أي: من الأعمال الصالحة في الدنيا، قوله: (﴿ وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ ﴾) الجملةُ حالية من الواو في ﴿ قَالُوا ﴾.

قوله: (بأن تأتيهم . . إلخ) ورد : أن المؤمن إذا خرج من قبره استقبلَهُ أحسنُ شيء صورة وأطيبُه ريحاً ، فيقولُ: هل تعرفني ؟ فيقول : لا ، فيقول : أنا عملُك الصالح فاركبني ، فقد طال ما ركبتك في الدنيا ، فذلك قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ نَعَشُرُ ٱلْمُتَقِينَ إِلَى ٱلرَّحْنِ وَفَدًا ﴾ [مريم : ١٨٥] يعني : ركباناً ، وأما الكافرُ فيستقبلُهُ أقبحُ شيء صورة وأنتنُه ريحاً ، فيقول : هل تَعرفني ؟ فيقول : لا ، فيقول : أنا عملُك الخبيثُ ، طالَ ما ركبتني في الدنيا فأنا أركبُك ، فذلك قوله تعالى : ﴿ وَهُمْ يَعَمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ ﴾ [الأنعام : ٢١] (٢) .

قوله: (أي: الاشتغال فيها) أشارَ بذلك إلى أن الكلامَ على حذف مضاف، والمعنى: أن الاشتغالَ في الحياة الدنيا عن خِدمة الله وطاعته لعبٌ ولهو، وليس المرادُ أن مطلقَ الحياة الدنيا لعب ولهو، بل ما قرَّبَ منها إلى الله فهو مَزرعةٌ للآخرة، وما أبعدَ منها عنه فهو حسرةٌ ونَدامة.

<sup>(</sup>۱) في (أ): (ويلتا) بالتاء، وكلاهما صحيح، وفي «الفتوحات» (۲/ ۲۰): (والمقصود التنبيه على خطإ المنادي؛ حيث ترك ما أحوجه تركه إلى نداء هذه الأشياء).

<sup>(</sup>٢) رواه الطبري في «تفسيره» (٣٢٧/١١) عن عمرو بن قيس العلائي، ويؤيده خبر «الصحيحين»: «لا ألفين أحدكم يوم القيامة على رقبته شاة لها ثغاء...».

# خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَنَّقُونُّ أَفَلًا تَعْقِلُونَ ﴿ قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُۥ لَيَحْزُنُكَ ٱلَّذِى يَقُولُونُّ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ . . . .

﴿ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَنَّقُونُّ ﴾ الشِّركَ، ﴿ أَفَلَا يَعْقِلُونَ ﴾ ـ بِالياءِ والتَّاء ـ ذلك، فيُؤمِنُون؟

قوله: (﴿ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَنَّقُونُّ ﴾) أي: لأن منافعَها خالصةٌ من الكدرات، وعزَّها دائم.

قوله: ﴿ وَأَفَلًا يَعْقِلُونَ ﴾ الهمزةُ داخلة على محذوف، والفاء عاطفةٌ على ذلك المحذوف، والتقديرُ: ألا يتفكرون فلا يعقلون؟!.

قوله: (بالياء والتاء) أي: فهما قراءتان سَبعيَّتان (١).

قوله: (﴿ فَدَ نَعْلَمُ ﴾) المقصودُ من هذه الآية وما بعدها: تسليةُ النبيِّ ﷺ على ما وقعَ من الكفَّار من التكذيب وغيره، وتهديدٌ لهم لَعلهم يرجعون، و(قد): للتحقيق؛ نَظير قوله تعالى: ﴿ فَدْ يَعْلَمُ اللهُ المُعَوِّقِينَ ﴾ [الأحزاب: ١٨].

قوله: (﴿إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ﴾) بكسر الهمزة لدخول اللام المعلِّقة لـ﴿نَعْلَمُ عن العمل في حيِّزها، قال ابنُ مالك: [الرجز]

وَكَسَرُوا مِنْ بَعْدِ فِعْلِ عُلِّقًا بِاللَّامِ كَاعْلَمْ إِنَّهُ لَذُو تُقَى (٢)

و(إن): حرفُ توكيد، والهاء: اسمها، واللام: لام الابتداء زُحلقت للخبر لئلَّا يتوالى حرفا تأكيد، و فَيَقُولُونَ فَ: صلتها، والعائدُ محذوفٌ تأكيد، و فَيَقُولُونَ فَ: صلتها، والعائدُ محذوفٌ تقديره: يقولونه، والجملةُ من (إنَّ) واسمها وخبرها في محلِّ نصب سدَّت مسدَّ مفعولي فَنَعَلَمُ فَا التعليقَ إبطالُ العمل لفظاً لا محلَّا كما هو مُقرَّر.

قوله: (﴿ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ ﴾) الفاءُ: للتعليل، والمعنى: لا تحزَنْ من تكذيبهم لك واصبرْ ولا تكن في ضِيق ممَّا يمكرون؛ فإنهم لا يُكذبونك في الباطن، بل يعتقدون صدقَك، وإنما تكذيبُهم عنادٌ وجُحود.

قوله: (في السر) دفعَ بذلك ما يُقال: إن بين ما هنا وبين قوله: ﴿ وَلَكِكَنَ الظَّلِمِينَ بِعَايَنتِ اللّهِ يَجَمَّدُونَ ﴾ [الانعام: ٣٣] تنافياً! وحاصلُ الجواب: أن المنفيَّ التكذيبُ في السرِّ، والمثبتَ التكذيبُ في العَلانية.

<sup>(</sup>١) قرأ نافع وابن عامر وحفص بتاء الخطاب، والباقون بياء الغيبة. انظر «السراج المنير» (١/ ٤١٧).

<sup>(</sup>٢) «الخلاصة» (باب إنَّ وأخواتها).

كَذِبُوا	مَا	عَلَىٰ	ررو. منبروا	َ فَوَ	قَبْلِكَ	مِن مِن	در الا رُسُلُ	ػؙؙٛڐؚٚؠؘؾٞ	وَلَقَدَ	دُونَ ش	م يجحدً	آللّهِ	بِئاينتِ	ٱلظَّالِينَ	وَلَنكِنَ
					. <b></b>		• • • • •		أللهِ اللهِ	ِلگِلِمَنتِ لِگلِمَنتِ	مُبُدِّلَ	وَلَا	، رود <sup>رع</sup> م نصرنا	حَتَّىٰ أَنْلُهُ	وَأُوذُوا

ـ وفي قِراءة بِالتَّخفِيف، أي: لا يَنسبُونَك إلى الكَذِبَ ـ، ﴿وَلَكِنَّ ٱلظَّلِمِينَ ﴾ ـ وضَعَهُ مَوضِعَ المُضمَر ـ ﴿ وَلَكِنَ ٱلطَّالِمِينَ ﴾ ـ وضَعَهُ مَوضِعَ المُضمَر ـ ﴿ بِنَايَتِ ٱللَّهِ ﴾: القُرآنِ ﴿ يَجْحَدُونَ ﴾: يُكذَّبُون.

حاشية الصاوي\_\_

قوله: (وفي قراءة بالتخفيف) أي: مع ضم الباء وسكون الكاف، وهي سبعيَّة أيضاًّ (١).

قوله: (أي: لا ينسبونك إلى الكذب) هذا يناسبُ كلًا من القراءتين، والمعنى: لا يَعتقدون تكذيبَك باطناً؛ ولِذا قال أبو جهل للنبيِّ ﷺ: إنَّا لا نكذبك، ولكن نُكذبُ الذي جئتَ به (٢).

قوله: (وضعه موضعُ المضمر) أي: زيادةً في التقبيح والتشنيع عليهم.

قوله: (﴿ يَجَمَّدُونَ ﴾) الجحدُ: الإنكارُ مع العلم، والمعنى: أنهم أنكروا آياتِ الله مع علمهم بأن ما جاء به صِدق، قوله: (يكذبونك) أي: في العلانية، قوله: (فيه تسلية) أي: زيادةُ تسلية، وذلك لأنَّ البلوى إذا عمَّتْ هانَت.

قوله: (﴿ فَصَبَرُوا ﴾) الفاء: سببيَّة (٣)، و(صبروا): معطوف على ﴿ كُذِّبَتُ ﴾، وقوله: ﴿ عَلَىٰ مَا كُذِّبُوا ﴾ متعلِّقٌ بـ(صبروا)، والمعنى: صبَروا على تكذيبهم.

قوله: (﴿وَأُوذُوا﴾) يصحُّ عطفُهُ على ﴿كُذِبَتُ ﴾، والمعنى: كُذبت وأوذوا فصبروا، ويصحُّ عطفه على على (صبروا)، والمعنى: كُذبت رسل فصبروا وأُوذوا مع حصول الصبر منهم، ويصحُّ عطفه على قوله: ﴿مَا كُذِبُوا﴾، والمعنى: صبروا على تكذيبهم وإيذائهم.

قوله: (﴿ حَتَّى أَنْكُمْ نَصْرُناً ﴾) غايةٌ في الصبر، والمعنى: كان غاية صَبرهم نصر الله لهم.

قوله: (مواعيده) أي: مواعيدِ الله بالنصر، قال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَنْنَا لِعِبَادِنَا ٱلْمُرْسَلِينَ ﴿ إِنَّهُمْ الْمَنْ اللَّهُ لَأَغَلِبُكَ أَنَا وَرُسُلِيَّ ﴾ [المجادلة: ٢١].

<sup>(</sup>١) قرأ نافع والكسائي: (لا يكْذِبُونك) مخففاً، والباقون بالتشديد. انظر «الدر المصون» (٣٠٣/٤).

<sup>(</sup>۲) رواه الطبري في (تفسيره) (۱۱/ ۳۳٤).

<sup>(</sup>٣) أي: عاطفة سببية، وهي التي تعطف الجملة على الجملة أو الصفة على الصفة.

تَبْنَغِيَ	أن	لمعت	آستَهَ	فَإِنِ	وو . ضهم	إغرا	عَلَيْكَ	کُبر <i>ُ</i>	کَانَ َ	وَإِن	بسَلِينَ	ألمر	ئ	نَبْإِ	مِن	<u>غ</u> ائد	جَا	وَلَقَدُ
			<i>.</i>					<b></b>			 			• • •				نَفَقَا

﴿ وَلَقَدُ جَآءَكَ مِن نَّبَإِئُ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴾ ما يَسكُنُ بِه قَلْبُك.

﴿ فَإِنِ	عليهِم،	لِحِرصِك	عن الإسلام	إعراضهم	﴿ عَلَيْكَ	: عَظْمَ	كَانَ كَبْرُ﴾:	﴿ وَإِن	
			,				نَفَقَا﴾: .	للعْتَ أَن تَبْنَغِيَ	أستَه
								ية الصادي	حاش

قوله: (﴿ وَلَقَدَ جَآءَكَ ﴾) اللام: موطئة لِقسم محذوف، و(جاء): فعل ماض، والفاعل محذوف يُعلمُ من السياق، قدَّره المفسر بقوله: (ما يسكن به قلبك)، وقوله: ﴿ مِن نَّبَإِي الْمُرْسَلِينَ ﴾ بيانٌ لِلمحذوف، ويحتملُ أن (مِنْ) زائدة على مَذهب الأخفش، و ﴿ نَبَإِي الْمُرْسَلِينَ ﴾: فاعل، ويحتمل أن (مِنْ) السم بمعنى (بعض) هي الفاعل، والمعنى: ولقد جاءك بعضُ أخبار المرسلِين الذين كذبوا وأُوذوا فصبروا، فتسلَّ ولا تحزَنْ؛ فإن الله ناصرُك كما نصرهم.

قوله: (﴿ وَإِن كَانَ كَبُرُ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ ﴾ سببُ نزولها: أن الحارث بن عامر بن نَوفل بن عبد مناف جاء لِرسول الله ﷺ في نفر من قريش، فقالوا: يا محمد؛ ائتِنا بآية من عند الله كما كانت الأنبياء تفعل فإنّا نُصدقك، فأبى الله أن يأتيهم بآية ممّا اقترحوا، فأعرضوا عنه، فشقَّ ذلك عليه لما أنه شديدُ الحرص على إيمان قومه (١)، فكان إذا سألوه آية يودُّ أن الله ينزلُها طمعاً في إيمانهم، فنزَلت (٢).

و(إن): حرف شرط، و﴿كَانَ﴾: فعل ماض فعل الشرط، واسمها ضميرُ الشأن، و﴿كَبُرُ﴾: فعل ماض، و﴿إِعْرَاضُهُمْ﴾ اسم ﴿كَانَ﴾ مؤخّر، ماض، و﴿إِعْرَاضُهُمْ﴾ اسم ﴿كَانَ﴾ مؤخّراً وجملةُ ﴿كَبُرُ﴾ خبرُها مقدّم، وفاعل ﴿كَبُرُ﴾ ضمير يعود على ﴿إِعْرَاضُهُمْ﴾، وهو وإن كان مؤخّراً لفظاً إلا أنه مقدّم رتبة.

قوله: (﴿ وَإِنِ ٱسۡتَطَعۡتَ ﴾) هذه الجملةُ شرطية، وجوابُها محذوف تقديرُهُ: فافعَل، والشرط وجوابه جوابُ الشرط الأول، والمعنى: إن عظم عليك إعراضُهم ولم تكتفِ بالمعجزات التي ظهرت على يدَيك فإن استطعتَ أن تأتيهم بآية فافعَل.

<sup>(</sup>۱) قال الإمام القشيري في الطائفه (١/ ٤٦٩): (لفرط شفقته على التماس الرحمة من الله لهم، وحمل على قلبه العزيز بسبب ما علم من سوء أحوالهم ما أثر فيه من فنون الأحزان، فعرَّفه أنه مُبعدون عن التقريب، منكوبون بسالف القسمة).

<sup>(</sup>٢) ازاد المسير » (٢/ ٢٢) وقال: (رواه أبو صالح عن ابن عباس).

تَكُونَنَّ	فَلَا	ؽۘؽ	آلهٰ	عَلَى	مً	ورو معه	لَجَ	آللَّهُ	]ءَ	ش	وَلَوْ	بِئايَةِ	فتأتيهم	حَآءِ	ألسَّ	فِي	مَلَّمًا	ر و س	ِں أَدَ	ٱلأرْضِ	فِي
				· • • ·										بر.	، ر سنج	مًا يَ	) إِذَ	P	لِمِينَ	ألَجَاهِ	مِنَ

سَرَباً ﴿ فِي ٱلْأَرْضِ أَوْ سُلَما ﴾: مِصعَداً ﴿ فِي ٱلسَّمَآءِ فَتَأْتِيَهُم بِنَايَةً ﴾ مِمَّا اقتَرَحُوا فافعَلْ، اللهُ عَنَى: أَنَّكُ لا تستَطِيع ذلك فاصبِرْ حتَّى يَحكُمَ اللهُ، ﴿ وَلَوْ شَآءَ ٱللَّهُ ﴾ هِدايَتَهُم ﴿ لَجَمَعَهُمْ عَلَى ٱلْهُدَىٰ ﴾ ، ولَكِنْ لَم يَشَأ ذلك فلَم يُؤمِنُوا ، ﴿ فَلَا تَكُونَنَ مِنَ ٱلْجَهِلِينَ ﴾ بِذَلك .

أِنَّمَا يَسْتَجِيبُ ﴿ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

حاشية الصاوي\_

قوله: (سَرَباً) بفتحات: شِقٌ في الأرض، والنفقُ السَّرَبُ النافذُ في الأرض، ومنه: النافِقاء أحدُ أبواب حِجَرة اليربوع، وذلك لأن اليربوع يحفرُ في الأرض سَرَباً ويجعلُ له بابين أو ثلاثة: النافِقاء والقاصِعاء والراهِطاء (۱)، ثم يُدقق بالحفر ما يقاربُ وجهَ الأرض، فإذا نكبَهُ أمرٌ دفعَ تلك القشرة الدقيقة وخرجَ، والمعنى: إن شئتَ أن تتحيَّلَ على إتيان آية لقومك على طبق ما اقترحوا فافعَلْ، وهذا عتابٌ لرسول الله على التعلُّق بإيمانهم وترقِّ له إلى المقام الأكمل الذي هو التسليم.

قوله: (﴿ فَتَأْتِيَهُم بِنَايَةً ﴾) أي: من تحت الأرض، أو من فوقِ السماء.

قوله: (هِدايتهم) أي: جمعَهم على الهدى.

قوله: (ولكن لم يشأ ذلك) هذا استثناءُ نقيضِ المقدَّم، فينتجُ نقيضُ التالي إن كان بينهما تساوِ كما هنا؛ نظير: لو كانت الشمسُ طالعةً كان النهارُ موجوداً، وقد أشارَ لمعنى النتيجة بقوله: (فلم يؤمنوا)، وإلا.. فالنتيجةُ: فلم يجمَعْهم على الهدى.

قوله: (﴿ فَلَا تَكُونَنَ مِنَ ٱلْجَهِلِينَ ﴾ أي: الذين لا تسليمَ لهم، فلا تتعبُ نفسك في طلب ما اقترحوه؛ فإنهم لا يؤمنون.

قوله: (﴿ إِنَّمَا يَسْتَجِبُ ٱلَّذِينَ يَسْمَعُونَ ﴾) هذا من جملة التسليةِ لرسول الله، والمعنى: لا تحزَنْ على عدم إيمانهم؛ فإنما يستجيبُ لك ويمتثلُ أمرك ويقبلُ المواعظَ الذين يَسمعون سماعَ قبول، والذين لا يسمعون يَبعثُهم الله فيجازيهم على ما صدر منهم، فللنار أهلٌ، ولِلجنة أهل، فمن خلقَ الله فيه الهدى انتفعَ بالمواعظ وآمَن، ومَن خلق الله فيه الضلالَ فلا تزيده المواعظُ والآيات إلا ضلالاً، وهذه الآيةُ

<sup>(</sup>١) في النسخ: (والرامياء)، والتصحيح من «الفتوحات» وكتب اللغة.

# ٱلَّذِينَ يَسْمَعُونُ وَٱلْمَوْتَى يَبْعَهُمُ ٱللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ۞ وَقَالُواْ لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ ءَايَةٌ مِّن رَّبِّهِۦ قُلْ

دُعاءَك إلى الإيمانِ ﴿ ٱلَّذِينَ يَسْمَعُونُ﴾ سَماعَ تَفَهُّم واعتِبارٍ، ﴿ وَٱلْمَوْنَ﴾ أي: الكُفَّارُ، شَبَّهَهُم بِهِم في عَدَم السَّماع ﴿ يَبَعَثُهُمُ ٱللهُ﴾ في الآخِرةِ، ﴿ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾: يُرَدُّونَ فيُجازِيهِم بِأعمالِهِم.

في الحقيقة استدراكٌ على قوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى اللَّهُدَئَّ ﴾، فالمعنى: لم يشَأْ جمعَهم على الهدى، بل قسم الخلق قسمَين؛ قِسم للجنة، وقسم للنار.

قوله: (دعاءَك إلى الإيمان) هذا هو مفعولُ ﴿ يَسْتَجِيبُ ﴾، والسين والتاء: لتأكيد الإجابة، والمرادُ بالذين يسمعون: مَنْ سبقت لهم السعادةُ في الأزل، فما يظهرُ منهم من الإيمان هو على طِبق ما سبق.

قوله: (أي: الكفار) أشارَ بذلك إلى أن قوله: ﴿ وَٱلْمَوْتَكَ مَقَابِلُ قُولُه: ﴿ اللَّذِينَ يَسْمَعُونً ﴾.

قوله: (﴿ يَبَعَثُهُمُ اللّهُ ﴾ أي: يُحيِيهم، وقوله: (في الآخرة) إشارةٌ للحشر، وأن المرادَ بالبعث الإحياء بعد الموت، وهذا هو الأقرَب، وقيل: معنى ﴿ يَبَعَثُهُمُ ﴾: يُحيي قلوبَهم بالإيمان، فهو بشارةٌ لرسول الله بأن أعداءَهُ يؤمنون، ولكن يردُّهُ الحصرُ المتقدِّم، وأيضاً: مَن آمن فهو داخلٌ في قوله: ﴿ اللّهِ يَسْمَعُونَ ﴾.

قوله: (بأعمالهم) الباء: إما سببية، أو بمعنى (على)، والمرادُ بالأعمال: الكفرُ والمعاصي، وقوله: ﴿ أُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴾ أي: يُوقَفون للحساب والجزاء، وأما البعثُ فهو الإحياءُ بعد الموت، فتغايَرا.

قوله: (﴿وَقَالُوا﴾) هذا إنكارٌ منهم لما جاء به من المعجزات الباهِرة، حيث جعلوا ما جاءَ به سحراً وكهانة وطلبوا غيرَهُ.

قوله: (كالناقة والعصا) أي: والنار لإبراهيم، وإلانة الحديد لِداوود، وغير ذلك من معجزات الأنبياء الظاهرة، فنزَّلوا معجزاتِهِ ﷺ منزلةَ العدم، حتى طلبوا معجزةً على صِدقه، ولكنهم مِنْ عمى قلوبهم لم يُفرقوا بين معجزاته ومعجزات غيره؛ فإنَّ معجزاتِهِ أعلى وأجلُّ، قال العارف البرعي: [الوافر]

إِنَّ ٱللَّهَ قَادِرُ عَلَىٓ أَن يُنَزِّلَ ءَايَةً وَلَكِكَنَ أَكَثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۞ وَمَا مِن دَآبَةِ فِي ٱلْأَرْضِ وَلَا طَلِيرِ يَطِيرُ

﴿ إِنَّ ٱللَّهَ قَادِرُ عَلَىٰ أَن يُنَزِّلَ ﴾ ـ بِالتَّشدِيدِ والتَّخفِيف ـ ﴿ اَيَةً ﴾ مِمَّا اقتَرَحُوا، ﴿ وَلَكِنَّ أَكُثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ أَنَّ نُزُولَها بَلاءٌ علَيهِم؛ لِوُجُوبِ هَلاكِهِم إن جَحَدُوها.

﴿ ﴿ وَمَا مِن ﴾ ـ زائِدة ـ ﴿ دَآبَةٍ ﴾ تَمشِي ﴿ فِي ٱلْأَرْضِ وَلَا طَائِمِ يَطِيرُ ﴾ في الهَواءِ ......

وَإِنْ قَــابَــلْــتَ لَــفْــظَــةَ ﴿ لَن تَرَسِي ﴾ بِـــــمَا كَذَبَ الْفُؤَادُ ﴾ فَــــهِــمْــتَ مَــعُــنَــى وقال أيضاً:

وَإِنْ يَكُ خَاطَبَ الأَمْواتَ عِيسَى فَإِنَّ البِيدِ فَعَ حَنَّ لَهُ وَأَنَّا اللهِ الْحَرِما قال (١).

قوله: (بالتشديد والتخفيف) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان (٢)، قوله: (أنَّ نزولها... إلخ) هذه الجملةُ في محلِّ نصب مفعول ﴿يَعْلَمُونَ﴾، قوله: (بلاء عليهم) أي: لِعدم إيمانهم وانتفاعِهم بها.

قوله: (لوجوب هلاكهم) أي: بحسَب جري عادة الله بأنَّ مَن اقترحَ آية وجاءته ولم يؤمِنْ بها أهلكَهُ اللهُ، فعدمُ إجابتهم لما اقترحوا رحمةٌ بالأمة المحمدية جميعاً؛ لأنَّ الله مَنَّ على نبيِّه ببَقائها إلى يوم القيامة، ولو أجابَ المتعنِّين بعين ما طلبوا.. لانقَرضت الأمةُ كما انقرضَ من تعنَّتَ قبلَهم.

قوله: (﴿ وَمَا مِن دَآبَةِ ﴾) كلامٌ مستأنف مَسوقٌ لبيان كمال قدرته تعالى وسعةِ علمه وتدبيره.

قوله: (تمشي) قدَّرَهُ خاصًا لدلالة مُقابله وهو قوله: ﴿يَطِيرُ﴾ عليه، قال العلماءُ: جميعُ ما خلق عزَّ وجل لا يخرجُ عن المشي والطيران، وألحقوا حيوانَ البحر بالطير؛ لأنه يَسبحُ في الماء كما أن الطيرَ يسبحُ في الهواء (٣).

قوله: (﴿ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾) خصَّها بالذكر؛ لأنَّ المشاهَدَ أقطعُ لحجَّة الخَصم، وإلا.. فسكَّانُ السماء كذلك.

انظر (ديوانه) (ص٢٤٤).

<sup>(</sup>٢) قرأ نافع والكسائي بالتخفيف، والباقون بالتشديد. انظر «تفسير البغوي» (٢/ ١٢١).

<sup>(</sup>٣) قفسير الخازن، (٢/١١٠).

# بِجُنَاحَيْهِ إِلَّا أَمُمُ أَمْثَالُكُمْ مَّا فَرَّطْنَا فِي ٱلْكِتَبِ مِن شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ عَلَمُ اللَّهِ اللَّهِ عَلَمُ وَاللَّهِ اللَّهِ عَلَمُ اللَّهِ عَلَمُ وَاللَّهِ اللَّهِ عَلَمُ اللَّهُ عَلَمُ وَاللَّهِ اللَّهِ عَلَمُ اللَّهِ عَلَمُ اللَّهِ عَلَمُ اللَّهِ عَلَمُ اللَّهِ عَلَمُ اللَّهِ عَلَمُ اللَّهُ عَلَمُ اللَّهِ عَلَمُ اللَّهِ عَلَمُ اللَّهِ عَلَمُ اللَّهِ عَلَمُ اللَّهُ عَلَمُ اللَّهُ عَلَمُ اللَّهُ عَلَمُ اللَّهُ عَلَمُ اللَّهِ عَلَمُ اللَّهُ عَلَمُ اللَّهُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَى اللَّهُ عَلَمُ اللَّهِ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ اللَّهُ عَلَمُ عَلَّمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَى اللَّهُ عَلَمُ عَلَّمُ عَلَمُ عِلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَّمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَّمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَّمُ عَلَّمُ عَلَمُ عَلَّمُ عَلَّمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَّمُ عَلَمُ عَلَّمُ عَلَمُ عَلَمُ عَل

﴿ بِهَنَاحَيْهِ إِلَّا أَمُمُ أَمْنَالُكُمْ فِي تَدبِيرِ خَلْقِها ورِزقها وأحوالِها، ﴿مَّا فَرَّطْنَا ﴿ تَركنا ﴿ فِي الْمَحَفُوظِ ﴿ مِن ﴾ و زائِدة و شَيْء ﴾ فلَم نَكتُبه ، ﴿ ثُمَّ إِلَى رَبِّمَ يُحْشَرُونَ ﴾ الْكِتَبِ ﴾ : اللَّوحِ المَحفُوظ ﴿ مِن ﴾ و زائِدة و شَيْء ﴾ فلَم نَكتُبه ، ﴿ ثُمَّ إِلَى رَبِّمِ مَ يُحْشَرُونَ ﴾ حاشية الصاوي \_\_\_\_\_\_

قوله: (﴿ بِجَنَاحَيْدِ ﴾) صفةٌ كاشفةٌ، نظير قوله: نظرتُ بعَيني وسمعتُ بأذني (١).

قوله: (﴿ إِلَّا أَمُمُ ﴾ أي: طوائفُ وجماعات أمثالكم؛ أي: كلُّ نوع على صفة وطريقة وشكل كما أنكم كذلك، فمِن الدوابِّ العزيزُ والذليل، والمرزوقُ بسهولة وتعب، والقويُّ والضعيف، والكبيرُ والصغير، والمتحيِّلُ في الرزق وغيرُ المتحيِّل؛ كبني آدم.

قوله: (في تقدير خلقها) أي: وتَصريفه فيها في كلِّ لحظة بجلب المنافع لها، ودفع المضارِّ عنها، ولُعِلَم وَلَا بَعَثُكُمُ إِلَا كَنَفْسِ وَحِدَةً ﴿ عَنْهَا، وَلُطفه بها، فلا يشغلُهُ شأنٌ عن شأن، قال تعالى: ﴿ مَا خَلْفُكُمُ وَلَا بَعَثُكُمُ إِلَا كَنَفْسِ وَحِدَةً ﴾ [لقمان: ٢٨].

قوله: (وأحوالها) أي: من إحيائها وإماتتها، وإعزازها وإذلالها، ونحو ذلك، وكذلك تعرفُ ربَّها وتوحِّدُه كما أنتم تَعرفون ربَّكم وتوحِّدونه (٢)، ولم يوجَدْ كافر إلا من الجنِّ والإنس، وإلا.. فجميعُ المخلوقات عُقلاءَ وغيرَهم مجبولون على التوحيد، قال تعالى: ﴿وَإِن مِن شَيْءٍ إِلَّا يُسَيِّحُ بِجَدِهِ ﴾ [الإسراء: ٤٤]، وإنما كَفر من كفرَ من الجنِّ والإنس عناداً.

قوله: (اللوح المحفوظ) أي: من الشيطان ومن التغيير والتبديل، وهو من دُرَّة بيضاء فوق السماء السابعة، طولُهُ ما بين السماء والأرض، وعرضُهُ ما بين المشرق والمغرب، فحيث أريد بالكتاب اللوحُ المحفوظ فالعمومُ ظاهر؛ فإنَّ فيه تبيانَ كلِّ شيء، ما كان وما يكون وما هو كائِن، وقيل: المرادُ بالكتاب القرآن، وعليه فالمرادُ بقوله: ﴿مَّا فَرَطْنَا فِي ٱلْكِتَبِ مِن شَيَّء ﴾ أي: يحتاجُ إليه الخلقُ في أمورهم.

قوله: (﴿ ثُمَّ إِلَى رَبِّهِم يُحَشَّرُونَ ﴾ أي: يُجمعون، وهذا بيانٌ لأحوالهم في الآخرة إثرَ بيان أحوالهم في الآخرة إثرَ بيان أحوالهم في الدنيا.

<sup>(</sup>١) والمراد التأكيد، ولكن ما مثَّلَ به المصنف هنا هو تأكيد لرفع احتمال المجاز، وفي الآية هو تأكيدٌ لإفادة التعميم.

<sup>(</sup>٢) نقل البغوي في (تفسيره، (٢/ ١٢٢) في تفسير ﴿أُمُّمُّ أَمْنَالُكُمُّ ﴾ عن عطاء قال: (أمم أمثالكم في التوحيد والمعرفة).

وَٱلَّذِينَ كَذَّبُواْ بِتَايَنِنَا صُمُّ وَبُكُمٌ فِي ٱلظُّلُمَاتِ مَن يَشَا إِللَّهُ يُضْلِلْهُ وَمَن يَشَأَ يَجْعَلْهُ عَلَى صِرَطِ مُسْتَقِيمِ ﴾ مُشتَقِيمِ ﴿ اللَّهُ مُشتَقِيمِ ﴾ مُشتَقِيمِ ﴾

فيَقضِي بَينَهم ويَقتَصُّ لِلجَمَّاءِ مِن القَرناء، ثُمَّ يقُول لَهُم: كُونُوا تُراباً.

﴿ وَالَّذِينَ كَذَّبُواْ بِعَايَتِنَا﴾: القُرآنِ ﴿ صُنْهُ ﴾ عن سَماعِها سَماعَ قَبُولِ، ﴿ وَبُكُمُ ﴾ عن النُّطقِ بِالحَقِّ، ﴿ وَاللَّمُ ﴿ يَشَالُهُ ﴿ يُضَلِلْهُ وَمَن يَشَأَ ﴾ هِدايتَه ﴿ يَجْعَلُهُ عَلَى صِرَطِ ﴾: طريقٍ ﴿ مُسْتَقِيمِ ﴾: دِينِ الإسلامِ.

حاشية الصاوي\_

قوله: (فيقضي بينهم) أي: الأُمم عقلاءَ أو غيرهم.

قوله: (للجماء) أي: وهي معدومةُ القرون، وهذا كلُّه لإظهار العدل<sup>(۱)</sup>، فحيث لم يَترُكُ غيرَ العقلاء فكيف بالعقلاء؟! فلا بدَّ من الحشر والحساب، والجزاء إما بِالعدل أو الفضل.

قوله: (﴿ وَٱلَّذِينَ كَذَّبُوا بِعَايَدِينَا ﴾) أي: أعرضوا عنها ولم يؤمنوا بها.

قوله: (﴿ فِي ٱلظُّلُمَنَتُ ﴾) هو معنى قوله في الآية الأخرى: ﴿ عُمْنٌ ﴾ [البقرة: ١٨] (٢)، فهم صُمُّ القلوب عُميُها بكمُها، فلا يتأتَّى منهم انتفاعٌ ولا اعتبار، ولا يصلُ إليهم نورٌ أبداً.

قوله: (الكفر) أي: فهو ظلماتُ معنوية، فمثلُ الكافر كمثل رَجل أصمَّ أبكمَ أعمى، أو أصمَّ أبكمَ في الظلمات (٣)، فلا يَهتدي إلى مقصوده كما أن الكافرَ كذَلك.

قوله: (﴿ مَن يَشَإِ اللّهُ يُضَلِلْهُ ﴾) هذا دليلٌ لما قبله، ومفعول ﴿ يَشَإِ هُ محذوف، قدَّره المفسِّر بقوله: (إضلالَه)، وبقوله: (هدايته)، والمعنى: أنَّ الإضلالَ والهدى بتقدير الله، فمن أرادَ الله هدايته سهَّلَ له أسبابَها، وجعله مُنهمكاً في طاعته، وإن وقعت منه معصيةٌ وُفِّقَ للتوبة منها، ومن أرادَ الله إضلالَهُ حجبَهُ عن نوره، وتعسَّرت عليه أسبابُ الطاعة، حتى لو وقعت منه طاعةٌ تكون معلولةً غير مقبولة، وما في هذه الآية هو معنى قوله تعالى في الآية الأخرى: ﴿ فَمَن يُرِدِ اللهُ أَن يَهْدِيكُهُ يَشَرَحُ صَدَرُهُ لِلْإِسْلَةِ . . . ﴾ [الأنعام: ١٢٥] الآية .

<sup>(</sup>١) لا لوجود التكليف، بل هو قِصاص مقابلة، والحديث رواه مسلم (٢٥٨٢).

 <sup>(</sup>٢) كما في قوله تعالى: ﴿ وُمُمَّ بُكُمُ عُني ﴾. «الفتوحات» (٢٧/٢).

<sup>(</sup>٣) التنويع للإشارة إلى الآيتين.

### قُلُ أَرَءَيْنَكُمْ إِنَ أَتَنكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَنَنكُمُ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ إِن كُنتُمْ صَليقِينَ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الل

﴿ وَ لَكُ مُ وَلَكُ مِا مُحمَّدُ لِأَهلِ مَكَّة: ﴿ أَرَءَ يُتَكُمُ ﴾: أخبِرُوني ﴿ إِنْ أَتَنكُمْ عَذَابُ اللّهِ في الدُّنيا ﴿ أَوْ أَتَنكُمُ السَّاعَةُ ﴾: القِيامةُ المُشتَمِلة علَيهِ بَغتَةً ﴿ أَغَيْرَ اللّهِ تَدْعُونَ ﴾ ؟ لا ﴿ إِن كُنتُمُ صَدِقِينَ ﴾ في أنَّ الأصنامَ تَنفَعكُم فادعُوها.

حاشية الصاوى

قوله: (﴿ قُلُ ﴾ يا محمد) أي: على سَبيل التخويف والتوبيخ على الكفر بالله.

قوله: (أخبروني) هكذا فُسِّرت الرؤيةُ في هذه الآية ونظائرِها بالإخبار، والأصل في الرؤية: العِلم أو الإبصار، فأطلق العلمُ أو الإبصارُ وأريدَ لازمُهُ وهو الإخبار؛ لأن الإنسان لا يخبرُ إلا بما علمهُ أو أبصره، واستعملت الهمزة التي هي في الأصل لِطلب العلم أو الإبصار في طلب الإخبار، ففيه مَجازان (۱)، و(رأى): فعل ماض، والتاء: فاعل، والكاف: مفعول أول على حذف مضاف (۲)، والجملةُ الاستفهامية في محلِّ المفعول الثاني، والتقدير: أرأيتُم عبادتكم غيرَ الله هل تَنفعكم؟ والمعنى: أخبروني يا أهلَ مكة؛ إن أتاكم عذابُ الله أو أتتكم الساعةُ بسرعة (۱) أتدعون إلها غيرَ الله يكشفُ عنكم ما نزلَ بكم؟ وجوابُ الاستفهام: لا يَدعون غيرَ الله، فإذا كان كذلك فهو أحقُّ بأن يُفردَ بالعبادة.

قوله: (﴿إِنَّ أَتَنكُمْ ﴾) جوابُ الشرط محذوف، تقديره: فمَن تَدعون؟!

قوله: (في الدُّنيا) أي: كالصَّاعقة والصيحة، قوله: (المشتملة عليه) أي: على العذاب؛ لأنَّ الكافرَ لا يشاهدُ من حين موته إلا العذاب الدائم، وأسهلُهُ خروجُ الروح<sup>(١)</sup>، قوله: (بغتةً) أي: سُرعة.

قوله: (﴿ أَغَيْرَ ٱللَّهِ تَدْعُونَ ﴾) الهمزةُ للاستفهام الإنكاري، وغير: معمول لـ ﴿ تَدْعُونَ ﴾، وهو صفةٌ لموصوف محذوف، والتقديرُ: أتدعون إلها غيرَ الله؟!، قوله: (فادعوها) قدَّره؛ إشارةً إلى أن جواب الشرط محذوف.

<sup>(</sup>۱) استعمال (رأى) التي بمعنى: علم أو أبصر في الإخبار، واستعمال الهمزة التي هي لطلب الرؤية في طلب الإخبار. «الفتوحات» (۲/ ۲۷) نقلاً عن الشهاب.

<sup>(</sup>٢) والمضاف المحذوف هو العبادة، وبعضهم يجعل الكاف حرف خطاب، وانظر «الدر المصون» (٤/ ٦١٥).

<sup>(</sup>٣) في (أ): (القيامةُ سُرْعةً).

<sup>(</sup>٤) أي: أسهلُهُ على ما فيه من الشدة خروجُ الروح، فكيف بما هو بعده؟!

بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِن شَآةَ وَتَنسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أَمَدٍ مِن قَبْلِكَ فَأَخَذْنَهُم بِأَلْسَنَا تَضَرَّعُوا .....

- ﴿ وَبَلْ إِيَّاءُ ﴾ لا غَيرَه ﴿ تَدْعُونَ ﴾ في الشَّداثِد ﴿ فَيَكُشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ ﴾ أن يَكشِفَهُ عنكُم مِن الضَّرِّ ونَحوِه، ﴿ إِن شَاءَ ﴾ كَشْفَه، ﴿ وَتَنسَوْنَ ﴾ : تَترُكُونَ ﴿ مَا تُثْرِكُونَ ﴾ مَعه مِن الأصنام فلا تَدعُونَه.
- ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلُنَا إِلَىٰ أُمَدٍ مِن ﴿ وَائِدَة ﴿ فَبْلِكَ ﴾ رُسُلاً فَكَذَّبُوهُ مَ ﴿ فَأَخَذْنَهُمُ وَالْفَارِ وَ وَالضَّرَّاءِ ﴾ : المَرَضِ ، ﴿ لَعَلَهُمْ بَضَرَّعُونَ ﴾ : يَتَذَلَّلُونَ فَيُؤْمِنُونَ .
- وَ اللَّهُ وَلَوْلاً ﴾: فهلًا ﴿إِذْ جَآءَهُم بَأْسُنَا﴾: عَذَابُنا ﴿ تَضَرَّعُوا ﴾ أي: لَم يَفْعَلُوا ذلك مع قِيامِ المُقتَضِي لَه،

حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿ بَلَ إِيَّاهُ تَدَّعُونَ ﴾) إضرابٌ انتقالي عن النفي الذي عُلمَ من الاستفهام، قوله: (في الشدائد) أي: كالمرض والفقر وغير ذلك.

قوله: (﴿ إِن شَآءَ﴾) جوابُهُ محذوفٌ لفهمِ المعنى ودلالةِ ما قبلَهُ عليه؛ أي: إن شاءَ أن يكشفَهُ كشفَهُ، وإن لم يشأ كشفَهُ فلا يكشفه، فليست إجابةُ الدعاء وعداً لا يُخلَف، وهذا مخصوصٌ بدعاء الكفّار، وأما دعاءُ المؤمنين فهو مجابٌ بالوعد الذي لا يخلف، لكن على ما يريدُ الله؛ إما بعين المطلوب أو بغيره، فلا مُنافاة بين ما هنا وبين قوله تعالى: ﴿ أَدْعُونِي ٓ أَسْتَجِبٌ لَكُونٍ ﴾ [غافر: ٦٠](١).

قوله: (﴿ وَتَنسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ ﴾) أي: حين نُزول الشدائد بهم لا يَلتفتون إلى أصنامهم، بل لا يدعون إلا الله!، قوله: (﴿ وَلَقَدُ أَرْسَلُنَا ﴾) هذا تسليةٌ لرسول الله ﷺ.

قوله: (فكذَّبوهم) قدَّره؛ إشارةً إلى أن قوله: ﴿ فَأَخَذَنَّهُم ﴾ مرتَّبٌ على محذوف.

قوله: (﴿ بُنَهُ رَّعُونَ﴾) من التضرُّع، وهو التذلَّل والخُضوع، قوله: (فهلَّا) أشارَ بذلك إلى أن (لولا) للتحضيض، قوله: (أي: لم يفعلوا ذلك) أي: التضرُّع، وأشارَ بذلك إلى أن التَّحضيض بمعنى النفي، قوله: (مع قيام المقتضي له) أي: وهو البأساءُ والضرَّاء.

<sup>(</sup>١) فظهر أنه لا يجب على الله تعالى إجابة الدعاء، بل الوجوب شرعي بالنظر إلى الوعد، ووعده تعالى لا يَتخلف، فالدعاء ينفع، وذَهبت المعتزلة إلى عدم نفعه، وتأوَّلوا قوله تعالى: ﴿ أَدْعُونِى آسْتَجِبٌ لَكُوَّ ﴾ بالعبادة والجزاء، والجزاء على العبادة عندهم واجبٌ بناءً على أصلهم الفاسد في التحسين والتقبيح العقليَّين.

وَلَكِن فَسَتَ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ ٱلشَّيْطَانُ مَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴿ فَلَمَّا نَسُواْ مَا ذُكِرُواْ بِعَا قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ ٱلشَّيْطَانُ مَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴿ فَلَمَّا أَوْنُواْ أَخَذْنَهُم بَغْنَةً فَإِذَا هُم لِيهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبُوابَ كُلِ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُواْ بِمَا أُونُوا أَخَذْنَهُم بَغْنَةً فَإِذَا هُم مُتَلِيسُونَ ﴿ فَقُطِعَ دَائِرُ ٱلْقَوْمِ ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ .....

﴿ وَلَكِنَ فَسَتَ قُلُونُهُمْ ﴾ فَلَم تَلِنْ لِلإِسمانِ، ﴿ وَزَيَّنَ لَهُمُ ٱلشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ مِن المَعاصِي فأصَرُّوا علَيها.

﴿ وَلَكُمَّا نَسُوا ﴾ : تَرَكُوا ﴿ مَا ذُكِرُوا ﴾ : وُعِظُوا وخُوِّفُوا ﴿ بِهِ ، هِ مِن البَأساءِ والضَّرَّاء فَلَم يَتَّعِظُوا ، ﴿ فَلَتَحْنَا ﴾ ـ بِالتَّخفِيفِ والتَّشدِيد ـ ﴿ عَلَيْهِم أَبُوبَ كُلِ شَيْءٍ هِ مِن النِّعَم استِدراجاً لَهُم ، ﴿ حَتَى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا ﴾ فَرَحَ بَطَرٍ ﴿ أَخَذْنَاهُم ﴾ بِالعَذابِ ﴿ بَغْتَهُ ﴾ : فَجأةً ، ﴿ وَإِذَا هُم مُبْلِسُونَ ﴾ : آيسُونَ مِن كُلِّ خير .

﴿ فَقُطِعَ دَابِرُ ٱلْقَوْمِ ٱلَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ أي: آخِرُهُم بِأَنِ استُؤصِلُوا، ...........................

قوله: (﴿ وَلَكِنَ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ أي: لم يقَعْ منهم تضرُّع ولا خضوع، بل ظهرَ منهم خلافُ ذلك؛ بسبب قَسوة قلوبهم، قوله: (فلم تلنُ للإيمان) أشارَ بذلك إلى أن القسوةَ نشأ عنها الكفرُ، كما أن التضرُّعَ ينشأُ عنه الإيمان.

قوله: (﴿ وَزَيَّنَ لَهُمُ ٱلشَّيْطُانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ أي: الذي كانوا يَعملونه، أو عملَهم. قوله: (فأصرُّوا عليها) أي: على المعاصي، ولم يتعظوا بما نزلَ بهم من البأساء والضرَّاء. قوله: (بالتخفيف والتشديد) أي: فهُما قراءتان سبعيَّتان (۱).

قوله: (﴿ عَنَىٰ إِذَا فَرِحُوا ﴾ غايةٌ للفتح، والمعنى: أن من خالف أمرَ الله وطَغى يستدرجه الله بالنعم، ويمدُّهُ بالعطايا الدُّنيوية، فإذا فرحَ بذلك كان عاقبةُ أمره أخذَهُ أخذَ عزيز مقتدر.

قوله: (﴿ فَإِذَا هُم مُنْلِسُونَ ﴾ (إذا): فجائية؛ أي: فاجاًهم الإبلاسُ، بمعنى: اليأس من كلِّ خير. قوله: (﴿ فَقُطِعَ دَائِرُ ٱلْقَوْمِ ٱلَذِينَ ظَلَمُوا ﴾ الدابرُ: التابع من خَلف، يُقال: دبرَ الولدُ والده، ودبرَ فلانٌ القومَ: تبعَهم، فمعنى دابِرهم: آخرهم، وهو كنايةٌ عن الاستئصال؛ ولذلك قال: (بأن استُؤصلوا) أي: فلم يبقَ منهم أحدٌ.

<sup>(</sup>١) قرأ الجمهور بالتخفيف، وابن عامر بالتشديد. «الدر المصون» (٤/ ١٣٤).

﴿وَٱلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَالَمِينَ﴾ على نَصرِ الرُّسُل وإهلاكِ الكافِرِين.

﴿ وَأَبْصَرَكُمْ ﴾ لِأَهلِ مَكَة : ﴿ أَرَءَ يُتُمْ ﴾ : أخبِرُونِي ﴿ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمَعَكُمْ ﴾ : أصمَّكُم ﴿ وَأَبْصَرَكُمْ ﴾ : أعماكُم ﴿ وَخَنْمَ ﴾ : طَبَعَ ﴿ عَلَى قُلُوبِكُم ﴾ فلا تَعرِفُونَ شَيئًا ، ﴿ مَّنَ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُم بِدُ ﴾ : نُبَيِّنُ ﴿ اَلْأَيْنَتِ ﴾ : يَأْتِيكُم بِدِ ﴾ : نِما أَخَذَهُ مِنكُم بِزَعمِكُم ؟ ﴿ انظر كَيْفَ نُصَرِفُ ﴾ : نُبَيِّنُ ﴿ الْآينَتِ ﴾ : الدَّلالاتِ على وَحدانيَّتِنا ، ﴿ ثُمَّ مَصَدِفُونَ ﴾ : يُعرِضُونَ عنها فلا يُؤمِنُون .

حاشية الصاوي\_

قوله: ﴿ وَٱلْحَمَّدُ لِلَهِ رَبِّ ٱلْعَلَمِينَ ﴾ ) هذا حمدٌ من الله لِنفسه على هلاك الكفَّار ونصر الرسل، وفيه تعليمٌ للمؤمنين أنهم يَشكرون الله على ذلك؛ إذ هو نعمةٌ عظيمة.

قوله: (﴿ قُلُّ أَرَءَ يُشُمُّ ﴾) هذا تنزُّلُ من الله سبحانه وتعالى لكفًّار مكة لإقامة الحجَّةِ عليهم قبلَ أخذهم.

قوله: (أخبروني) تقدَّمَ أن استعمال (رأى) في الإخبار مجاز، وأصلُ استعمالها في العِلم أو الإبصار، وتقدَّمَ أنها تطلبُ مفعولين، الأول محذوف لِدلالة مفعول ﴿أَخَذَ ﴾ وهو ﴿مَعْكُمُ وَالْمِنْ وَأَضَدَرُكُمُ ﴾ عليه، فهو من باب التنازع، أعملَ الثاني وأضمرَ في الأول وحذف لأنه فَضلة، والمفعول الثاني هو قوله: ﴿مَنَ إِلَكُ غَيْرُ اللّهِ... إلخ ﴾.

قوله: (﴿ سَمَّعَكُمْ ﴾) أفردَهُ وجمعَ ما بعده؛ لأنَّ السمع مَصدر لا يثنَّى ولا يجمع كما تقدَّم في (البقرة) (١).

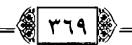
قوله: (﴿وَخَنَمَ عَلَىٰ قُلُوبِكُم﴾) المرادُ بالقلوب: العُقول؛ أي: أذهبَ عقولَكم وصيَّرَكم كالبهائم فلا تعقلون شيئاً.

قوله: (بما أخذه) أشارَ بذلك إلى أنه أفردَ باعتبارَ ما ذُكر، والمعنى: مَنْ إلهٌ غير الله بزعمكم يأتيكم بأيِّ واحد ممَّا أخذَ منكم.

قوله: (بزعمكم) متعلق بقوله: ﴿ مَنْ إِلَنَّهُ غَيْرُ ٱللَّهِ ﴾، فالمناسبُ تقديمُهُ.

قوله: ﴿ وَٱنْظُرُ كَيْفُ نُصَرِّفُ ٱلْآيَاتِ ﴾ هذا تعجيبٌ لرسول الله من عدم اعتبارهم بتلك الآيات

<sup>(</sup>۱) انظر (۸۹/۱).



قُلْ أَرَءَيْتَكُمْ إِنْ أَنكُمْ عَذَابُ ٱللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلَكُ إِلَّا ٱلْقَوْمُ ٱلظَّلِمُونَ ﴿ وَمَا نُرْسِلُ ٱلْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِرِينَ وَمُنذِرِينً فَمَنْ ءَامَنَ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفُ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿ وَمَا لَمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِرِينَ وَمُنذِرِينً فَمَنْ ءَامَنَ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفُ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿ إِلَّا اللَّهُ مُنْ يَعْزَنُونَ إِنَّا اللَّهُ مُنْ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّلَّاللَّالَةُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الل

﴿ وَأَلَى ﴿ فَكَ اللَّهُ مَ : ﴿ أَرَءَيْنَكُمْ إِنْ أَنْنَكُمْ عَذَابُ ٱللَّهِ بَغْنَةً أَوْ جَهْرَةً ﴾ لَيلاً أو نَهاراً ﴿ هَلْ يُهَلَكُ إِلَّا أَلْقَوْمُ ٱلظَّالِمُونَ ﴾: الكافِرُون؟ أي: ما يُهلَكُ إلَّا هُم.

﴿ ﴿ وَمَا نُرْسِلُ ٱلْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ ﴾ مَن آمَنَ بِالجَنَّةِ، ﴿ وَمُنذِرِينً ﴾ مَن كَفَرَ بِالنَّارِ، ﴿ وَمُنذِرِينً ﴾ مَن كَفَرَ بِالنَّارِ، ﴿ وَمَن كَالَمِ مِن كَفَرَ بِالنَّارِ، ﴿ وَمَن ﴾ بِهِم ﴿ وَأَصْلَحَ ﴾ عَمَلَه ﴿ فَلَا خَوْفُ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَخْزَنُونَ ﴾ في الآخِرةِ.

حاشية الصاوي.

الباهرة، و(كيف): منصوبٌ على التشبيه بالحال، والمعنى: انظر ـ يا محمدُ ـ تصريفَنا الآيات على أيِّ كيفيَّة.

قوله: (﴿ أَرَءَيْنَكُمُ ﴾) أي: أخبِروني، والمفعول الأول الكاف على حذف مضاف؛ أي: أنفسكم، والمفعول الثاني جملة الاستفهام.

قوله: (﴿عَذَابُ ٱللَّهِ﴾) أي: كالصيحة والصواعق.

قوله: (ليلاً أو نهاراً) لفُّ ونشرٌ مرتَّب، وهذا التفسير لابن عباس<sup>(۱)</sup>، وقيل: البغتةُ الذي يأتي من غير سَبق علامة، كان كلٌّ بالليل أو النهار.

قوله: (الكافرون) أشارَ بذلك إلى أن المراد هلاكُ سُخط وغضب، فاندفعُ ما يُقال: إن المصيبةَ إذا أتت لا تخصُّ الكافر بل تعمُّ الطائع، فالجواب: أن هلاكَ الكفار سخطٌ وغضب، وهلاكَ المؤمن إثابةٌ ورفعُ درجات، والاستثناءُ مفرَّغ، والاستفهام إنكاريٌّ بمعنى النفي كما أشارَ له المفسِّر.

قوله: (﴿ وَمَا نُرْسِلُ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴾) هذا بيانٌ لوظائف المرسلين، والمعنى: أن المرسلين منصبُهم البشارة لمن آمَن، والنذارة لمن كفر، وليسوا قادرِين على إيجاد نفع أو ضرَّ، وإنما جعلهم اللهُ سبباً لذلك.

قوله: (في الآخرة) احتراسٌ لبيان أنَّ عدم الخوف والحزن إنما هو في الآخرة فقط، وأما الدنيا فهي محلُّ الخوف والحزن؛ لأنها سجنُ المؤمن.

 <sup>(</sup>۱) القسير البغوي (۲/ ۱۲۵).

﴿ وَالَّذِينَ كُذَّهُوا بِنَا يَكُنُّهُمُ ٱلْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿ يَخْرُجُونَ عَنِ الطَّاعَةِ.

﴿ وَقُلَ اللَّهُ اللَّهُ الْقُولُ لَكُمْ عِندِى خَزَآبِنُ ٱللَّهِ الَّتِي مِنها يَرزُق، ﴿ وَلَا ﴾ إنِّي ﴿ أَعْلَمُ النَّيْبَ ﴾ : ما غابَ عَنِّي وَلَم يُوحَ إِلَيَّ، ﴿ وَلَا آقُولُ لَكُمْ إِنِّ مَلَكُ ﴾ مِن الْمَلائِكة، ﴿ إِنَّ ﴾ : الْعَلْمُ إِنِّ مَلَكُ ﴾ ما ﴿ أَتَبِعُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَىٰ قُلْ هَلْ يَسْتَوِى ٱلْأَعْمَىٰ ﴾ : الكافِرُ ﴿ وَٱلْبَصِيرُ ﴾ : المُؤمِنُ ؟ .....

قوله: (﴿وَٱلَّذِينَ كَذَّبُوا﴾) مقابل قوله: ﴿فَمَنْ ءَامَنَ﴾، كأنه قال: فالذين آمنوا وأصلحوا... إلخ، وهذا يؤيِّدُ أن (مَنْ) موصولة.

قوله: (﴿ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴾) الباءُ: سببيَّة، و(ما): مصدرية؛ أي: بِسبب فسقهم، والفسقُ الخروجُ عن الطاعة كلَّا أو بعضاً، فالكافرُ فاسِق لخروجه عن طاعة الله بِالكلية.

قوله: (﴿ قُلُ لَا أَقُولُ لَكُمْ ﴾) هذا مرتَّب على قوله: ﴿ وَمَا نُرْسِلُ ٱلْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ ﴾، كأنه قال: ليس على الرسول إلا البشارةُ والنذارة، وليس من وظيفته إجابتُهم عمَّا سألوه عنه، ولا فعلُ ما طلبوه منه؛ لأنه ليس عنده خزائنُ الله. . . إلخ.

قوله: ﴿ ﴿ خَرَآبِنُ ٱللَّهِ ﴾ أي: لا أدَّعي أن مقدوراتِ الله من أرزاق وغيرها مُفوَّضةٌ إليَّ حتى تطلبوا مني قَلْبَ الجبال ذهباً وغيرَ ذلك.

قوله: (﴿ وَلَا آَعَلَمُ ٱلْغَيِّبَ ﴾) أي: ما غابَ عني من أفعال الله حتى تَسألوني عن وقت الساعة أو وقت نزول العذاب.

قوله: (﴿ وَلاَ أَقُولُ لَكُمُّ إِنِّ مَلَكُ ﴾ أي: حتى تكلِّفوني بِصفات الملائكة؛ كالصعود للسماء، وعدم المشي في الأسواق، وعدم الأكل والشرب، وهذه الآيةُ نزلت حين قالوا له: إن كنت رسولاً فاطلب منه أن يوسِّعَ علينا ويُغنيَ فقرنا، فأخبرَ أن ذلك بِيَد الله لا بيده بقوله: ﴿ قُلُ لاَ أَقُولُ لَكُمْ عِندِى خَرَّإِنُ مَنه أَن يوسِّعَ علينا ويُغنيَ فقرنا، فأخبر أن ذلك بِيد الله لا بيده بقوله: ﴿ قُلُ لاَ أَقُولُ لَكُمْ عِندِى خَرَّإِنُ اللّهِ ﴾ [الانعام: ٥٠]، وقالوا له أيضاً: أخبرنا بمصالحنا ومضارّنا في المستقبل حتى نتهيّاً لذلك، فنحصّل المصالح وندفعَ المضارّ، فقال لهم: ﴿ وَلاَ أَقُولُ لَكُمْ إِنّي مَلَكُ ﴾ . الرسول يأكلُ الطعامَ ويمشي في الأسواق ويتزوّج النساء؟! فقال لهم: ﴿ وَلاَ أَقُولُ لَكُمْ إِنّي مَلَكُ ﴾ .

أَفَلَا تَنَفَكُّرُونَ ﴿ وَأَنذِرَ بِهِ ٱلَّذِينَ يَخَافُونَ أَن يُحْشَرُوٓا إِلَىٰ رَبِّهِمٌ لَيْسَ لَهُم مِن دُونِهِ وَاِنَّ وَلاَ تَظُرُدِ ٱلَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُم بِٱلْغَدُوٰةِ وَٱلْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَمُّ، ....

#### لا ﴿ أَفَلًا تَنَفَّكُمُونَ ﴾ في ذلك فتُؤمِنُونَ؟

﴿ وَأَنذِرَ ﴾ : خَوِّف ﴿ بِهِ ﴾ أي : بالقُرآنِ ﴿ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَن يُحْشَرُواْ إِلَى رَبِهِمْ لَيْسَ لَهُم مِن دُونِهِ ﴾ يَن دُونِهِ وَعَمَلُ الخَوف ، والمُرادُ بِهِم المُؤمِنُونَ العاصُونَ ، ﴿ لَقَالَهُمْ مَن كُلُ الطَّاعات .

مالى																					
	 	 	 	 	 	 	•	 	• •	 	 	 	 	لدُّنيا	11	اضرِ	عرا	ن أ	ئاً مِر	شَيئ	Z
																	ی	ساه	ءً الد	اشية	حا

قوله: (﴿ أَفَلَا تَنَفَكُّرُونَ ﴾) الهمزةُ داخلة على محذوف، والفاء عاطفةٌ على ذلك المحذوف، والتقديرُ: ألا تسمعون الحقَّ فلا تتفكرون؟!

قوله: (فتؤمنون) معطوفٌ على ﴿ تَنَفَكَّرُونَ ﴾ وليس جواباً للنفي، وإلا.. لنُصب(١٠).

قوله: ﴿وَأَنذِرْ بِهِ ٱلَّذِينَ يَخَافُونَ﴾) محطَّ الأمر قوله: ﴿لَمَلَهُمْ يَلَقُونَ﴾، والمعنى: أن إنذارك لا ينفعُ إلا العاصيَ الخائف، وأما الكافرُ المعاند.. فلا ينفعُ فيه الإنذار، فلا ينافي أنه مأمورٌ بإنذار كلِّ مخالف، أفاد الإنذارُ أو لا، وإنما ذلك بيانٌ للذين ينفعُ فيهم الإنذار.

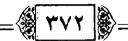
قوله: (والمراد بهم) أي: بالذين يَخافون.

قوله: (﴿ وَلَا تَظُرُدِ ٱلَّذِينَ يَدْعُونَ ﴾ أي: لا تُبعدُهم عن مجلسك، ولا عن القرب منك، قوله: (﴿ يَدْعُونَ ﴾ أي: يَعبدون (٢)، قوله: (﴿ إِلَّفَدَوْةِ وَٱلْعَشِيَّ ﴾) خصَّ هذين الوقتين؛ لأنَّ في الأول صلاةَ الصبح، وفي الثاني صلاةَ العصر، وقد قيل: إن كلَّا هي الصلاة الوسطى.

قوله: (لا شيئاً) مفعول لمحذوف تقديره: لا يريدون شيئاً، قوله: (من أعراض الدنيا) يصحُّ ضبطُهُ بالعين المهملة، وبالغين المعجمة، والثاني أولى؛ لِشموله للأموال وغيرها، .........

<sup>(</sup>۱) قول الشارح: (فتؤمنون) يصح نصبه أيضاً إذا لُوحظ تسببه عما قبله، بل هو الأظهر من حيث المعنى كما لا يخفى، فلو نصبه الشارح لكان أولى. «الفتوحات» (٣٣/٢).

<sup>(</sup>٢) كذا روى تفسيره الطبريُّ في (تفسيره، (١١/ ٣٨١) عن ابن عباس ﴿ ﴿ ١١/ ٣٨١) عن ابن عباس ﴿



#### مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِم مِن شَيْءِ

وهُمُ الفُقَراءُ، وكانَ المُشرِكُونَ طَعَنُوا فِيهِم وطَلَبُوا أَن يَطرُدَهُم لِيُجالِسُوهُ، وأَرادَ النَّبِيُّ ذلك طَمَعاً في إسلامِهِم، ﴿مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِم مِن﴾ ـ زائِدة ـ ﴿شَيْءِ﴾ إن كانَ باطِنُهم حاشية الصاوي

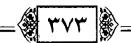
قوله: (وهم الفقراء) أي: كعمَّار بن ياسر وبلال وصهيب.

قوله: (وكان المشركون طعنوا فيهم) هذا إشارةٌ لسبب نزولها، وحاصِله كما قال الخازن: أنه جاء الأقرعُ بن حابس التيمي وعُتبة بن حصن الفزاري وعباس بن مرداس وهم من المؤلّفة قلوبهم(۱) فوجدوا النبي على جالساً مع ناس من ضُعفاء المؤمنين كعمار بن ياسر وصهيب وبلال، فلمًا رأوهم حولَهُ حَقَروهم، وقالوا: يا رسولَ الله؛ لو جلست في صدر المسجد وأبعدت عنًا هؤلاء ورائحة جبابهم - وكانت عليهم جببٌ من صوف لها رائحةٌ كريهة لمداومة لُبْسِها لعدم غيرها - لجالسناك وأخذنا عنك، فقال النبيُّ: "ما أنا بطاره المؤمنين"، قالوا: فإنا نحبُ أن تجعلَ لنا منك مجلساً تعرفُ به العرب فضلنا، فإن وفودَ العرب تأتيك فستحي أن ترانا مع هؤلاء الأعبد، فإذا نحن جئناك فأقمهم عنًا، فإذا نحن فرَغنا فاقعُدْ معهم إن شئت، قال: "نَعم"، قالوا: فاكتب لنا عليك بذلك كتاباً، فأتى بالصحيفة ودعا عليًا ليكتب، فنزل جبريلُ بقوله: ﴿وَلا تَقَلُو اللَّذِينَ. . ﴾ الآية، فألقى رسولُ الله على المصحيفة ثم دعانا وهو يقول: ﴿وَاصْبِرْ نَفْسَكَ . . ﴾ [الكهف: ١٨] الآية، فكان رسولُ الله على وزند ومنه عتى كادت رُكبُنا تمسُّ ركبته، فإذا بلغَ الساعة التي يريدُ أن يقوم فيها يقعدُ معنا بعد ذلك وندنو منه حتى كادت رُكبُنا تمسُّ ركبته، فإذا بلغَ الساعة التي يريدُ أن يقوم فيها قُمنا وتركناه حتى يقومَ . اه(١)

قوله: (﴿ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِم مِن شَيْءِ ﴾ كالتعليل لما قبله، والمعنى: لا تُؤاخذُ بذنوبهم ولا بما في قلوبهم إن أرادوا بصُحبتك غيرَ وجه الله، وهذا على فَرض تسليم ما قاله المشركون، وإلا . فقد شهدَ الله أولاً لهم بالإخلاص. و﴿ مَا ﴾: نافيةٌ مهملة، و﴿ عَلَيْكَ ﴾ : جار ومجرور خبر مقدّم، و﴿ شَيْءٍ ﴾ : مبتدأ مؤخّر، و﴿ مِنْ ﴾ : صِلة، و﴿ مِنْ حِسَابِهِم ﴾ : متعلّقٌ بمحذوف حال، وهذا نظير قوله في الآية الأخرى : ﴿ وَلَا نَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَئُ ﴾ [الأنعام: ١٦٤].

<sup>(</sup>١) كذا في النسخ، والصواب كما في «الخازن» (٢/ ١١٤) وغيره: الأقرع بن حابس التميمي وعيينة. . .

<sup>(</sup>۲) «الخازن» (۲/ ۱۱٤)، ورواه ابن ماجه (۲۱۲۷) عن خباب رشج.



وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِم مِن شَيْءِ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ ٱلظَّلِمِينَ ﴿ وَكَذَلِكَ فَتَنَا بَعْضَهُم بِمَعْضِ لِيَقُولُوا أَهْمَةُ لَآءِ مَنَ ٱللَّهُ عَلَيْهِم مِّنْ بَيْنِنَا اللهِ عَلَيْهِم مِّنْ بَيْنِنَا اللهِ عَلَيْهِم مِنْ بَيْنِينَا اللهِ عَلَيْهُم مِنْ بَيْنِينَا اللهِ عَلَيْهُم مِنْ بَيْنِينَا اللهِ عَلَيْهِم مِنْ اللهِ عَلَيْهُم مِنْ بَيْنِينَا اللهِ عَلَيْهِم مِنْ اللهِ عَلَيْهِم مِنْ اللهِ عَلَيْهُم مِنْ اللهِ عَلَيْهِم مِنْ اللهِ عَلَيْهِم مِنْ اللهِ عَلْمُ اللهِ عَلَيْهِم مِنْ اللهِ عَلَيْهِم مِنْ اللهِ عَلَيْهِم مِنْ اللهِ عَلَيْهِم مِنْ اللهِ عَلَيْهِم مِنْ اللهِ عَلَيْهِم مِنْ اللهِ عَلَيْهِم مِنْ اللهِ عَلَيْهِم مِنْ اللهِ عَلَيْهُم مِنْ اللهِ عَلَيْهِم مِنْ اللهِ عَلَيْهِم مِنْ اللهِ عَلَيْهِم مِنْ اللّهُ عَلَيْهُم مِنْ اللّهُ عَلَيْهِم مِنْ اللّهُ عَلَيْهُم مِنْ اللّهُ عَلَيْهُم مِنْ اللّهُ عَلَيْهُمْ مِنْ اللّهُ عَلَيْهُم مِنْ اللّهُ عَلَيْهُمْ مِنْ اللّهُ عَلَيْهُمْ مِنْ اللّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ اللّهُ عَلَيْهُمْ مِنْ اللّهِ عَلَيْهُمْ مِنْ اللّهُ عَلَيْهُمْ مِنْ اللّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ اللّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ اللّهُ عَلَيْهُمْ مِنْ اللّهِ عَلَيْهِمْ مِنْ اللّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ اللّهِ عَلَيْهِمْ مِنْ اللّهُ عَلَيْهُمْ مِنْ اللّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ اللّهُ عَلَيْهُمْ مِنْ اللّهُ عَلَيْهُمْ مِنْ اللّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ اللّهِ عَلَيْهِمْ مِنْ اللّهُ عَلَيْهُمْ مِنْ اللّهُ عَلَيْهُمْ مِنْ اللّهُ عَلَيْهُمْ مِنْ اللّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ اللّهُ عَلَيْهُمْ مِنْ أَنْ اللّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْعُلْمُ عَلَيْهُمْ مِنْ أَلْعُلْمُ مِنْ أَلْعُلْمُ عَلَيْهِمْ مِنْ أَلْعُلُمُ مِنْ أَلْعُلْمُ مِنْ أَلْعُلْمُ مِنْ أَلْعُلْمُ مِنْ أَلْعُلُوا مِنْ أَلْعُلُمُ مِنْ أَلِي أَلْعُلِمُ مِنْ أَلْعُلُو

غَـيـرَ مَـرضِيِّ، ﴿وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِـم مِن شَيْءِ فَتَطْرُدَهُمْ ﴾ - جَـوابُ الـنَّـفـي - ﴿فَتَكُونَ مِنَ ٱلظَّلِلِمِينَ ﴾ إن فَعَلتَ ذلك.

﴿ وَكَذَلِكَ فَتَنَا ﴾ : ابتَلَيْنا ﴿ بَعْضَهُم بِبَعْضِ ﴾ أي : الشَّرِيفَ بِالوَضِيعِ والغَنيَّ بِالفَقِيرِ ؛ بِأَن قَدَّمناهُ بِالسَّبقِ إلى الإيمانِ ؛ ﴿ لِيَقُولُوا ﴾ أي : الشُّرَفاءُ والأغنِياءُ مُنكِرِينَ : ﴿ أَمَنَوُلاَ إِلَهِ الفُقَراءُ ﴿ وَلَا عَلِيهِ هُدًى مَا سَبَقُونا إلَيه ، الفُقراءُ ﴿ مَنَ اللّهِ عَلَيْهِ مُدًى مَا سَبَقُونا إلَيه ، حاشية الصاوي \_\_\_\_\_\_

قوله: (﴿وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِم مِن شَيْءٍ﴾) يُقال في إعرابها ما قيل فيما قبلها، إلا أن قوله: ﴿مِنْ حِسَابِكَ بِيانٌ لقوله: ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ وليس حالاً(١)، وفي هاتين الجملتين من أنواع البديع رَدُّ الصدر على العجز؛ كقولهم: عاداتُ السادات ساداتُ العادات، والتتميمُ، وإلا.. فأصلُ التعليل قد حصلَ بالجملة الأُولى.

قوله: (جواب النفي) أي: المرتَّب على النهي، وقوله: ﴿فَتَكُونَ﴾ معطوفٌ على قوله: ﴿فَتَكُونَ﴾، قوله: ﴿فَتَطُرُدَهُمْ﴾، قوله: (إن فعلت ذلك) أي: طردَهم.

قوله: (﴿ وَكَنَاكِ ﴾) الكاف في محلِّ نصب نعت لمصدر محذوف، والتقديرُ: ومثلُ ذلك الفُتُون المتقدِّم من أخبار الأُمَم الماضية فتنَّا بعض هذه الأُمة ببعض.

قوله: (والغني بالفقير) أي: ففتنةُ الغنيِّ بالفقير سبقُ الفقير إلى الإيمان، وفِتنةُ الفقير بالغني زينةُ الدنيا التي يتمتَّعُ فيها مع كفره.

قوله: (بأن قدَّمناه بالسبق إلى الإيمان) بيانٌ لِفتنة الأغنياء بالفقراء.

قوله: (﴿ لِيَقُولُوا ﴾) اللامُ يصحُّ أن تكون لامَ (كي) أو لامَ الصيرورة والعاقِبة.

قوله: (منكرين) أشارَ بذلك إلى أن الاستفهامَ إنكاريٌّ بمعنى النفي على سبيل التهكُّم.

<sup>(</sup>۱) لأنه يلزم تقدمه على عامله المعنوي، وهو ممتنع أو ضَعيف. «الفتوحات» (۲/ ٣٤)، والعامل في الحال هناك إنما هو الاستقرار؛ إذ التقدير: ما استقرَّ عليك شيء من حِسابهم.

أَلْيَسَ ٱللَّهُ بِأَعْلَمَ بِٱلشَّكِرِينَ ﴿ وَإِذَا جَآءَكَ ٱلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِعَايَنَتِنَا فَقُلْ سَكَمُ عَلَيْكُمْ كَتَبَ وَبُكُمْ عَلَيْ لَمْ عَلَيْكُمْ كَتَبَ وَبُكُمْ عَلَى نَفْسِهِ ٱلرَّحْمَةُ أَنَّهُ.

قال تَعالى: ﴿ أَلَيْسَ ٱللَّهُ بِأَعْلَمَ بِٱلشَّكِرِينَ ﴾ لَهُ فيهدِيَهُم؟ بَلى.

﴿ وَإِذَا جَآءَكَ ٱلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِنَايَتِنَا فَقُلَ ﴾ لَـهُـم: ﴿ سَلَنُمُ عَلَيْكُمْ كَتَبَ ﴾: قَـضَـى ﴿ رَبُكُمْ عَلَىٰ فَقُلَ ﴾ لَـهُـم: ﴿ سَلَنُمُ عَلَيْكُمْ كَتَبَ ﴾: قَـضَـى ﴿ رَبُكُمْ عَلَىٰ نَقْسِهِ ٱلرَّحْـمَةُ ﴾ أي: الشَّأْنَ، \_ وفي قِراءة بِالفَتحِ بَدَلٌ مِن ﴿ ٱلرَّحْـمَةُ ﴾ \_، حاشية الصاوي \_\_\_\_\_\_\_

قوله: (قال تعالى) أي: ردًّا عليهم، قوله: (بلي) جوابُ الاستفهام التقريري.

قوله: (﴿ وَإِذَا جَآءَكَ ﴾) هذا من تتمَّة ما نزلَ في الفقراء.

قوله: ﴿ وَٱلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ ﴾ ) وصفَهم أوَّلاً بالعبادة، وثانياً بالإيمان إظهاراً لمزاياهم.

قوله: (﴿ فَقُلُ سَلَامُ عَلَيْكُمْ ﴾ . . . إلخ ) أي: اذكر لهم هذه الآية إلى قوله: ﴿ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ في وقت مجيئهم إليك، وهذا السلامُ يحتملُ أنه سلامُ التحية، أُمِرَ أن يبدأهم به إذا قدموا عليه خصوصية لهم، وإلا . . فسنةُ السلام أن يكون أولاً من القادم، وعليه: فتكون الجملة إنشائية، ويحتملُ أنه سلامُ الله عليهم إكراماً لهم، أُمِرَ بتبليغه لهم، وعليه: فتكون الجملة خبريةً لفظاً ومعنّى، و﴿ سَلَامُ الله مبتدأ ، و﴿ عَلَيْكُمُ ﴾ : خبره، وسوّعَ الابتداءَ بالنكرة كونهُ دعاءً ، والدعاءُ من المسوّغات .

قوله: (﴿ كَتَبَ رَبُّكُمْ ﴾) أي: ألزمَ نفسه تفضُّلاً منه وإحساناً.

قوله: (وفي قراءة بالفتح) أي: وهي سبعيَّةٌ أيضاً، والحاصلُ أن القراءاتِ ثلاثُ: فتحهما، وكسرهما، وفتحُ الأولى وكسرُ الثانية، وكلَّها سبعيَّة (١)، فأما الفتح فيهما فالأولى بدل من (الرحمة)، والثانية في محلِّ رفع مبتدأ، والخبر محذوف؛ أي: فغفرانه ورحمته حاصلان له، وأما الكسرُ فيهما فالأولى مستأنفةٌ جِيء بها كالتفسير لما قبلها، والثانية مستأنفةٌ أيضاً بمعنى أنها في صدر جملة وقعت خبراً لمن الموصولة، وأما فتحُ الأولى وكسرُ الثانية فالأولى بدلٌ والثانية استئناف، فتأمَّلُ؛ فإنه زبدةُ احتمالاتٍ كثيرة.

قوله: (بدل من ﴿ ٱلرَّحْـمَةُ ﴾ أي: بدلُ شيء من شيء.

<sup>(</sup>۱) قرأ ابن عامر وعاصم بفتحهما، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحمزة والكسائي بكسرهما، وقرأ نافع بفتح الأولى وكسر الثانية، وقرأ الأعرج عكس قراءة نافع. انظر «الدر المصون» (۲۵۰/٤).

مَنْ عَمِلَ مِنكُمْ سُوَءًا بِجَهَلَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ، وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ، غَفُورٌ رَّحِيدٌ ﴿ وَكَذَالِكَ نُفَصِّلُ ٱلْأَيْكِ وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلُ ٱلمُجْرِمِينَ ﴿ وَالْمَالِحَ مَا نَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ، غَفُورٌ رَّحِيدٌ ﴿ وَكَذَالِكَ نُفَصِّلُ ٱلْأَيْكَةِ وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلُ ٱلمُجْرِمِينَ ﴾ .....

﴿ مَنْ عَمِلَ مِنكُمْ سُوَّا بِجَهَالَةِ ﴾ مِنهُ حَيثُ ارتكَبَهُ ﴿ ثُمَّ تَابَ ﴾ : رَجَعَ ﴿ مِنْ بَعْدِهِ ، ﴾ بعدَ عَمَلِه عنهُ ﴿ وَأَصْلَحَ ﴾ عَمَلَه ، ﴿ فَإِنَّهُ ﴾ أي : اللهَ ﴿ غَفُورٌ ﴾ لَهُ ﴿ زَحِيدٌ ﴾ بِه ، ـ وفي قِراءة بِالفَتحِ أي : فالمَغفِرةُ لَه ـ .

﴿ وَكَذَاكِ كَمَا بَيَّنَا مَا ذُكِرَ ﴿ نُفَصِلُ ﴾ : نُبَيِّنُ ﴿ ٱلْآيكتِ ﴾ : القُرآنَ لِيَظهَرَ الحَقُّ فيُعمَلَ بِه ، ﴿ وَلِتَسْتَبِينَ ﴾ : تَظهَرَ ﴿ سَبِيلُ ﴾ : طَرِيقُ ﴿ ٱلْمُجْرِمِينَ ﴾ فتُجتَنَبَ ، ـ وفي قِراءة بِالتَّحتانِيَّة ، وفي أُخرَى بِالفَوقانِيَّة ونَصبِ ﴿ سَبِيلَ ﴾ ............

قوله: (﴿ بِحَهَدَاةِ ﴾) الجار والمجرور متعلِّقٌ بمحذوف حال من فاعل ﴿ عَمَلَ ﴾، والتقديرُ: عملَ سوءاً حال كونه جاهلاً بما يترتَّبُ على مَعاصيه من العقاب غافلاً عن جلال الله، وفيه إشارةٌ إلى أن المؤمنَ لا يقعُ منه الذنب إلا في حال جهله وغَفلته، وهذه الآيةُ لا تخصُّ الفقراء الذين كانوا في زَمنه ﷺ، بل هي عامةٌ لكلِّ من تابَ إلى يوم القيامة، ولعموم بشارتها افتتحَ بها أبو الحسن الشاذليُّ حزبةُ (١).

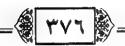
قوله: (﴿ وَلِتَسْتَبِينَ ﴾) معطوفٌ على محذوف قدَّره المفسرُ بقوله: ليظهر الحقُّ، فطريقُ الهدى واضحة، وطريقُ البنضاء، ليلُها كنهارها، واضحة، ليلُها كنهارها، ونهارُها كليلها، لا يضلُّ عنها إلا هالك ((٢)).

قوله: (وفي قراءة بالتحتانية) أي: ورفع ﴿سَبِيلُ﴾، فالقراءاتُ ثَلاث وكلها سبعيَّة، ففي الفوقانية الرفعُ والنصبُ، وفي التحتانية الرفعُ لا غير (٣).

<sup>(</sup>١) أي: الحزب الكبير المسمَّى بحزب البَرِّ. وقيل: إنه وإن علم أن عاقبة ذلك السوء مَذمومة إلا أنه آثر اللذة العاجلة القليلة على الآجِلة الكثيرة، ومن فعل هذا فهو جاهل. «الفتوحات» (٢/ ٣٦).

<sup>(</sup>٢) رواه ابن ماجه (٤٣) من حديث العِرباض بن سارية ركب ليس في الحديث: «ونهارها كليلها»، والرواية المقاربة: «ليلُها ونهارُها سواء».

 <sup>(</sup>٣) قرأ حمزة والكسائي وأبو بكر بالتحتانية ورفع (سبيل)، ونافع بالتاء ونصب (سبيل)، والباقون بالتاء أيضاً ورفع
 (سبيل). •الدر المصون» (٤/ ٢٥٥).



قُلْ إِنِي نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ ٱلَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ قُل لَّا أَنَّعُ أَهْوَآءَكُمْ قَدْ صَلَلْتُ إِذَا وَمَآ أَنَا مِنَ ٱلْمُهْتَدِينَ ۚ قَلْ إِنِي عَلَى بَيِنَةِ مِن رَبِّ وَكَذَبْتُم بِدُو اللهُ اللهُ عَلَى بَيِنَةِ مِن رَبِّ وَكَذَبْتُم بِدُو اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الله

#### خِطابٌ لِلنَّبِيِّ ﷺ ..

﴿ وَقُلْ إِنِي نَهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ ٱلَّذِينَ تَدْعُونَ ﴾: تَعبُدُونَ ﴿ مِن دُونِ ٱللَّهِ قُل لَا أَنِّعُ ٱلْمَوَاءَكُمْ ﴾ في عِبادَتِها ﴿ وَمَا أَنَا مِنَ ٱلْمُهْتَدِينَ ﴾.

﴿ ﴿ وَأَلَّ إِنِّى عَلَىٰ بَيِنَةِ ﴾: بَيانٍ ﴿ مِّن رَبِّى وَ﴾ قَد ﴿ كَذَّبْتُمْ بِهِۦً ﴾: بِرَبِّي حَيثُ أَشركتُم . . حاشية الصاوي\_\_\_\_\_\_

قوله: (خطابٌ للنبي) أي: والمعنى: لتعلمَ سبيلَهم فتعاملَهم بما يَليقُ بهم.

قوله: (﴿ قُلَ إِنِي نُمِيتُ ﴾) هذا أمرٌ من الله لنبيِّهِ أن يخاطبَ الكفَّارَ الذين طمعوا في دخول رسول الله ﷺ في دينهم ويردَّ عليهم بذلك.

قوله: ﴿ وَنُهِيتُ ﴾ أي: نهاني ربّي بواسطة الدليل العقلي والسمعي؛ لِدلالة كلِّ منهما على أن الله واحد لا شريكَ له، متّصفٌ بكلِّ كمال، مستحيلٌ عليه كلُّ نقص.

قوله: (تعبدون) هذا أحدُ إطلاقات الدعاء، وبه فُسِّرَ في غالب القرآن؛ لأنه يشملُ الطلبَ وغيره.

قوله: (﴿ قُل لَا آلَيْمُ آهْوَا ٓ كُمْ ۗ ﴾ جمع هوّى، سُمِّيَ بذلك لأنه يهوي بصاحبه إلى المهالك، وهذه الجملةُ تأكيدٌ لما قبلها.

قوله: (﴿إِذَا﴾) حرفُ جواب وجزاء، ولا عملَ لها لعدم وجود فعل تعملُ فيه.

قوله: (إن اتبعتها) أي: الأهواء، وهو بيانٌ لمعنى (إذاً).

قوله: (﴿ وَمَا آناً مِنَ ٱلْمُهْتَدِينَ ﴾) تأكيدٌ لما قبلها.

قوله: (﴿ قُلَ إِنِي عَلَىٰ بَيِنَةِ ﴾) هذا زيادةٌ في قطع طَمعهم الفاسد، والمعنى: لا تَطمعوا في دخولي دينكم؛ لأني على بينة من ربِّي ومَنْ كان كذلك كيف يُخدعُ ويتبعُ الضلال؟! وهذا نظيرُ قوله تعالى: ﴿ وَتِلْكَ حُجَّتُنَا عَالَيْنَهُمَا إِبْرَهِيمَ عَلَىٰ قَوْمِهِ ﴾ [الأنعام: ٨٣].

قوله: (بيان) أي: دليل واضح.

قوله: (﴿ وَكَ نَتُم بِهِ إِنَّهُ ) أي: بِوحدانيته، والجملةُ حالية، ويشيرُ لذلك تقديرُ المفسِّر (قد).

مَا عِندِى مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ ۚ إِنِ ٱلْحُكُمُ إِلَّا يَنْهُ يَقُصُّ ٱلْحَقِّ وَهُوَ خَبْرُ ٱلْفَاصِلِينَ ﴿ قُل لَوْ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّاللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا

﴿ مَا عِندِى مَا تَسْتَغَجِلُونَ بِهِ يَ كَ مِن الْعَذَابِ، ﴿ إِنِ ﴾ : ما ﴿ اَلْحُكُمُ ﴾ في ذلكَ وغيرِه ﴿ إِلّا يَلَمُّ الْفَضَاءَ ﴿ اَلْفَضَاءَ ﴿ اَلْفَضِلِينَ ﴾ : الحاكِمِينَ، ـ وفي قِراءةٍ : ﴿ يَقُشُ ﴾ أي : يَقُولُ ـ . يَقُولُ ـ . فَي قَراءةٍ : ﴿ يَقُشُ ﴾ أي : يَقُولُ ـ . فَي قَرَاءةٍ نَوْلَ ﴾ لَـ هُـسم : ﴿ لَوْ أَنَّ عِندِى مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ ، لَقُضِى ٱلأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمُ ﴾ بِانْ أَعْجُلَهُ لَكُم وأسترِيح، ولَكِنَّهُ عِندَ اللهِ ، ﴿ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّلِهِينَ ﴾ متى يُعاقِبُهُم .

ماشية الصاوي\_

قوله: (﴿ مَا عِندِى مَا تَسَتَعَجِلُونَ بِدِيَّ ﴾) (ما) الأولى: نافية، والثانية موصولة، وقوله: ﴿ مِنَ الْعَذَابِ ﴾ بيان لـ(ما) الثانية، وسببُ نزولها: أن رسولَ الله كان يخوِّفُهم بنزول العذاب عليهم، وكانوا يستعجلون به استهزاءً كما في آية (الأنفال): ﴿ وَإِذْ قَالُواْ اللَّهُمَّ إِن كَانَ هَنَا هُوَ الْحَقَّ مِنْ عِندِكَ... ﴾ [الأنفال: ٣٢] الآية (١).

قوله: (﴿ يَقْضِى ﴾ [القضاء] ﴿ الْمَقَّ ﴾) قدَّرَ المفسرُ القضاء؛ إشارةً إلى أنه منصوب على أنه صفة لمصدر محذوف، ويحتملُ أنه منصوب بنزع المخافض؛ أي: بِالحق.

قوله: (وفي قراءة: ﴿يَقُشُ﴾) من: قَصَّ الأثرَ: تتبعَهُ، وقصَّ الحديث: قالَه (٢٠).

قوله: (﴿ لَّوْ أَنَّ عِندِى ﴾ أي: لو كان الأمرُ مفوَّضاً إليَّ.

قوله: (﴿ مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِدِهِ ﴾) أي: من العذاب.

قوله: (بأن أعجله) بيانٌ لقوله: ﴿لَقُضِىَ ٱلْأَمْرُ﴾، والضميرُ عائدٌ على ﴿مَا تَسْتَعْجِلُونَ﴾.

قوله: (متى يعاقبهم) أشارَ بذلك إلى أن الكلامَ على حذف مضافين، والتقديرُ: واللهُ أعلمُ بوقت عقوبة الظالمين، فلا تستعجلون ذلك؛ فإنه لاحقٌ بهم إن لم يتوبوا، وإنما تأخيرُهُ من حِلْم الله

<sup>(</sup>۱) ﴿ زاد المسير ﴾ (۲/ ٣٦).

 <sup>(</sup>٢) قرأ نافع وابن كثير وعاصم: يقصُّ، والباقون: يقضِ، من غير ياء موافقة للرسم، وإثبات الياء قراءة شاذة. انظر «الدر المصون» (٢٥٧/٤)، وحُذفت الياء خطَّا كما حذفت لفظاً لالتقاء الساكنين، وكما حذفت في ﴿فَمَا تُثَنِي اللَّذَرُ ﴾، وحذفت الواو في ﴿سَنَنْعُ ٱلزَّبَانِيَةَ﴾.

#### وَعِندَهُ مَفَاتِحُ ٱلْغَيْبِ

حاشية الصاوى

# ﴿ وَعِندَهُ ﴾ تَعالى ﴿ مَفَاتِحُ ٱلْغَيْبِ ﴾ أي: خزائِنُه أو الطُّرُقُ المُوصِلةُ إلى عِلمِه،

عليهم، فلولا حلمُهُ ما بقيَ أحد، قال تعالى: ﴿وَلَوِ ٱتَّبَعَ ٱلْحَقُّ أَهْوَآءَهُمْ لَنَسَدَتِ ٱلسَّمَوَكُ وَٱلْأَرْضُ وَمَن

فِيهِ ﴾ [المؤمنون: ٧١]، فمن القبيح قولُ بعض العامة: حِلمُ الله يُفتت الكُبُود.

إن قلت: مقتضى هذه الآية أنه لو كان الأمرُ مُفوضاً له في تعذيبهم لَعجله واستراح، ومقتضى ما وردّ: من إتيان مَلَكِ الجبال يستشيرُهُ في أنه يطبقُ عليهم الأخشبَين أنه لم يرضَ، وقال: «أرجو أنْ يخرجَ من ذريَّتهم من يؤمنُ بالله»(١)، فحصل التنافي!

أجيبَ: بأن ما في الآية بالنظر لأصلِ البشرية؛ لأنَّ البشرَ يتأثَّرُ بالضرِّ والنفع، وما في الحديث إنما هو رحمةٌ من الله ألقاها عليه فرحمَهم بها، قال تعالى: ﴿ فَهِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ ٱللَّهِ لِنتَ لَهُمُّمُ ﴾ [آل عمران: ١٥٩]، فرجع الأمرُ لله، فتدبَّرْ.

قوله: (﴿وَعِندَهُ مَقَاتِحُ ٱلْعَيْبِ﴾) لما بيَّنَ سبحانه وتعالى أولاً أنه منفردٌ بإيجاد كلِّ شيء خيراً كان أو شرًا بِقوله: ﴿إِنِ ٱلْحُكُمُ إِلَا بِيَّةٍ ...﴾ الآية .. بيَّنَ ثانياً أنه منفردٌ بعِلم الغيب بقوله: ﴿وَعِندَهُ مَقَاتِحُ ٱلْغَيْبِ﴾، فهو كالدليل لما قبلَه، كأنه قال: العذاب والرحمة بقدرة الله، ولا يعلمُ وقتَ مجيء ذلك إلا الله؛ لأنَّ عنده مفاتح الغيب لا يَعلمها إلا هو، و(عنده): خبرٌ مقدَّم، و﴿مَقَاتِحُ ٱلْغَيْبِ﴾: مبتدأ مؤخّر، وتقديمُ الظرف يؤذنُ بالحصر، وهو منصبٌ على الجميع، فلا ينافي أن بعض الأنبياء والأولياء يُطلعُهُ الله على بعض المغيّبات الحادثة، قال تعالى: ﴿عَنْلِمُ ٱلْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ وَالْمُ وَالْ نَبِينَا أو غيره أحاطَ بالمغيبات علماً كما أحاط عِلمُ الله بها. . فقد كفر.

قوله: (خزائنه) أشارَ بذلك إلى أن (مفاتِح) جمع مَفْتِح بفتح فكسر، كـ(مَخْزِن) وزناً ومعنّى (٢٠): العلوم المخزونة، وقوله: (أو الطرق) أي: فهو جمعُ مِفْتَح بكسر ففتح، بمعنى: الطرق التي تُوصلُ إلى تِلك العلوم المخزونة الغيبيَّة.

<sup>(</sup>١) رواه البخاري (٣٢٣١)، ومسلم (١٧٩٥) من حديث عائشة ﴿ إِلَّهُمَّا.

 <sup>(</sup>۲) كذا في «المصباح المنير» (خ ز ن) كمجلس ومجالس، وانظر «إرشاد الساري» (۱۱۷/۷)، وهذا الضبط يؤيده تفسير
 ابن عباس المفاتح بخزائن المطر كما في «الدر المصون» (٤/ ٢٥٩).

### لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوُّ وَيَعْلَمُ مَا فِى ٱلْدَرِّ وَٱلْبَحْرِ

قوله: ﴿ ﴿ لَا يَعْلَمُهَا ﴾ أي: الخزائنَ أو الطرق تفصيلاً ﴿ إِلَّا هُوٌّ ﴾، وأما علمُنا فيها فهو على سبيل الإجمال، وهو تأكيدٌ لما عُلمَ من تقديم الظرف.

قوله: (﴿ عِلْمُ ٱلسَّاعَةِ ﴾ أي: وَقت مجيئها وتفصيل ما يَحصل فيها.

قوله: (الآية) أي: وهي: ﴿ يُنَزِلُ الْعَبْثَ ﴾ أي: المطر؛ أي: لا يعلمُ وقتَ مجيئه وعددَ قطراته ونفعَ الناس به إلا الله، ﴿ وَيَمْلَرُ مَا فِى الْأَرْحَارِ ﴾ أي: من كونه ذكراً أو أنثى، شقيًّا أو سعيداً، يعيش أو يَموت، ﴿ وَمَا تَدْرِى نَفْسٌ مَا فَى المستقبل من خير أو شرِّ، أو غير ذلك من الأحوال التي تَطرأ على الأنفُس، قال الشاعر: [الطويل]

وأَعْلَمُ عِلْمَ اليَوْمِ والأَمْسِ قَبْلَهُ ولَكِنَّنِي عَنْ عِلْم ما فِي غَدٍ عَمِي (١)

﴿ وَمَا تَدّرِى نَفَشُ بِأَي أَرْضِ تَمُوتُ ﴾ أي: بأيِّ محلِّ يكون قبضُ رُوحها فيه أو دفنها فيه، ﴿ إِنَّ اللهُ عَلِيمٌ خَيِرٌ ﴾ بِبواطن الأشياء كظواهرها، وهذا التفسيرُ لابن عباس (٢)، وقال الضحاك ومُقاتل: مفاتحُ الغيب: خزائنهُ المخفيَّة في الأرض (٣)، والأقرب والأتمُّ: أن المراد بمفاتح الغيب: الأمورُ المغيَّبة المخفية جميعُها، كانت الخَمس أو غيرها.

قوله: (﴿مَا﴾ يحدث ﴿فِي ٱلْبَرِّ﴾) أي: من خير وشرٍّ.

قوله: (القرى التي على الأنهار) أي: فيَعلم رزقَ أهلها وعددَهم وغيرَ ذلك، وقال جمهورُ المفسرين: المرادُ: البرُّ والبحرُ المعروفان؛ لأن جميعَ الأرض إما برُّ أو بحرٌ، وفي كلِّ عوالمُ وعجائبُ وسعَها عِلمه وقدرته.

<sup>(</sup>١) البيت لزهير بن أبي سُلمي من معلقته المشهورة.

<sup>(</sup>٢) كذا رواه الطبري في «تفسيره» (١١/ ٤٠٢) عنه، وهو عند البخاري (٤٦٢٧) من حديث ابن عمر.

<sup>(</sup>٣) اتفسير البغوي، (٢/ ١٢٩).

﴿ وَمَا تَسْقُطُ مِن ﴾ ـ زائِدة ـ ﴿ وَرَفَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِى ظُلْمَنْتِ ٱلْأَرْضِ وَلَا رَظْبِ وَلَا يَابِين ﴾ ـ عطف على ﴿ وَرَفَةٍ إِلَّا فِي كِنْبِ مُبِينِ ﴾ هو اللَّوح المَحفُوظُ، ـ والإستِثناء بَدَلُ اشتِمالٍ مِن الاستِثناء قبلَه ـ.

حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿ وَمَا تَسَقُطُ مِن وَرَقَهِ ﴾ أي: من الشجر إلا يعلمها؛ أي: يعلمُ وقتَ سقوطها والأرضَ التي تسقطُ عليها.

قوله: (﴿ وَلَا حَبَّةٍ فِى ظُلْمُنَتِ ٱلأَرْضِ ﴾ أي: وهي التي يضعُها الزارعُ للنبات، فيعلمُ موضعَها وهل تنبتُ أو لا؟ وقيل: المرادُ بالحبة: التي في الصخرة التي في الأرض التي قال فيها الله: ﴿ يَنَبُنَى إِنَهَا إِن تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلِ فَتَكُن فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي ٱلسَّمَوَتِ أَوْ فِي ٱلأَرْضِ يَأْتِ بِهَا ٱللَّهُ ﴾ [لقمان: ١٦]، وكلُّ صحيح. قوله: (﴿ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ ﴾) عطفُ عامٌ ؛ لأنَّ جميعَ الأشياء إما رَطبة أو يابسة.

فإن قلت: إن جميع هذه الأشياء داخلٌ تحت قوله: ﴿وَعِندَهُ مَفَاتِحُ ٱلْغَيْبِ﴾، فلم أفردَها بالذكر؟ أجيب: بأنه من التفصيل بعد الإجمال، وقدَّمَ ذكرَ البرِّ والبحر؛ لما فيهما من حُسن العجائب، ثم الورقة لأنه يراها كلُّ أحد لكن لا يعلمُ عددَها إلا الله، ثم ما هو أضعفُ من الورقة وهو الحبةُ، ثم مثالاً يجمعُ الكلَّ وهو الرطبُ واليابس.

قوله: (عطف على ﴿وَرَفَ فِ﴾) أي: الثلاثةُ معطوفةٌ على ورقة، لكن لا يناسبُ تسليطُ السقوط عليها، فيضمَّنُ السقوطُ بالنسبة للحَبة والرطب واليابس معنى الثبوت(١).

قوله: (بدل اشتمال من الاستثناء قبله) أي: وهو قوله: ﴿إِلَّا يَمْلَمُهَا﴾، وذلك لأنَّ دائرةَ العلم أوسعُ من دائرة اللوح، فذاتُ الله وصفاتُهُ أحاطَ بها العلمُ لا اللوحُ، والكائناتُ وما يتعلَّقُ بها أحاطَ بها اللوحُ والعلمُ، وهذا على أن المرادَ بالكتاب اللوحُ كما أفاده المفسِّر، وإن أُريدَ بالكتاب علمُ الله يكون بدلَ كلِّ من كل؛ لِزيادة التأكيد والإيضاح (٢).

<sup>(</sup>١) فالمعنى: وما من حبة ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين. «الفتوحات» (٢/ ٣٩).

<sup>(</sup>٢) «تفسير البيضاوي» (٢/ ١٦٥)، وتفسير الكتاب بعلم الله هو ما صوَّبه الرازي في «تفسيره» (١٣/ ١٢)، وبه أيضاً قال الزمخشري في «تفسيره» (٢/ ٣١).

### وَهُوَ ٱلَّذِى يَتُوَفَّلَكُم بِٱلَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِٱلنَّهَادِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيدِ لِيُقْضَىٰ أَجَلُ مُسَمَّىٰ

﴿ وَهُوَ ٱلَّذِى يَتَوَفَّنَكُم بِالْيَلِ ﴾: يَقبِضُ أَرواحَكُم عِند النَّوم، ﴿ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم ﴾: كَسَبتُم ﴿ بِالنَّهَارِ ثُمُ يَبْعَثُكُم فِيهِ ﴾ أي: النَّهارِ بِرَدّ أرواحِكُم، ﴿ لِيُقْضَىٰ أَجَلُ مُسَمَّى ﴾ هو أجَلُ حاشية الصاوي \_\_\_\_\_\_

قوله: (يقبض أرواحكم) ما ذكره المفسّرُ بناءً على أن الإنسانَ له روحان، روحٌ تقبضُ بالنوم، وتبقى روحُ الحياة، فإذا أرادَ اللهُ موتَهُ.. قبضَهما جميعاً، وعليه جملةٌ من المفسّرين، ويشهدُ له آيةُ (الزمر) قال تعالى: ﴿ اللهُ يَتُوفَى ٱلْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِها ... ﴾ [الزمر: ٢٤] الآية، ويُقرّب هذا أحوالُ الأولياء؛ لأنَّ لهم حالةً تسرحُ فيها أرواحُهم وترى العجائبَ كالنائم (١١)، والمشهورُ: أنها روحٌ واحدة (٢)، ويكون معنى ﴿ يَتَوَفَّكُم ﴾: يُذهِبُ شعورَكم؛ لأنهم عرّفوا النومَ بأنه فترةٌ طبيعية تهجمُ على الشخص قهراً عليه تمنعُ حواسَّهُ الحركةَ وعقلَهُ الإدراكَ.

قوله: (﴿ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ﴾ أي: لأنه الخالقُ للأفعال والحركات والسكنات، فهو المغيّرُ للأشياء ولا يتغيّرُ، قال العارف: [الطويل]

وَلِي فِي خَيالِ الظِّلِّ أَكْبَرُ عِبْرَةٍ لِمَنْ كَانَ فِي بَحْرِ الْحَقِيقَةِ راقِي شُخُوصٌ وَأَشْكَالٌ تَمُرُّ وَتَنْقَضِي فَتَفْنَى جَمِيعاً والمُحَرِّكُ باقِي (٣)

قوله: (﴿ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ ﴾) (ثم) في كلِّ: للترتيب الرُّتَبي؛ لأن بعد النوم البعثَ بالإيقاظ، ثم إلى انقضاء الأجل، ثم بعده البعثُ بالإحياء من القُبور، ثم الإخبارُ بما وقعَ من العباد.

قوله: (﴿ لِيُقْضَىٰ آَجَلُ ﴾) الجمهورُ على بناء (يُقضى) للمجهول، و﴿ أَجَلُ ﴾: نائب فاعل، والفاعل محذوفٌ إما عائدٌ على الله أو على الشخص، ومعنى قضاء الشخص أجلَه: استيفاؤُهُ إيَّاه، وقُرئ بالبناء للفاعل، و(أجلاً): مفعوله، والفاعل مستترٌ عائد على الله (١٠).

<sup>(</sup>١) قال الكفويُّ في «الكليات، (١/ ٨٩٨): (وليس في القول بتجرُّد النفوس الناطقة ما ينافي شيئاً من قواعد الإسلام).

<sup>(</sup>٢) وهو ما عليه الإمام الرازي كما في اتفسيره (٢٦/٢٦) وغيره من الجلَّة، وإنما حالة النوم تبقى للروح بالجسد بعض صلة، فإن أراد الله الموت قطع تعلقها ألبتة، ومن قال بالروحين ـ وكلا القولين عند أهل السنة ـ جعل إحداها حيوانية وأخرى روحانية.

<sup>(</sup>٣) البيتان بنحوهما عند ابن الجوزي في «المدهش» (ص١٧٥)، وهما من أبدع ما قيل في تصوير وحدة الأفعال، وانظر «الإحياء» (٤/ ١١٨).

<sup>(</sup>٤) قرأ بها أبو رجاء وطلحة. «الفتوحات» (٣٩/٢).

حاشية الصاوى

عَلَيْكُمْ	وَيُرْسِلُ وَيُرْسِلُ	عِبَادِهِ،	اهِرُ فَوْقَ	رَهُوَ ٱلْقَا	تَعْمَلُونَ ۞ وَ	بِمَا كُنتُم	مَ يُنْبِثُكُم	مَنْ جِعُكُمْ أَ	ثُمَّ إِلَيْهِ
									حَفَظَة .

الحَياةِ، ﴿ ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ﴾ بِالبَعثِ، ﴿ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ فيُجازِيكُم بِه.

﴿ وَهُوَ ٱلْقَاهِرُ ﴾ مُستَعلِياً ﴿ فَوْقَ عِبَادِةٍ ۗ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً ﴾: مَلائِكةً تُحصِي أعمالَكُم،

قوله: (فيُجازيكم به) أي: إن خيراً فخيرٌ، وإن شرًّا فشرٌّ.

قوله: (﴿وَهُوَ ٱلْقَاهِرُ﴾) أي: المستعلى الغالبُ على أمره، الحاكمُ فلا معقّبَ لحكمه، يُعطي ويمنع، ويصلُ ويقطع، ويضرُّ وينفع، فلا رادَّ لما قضى، ولا ملجاً منه إلا إليه، فهو المتصرِّفُ في خلقه بجميع أنواع التصرُّفات، من إيجاد وإعدام، وإعزازِ وإذلال، وغيرِ ذلك.

قوله: (﴿فَوْقَ عِبَادِهِ ﴾) أي: فوقيةَ مكانة؛ أي: شَرف ورفعة وعُلو قَدْرٍ تليقُ به، لا فوقيةَ مكان؛ لاستحالة اتصافِهِ به.

قوله: (﴿وَيُرْسِلُ﴾) معطوف على صلة (أل)، كأنه قال: وهو الذي يقهرُ ويرسلُ، وهذا من جملة قهرِهِ سبحانه وتعالى.

قوله: (ملائكة تحصي أعمالكم) أي: من خير وشر؛ لما وردَ: أن كلَّ إنسان له ملكان، ملكُ عن يمينه، وملكٌ عن شِماله، فإذا عملَ حسنةً كتبَها صاحبُ اليمين حالاً، وإذا عملَ سيئةً قال صاحبُ اليمين لصاحب الشمال: اصبرْ؛ لعلَّه يتوبُ منها، فإن لم يتُبْ منها كتبها صاحبُ الشمال (۱)، قال العلماءُ: يؤخّرُ ستَّ ساعات فلكية؛ فإن تابَ فيها لم تكتب، هكذا قال المفسِّر، وقيل: المرادُ بالحفظة: الملائكةُ الموكلون بِحفظ ذوات العبيد من الحوادث والآفات، وهم عشرةٌ بالليل، وعشرةٌ بالنهار، وقيل: المرادُ ما هو أعمُّ، وهو الأتمُّ.

إِن قلتَ: إِن اللهَ هو الحافظُ، فلمَ وُكِّلت الملائكةُ بحفظ الشخص؟

أجيبَ: بأن ذلك تكرمةٌ لبني آدم وإظهارٌ لفضلهم. والحكمةُ في كون الملائكة تكتبُ على الشخص ما صدرَ منه: أنه إذا عَلمَ ذلك ربما كان ذلك داعياً للخوف والانزجار عن فِعل القبائح والمعاصى.

<sup>(</sup>١) رواه الطبراني في المعجم الكبير، (٨/ ١٩١) وفيه ذكر التأخير ستَّ ساعات.

### حَتَىٰ إِذَا جَانَهُ أَحَدَكُمُ ٱلْمَوْتُ تَوَفَّتُهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ ﴿ اللَّهِ اللَّهُ اللَّالَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

﴿ حَتَىٰ إِذَا جَآءَ أَحَدَكُمُ ٱلْمَوْتُ تَوَفَّتُهُ ﴾ ـ وفي قِراءةٍ: ﴿ تَوَفَّاهُ ﴾ ـ ﴿ رُسُلُنَا ﴾: المَلائِكةُ المُوَكَّلُونَ بِقَبضِ الأرواحِ ﴿ وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ ﴾: يُقَصِّرُونَ فِيما يُؤْمَرُونَ بِهِ .

حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَآهُ ﴾) ﴿ حَتَّىٰ ﴾: ابتدائية، والمعنى: ينتهي حفظُ الملائكة للأشخاص عند فَراغ الأجل، فالملائكةُ مأمورون بحفظ ابنِ آدمَ ما دام حيًّا، فإذا فرغَ أجله فقد انتهى حفظُهم له (١٠).

قوله: (﴿ ٱلْمَوْتُ ﴾ أي: أسبابُهُ.

· قوله: (وفي قراءة: «توفاه») أي: بالإمالة المحضة، وهي ما كانت لِلكسر أقرب (٢)، وهو إما ماض وحذفت التاء لأنه مجازيُّ التأنيث، أو مضارعٌ ويكون فيه حَذف إحدى التاءين.

قوله: (﴿رُسُلُنَا﴾) أي: أعوانُ ملك الموت الموكلون بقَبض الأرواح.

إِن قلتَ: قال تعالى: ﴿ اللَّهُ يَتُوَفَى ٱلْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَ ﴾ [الزمر: ٤٢]، وقال في الآية الأخرى: ﴿ قُلْ يَنُوفُكُمُ مَلَكُ ٱلْمَوْتِ ﴾ [السجدة: ١١] فكيف الجمعُ بين هاتَين الآيتين وهذه الآية؟

أجيب: بأن الله هو المتوفي حقيقةً، فإذا حضرَ أجلُ العبد اشتغلت أعوانُ ملك الموت بانتزاعها من الجسد، فإذا بلغت الحلقوم قبضَها ملكُ الموت بيده، فهو القابضُ لجميع الأرواح.

إن قلت: ورد في بعض الأحاديث: وتولُّ قبضَ أرواحنا عند الأجل بيدك (٣)!

أجيب: بأن معناه شهودُ الربِّ واستيلاءُ محبَّته على قلبه حتى يغيبَ عن إحساسه، فلا يشاهدُ ملكَ الموت حين قبضِ الروح وإن كان هو القابضَ لها، وذلك في أهل محبة الله ومن يموتُ شهيدَ حرب أو غريقاً أو حريقاً أو نحوهم.

قوله: (﴿ وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ ﴾) هذه الجملةُ حالية من ﴿ رُسُلْنَا ﴾ أي: والحال أنهم لا يقصّرون في ذلك، فقد ورد: «ما من أهل بيتِ شَعَرِ ولا مدرِ إلا وملكُ الموت يطيفُ بهم مرَّتين » (٤٠).

ووردَ: أن الدنيا كلُّها بين رُكبتي ملك الموت، وجميع الخلائق بين عينَيه، ويداه يبلغان المشرق

<sup>(</sup>١) فإن كان الله تعالى قد قدَّر على العبد بلاءً فإن الحفظة يسكنون إبراماً لقضائه سبحانه.

<sup>(</sup>٢) وهي قراءة حمزة. «الفتوحات» (٢/ ٤٠).

<sup>(</sup>٣) هذا الدعاء قطعة من «الورد الكبير» لأبي الحسن الشاذلي رحمه الله تعالى.

<sup>(</sup>٤) رواه أبو الشيخ في «العظمة» (٤٦٧) عن مجاهد.

﴿ وَأُمَّ رُدُّواً ﴾ أي: الخَلقُ ﴿ إِلَى اللَّهِ مَوْلَنَهُم ﴾: مالِكِهِم ﴿ اَلْحَقِّ ﴾: الثَّابِتِ العَدلِ لِيُجازِيَهُم، ﴿ وَهُوَ أَسْرَعُ الْخَلِينِ يَحاسِبُ الخَلقَ لِيُجازِيَهُم، ﴿ وَهُوَ أَسْرَعُ الْخَلِينِ يَحاسِبُ الخَلقَ كُلَّهم في قَدرِ نِصف نَهار مِن أيَّام الدُّنيا لِحَدِيثٍ بِذلك.

الله المُحمَّدُ لِأَهلِ مَكَّة: ﴿مَن يُنَجِّيكُم مِن ظُلُمَتِ ٱلْبَرِ وَٱلْبَحْرِ ﴾: أهوالِهِما حاشية الصاوي \_\_\_\_\_

والمغرب، وكلَّ من نفدَ أجلُهُ يعرفه بسقوط صَحيفته من تحت العرش عليها اسمه، فعند ذلك يبغثُ أعوانه من الملائكة ويتصرَّفون بحسب ذلك.

وورد: أن ملكَ الموت يقبضُ الروح من الجسد ويُسلِّمُها إلى ملائكة الرحمة إن كان مؤمناً، أو إلى ملائكة العذاب، إلى ملائكة العذاب، ويُقال: معه سبعةٌ من ملائكة الرحمة وسبعةٌ من ملائكة العذاب، فإذا قبضَ نفساً مؤمنةً دفعَها إلى ملائكة الرحمة فيُبشرونها بالثواب، ويصعدون بها إلى السماء، وإذا قبضَ نفساً كافرةً دفعَها إلى ملائكة العذاب فيبشرونها بالعذاب ويُفزعونها، ثم يصعدون بها إلى السماء، ثم تُردُّ إلى سجين، وروحُ المؤمن إلى عليِّن (١).

قوله: (﴿ثُمَّ رُدُّوَا﴾) معطوف على ﴿فَوَفَتَهُ﴾، وأفردَ أولاً؛ لأنَّ التوفيَ يكون لكلِّ شخص على حدة، وجمعَ ثانياً؛ لأنَّ الردَّ يكون للجميع.

قوله: (مالكهم) دفعَ بذلك ما يُقال: إن بين هذه الآية وآية ﴿وَأَنَّ ٱلْكَفِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ ﴾ [محمد: ١١] تنافياً! فأجابَ: بأن المرادَ بالمولى هنا: المالكُ، وبه هناك: الناصرُ.

قوله: ﴿ وَأَلَا لَهُ ٱلْحُكَّمُ ﴾ أي: لا لغيره.

قوله: (لحديث بذلك) وفي رواية: أنه تعالى يحاسبُ الكلُّ في مقدار حَلب شاة (٢).

قوله: (﴿ قُلُّ مِا محمد) أي: توبيخاً لهم وردعاً.

قوله: (أهوالهما) أي: فالظلماتُ كنايةٌ عن الأهوال والشدائد التي تحصلُ في البر والبحر،

<sup>(</sup>١) انظر «التذكرة بأحوال الموتى وأمور الآخرة» للقرطبي (ص١٩٩).

<sup>(</sup>۲) رواية المفسر رواها ابن المبارك في «الزهد» (۱۳۱٤) عن إبراهيم النخعي.

نَدْعُونَهُ، تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لَيِنَ أَنِحَنَا مِنْ هَذِهِ، لَنَكُونَنَ مِنَ ٱلشَّكِرِينَ ﴿ قُلِ ٱللَّهُ يُنَجِيكُم مِنْهَا وَمِن كُلِّ كَرْبِ ثُمَّ أَنتُمْ تُشْرِكُونَ ﴿ قُلْ هُوَ ٱلْقَادِرُ عَلَىٓ أَن يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِن فَوْقِكُمْ أَوْ مِن تَحْتِ كَرْبِ ثُمَّ أَنتُمْ تَشْرِكُونَ ﴾ قُلْ هُوَ ٱلْقَادِرُ عَلَىٓ أَن يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِن فَوْقِكُمْ أَوْ مِن تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَدَجُلِكُمْ

في أسفارِكُم حِين ﴿ نَذَعُونَهُ نَضَرُعًا ﴾ : عَلانِيَة ﴿ وَخُفَيَةً ﴾ : سِرًّا تَقُولُونَ : ﴿ لَهِ مَ لَا فَسَم - ﴿ أَنَكُونَنَ مِنَ هَذِهِ ﴾ الظَّلُماتِ والشَّدائِد ﴿ لَنَكُونَ مِنَ اللهُ - ﴿ مِنْ هَذِهِ ﴾ الظَّلُماتِ والشَّدائِد ﴿ لَنَكُونَ مِنَ اللهُ الشَّكِرِينَ ﴾ : المُؤمِنِين .

﴿ ﴿ وَمُنَ اللَّهُ لَهُم: ﴿ اللَّهُ يُنْجِيكُم ﴾ ـ بِالتَّخفِيفِ والتَّشدِيد ـ ﴿ مِنْهَا وَمِن كُلِ كَرْبِ ﴾ : غَمِّ سِواها، ﴿ ثُمَّ أَنتُمْ تُشْرِكُونَ ﴾ بِه .

حاشية الصاوي\_

وما مشى عليه المفسِّر أتمُّ؛ لشمولها لِلحقيقة وغيرها، وقيل: المرادُ بالظلمات حقيقتُها، فظلماتُ البرِّ هي: ما اجتمعَ فيه من ظلمة الليل وظلمة السحاب، وظلمة البحر: ما اجتمعَ فيه من ظلمة الليل وظلمة العاصفة.

قوله: (﴿وَخُفُيَةُ﴾) الجمهورُ على ضم الخاء، وقرأ أبو بكر بكسرها، وقرأ الأعمش: (خِيفَة) ك(الأعراف).

قوله: (﴿ لَهِنْ أَنْجَيْتُنَا مِنْ هَاذِهِ ، ﴾) الجملةُ في محلِّ نصب مقول القول كما قدَّره المفسِّر.

قوله: (والشدائد) عطف تفسير.

قوله: (بالتخفيف والتشديد) أي: وكل منهما مع قراءة ﴿أَنِحَيْنَنَا﴾ بالتاء، وأما من قرأ ﴿أَنِحَنَا﴾ فيقرأ بالتشديد هنا لا غير، فالقراءاتُ ثلاثُ، وكلُّها سبعيَّة (١٠).

قوله: (﴿ قُلُ هُوَ ٱلْقَادِرُ ﴾) هذا بيانٌ لكونه قادراً على الإهلاك إثرَ بيان أنه المنجى من المهالك.

قوله: (كالحجارة) أي: التي نَزلت على أصحاب الفيل، وقوله: (والصيحة) أي: صرخةِ جبريل التي صرخَها على ثمود قوم صالح.

<sup>(</sup>۱) واختلاف الرسم لا يضرُّ؛ لأن كلَّا قرأ بما رسم في مصحفه، فقرأ أهل الكوفة: (أنجانا)، والباقون: (أنجيتنا)، وقرأ الكوفيون: (ينجِّيكم) مشددة. انظر «الدر المصون» (٦٦٩/٤).

#### أَوْ يَلْهِسَكُمْ شِيْعًا وَيُذِينَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ

قوله: (كالخسف) أي: الذي وقعَ لقارون.

قوله: ﴿ ﴿ شِيعًا ﴾ ) منصوبٌ على الحال، جمع شِيعة، وهي من يتقوَّى بهم الإنسان، ويُجمع على: أشياع.

قوله: (فرقاً) جمع فِرقة، وهي الجماعة.

قوله: (لما نزلت) أي: آية ﴿ أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيَعًا وَيُدِيقَ بَعْضَكُم بَأْسَ بَعْضُ ﴾.

قوله: (أهون وأيسَر) أي: ممَّا قبله، وهو رضاً بقضاء الله، وإلا.. فقد استعاذَ منه أولاً فلم يُفِد (١٠).

قوله: (ولما نزل ما قبله) أي: قوله: على أن يبعث عليكم . . . إلخ .

قوله: (أعوذ بوجهك) أي: فقال مرتين، مرةً عند نزول قَوله ﴿عَذَابًا مِن فَوْقِكُمُ ﴾، ومرةً عند نزول قوله: ﴿قَلَهُ مِن تَعْتِ ٱرْجُلِكُمُ ﴾.

قوله: (فمنعنيها) أي: منعني هذه المسألة؛ بمعنى: أنه لم يُجبني في هذه الدعوة؛ لما سبقَ في علمه من حُصولها (٢)، فكان أولُ ابتداء إذاقة البعض بأسَ البعض بعد موته علي بخمسٍ وعشرين سنة في واقعة علي ومعاوية، وما زالت الفتنُ تتزايدُ إلى يوم القيامة.

قوله: (لما نزلت) أي: هذه الآيةُ.

قوله: (قال: أما إنها) (أمَا): أداةُ استفتاح، و(إنها) بكسر الهمزة، والضمير عائدٌ على الأمور الأربعة، عذاباً من فوقكم، وعذاباً من تحت أرجلكم، وتفريقكم شيعاً، ونصب القتال بينكم، فهذه

<sup>(</sup>۱) خبر أنها لما نزلت قال عليه الصلاة والسلام في الأخيرة: «هذا أهون أو أيسر» رواه البخاري (٤٦٢٨) من حديث جابر ﷺ، وسؤاله الاستعاذة منها عند مسلم (٢٨٩٠).

<sup>(</sup>٢) ففي إحدى روايات الحديث: «فقال: يا محمدُ؛ إني إذا قضيت قضاء فإنه لا يردُّه.

مُ عَلَيْكُم	قُل لَسْنَا	ٱلْحَقُّ	ر در وهو	قَوْمُكَ	بِإِي	وَّگَذَّبَ	يَفْقَهُونَ اللهِ	لَعَلَّهُمْ	ٱلْآينتِ	ڊر. ڊ نصرِف	كَيْفَ	<b>انظر</b>
	• • • • • •								ير مريرورو مستقر	اِکُلِّ نَبَارِ		ؠؚۅٙڲڸ

ولَم يَاتِ تَأْوِيلُها بَعدُ»، ﴿ اَنظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ ﴾: نُبيِّن لَهُم ﴿ اَلْآيَاتِ ﴾: الدَّلالاتِ على قُدرَتِنا، ﴿ لَكَالُمُ مَ عَلَيهِ بِاطِلٌ.

﴿ وَكَذَبَ بِهِ ﴾: بِالقُرآنِ ﴿ فَوَمُكَ وَهُوَ ٱلْحَقَّ ﴾: الصّدقُ، ﴿ قُلَ ﴾ لَهُم: ﴿ لَسْتُ عَلَيْكُم بِوَكِيلِ ﴾ فأجازِيَكُم، إنَّما أنا مُنذِرٌ وأمِرُكُم إلى اللهِ، وهذا قَبلَ الأمرِ بِالقتالِ.

﴿ فَمُسْتَقَرُّ ﴾: خَبَرٍ ﴿ مُسْتَقَرُّ ﴾: ..

حاشية الصاوي\_

الأربعةُ كائنةٌ قبل يوم القيامة، لكن الأخيران قد وَقعا من منذُ عَصر الصحابة، والأولان تَفضَّلَ اللهُ بتأخير وقوعهما إلى قُرب قيام الساعة، هكذا وَرد، ولكن قال العلماءُ: وإن كان الأخيران يقعان قربَ الساعة لكن العذاب بهما ليس عامًّا كما وقعَ في الأُمَم الماضية.

قوله: (ولم يأت تأويلها) الضميرُ يعودُ على الآية أو الأمور الأربعة؛ أي: صَرفها عن ظاهرها، بل هي باقيةٌ على ظاهرها لكن بالوجه الذي عَلمته.

قوله: (﴿ وَكُذَّبَ بِمِـ ﴾ أي: أنكروه، حيث قالوا: إنه سِحر أو شعر أو كهانة أو غير ذلك، وما ذكره المفسر من أن الضمير عائدٌ على القرآن هو أحدُ أقوال وهو أقربُها، وقيل: الضميرُ على العذاب، وقيل: على النبيِّ، وهو بعيد.

قوله: (الصدق) أي: لأنه منزَلٌ من عند الله، وما كان من عند الله فهو صِدقٌ لا محالة.

قوله: (وهذا قبل الأمر بالقتال) أشارَ بذلك إلى أنه منسوخٌ بآيات القتال، ولكن المناسب للمفسِّر أن يقول: (فأقاتلكم) بدل قوله: (فأجازيكم)، والحاصلُ: أن في الآية تفسيرَين؛ الأول: أن الآية محكمةٌ، والمعنى: لست مجازِياً على أعمالكم في الآخرة (١١)، والثاني: أنها منسوخة، والمعنى: لست مقاتلاً لكم إن حَصَلت منكم المخالفةُ، إذا علمتَ ذلك فالمفسر لقَّقَ بين التفسيرين.

قوله: (﴿ لِكُلِّ نَبَلِ مُسْتَقَرُّ ﴾) نزلت ردَّا لاستعجالهم العذاب الذي كان يَعدهم به، والمعنى: لكلِّ خبر من الأخبار كان رحمة أو عذاباً زمنٌ يقع فيه إما في الدنيا أو الآخرة أو فيهما لا يَعلمه إلا الله.

<sup>(</sup>١) أي: لست مجازياً لكم على أعمالكم، بل الله هو المجازي لكم، وإنما كان المناسب أن يقول: (فأقاتلكم) لأن كون المجازاة ليست من تلقائه ﷺ أمر ثابت قبل الأمر بالقتال وبعده. انظر «الفتوحات» (٢/٤٣).

وقتٌ يَقَعُ فِيه ويَستَقِرُّ، ومِنهُ عَذابُكُم، ﴿وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ تَهدِيدٌ لَهُم.

قوله: (وقت يقع فيه) أشارَ بذلك إلى أن ﴿مُسْتَقَرُّ﴾ اسم زمان، ويصحُّ أن يكون مصدراً أو اسم مكان.

قوله: (﴿ وَإِذَا رَأَتَ ﴾ (رأى): بصرية، و﴿ اَلَذِينَ ﴾: مفعولها، ويَبعدُ كونُها علمية؛ لأنه يقتضي أن المفعول الثاني محذوفٌ، وحذفه إما شاذٌ أو ممنوع.

قوله: (﴿ يَخُوضُونَ ﴾) الخوضُ في الأصل: الدخولُ في الماء، فيُستعارُ للشروع والدخول في الكلام، فشبَّه آياتِ الله بالبحر، وطوى ذكر المشبَّه به ورمز له بشيء من لوازمه وهو الخَوض، فإثباته تخييلٌ، والجامعُ بينهما التعرُّضُ للهلاك في كلِّ؛ فإن الخائضَ لِلبحر الغريق متعرِّضٌ للهلاك (١٠)، فكذلك المتعرِّضُ للأباطيل في كلام الله.

قوله: (﴿ فَأَعْرِضْ عَنَّهُمْ ﴾) الخطابُ له ولأصحابه، فالنَّهيُّ عامٌّ، وهو منسوخٌ بآية القتال.

قوله: (﴿ فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ يَ ﴾) الضميرُ عائدٌ على الآيات، وذُكِّرَ باعتبار كونها حديثاً.

قوله: (﴿ وَإِمَّا يُسِينَّكُ ﴾ الخطابُ له والمرادُ غيره؛ لأن إنساءَ الشيطان له مُستحيلٌ عليه.

قوله: (بسكون النون والتخفيف) أي: للسين، من: أنساه: أوقعَهُ في النسيان، وقوله: (وفتحها) أي: النون، وقوله: (والتشديد) أي: لِلسين من: نسَّاهُ فيتعدى بالهمز والتضعيف، وهما قراءتان سبعيَّتان، ومفعول ﴿يُنسِينَكُ محذوف، تقديرُهُ: النهيَ أو ما أمرَك الله به (٢).

 <sup>(</sup>۱) كذا في النسخ: (الغريق) بوزن فَعِيل أو فِعِيل، على أنها صيغة مبالغة من اسم الفاعل فيهما، أو صفة مشبهة في الأولى، والله أعلم.

<sup>(</sup>٢) قرأ العامة بتخفيف السين، وقرأ ابن عامر بتشديدها. «الدر المصون» (٤/ ٥٧٥).

وَمَا عَلَى ٱلَّذِينَ يَنَّقُونَ مِنْ حِسَابِهِم مِن شَيءٍ وَلَكِن ذِكْرَىٰ لَعَلَّهُمْ يَنَّقُونَ ﴿ وَذَرِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل

ـ فِيه وضعُ الظَّاهِر مَوضِعَ المُضمَر ـ. وقال المسلِمُون: إنْ قُمنَا كُلَّما خاضُوا لَم نَستَطِعْ أن نَجلِسَ في المَسجِد وأن نَطُوف، فنَزَل:

﴿ وَمَا عَلَ ٱلَّذِينَ يَنَّقُونَ ﴾ الله ﴿ مِنْ حِسَابِهِم ﴾ أي: الخائِضِينَ ﴿ مِنْ ﴾ و زائِدة ـ ﴿ وَمَنْ عِلَمُ اللهُ ﴿ وَمَنْ عِلَمُ اللهُ عَلَيْهِم ﴿ وَكُونَ ﴾ : تَذْكِرةٌ لَهُم ومَوعِظةٌ ﴿ لَعَلَهُمْ بَنَّقُونَ ﴾ الخَوضَ.

﴿ وَذَرِ ﴾: اترُكِ ﴿ اللَّذِينَ اتَّخَاذُواْ دِينَهُمْ ﴾ الَّذي كُلِّفُوهُ ﴿ لَعِبًا وَلَهُوا ﴾ بِاستِهزائِهِم بِه، ﴿ وَغَنَ تَهُمُ ٱلْحَيَوْةُ الدُّنْيَا ﴾ فلا تَتَعَرَّضْ لَهُم، وهذا قبلَ الأمرِ بِالقِتالِ، ﴿ وَذَكِرُ ﴾: حاشية الصاوى

قوله: (فيه وضع الظاهر... إلخ) زيادةً في التشنيع عليهم، وأتى في جانب الرؤية بـ(إذا) المفيدة لِلتحقيق، وفي جانب الإنساء بـ(إنْ) المفيدة للشك؛ إشارةً إلى أن خَوضهم في الآيات محقَّق، وإنساء الشيطان غيرُ محقَّق، بل قد يقعُ وقد لا يَقع.

قوله: (وقال المسلمون. . . إلخ) بيانٌ لسبب نزول الآية (١).

قوله: (﴿ وَمَا عَلَى ٱلَّذِينَ يَنَّقُونَ ﴾) الجار والمجرور خبرٌ مقدَّم، و﴿ مِن شَيْءٍ ﴾: مبتدأٌ مؤخر (٢).

قوله: (إذا جالسوهم) أي: فالجلوسُ مع الخائضين غيرُ ممنوع لكنْ بشرط عدم مُسايرتهم لما هم عليه، وبشرط وَعظِهم ونهيهم عن المنكر، فهو تخصيصٌ للنهي المتقدِّم.

قوله: (﴿ وَلَاكِنَ ﴾ عليهم ﴿ ذِكْرَىٰ ﴾ أشارَ بذلك إلى أن ﴿ ذِكَرَىٰ ﴾ مبتدأ خبرُهُ محذوف، ويصحُّ أن يكون مفعولاً لمحذوف تقديرُهُ: ولكن يذكرونهم ذكرى.

قوله: (الذي كُلفوه) أي: وهو دينُ الإسلام، ودفعَ بذلك ما يُقال: المشركون لا دينَ لهم من الأديان المشروعة، فكيف أضيفَ إليهم دينٌ وأخبر عنه أنهم اتخذُوه لعباً ولهواً؟!

قوله: (وهذا قبل الأمر بالقتال) أي: فهو منسوخٌ بآياته، ويدخل في عُموم هذه الآية من اتخذ

<sup>(</sup>١) ﴿ زاد المسير ﴾ (٢/ ٤١) عن ابن عباس راكم،

<sup>(</sup>٢) على أن (ما) هنا غير عاملة؛ لأن خبرها قد وقع جارًّا ومجروراً، وعليه فقد زيدت (مِنْ) في المبتدإ.

بِهِ أَن تُبْسَلَ نَفْشُ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَمَا مِن دُوبِ ٱللَّهِ وَلِيُّ وَلَا شَفِيعٌ وَإِن تَعْدِلْ كُلُ عَدْلِ لَا يُؤْخَذْ مِنْهَا ۚ أُولَئِهِكَ ٱلَّذِينَ أَبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابُ ٱلِهِمُ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿ اللَّهِ مَا لَكُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

حاشية الصاوي\_

دينَ الإسلام لهواً ولعباً، وأحدثَ فيه ما ليس منه كالخوارج وبعضِ من يَدعي الانتساب إلى الصالحين، حيث جعلوا الطريقةَ الموصلةَ إلى الله طبلاً وزَمْراً، وأحدثوا أموراً لا تحلُّ في دين الله.

قوله: (﴿ أَن تُبْسَلُ ﴾) علةٌ لقوله: ﴿ وَذَكِرْ بِهِ ﴾ على حذف لام العلة، قدَّرها المفسِّر، و(لا) مقدرةٌ، والإبسالُ هو: تسليمُ النفس في الحرب للقتال، والباسلُ: الشجاعُ الذي يُلقي بنفسه للهلاك.

قوله: (﴿ لَيْسَ لَهَا ﴾) إما استئنافٌ، أو حالٌ من ﴿ نَفْسٌ ﴾، أو صفةٌ لها.

قوله: ﴿ وَلِيُّ ﴾ اسم ﴿ لَيْسَ ﴾، و﴿ لَمَا ﴾: خبرٌ مقدَّم، و﴿ مِن دُونِ ٱللَّهِ ﴾: حالٌ من ﴿ وَلِيُّ ﴾.

قوله: (تفد كل فداء) أي: تفتدِ بكلِّ فداء.

قوله: (ما تفدي به) أشارَ بذلك إلى أن الضميرَ في ﴿ لَا يُؤْخَذَ ﴾ عائدٌ على الفداء بمعنى المفدى به، فهو مصدرٌ أُريدَ به اسمُ المفعول.

قوله: (﴿ أُوْلَيَكَ ٱلَّذِينَ ﴾) اسمُ الإشارة مبتدأٌ خبرُهُ الاسمُ الموصول، و﴿ لَهُمْ شَرَابُ ﴾: مبتدأً وخبر، والجملة إما خبرٌ ثانٍ، أو حالٌ من الضمير في ﴿ أَنْسِلُوا ﴾، أو مُستأنفٌ بيانٌ للإبسال.

قوله: (ماء بالغ نهاية الحرارة) أي: يقطعُ الأمعاءَ كما قال في الآية الأخرى: ﴿وَسُقُوا مَآءً جَمِيمًا فَقَطَعَ أَمْعَآءَهُمْ ﴾ [محمد: ١٥].

قوله: (بكفرهم) أشارَ بذلك إلى أن (ما) مصدرية، والفعل في تأويل مصدر مجرور بالباء.

قُلْ أَنَدْعُواْ مِن دُونِ ٱللَّهِ مَا لَا يَنفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُودٌ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَننَا ٱللَّهُ كَٱلَّذِى ٱلشَّمَةُوتَهُ ٱلشَّيَطِينُ فِي ٱلْأَرْضِ حَيْرَانَ لَهُۥ أَصْحَبُ يَدْعُونَهُۥ إِلَى ٱلْهُدَى ..........

﴿ ﴿ وَلَا يَضُرُنَا ﴾ يَتَوكِها وهو الأصنامُ، ﴿ وَلَا يَضُرُنا ﴾ يَتَوكِها وهو الأصنامُ، ﴿ وَلَا يَضُرُنا ﴾ يِتَوكِها وهو الأصنامُ، ﴿ وَنُرُدُ عَلَى أَعْقَابِنَا ﴾ : نَرجِع مُشرِكِينَ ﴿ بَعْدَ إِذْ هَدَنَا الله ﴾ إلى الإسلامِ، ﴿ كَالَّذِى اسْتَهُوتُهُ ﴾ : أضَلَّتُهُ ﴿ الشَّيَطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرانَ ﴾ : مُتَحَيِّراً لا يَدرِي أَينَ يَذَهَبُ \_ حالٌ مِن الهاء \_ ﴿ لَهُ وَ أَضَحَبُ ﴾ : رُفقةٌ ﴿ يَدْعُونَهُ وَ إِلَى الْهُدَى ﴾ أي : لِيَهدُوهُ الطَّرِيقَ ، يَقُولُونَ لَه : حاشية الصاوي \_\_\_\_\_\_

قوله: (﴿ وَقُلُ أَنَدَعُوا ﴾ قيل: سببُ نزولها: أن عبدَ الرحمن بن أبي بكر الصديق قبلَ إسلامه دعا والده إلى عبادة الأصنام، فنزلت الآية أمراً للنبيِّ ﷺ أن يردَّ على عبد الرحمن ومن يَقول بقوله (١٠)، وفيه اعتناءٌ بشأن الصِّدِّيق وإظهارٌ لفضله؛ حيث وُجِّهَ الأمرُ إلى رسول الله وفي الواقع الأمرُ لأبي بكر، والمعنى: لا يليقُ منَّا عبادةُ ما لا يَنفعنا إذا عبدناه ولا يضرُّنا إذا تركناه.

قوله: (﴿ وَنُرَدُّ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا ﴾) معطوفٌ على (ندعو)، فهو داخلٌ في حيِّزِ الاستفهام.

قوله: (﴿ بَعْدَ إِذْ هَدَنَنَا اللَّهُ ﴾) أي: بعدَ وقت هداية الله لنا.

قوله: (﴿ كَٱلَذِى ﴾) صفةٌ لموصوف محذوف؛ أي: نردُّ ردًّا مثلَ ردِّ الذي استَهوته، والاستهواء: من الهوى، وهو السقوطُ من عُلو إلى سفل، سُمِّي الإضلالُ بذلك؛ لأن من سقطَ من عُلو إلى سفل ولم يجدْ محلَّا يستندُ عليه هلكَ، فكذلك من تركَ الدينَ القويم ولم يتبعه هلكَ ولا يجد ناصراً، وقد صُرِّحَ بالمراد من هذا التشبيه في قوله تعالى: ﴿ وَمَن يُشْرِكَ بِاللهِ فَكَأَنْما خَرَ مِن السَّماءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهُوى بِهِ الرَّيمُ فِي مَكَانِ سَجِيقِ ﴾ [الحج: ٣١]، والحاصلُ: أن المشركَ بالله مع وجود من يدلُّهُ على التوحيد مثلهُ مثلُ من اختَطفته الشياطينُ وسارت به في المفاوز والمهالك مع سماعه مناداة مَنْ يأخذُ بيده ويخلِّصهُ منهم، وهو مفرِّطٌ وراضٍ لنفسه بذلك، والمراد بالشياطين: ما يَشملُ شياطينَ الإنس.

قوله: (﴿ فِي ٱلأَرْضِ ﴾ متعلِّقٌ بـ﴿ ٱسْتَهْوَتْهُ ﴾ .

قوله: (حال من الهاء) أي: في ﴿ ٱسْتَهُوتُهُ ﴾.

قوله: (﴿ لَهُ مَ أَصَحَابُ ﴾) جملةٌ في محلٌ نصب صفة لـ ﴿ حَيْرَانَ ﴾ (٢).

<sup>(</sup>١) ﴿ زاد المسير ٤ (٢/٤٤).

<sup>(</sup>٢) أو حال من الضمير فيه، أو هي مستأنفة. ﴿الفتوحاتِ (٢/٢٤).

أَفْيَنَا ۚ قُلْ إِنَ هُدَى اللَّهِ هُوَ ٱلْهُدَىٰ وَأُمِنَا لِنُسَلِّمَ لِرَبِ ٱلْعَلَمِينَ ﴿ وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَوٰةَ وَالْمَانَةُ وَالْمَانَةُ وَأَمْرَنَا لِلْسَلِّمَ لِرَبِ ٱلْعَلَمِينَ ﴿ وَأَنْ أَقِيمُوا الصَّلَوٰةَ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَالْمَانَةُ وَالْمَرْضَ بِالْحَقِّ وَالْمَانَةُ وَالْمَارُونَ إِلَيْهِ مُنْ وَهُوَ ٱلَّذِي خَلَقَ ٱلسَّمَنَوَتِ وَٱلْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَالْمَانَةُ وَالْمَانِينَ وَالْمَانِينَ السَّمَنُونِ وَالْمَانِينَ السَّمَانُونِ وَالْمَانِينَ السَّمَانُونِ وَالْمَانِينَ السَّمَانُونِ وَالْمَانِينَ الْمُعَالِّينَ السَّمِينَ اللَّهُ الْمَانِينَ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللّلَهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّالَةُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ ا

﴿ أَثْنِنَا ﴾ فلا يُجِيبُهُم فيَهلَك. - والاستِفهام لِلإنكارِ، وجُملةُ التَّشبِيه حالٌ مِن ضَمِير (نُردٌ) -، ﴿ وَأُمِرْنَا لِلْسَلِمُ ﴿ فُو اللَّهِ لَكُ أَنْ اللَّهُ اللّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّ

﴿ وَأَنَّهُ أَي: بِأَنْ ﴿ أَقِيمُوا ٱلصَّلَاةَ وَٱتَّقُوهُ ﴾ تَعالَى، ﴿ وَهُوَ ٱلَّذِى إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴾: تُجمَعُونَ يَومَ القِيامةِ لِلحِسابِ.

﴿ وَهُوَ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَلَوَتِ وَٱلْأَرْضَ بِٱلْحَقِّ ۗ أَي: مُحِقًّا، .......

قوله: (والاستفهام... إلخ) أي: وهو قوله: ﴿أَنَدُعُوا ﴿ والمعنى: لا ينبغي أن نعبدَ غيرَ الله بعد هدايته لنا؛ لأنَّ مَنْ عبدَ غيرَ الله بعد إيمانه بالله كان كمثل من أخذته الشياطين، فصار حيرانَ لا يدري أينَ يتوجَّهُ، مع كون أصحابه يَهدونه إلى الطريق المستقيم فلا يجيبُهم.

قوله: (﴿هُو اَلْهُدَيْنَ﴾) أي: التوفيقُ والاستقامة، والجملةُ المعرَّفة الطرفين تفيدُ الحصر، فهو بمعنى: ﴿إِنَّ اَلدِينَ عِندَ اللَّهِ ٱلْإِسْلَامُ ﴾ [آل عمران: ١٩].

قوله: (﴿ وَأُمِّرَنَاكِ ) أي: أمرنا اللهُ بأن نسلمَ بمعنى: نوحِّدَ ونَنقادَ لربِّ العالمين.

قوله: (﴿ وَأَنْ أَقِيمُوا ٱلصَّكَاوَةَ ﴾) قدَّرَ المفسِّر الباء؛ إشارةً إلى أنه معطوف على (أن نُسلِمَ)، فهو داخلٌ تحت الأمر أيضاً، وفيه التفاتٌ من التكلُّم للخطاب، وعَطف التقوى عليه من عطف العامِّ، وخصَّ الصلاة بعد الإسلام؛ لأنها أعظمُ أركانه.

قوله: (﴿ وَهُوَ اللَّذِي ٓ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴾) هذا دليلٌ للأمر المتقدِّم ومُوجِبٌ لامتثاله، والمعنى: امتثلوا أوامره واجتنبوا نواهيه؛ لأنكم تُجمعون إليه ويحاسبكم.

قوله: (أي: محقًا) أشارَ بذلك إلى أن الجار والمجرور متعلِّقٌ بمحذوف حال؛ أي: حال كونه محقًّا؛ أي: موصوفاً بالحقِّيَّة، وهو وجوبُ الوجود الذي لا يقبلُ الزوال، ويحتملُ أن يكون المعنى: محقًّا لا هازلاً ولا عابثاً، بل خلقَهما لحِكم ومصالحَ لعباده، ويؤيِّدُ هذا المعنى قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقَنَا ٱلسَّمَــُونِ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَعِينَ﴾ [الدخان: ٣٨].

# وَيَوْمَ يَقُولُ كُن فَيَكُونًا قَوْلُهُ ٱلْحَقُّ وَلَهُ ٱلْمُلْكُ يَوْمَ يُنفَخُ فِي ٱلصُّورِّ .......

﴿وَ﴾ اذكُر ﴿وَوْمَ يَقُولُ ﴾ لِلشَّيءِ: ﴿كُن فَيَكُونُ ﴾ هو يَومُ القِيامة يَقُول لِلخَلقِ: قُومُوا فيَقُومُون ، ﴿وَلَهُ ٱلْمُلَكُ يَوْمَ يُنفَخُ فِي ٱلصُّورِ ﴾: فيقُومُون ، ﴿وَلَهُ ٱلْمُلَكُ يَوْمَ يُنفَخُ فِي ٱلصُّورِ ﴾: القرنِ .....القرنِ ....

حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿ وَيَوْمَ ﴾ ) معمولٌ لمحذوف قدَّره المفسِّر بقوله: (اذكر)، والواو لِلاستئناف.

قوله: (﴿يَقُولُ كُن﴾) هذا كنايةٌ عن سُرعة الإيجاد، وهو تقريبٌ للعقول، وإلا.. فلا كافَ ولا نونَ، قال تعالى: ﴿وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَا كَلَمْحِ الْبَصَدِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُكُ [النحل: ٧٧].

قوله: (﴿ فَيَكُونَٰكُ ﴾ كلٌّ من: (كن) و(يكون) تامٌّ يكتفي بالمرفوع، وهو ضمير يعودُ على جميع ما يخلقُهُ الله.

قوله: (يقول للخلق) أي: جميعِهم من مبدإ الدنيا إلى منتهاها، من العالم العُلوي والسفلي.

قوله: (﴿قَوْلُهُ ٱلْحَقَّ﴾) يصحُّ أن يكون مبتدأً وخبراً، أو مبتدأ و﴿ٱلْحَقَّ﴾ نعتُهُ، وخبرُهُ قولُهُ: ﴿يَوْمَ يَقُولُ﴾.

قوله: (لا محالة) أي: لا بدَّ من وقوعه، وهو بفتح الميم مُصدر مِيمي، وأما بضم الميم فمعناه: الباطلُ، وليس مراداً هنا.

قوله: (﴿ يَوْمَ يُنفَخُ ﴾) إما ظرفٌ لِقَوله: ﴿ وَلَهُ ٱلْمُلَكُ ﴾، وخُصَّ بذلك وإن كان الملكُ لله مطلقاً لأنه في ذلك الوقت لا يملكُ أحدٌ شيئاً ممّا كان يَملكه في الدنيا، قال تعالى: ﴿ وَلَقَدُ جِنْتُمُونَا فُرَدَىٰ كُمَا خَلَقْنَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴾ [الانعام: ٩٤]، أو خبرٌ عن الملك، والتقديرُ: والملكُ يومَ يُنفخ في الصور له، أو بدلٌ من ﴿ يَوْمَ يَقُولُ ﴾.

قوله: (﴿ فِي ٱلصُّورِّ ﴾) هو نائبُ الفاعل.

قوله: (القرن) أي: المستطيل، قال مجاهدٌ: (الصورُ: قرنٌ كهيئة البُوق)(١)، وفيه جميعُ الأرواح، وفيه ثقبٌ بعددها، فإذا نفخَ خرجت كلُّ روح من ثقبة ووَصلت لجسدها، فتحلُّهُ الحياةُ، فالإحياءُ يحصلُ بإيجاد الله عند النَّفخ لا بالنفخ، فهو سببٌ عادي.

<sup>(</sup>۱) رواه الطبري عنه في «تفسيره» (۱۹/۲۹).

			ٱلْخِيدُ ۞			
 • • • • •	 	 		 	 مًا مَالِهَةً	أصناه

النَّفخة الثَّانِية مِن إسرافِيلَ لا مُلكَ فِيه لِغَيرِه، ﴿لِمَنِ ٱلْمُلَّكُ ٱلْيُوَمُّ لِلَّهِ ﴿ اَغَافر: ١٦، ﴿ عَكِلْمُ النَّفَخَةَ النَّانِية مِن إسرافِيلَ لا مُلكَ فِيه لِغَيرِه، ﴿ وَهُوَ ٱلْحَكِيمُ ﴾ في خَلقِهِ، ﴿ ٱلْخَبِيرُ ﴾ بِباطِنِ الْأَشياءِ كَظَاهِرِها.

قوله: (النفخة الثانية) أي: وأما الأولى فعندها يموت كلُّ ذي روح، قال تعالى: ﴿وَنُلْفِخَ فِي اَلْصُورِ فَصَعِقَ مَن فِي اَلسَّمَــُوَتِ وَمَن فِي اَلْأَرْضِ إِلَّا مَن شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُلْفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمَّ قِيَامٌ يُنْظُـرُونَ﴾ [الزمر: ٦٨].

قوله: (ما غاب وما شوهد) أي: بالنسبة لِلخلق، وإلا.. فالكلُّ عند الله شهادةٌ، ولا يغيبُ عليه شيءٌ، بل ما في تخوم الأرضين والسماوات بالنسبة له كما على ظهرها سواءٌ بسواء.

قوله: (﴿ وَهُو ٱلْحَكِيمُ ٱلْخَدِيرُ ﴾ كالدليل لما قبله.

قوله: (﴿ وَإِذْ قَالَ إِنْرَهِمُ ﴾ الظرفُ معمول لمحذوف قدَّره المفسِّر بقوله: (اذكر)، والجملةُ معطوفة على جملة ﴿ أَنَدْعُوا مِن دُونِ اللهِ اللهِ مَا وَقَعَ لَا اللهِ اللهِ مَا وَقَعَ لَا اللهِ اللهِ مَا وَقَعَ لَا اللهِ اللهِ مَا وَقَعَ لَا اللهِ اللهِ مَا وَقَعَ لَا اللهِ اللهِ مَا وَقَعَ لَا اللهِ اللهِ مَعْ قومه حيث شنَّعَ على عبادة الأصنام.

قوله: (واسمه تارخ) يقرأُ بالخاء المعجمة وبالحاء المهملة، وقيل: إن آزرَ اسمُهُ، وتارخ لَقبه، وهو جمعٌ بين قولَين، وتارخ: بدل أو عطف بيان، وآزر: من الأزرِ وهو العيب؛ لأنه قامَ به العيبُ حيث عبدَ الأصنام، أو العوجُ، ولا شك أنه قامَ به الأمران العيبُ والعِوَج (١).

قوله: (﴿ أَصْنَامًا ﴾) المرادُ بها: ما صُوِّرَ على هيئة الإنسان وعُبدَ من دون الله، كانت من خَسْب أو حجر أو ذهب أو فضة أو غير ذلك، و﴿ أَصْنَامًا ﴾: مفعول أول لـ (تتخذ)، و﴿ اَله كَ الله عَدُلُ اللهُ عَدُلُوا الله الله عَدُلُ الله عَدُلُ الله عَدُلُولُ الله عَدُلُولُ الله عَدُلُ الله عَدُلُ الله عَدُلُولُ الله عَدُلُولُ الله عَدُلُ الله عَدُلُ الله عَدُلُ الله عَدُلُولُ الله عَدُلُ ُ عَدُلُ الله عَدُلُولُ الله عَدُلُولُ عَدُلُولُ الله عَدُلُولُ الله عَدُلُهُ عَدُلُ الله عَدُلُ اللهُ عَدُلُولُ الله عَدُلُكُ عَدُلُولُ اللهُ عَدُلُ اللهُ عَدَالُهُ عَلَيْكُ عَدُلُ اللهُ عَدُلُولُ اللهُ عَدُلُ اللهُ عَدُلُولُ اللهُ عَلَيْكُمُ عَدُلُولُ اللهُ عَلَيْكُمُ عَدُولُ اللهُ عَدُلُولُ اللهُ عَلَيْكُمُ اللهُ عَلَيْكُمُ عَدُلُولُ اللهُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ اللهُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ اللهُ عَلَيْكُمُ عَلَمُ عَلَيْكُمُ اللهُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَاللهُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَ

قوله: (تعبدها) أي: أنتَ وقومك الذين هم الكنعانيُّون.

<sup>(</sup>١) المعنيان ذكرهما الزجاج والفراء، وانظر (زاد المسير؛ (٢/٢٤).

### إِنَّ أَرَنكَ وَقُوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿ وَكَذَالِكَ نُرِى إِبْرَهِيمَ مَلَكُونَ ...

- استِفهامُ تَوبِيخ - ﴿إِنِّ أَرَنكَ وَقَوْمَكَ ﴾ بِاتِّخاذِها ﴿فِي ضَلَالِ ﴾ عن الحَقِّ ﴿مُبِينِ ﴾: بَيِّن. ﴿ وَكَذَلِكَ ﴾ وَكَذَلِكَ ﴾ كَمَا أَرَيناهُ إضلالَ أبِيهِ وقَومِه ﴿نُرِى إِبْرَهِيمَ مَلَكُونَ ﴾: مُـلْـكَ حاشية الصاوى \_\_\_\_\_\_\_

قوله: (استفهام توبيخ) أي: على سبيل الإنكار.

قوله: (﴿إِنِّ أَرَنكَ﴾) أي: أعلمك، فالكاف: مفعول أول، و﴿فِي ضَلَالٍ مُبِينِ﴾: مفعول ثان، ومقتضى هذه الآية وآية (مريم) أن آزرَ أبا إبراهيم كان كافراً، وهو يشكلُ على ما قاله المحقّقون أن نسبَ رسول الله ﷺ محفوظ عن الشرك، فلم يسجُدُ أحدٌ من آبائه مِنْ عبدِ الله إلى آدمَ لصنم قطّ، وبذلك قال المفسّرون في قوله تعالى: ﴿وَبَقَلَٰبُكَ فِي ٱلسَّنِدِينَ﴾ [الشعراء: ٢١٩]، وقال البوصيري في «الهمزية»: [الخفيف]

وَبَدا لِسلو جسودِ مِسنْ كَسرِيسمٌ مِسنْ كَسرِيسم آبساؤُهُ كُسرَمساءُ(١) وأجيبَ عن ذلك: بأن حفظهم من الإشراك ما دام النورُ المحمديُّ في ظهرهم، فإذا انتقل جازَ أن يكفروا بعد ذلك، كذا قال المفسّرون هنا(٢)، وهذا على تسليم أن آزر أبوه، وأجاب بعضهم أيضاً: بمنع أن آزر أبوه، بل كان عمَّهُ، وكان كافراً، وتارخُ أبوه ماتَ في الفترة، ولم يثبُتْ سُجوده لصنم، وإنما سمَّاه أباً على عادة العرب من تسمية العمِّ أباً، وفي التوراة اسمُ أبي إبراهيم تارخُ.

قوله: (بيِّن) أي: ظاهر لا شكَّ فيه.

قوله: (كما أريناه إضلال قومه) أي: بسبب تعليمه التوحيد، وكونه مجبولاً عليه؛ لما ورد: أنه حين نزلَ من بطن أمه قامَ واقفاً على قدمَيه وقال: لا إله إلا الله، وحدَهُ لا شريكَ له، له الملكُ وله الحمد، يحيي ويميت، الحمدُ لله الذي هَدانا لهذا.

قوله: (ملك) أشارَ بهذا إلى أن المرادَ بالملكوت: الملكُ، والتاء فيه لِلمبالغة؛ كالرغبوت والرهبوت والرحموت؛ من: الرغبة والرهبة والرحمة، وعلى هذا: فالملكوتُ والملكُ واحدٌ، ولِلصوفيةُ فرقٌ بين الملك والملكوت، فالملكُ: ما ظهرَ لنا، والملكوتُ: ما خفيَ عنا كالسماوات وما فيها (٣).

<sup>(</sup>١) انظر «المنح المكية» (ص١٠٧).

<sup>(</sup>٢) كذا ذكر العلامة الجمل في «الفتوحات» (٢/ ٤٩).

# ٱلسَّمَنَوَتِ وَٱلْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ ٱلْمُوقِنِينَ ﴿ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ ٱلَّيْلُ رَءَا كَوْكُبًا ۗ

﴿ ٱلسَّمَاوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ لِيَستَدِلَّ بِه على وَحدانِيَّتِنا، ﴿ وَلِيَكُونَ مِنَ ٱلْمُوقِنِينَ ﴾ بِها. - وجُملةُ ﴿ وَكَذَلِكَ ﴾ وما بعدَها اعتِراض -. وعُطف على ﴿ قَالَ ﴾ :

﴿ وَلَمَّا جَنَّ ﴾: أظلَم ﴿ عَلَيْهِ ٱلَّيْلُ رَمَا كَوْكُبَأً ﴾ .....

حاشية الصاوي\_

إذا علمتَ ذلك فالأولى إبقاؤُهُ على ظاهره؛ لما وردَ: أنه أُقيمَ على صخرة وكُشفَ له عن السماوات حتى رأى العرش والكرسي وما في السماوات من العَجائب، وحتى رأى مكانه في الجنة، فذَلك قوله تعالى: ﴿وَءَالَيْنَهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا ﴾ [العنكبوت: ٢٧]، وكُشفَ له عن الأرض حتى رأى أسفلَ الأرضِين، ورأى ما فيها من العجائب، وهذا يفيدُ أن الرؤية بصريةٌ لا عِلمية (١٠).

قوله: (ليستدل به على وحدانيتنا) أي: وليعلِّمَ قومَهُ كيفيةَ الاستدلال على ذلك، لا لتوحيد نفسه، فإنَّ توحيدهُ بالمشاهدة لا بالدليل.

قوله: (﴿ وَلِيَكُونَ مِنَ ٱلْمُوقِنِينَ ﴾) معطوفٌ على محذوف قدَّره المفسِّرُ بقوله: (ليستدل. . . إلخ). قوله: (اعتراض) أي: بين قَوله: ﴿ وَإِذْ قَالَ إِبْرَهِيمُ ﴾ وبين الاستدلال عليهم.

قوله: (﴿ وَلَكُمّا جَنَّ ﴾) من الجُنَّةِ، وهي الستر، وحاصلُ ذلك: أن نمروذَ بن كنعان كان يدعو الناسَ إلى عبادته، وكان له كهّان ومُنجِّمون، فقالوا له: إنه يولدُ في بَلدك هذه السنة غلامٌ يغيِّرُ دينَ الأرض، ويكون هلاكُكَ وزوال ملكك على يَديه، فأمر بذبح كلِّ غلام يولدُ في تلك السنة، وأمر بعزل النساء عن الرجال، وجعل على كلِّ عشرة رجلاً يحفظُهم، فإذا حاضت المرأةُ حلَّوا بينها وبين زوجها؛ لأنهم كانوا لا يجامِعون في الحيض، فإذا طَهَرت من الحيض حالُوا بينهما، فخرج نمروذُ بالرجال في البرية وعزلهم عن النساء تخوفاً من ذلك المولود، فمكثَ بذلك ما شاءَ الله، ثم بدت له حاجةٌ إلى المدينة، فلم يأمَنْ عليها أحداً من قومه إلا آزر، فبَعث إليه فأحضرَهُ عنده، وقال له: إن لي إليك حاجةً أحبُّ أن أوصيَكَ بها، ولم أبعثك فيها إلا لِثقتي بك، فأقسمت عليك ألا تدنُو من أهلك،

إليه، فترى زرقة السماء وضوء الكواكب وتفرُّقها؛ فإن البهائم تشاركك في هذا النظر، فإن كان هذا هو المراد. فلم مدح الله تعالى إبراهيم بقوله: ﴿وَكَلَالِكَ نُرِى إِبْرَهِيمَ مَلَكُونَ ٱلسَّمَوَنِ وَٱلْأَرْضِ﴾؟ لا، بل كل ما يدرك بحاسة البصر فالقرآن يعبِّرُ عنه بالملك والشهادة، وما غاب عن الأبصار فيعبَّر عنه بالغيب والملكوت). ثم ذكر كلاماً في التأمل جديراً بالتأمل.

انظر «زاد المسیر» (۲/۲۶).

قَالَ هَاذَا رَبِيُّ .....

قِيلَ: هو الزَّهرةُ، ﴿قَالَ﴾ لِقَومِهِ وكانُوا نَجَّامِينَ: ﴿هَٰذَا رَبِّيٌّ﴾ في زَعمِكُم، .......

حاشية الصاوي\_

فقال آزر: أنا أشحُّ على ديني من ذلك، فأوصاه بِحاجته، فدخل المدينة وقضى حاجة الملك، ثم دخل على أهله فلم يَتمالك نفسه حتى واقع زوجتهُ، فحملَتْ من ساعتها بإبراهيم، فلما دنت ولادتُها خرجت هاربةً مخافة أن يطلعَ عليها فيَقتل ولدها، فلمًّا وضعته جعلته في نهر يابس، ثم لفَّته في خِرقة وتركته، قيل: أخبرت أباه به، وقيل: لا، وكانت تختلفُ إليه لتنظرَ ما فعلَ، فتجدُهُ حيًّا وهو يمصُّ من إصبع ماءً، ومن إصبع لبناً، ومن إصبع سمناً، ومن إصبع عسلاً، ومن إصبع تمراً، وكان إبراهيمُ يشبُّ في اليوم كالشهر، وفي الشهر كالسنة، فمكث خمسةَ عشر شهراً قالوا: فلمَّا شبَّ إبراهيمُ وهو في السرب قال لأمه: مَن ربي؟ قالت: أنا، قال: فمن ربُّكِ؟ قالت: أبوك، قال: فمَن ربُّ وهو في السرب قال لأمه: مَن ربي؟ قالت: أنا، قال: فمن ربُّكِ؟ قالت: أبعدتُ أنه يغيِّرُ دينَ أمل الأرض ثم أخبرته بما قال، فأتاه أبوه آزر، فقال إبراهيم: يا أبتاه؛ من ربي؟ قال: أمَّك، قال: فمن ربُّ نمروذ؟ فلطمَهُ وقال له: فمن ربُّ نمروذ؟ فلطمَهُ وقال له: اسكُتْ، ﴿فَلَا عَنِهُ عَلَيْهِ النَّيْلُ رَمَّا كَوَّكُمُّ . . ﴾ [الإنعام: ٢١] الآية (١).

واختُلفَ في وقت هذا القول؛ هل كان قبلَ البُلوغِ والرسالة أو بعدهما؟ والصحيحُ: أنه بعد البلوغ وإيتاء الرسالة، وما وقعَ من إبراهيم إنما هو مجاراةٌ لقومه واستدراجٌ لهم لأجل أن يُعلمهم جهلهم وخطأهم في عبادة غير الله، وليس إثباتُهُ الربوبية لهذه الأجرام على حقيقته، حاشاه من ذلك؛ لأنَّ الأنبياءَ معصومُون من الجهل قبل النُبوة وبعدها؛ لأنَّ توحيدَهم بالشهود على طبق ما جُبِلت عليه أرواحُهم من يوم ﴿ أَلسَتُ بِرَبِكُمْ ﴾ (٢).

قوله: (قيل: هو الزهرة) خصَّها لأنها أضوءُ الكواكب، وهي في السماء الثالثة.

قوله: (وكانوا نجَّامين) أي: عالمين بالنجوم، أو عابدين لها.

قوله: (في زعمكم) أي: فالجملةُ خبريةٌ على حسَب زعمهم، لا على حسَبِ الواقع واعتقاد إبراهيم.

<sup>(</sup>١) ﴿ المسيرِ ١ (٢/ ٤٧) ، ورواه ابن أبي حاتم في ﴿ تَفْسَيْرُهُ ﴿ ١٥٦٩٠).

<sup>(</sup>٢) وتأكيداً لهذا القول انظر ما كتبه الإمام الرازي في «تفسيره» (٣/ ٣٨).

فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُ ٱلْأَفِلِينَ ﴿ فَلَمَّا رَهَا ٱلْقَمَرَ بَازِعُنَا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَهِن لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَكَ مِنَ ٱلْقَوْمِ ٱلطَّمَالِينَ ﴿ الصَّالِينَ ﴿ الصَّالِينَ ﴿ الصَّالِينَ اللهِ

﴿ فَلَمَّا آَفَلَ ﴾: غابَ ﴿ قَالَ لَا أُحِبُ ٱلْآفِلِينَ ﴾ أن أتَّخِذَهُم أرباباً ؛ لِأَنَّ الرَّبَّ لا يَجُوز علَيهِ التَّغَيُّر والانتِقال؛ لِأَنَّهُما مِن شَأن الحَوادِث. فلَم يَنجَعْ فِيهِم ذلك.

﴿ وَلَمَا رَهَا ٱلْقَمَرَ بَازِغَا﴾: طالِعاً ﴿ قَالَ ﴾ لَهُم: ﴿ هَنَا رَبِّى فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَهِنَ لَمْ يَهْدِنِي رَبِي فَلَمَّا رَبَّ فَلَمَّا رَبَا ٱلْقَمَر بَانَهُم على ضَلالٍ، وَلَكُ يُنَبِّنِنِي على الهُدَى ﴿ لَأَكُونَ مِنَ ٱلْقَوْمِ ٱلضَّالِينَ ﴾ تَعرِيضٌ لِقَومِهِ بِأَنَّهُم على ضَلالٍ، فَلَم يَنجَع فِيهِم ذلك.

حاشية الصاوي\_

قوله: (غاب) يقالُ: أفلَ الشيءُ أفولاً: غاب.

قوله: (التغيير والانتقال) أي: لأن الأفولَ حركةٌ، والحركةُ تقتضي حدوث المتحرِّكِ وإمكانِهِ، فيمتنعُ أن يكونَ إلهاً.

قوله: (فلم ينجع) أي: لم يؤثُّر ويُفد، وهو من باب: خضع، يُقالُ: نجعَ نُجوعاً: ظهرَ أثره.

قوله: (﴿ بَازِعُنَا﴾) حالٌ من ﴿ ٱلْفَكَرَ ﴾، والبزوغُ: الطلوع.

قُولُه: (﴿ قَالَ هَنذَا رَبِّي ﴾ أي: بزَعمكم كما تقدُّم.

قوله: (يثبتني على الهدى) إنما قال ذلك؛ لأن أصلَ الهدى حاصلٌ للأنبياء بحسب الفطرة والخلقة، فلا يتصوَّرُ نَفيه.

قوله: (تعريض لقومه) إنما عرَّضَ بضلالهم في أمر القمر؛ لأنه أيسَ منهم في أمرِ الكوكب، ولو قاله في الأول لما أنصفوه، ولهذا صرَّحَ في الثالثة بالبراءة منهم وأنهم على شرك؛ أي: فالتعريضُ هنا لاستدراج الخصم إلى الإذعان والتسليم.

قوله: (فلم ينجع فيهم ذلك) أي: الدليلُ المذكور(١).

<sup>(</sup>۱) معلوم أن قدماء الفلاسفة يرون الشمس والأجرام السماوية ذات طبيعة أثيرية (خامسة)، وهي عندهم غير قابلة للفناء والتغيَّر، وقد ردَّ إمامنا الغزالي في «تهافت الفلاسفة» على جالينوس المتزعم لهذا القول، والعلم اليوم يظهر سذاجة قول الفلاسفة القدماء ومن حذا حذوهم كابن رشد، وقد أعدَّ الباحث الفاضل محمد باسل الطائي بحثاً بيَّن فيه تأييد العلم لما ذهب إليه الحجة الغزالي فَيْهِينَهُ، انظر «تهافت الفلاسفة» (ص١٢٦).

﴿ وَلَمَا رَءَا الشَّمْسَ بَازِعَتُهُ قَالَ هَلَاً ﴾ ـ ذَكَّرَهُ لِتَلْدَكيرِ خَبَرِه ـ ﴿ وَبِي هَذَآ أَكَبَرُ ﴾ مِن الكُوكَب والقَمَر، ﴿ فَلَمَا أَفَلَتُ ﴾ وقويت عليهِم الحُجَّةُ ولَم يَرجِعُوا، ﴿ قَالَ يَنَقُومِ إِنِي بَرِيَّ \* مِمَّا لَكُوكُ بِ وَالقَمَر، ﴿ فَالَمُ الْمُحَدَّةُ المُحتَاجِةِ إلى مُحدِث، فقالُوا لَه: مَا تَعَبُد؟ مُشْرِكُونَ ﴾ بِالله مِن الأصنامِ والأجرامِ المُحدَّثة المُحتَاجِةِ إلى مُحدِث، فقالُوا لَه: مَا تَعَبُد؟

﴿ قَالَ: ﴿ إِنِّ وَجَهْتُ وَجَهِى ﴾: قَصَدتُ بِعِبادَتِي ﴿ لِلَّذِى فَطَرَ ﴾: خَلَقَ ﴿ السَّكَوَتِ وَالسَّكَوَتِ وَاللَّهُ وَالسَّكَوَتِ وَاللَّهُ وَالسَّكَوَتِ وَاللَّهُ وَالسَّكَوَتِ وَاللَّهُ وَاللَّاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّلَّهُ وَاللَّهُ وَالْ

حاشية الصاوي\_

قوله: (لتذكير خبره) أي: وهو رَبي، وهذا كالمتعيِّن؛ لأنَّ المبتدأ والخبر عبارةٌ عن شيء واحد، والربُّ سبحانه وتعالى مُصانٌ عن شبهة التأنيث، ألا تراهم قالُوا في صفته: (علَّام) ولم يقولوا: (علَّامة) وإن كان علَّامة أبلغَ؛ تباعداً عن علامة التأنيث.

قوله: (﴿هَٰذَآ آَكَبُرُۗ﴾) أي: جرماً وضوءاً، وسعةُ جرمِ الشمس مثةٌ وعشرون سنة كما قالَه الغزالي<sup>(١)</sup>، وفي رواية: أنها قدرُ الأرض مئةً وستين مرة، والقَمرُ قدرُها مِئة وعشرين.

قوله: (﴿ مِّنَا تُشْرِكُونَ ﴾ (ما): مصدرية؛ أي: بَريء من إشراككم، أو موصولة؛ أي: من الذي تُشركونه مع الله، فحذف العائد.

قوله: (والأجرام) عطف عامٌ؛ لأنها تشملُ الأصنام والنجوم.

قوله: (قصدت بعبادتي) أي: فليس المرادُ بالوجه الجسمَ المعروف، بل المرادُ به القلبُ، وإنما عبَّرَ المفسِّر بالقصد؛ لأنَّ القصدَ والنية محلُّهما القلبُ، وإنما انتفى الوجهُ الحسيُّ لاستحالة الجهةِ على الله.

قوله: (خلق ﴿ اَلسَّنَوَتِ وَٱلْأَرْضُ ﴾ أي: وما فيهما، ومِن جملته معبوداتُكم العُلوية والسفلية، فقد أبطلَ السفليَّة بقوله: ﴿ إِنِّ أَرَكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾، والعلوية بقوله: ﴿ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ الْعَلَى السفليَّة بقوله: ﴿ وَلَمَا جَنَّ عَلَيْهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ الله

<sup>(</sup>١) «الفتوحات» (٢/ ٥٤)، وهذه التقديرات بحسب معطيات عصرهم، وذكر الأستاذ الطائي في البحث المشار إليه أن الشمس أكبر من الأرض بمليون وثلاث مئة ألف مرَّة.

## حَنِيفًا ۚ وَمَا أَنَا مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴿ وَحَاجَهُۥ قَوْمُهُۥ قَالَ أَتَحَكَّجُونِي .....

﴿ حَنِيفًا ﴾: ما ثِلاً إلى الدِّين القَيِّم ﴿ وَمَا أَنَا مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴾ بِه.

حاشية الصاوى \_\_\_\_\_

قوله: (﴿ حَنِيفًا ﴾) حالٌ من التاء في ﴿ وَجَّهْتُ ﴾ .

قوله: (﴿وَحَآجُهُ قَوْمُهُ ﴾) رُوي: أنه لما شبَّ إبراهيم وكبرَ. . جعلَ آزرُ يصنعُ الأصنام ويُعطيها له ليَبيعها، فيذهبُ بها وينادي: مَنْ يشتري ما يضرُّهُ ولا ينفعُهُ؟ فلا يشتريها أحدٌ، فإذا بارَت عليه ذهبَ بها إلى نهرٍ وضرب فيه رؤوسها وقال لها: اشربي؛ استهزاءً بقومه حتى إذا فَشا فيهم استهزاؤُهُ جادَلوه، فذلك قوله تعالى: ﴿وَحَآجُهُ قَوْمُهُ أَدَ . . ﴾ إلخ (١).

قوله: (وهدَّدوه) عطفُ تفسير على (جادلوه)؛ أي: فمحاجَّتُهم كانت بالتهديد، لا بالبرهان؛ لعدمه عندهم، ومحاجَّةُ إبراهيم كانت بالبرهان، ففرقٌ بين المقامَين.

قوله: (أن تصيبه بسوء) أي: كخبل وجُنون.

قوله: ﴿ وَقَالَ أَتُحَكَّجُونِي ﴾ . . . إلخ استثنافٌ وقعَ جواباً لسؤال نشأ من حكاية محاجَّتِهم، كأنه قيل: فماذا قال حين حاجُّوه؟

قوله: (بتشديد النون) أي: لإدغام نون الرفع في نون الوقاية، وقوله: (وتخفيفها) أي: تخلصاً من اجتماع مشدَّدين في كلمة واحدة وهما الجيم والنون (٢٠).

قوله: (عند النحاة) أي: كسيبويه وغيره من البصريين، مستدلِّين بأنها نائبةٌ عن الضمة، وهي قد تحذفُ تخفيفاً كما في قراءة أبي عمرو: (ويَنصُرْكم)، (ويَأمُرْكم) بالإسكان، فكذا ما نابَ عنها.

قوله: (عند الفرَّاء) أي: مستدلِّين بأن الثقلَ إنما حصلَ بها (٣).

<sup>(</sup>١) رواه الطبري في اتفسيره؛ (١١/ ٤٨١) عن محمد بن إسحاق ضمن خبر طويل تقدُّم بعضه.

 <sup>(</sup>۲) قرأ نافع وابن ذكوان وهشام بخلاف عنه بنون خفيفة، والباقون بنون ثقيلة، والتثقيل هو الأصل. انظر «الدر المصون»
 (۵/ ۱۵) وفيه ذكر خلاف أي النونين حذف.

<sup>(</sup>٣) وهو مذهب الأخفش والمبرد وعامة المتأخرين.

فِي ٱللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَن يَشَاءَ رَبِي شَيْئاً وَسِعَ رَبِي كُلّ شَيْءٍ عِلْماً أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿ وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكُتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنْكُمْ أَشْرَكْتُم بِاللَّهِ

أَتُجَادِلُونَني ﴿ فِي ﴾ وَحدانِيَّةِ ﴿ اللَّهِ وَقَدْ هَدَنَيْ ﴾ تَعالى إلَيها؟ ﴿ وَلَآ أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ ﴾ هُ وَبِيةٍ ﴾ مِن الأصنامِ أَن تُصِيبَنِي بِسُوءٍ لِعَدَم قُدرَتها على شيءٍ، ﴿ إِلَّا ﴾: لَكِنْ ﴿ أَن يَشَآءَ رَبِي شَيَّا ﴾ مِن المَكرُوهِ يُصِيبُنِي فيكُون، ﴿ وَسِعَ رَبِي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمُهُ أَي: وَسِعَ عِلْمُه كُلَّ شَيْءٍ عِلْمُهُ أَي: وَسِعَ عِلْمُه كُلَّ شَيْءٍ ، ﴿ أَفَلَا نَتَذَكَّرُونَ ﴾ هذا فتُؤمِنُونَ ؟

قوله: (﴿ وَقَدَّ هَدَنْنَ ﴾) يرسمُ بلا ياء؛ لأنها من ياءات الزوائد، وفي النطق يجبُ حذفُها في الوقف، ويجوزُ إثباتُها وحذفُها في الوصل، وجملة ﴿ وَقَدْ هَدَنْنَ ﴾ في محلِّ نصب على الحال من الياء في ﴿ أَتَحَكَمَ تُونِي مَهديًّا من عنده، وحُجتكم لا تجدي شيئًا لأنها داحضةٌ ؟!

قوله: (﴿مَا تُشْرِكُونَ﴾) أشار إلى أن ﴿مَا﴾ موصولة، فالهاء في ﴿بِهِ َ تَعُودُ عَلَى (ما)، والمعنى: ولا أخافُ الذي تشركون الله به، أو تعودُ على الله، والمحذوف هو العائد على (ما).

قوله: (لكن) أشارَ بذلك إلى أن الاستثناء مُنقطع؛ لأن المشيئةَ ليست ممَّا يشركون به.

قوله: (يُصيبني) صفة لـ﴿شَيَّئَأَ﴾، وهو إشارةٌ إلى تقدير مضاف؛ أي: إلا أن يشاء ربي إصابةً شيء لي، وقوله: (فيكون) بالنصب عطفٌ على مدخول (أن)، أو بالرفع استئنافٌ؛ أي: فهو يكونُ.

قوله: (﴿عِلْمُأَ﴾) تمييزٌ محوَّلٌ عن الفاعل كما يفيدُهُ المفسِّر، نحو: اشتعلَ الرأسُ شيباً، والجملةُ كالتعليل للاستثناء.

قوله: ﴿ وَأَفَلَا تَنَذَكَّرُونَ ﴾ الهمزةُ داخلةٌ على محذوف، والفاءُ عاطفة عليه؛ أي: أتُعرضون عن التأمُّلِ في أن آلهتكم جماداتٌ لا تضرُّ ولا تنفع فلا تَتذكرون بُطلانها؟!

قوله: ﴿ وَكَنْ فَافُ مَا أَشْرَكَتُمْ ﴾ استئناتٌ مَسوقٌ لنفي الخوف عنه بالطريق الإلزامي بعد نَفيه عنه بحسب الواقع في قوله سابقاً: ﴿ وَلاَ أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِدِهِ ﴾، والاستفهامُ للتعجُّب.

مَا لَمْ يُنَزِّلُ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَنَأْ فَأَى ٱلْفَرِيقَيْنِ أَحَقُ بِٱلْأَمْنِ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّمْنُ وَهُم مُهْ تَدُونَ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَهُم مُهْ تَدُونَ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلْمُلَّاللَّلْمُلَّلْمُلَّا

﴿ مَا لَمْ يُنَزِّلَ بِهِ ٤٠ : بِعِبادَتِه ﴿ عَلَيْكُمْ سُلَطَنَأَ ﴾ : حُجَّةً وبُرهاناً ، وهو القادِرُ على كُلِّ شَيءٍ؟ ﴿ فَاقَاتُ الْفَادِرُ على كُلِّ شَيءٍ؟ ﴿ فَاقَاتُ الْفَادِرُ عَلَى الْعَذَابِ أَنَحَنُ أَمْ أَنْتُم؟ ﴿ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ مَن الأحَقُّ بِه ـ أي : وهو نَحنُ ـ فاتَبعُوه . قال تَعالى :

﴿ وَالَّذِينَ ءَامَنُواْ وَلَمْ يَلْبِسُوٓا ﴿ يَخْلِطُوا ﴿ إِيمَانَهُم بِظُلْمٍ ﴾ أي: شِركٍ كما فُسِّرَ بِذلكَ في حَدِيثِ «الصَّحيحَين»، ﴿ أُوْلَتِكَ لَمُمُ ٱلأَمْنُ ﴾ مِن العذابِ ﴿ وَهُم تُهْتَدُونَ ﴾ .

حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿ مَا لَمْ يُنَزِّلُ بِهِ ﴾) مفعولٌ لـ﴿ أَشْرَكَتُمْ ﴾.

قوله: (﴿ فَأَى الْفَرِيقَيْنِ ﴾ أي: من الموحِّد والمشرِك.

قوله: ﴿ إِن كُنْتُمُ تَعْلَمُونَ ﴾ ﴿ إِن ﴾: شرطية، وجوابُها محذوف قدَّره المفسر بقوله: (فاتَّبعوه).

قوله: (﴿ اَلَّذِينَ اَمنُوا ﴾ . . . إلخ ) يحتملُ أن يكونَ من كلام إبراهيم، أو من كلام قومه، أو من كلام الله تعالى، أقوالٌ للعلماء، فإن قُلنا: إنها من كلام إبراهيم . كان جواباً عن السؤال في قوله: ﴿ فَا أَن الْفَرِيقَيْنِ . . . ﴾ إلخ ، وكذا إن قُلنا: إنها من كلام قومه، ويكونون أجابوا بما هو حجةٌ عليهم، وعلى هذين الاحتمالين فهو خبرٌ لمحذوف، وإن كان من كلام الله تعالى لمجرَّد الإخبار . كان الموصول مبتداً ، و﴿ أَوْلَتِك ﴾ : مبتداً ثان ، و﴿ أَلاَمْنُ ﴾ : مبتداً ثالث ، و﴿ لَهُمُ ﴾ : خبره ، والجملةُ خبرُ ﴿ أَوْلَتِك ﴾ ، و﴿ أَوْلَتِك ﴾ وخبرُهُ : خبرُ الأول .

قوله: (في حديث «الصحيحين») أي: ففيهما عن ابن مسعود قال: لما نزلت ﴿ الَّذِينَ عَامَنُواْ... ﴾ إلخ شَقَّ ذلك على المسلمين وقالوا: أينا لم يظلِمْ نفسَهُ؟ فقال رسول الله ﷺ: «ليس ذلك، إنما هو الشرك، ألم تسمعوا قولَ لُقمان لابنه: ﴿ يَبُنَى لَا تُشْرِكَ بِاللَّهِ إِنَ الشِرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾ [لقمان: ١٦]» (١) ، وهذا ما ذهبَ إليه أهلُ السنة، وذهب المعتزلةُ إلى أن المراد بالظلم في الآية: المعصيةُ لا الشرك، بناءً على أن خلط أحدِ الشيئين بالآخر يقتضي اجتماعَهما، ولا يُتصوَّرُ خلطُ الإيمان بالشرك؛ لأنهما ضِدان لا يجتمعان.

<sup>(</sup>۱) رواه البخاري (۳۲، ۲۲۹)، ومسلم (۱۲۶).

## وَيِلْكَ حُجَّتُنَا ءَاتَيْنَهَا إِبْرَهِيمَ عَلَىٰ قَوْمِهِ ۚ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّن لَّشَاءُ

وأجابَ أهلُ السنة: بأن الإيمانَ قد يجامعُ الشرك ويُرادُ بالإيمان مطلقُ التصديق، سواءٌ كان باللسان أو بغيره، وكذاك إن أُريدَ به تصديقُ القلب؛ لجواز أن يصدِّقَ المشركُ بوجود الصانع دون وَحدانيَّته، كما قال تعالى: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكَنَّرُهُم بِاللّهِ إِلّا وَهُم مُشْرِكُونَ﴾ [يوسف: ١٠٦]، أفادَهُ زاده على «البيضاوي» (١٠).

قوله: (﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَآ﴾) أعرَب المفسِّرُ اسمَ الإشارة مبتدأ، و﴿ حُجَّتُنَآ﴾: بدل منه، وجملة ﴿ النَّيْنَهَآ﴾ خبرُ المبتدإ، وقوله: ﴿ عَلَىٰ قَوْمِهِ عَمَّ متعلِّقٌ بمحذوف حال من الهاء في ﴿ النَّيْنَهَآ﴾، وهو أحسنُ الأعاريب، وقيل: إنَّ ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَآ﴾: مبتدأ وخبر، و﴿ النَّيْنَهَآ﴾: خبرٌ ثان، و﴿ عَلَىٰ قوله: ﴿ وَلَمَا مَنَ عَلَيْهِ النَّيْهُ إلى هنا، أو مِن قوله: ﴿ وَكَذَلِكَ نُوعَ إِبْرَهِيدَ ﴾ إلى هنا. أو مِن قوله: ﴿ وَكَذَلِكَ نُوعَ إِبْرَهِيدَ ﴾ إلى هنا.

قوله: (من أفول الكواكب) أي: التي هي الزُّهَرَةُ والقمرُ والشمس(٢).

قوله: (وما بعده) أي: وهو قوله: ﴿وَحَآجُهُۥ قَوْمُهُۥ . . ﴾ إلخ.

قوله: (﴿ ءَاتَيْنَهُ ٱ إِبْرَهِيــهُ ﴾) أي: بوحي أو إلهام.

قوله: (حجة ﴿عَلَىٰ قَوْمِهِ ﴿ ﴾) قدَّره المفسِّرُ؛ إشارةً إلى أن الجار والمجرور متعلَّق بمحذوف حال من الهاء في ﴿ ءَاتَيْنَهُ آ﴾.

قوله: (﴿ نَرْفَعُ دَرَجَنتِ مَّن نَّشَآةً ﴾) مفعولُ ﴿ نَّشَآةً ﴾ محذوف، تقديرُهُ: رفعها.

قوله: (بالإضافة والتنوين) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان (٣)، فعلى الإضافة: المفعولُ به

 <sup>(</sup>۱) وكذا ذكر العلامة الشهاب في «حاشيته على البيضاوي» (٤/ ٨٨)، وقول المعتزلة هو ما ذكره الزمخشري في «تفسيره»
 (۲/ ۲۳) أيضاً، وفارق العصاة الكفار بأن العصاة يخافون العذاب المؤقت، أما الكفار فخوفهم من الخلود فيه.

<sup>(</sup>٢) لغةً الكوكب: النجمُ، والتفريق اصطلاحي، ويمكن حمله على التغليب.

<sup>(</sup>٣) قرأ عاصم وحمزة والكسائي بتنوين تاء (درجات)، والباقون بغير تنوين. انظر «السراج المنير» (١/ ٤٣٣).

## إِنَّ رَبُّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ وَإِسْحَنَقَ وَيَعْقُوبُ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِن

في العِلم والحِكمةِ، ﴿إِنَّ رَبُّكَ حَكِيمٌ ﴾ في صُنعِه، ﴿عَلِيمٌ ﴾ بِخَلقِه.

﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ ۚ إِسْحَنَى وَيَعْقُوبَ ﴾ ابنه، ﴿ كُلَّا ﴿ مِنهُما ﴿ هَدَيْنَا ۚ وَنُوحًا هَدَيْنَا مِن حاشية الصاوي

هو ﴿دَرَجَنتِ﴾، وعلى التنوين هو ﴿مَن نَشَآءُ﴾، و﴿دَرَجَنتِ﴾: ظرفٌ للرفع، والتقديرُ: نرفعُ مَنْ نشاءُ في درجات.

قوله: (في العلم والحكمة) قيل: هي النبوَّة، فالعطفُ مُغاير، وقيل: العلمُ النافع، فالعطف خاصٌّ على عام؛ اعتناءً بشرف العلم وإظهاراً لِفضله.

قوله: (﴿ إِنَّ رَبَّكَ حَكِمُ عَلِيمٌ ﴾ أي: يصنعُ الشيءَ في محلِّه، وهو كالدليل لما قبله، والمعنى: أن الله يحكمُ لا معقِّبَ لحكمه، يرفعُ من يشاء ويضعُ من يشاء، لا اعتراضَ عليه، فإنه حكيم يضعُ الشيء في محلِّه، عليم لا يخفى عليه شيء.

قوله: (﴿وَوَهَبّنَا لَهُ اِسْحَقَ﴾ . . . إلخ لما أنعمَ الله على إبراهيم عليه السلام بِالنّبوة والعلم ورفع دَرجاته حيث جاهد في الله حقَّ جهاده . . أتمَّ عليه النعمة بأن وهب له إسحاق ويعقوب وإسماعيل، وجعل في ذُريته النبوة إلى يوم القيامة، وإسحاقُ هو مِن سارة، وجملة (وَهبنا) معطوفة على قوله: ﴿وَتِلْكَ حُجّنُنَا ﴾ عطف فعليةٍ على اسمية (١) ، والمقصودُ من تِلاوة هذه النعم على محمد: تشريفُهُ ؛ لأنَّ نشرَ شرف الوالد يَسري للولد.

قوله: (﴿ كُلَّا هَدَيْنَ ﴾) أي: للشرع الذي أُوتيه (٢).

قوله: ﴿ وَنُوحًا هَدَيْنَا مِن قَبْلُ ﴾ نوحٌ هو ابنُ لَمْكَ بفتح اللام وسكون الميم وبالكاف، وقيل: مَلْكان بفتح الميم وسكون اللام وبالنون بعد الكاف، ابنِ متوشلخ ـ بضم الميم وفتح التاء الفوقية والواو وسكون الشين المعجمة وكسر اللام وبالخاء المعجمة ـ ابنِ إدريس.

<sup>(</sup>۱) قال أبو السعود في اتفسيره (۳/ ۱٥٧): (فإن عطف كلِّ من الجملة الفعلية والاسمية على الأخرى ممَّا لا نزاع في جوازه)، والمراد: في أرجح الأقوال، ومنه قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَ فَرُوا وَلَا هُمْ يُسْتَعْنَبُونَ ﴾، وقولهم في جوازه)، والمراد: في أرجح الأقوال، ومنه قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ لَا يُؤْذَنُ لِللَّذِينَ كَ فَرُوا وَلَا هُمْ يُسْتَعْنَبُونَ ﴾، وقولهم في المثل: للباطل جولةٌ ثم يضمحلُّ، وعكسُ هذا عطفُ الخبرية على الإنشائية أو العكس، إذ الراجح منع هذا، والمانعُ والمجوِّز يؤوِّل ما يخالف مذهبه.

<sup>(</sup>٢) لا من الضلال، ومثله قوله تعالى: ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًا فَهَدَىٰ﴾ أي: عن النبوة، فهداك للنبوة، وانظر «شرح الشفا» للقارى (٢/ ٢٠٦).

قَبْلُ وَمِن ذُرِّيَّتِهِ عَاوُدَ وَسُلَيْمَنَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَىٰ وَهَـٰرُونَ وَكَالَاكَ بَجْزِى اللهُ وَمُوسَىٰ وَهَـٰرُونَ وَكَالَاكَ بَجْزِى اللهُ اللهُ وَمُوسَىٰ وَهَـٰرُونَ وَكَالَاكَ بَجْزِى اللهُ

قَبَّلُ ﴾ أي: قبل إبراهِيم، ﴿ وَمِن ذُرِيَّتِهِ ، ﴾ أي: نُوح ﴿ دَاوُدَ وَسُلَيْمَنَ ﴾ ابنه ﴿ وَأَيُوبَ وَيُولِ وَيُوسُفَ ﴾ بنَ يَعقوبَ ﴿ وَمُوسَىٰ وَهَنرُونَ ۚ وَكَذَالِكَ ﴾ كما جَزَيناً هُم ﴿ خَزِي ٱلْمُحْسِنِينَ ﴾ .

﴿ وَزَكِرِيّا وَيَحَيّى ﴾ ابنَه ﴿ وَعِيسَى ﴾ بنَ مَريَمَ، يُفِيدُ أَنَّ الذُّرِّيَّة تَتَناوَلُ أُولادَ البِنت، ﴿ وَإِلْيَاشُ ﴾ ابنَ أخي هارُونَ أخِي موسَى، ﴿ كُلُّ ﴾ مِنهُم ﴿ قِينَ ٱلصَّلِحِينَ ﴾ .

حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿وَمِن ذُرِّيَتَتِهِ ﴾ (١) يحتملُ أن الضميرَ عائدٌ على نوح؛ لأنه أقربُ مذكور، واختاره المفسِّرُ، ويحتملُ أنه عائدٌ على إبراهيم؛ لأنه المحدَّثُ عنه، ويبعدُهُ ذكرُ لوط في الذرية مع أنه ليس من ذُرية إبراهيم، بل هو ابنُ هاران وهو أخو إبراهيم.

قوله: (﴿وَأَيْوُبُ﴾) هو ابنُ أموصَ بنِ رازح بن عيص بن إسحاق.

قوله: (﴿وَمُوسَىٰ﴾) هو ابنُ عمرانَ بنِ يصهر بن لاوي بن يعقوب، وقوله: (وهارون) أي: وهو أخو موسى، وكان أسنَّ منه بِسنة.

قوله: (﴿ غَرِنِى ٱلْمُحْسِنِينَ ﴾ أي: المؤمنين؛ أي: فمَن اتبعهم في الإيمان أُلحقَ بهم ورفعَ اللهُ درجاته. قوله: (ويُفيد أن الذرية... إلخ) أي: لأنَّ عيسى لا أبَ له.

قوله: (﴿ وَإِلْيَاشُ ﴾ بن أخي هارون) وقيل: هو إدريسُ، فله اسمان، وهو خلافُ الصحيح؟ لأن إدريسَ أحدُ أجداد نوح وليس من الذرية، وإلياس بهمز أوله وتركه ابنُ ياسين بن فنحاص بن عيزار بن هارون بن عمران، وهذا هو الصحيحُ، فالصواب لِلمفسِّر حذف لفظة (أخي) (٢).

قوله: (﴿ وَٱلْبَسَعُ ﴾) الجمهورُ على أنه بلام واحدة ساكنة وفتح الياء، وقُرِئَ بلام مشدَّدة وياء ساكنة (٣)، وهو ابن أخطوب بن العجوز.

<sup>(</sup>١) الجار والمجرور في محل نصب حال؛ أي: حال كون هؤلاء الأنبياء منسوبين إليه، وما بعده الناصب له الفعل (هدينا) أي: وهدينا داوود...إلخ.

 <sup>(</sup>٢) أي: الأولى؛ ليصير: (وإلياس بن هارون أخي موسى)، وسياق المصنف قريب مما ذكره البغوي في الفسيره؟
 (٢/ ١٤١)، وذكر العلامة الجمل في افتوحاته؟ (٥٨/٢) أن الإمام السيوطي قال بقول الجمهور في التحبيره؟
 (ص٤٨١).

<sup>(</sup>٣) وهي قراءة حمزة والكسائي، فهي سبعية أيضاً، وانظر «الفتوحات» (٢/ ٥٨).

وَإِسْمَنِعِيلَ وَٱلْيَسَعَ وَيُونُسَ وَلُوطاً وَكُلًا فَضَلْنَا عَلَى ٱلْمَنْلَمِينَ ﴿ وَمِنْ ءَابَآبِهِمْ وَدُرْيَّالِهِمْ وَدُرْيَّالِهِمْ وَالْمَنْفَعُ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿ وَإِخْوَالِهُمْ وَالْجَنَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿ وَالْجَنَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿ وَالْجَنَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿ وَالْجَنْبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿ وَاللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّا اللَّهُ اللَّا اللّ

﴿ وَإِسْمَعِيلَ ﴾ بنَ إبراهيمَ ﴿ وَٱلْيَسَعَ ﴾ - اللام زائِدةٌ - ﴿ وَيُونُسَ وَلُوطًا ﴾ ابنَ هارانَ أَخِي إبراهِيمَ ، ﴿ وَكُلُّ ﴾ وبنَهُم ﴿ وَضَلَّنَا عَلَى ٱلْعَلَمِينَ ﴾ بِالنُّبُوة .

﴿ وَمِنْ ءَابَآيِهِمْ وَذُرِيَّتِهِمْ وَإِخْوَنِهِمْ ﴾ ـ عَـطفٌ عـلى (كُـلًا) أو (نُـوحـاً)، و(مِـن) لِلتَّبعِيضِ، لِأَنَّ بعضَهم لَم يَكُن لَه وَلَد وبَعضَهم كان في وَلَدِه كافرٌ ـ، ﴿ وَٱجْنَبَيْتُمْ ﴾ : اخترناهُم ﴿ وَهَدَيْنَهُمْ إِلَى صِرَطِ مُسْتَقِيمِ ﴾ .

حاشية الصاوي\_\_\_\_

قوله: (﴿ وَيُونُسُ ﴾) هو ابنُ متَّى، وهي أمُّه.

قوله: ﴿ وَكُلَّا فَضَّلْنَا عَلَى ٱلْعَلَمِينَ ﴾ ] أي: على سائر الأوَّلين والآخرين.

قوله: (عطف على اكلًا») أي: والعاملُ فيه ﴿فَضَّلْنَا﴾، وقوله: (أو نوحاً) أي: والعاملُ فيه ﴿فَضَّلْنَا﴾، والأقربُ الأول.

قوله: (ومِن للتبعيض) هذا ظاهرٌ في الآباء والأبناء، لا الإخوان، فإنهم كَلُّهم مَهديُّون(١٠).

قوله: (لأن بعضهم لم يكن له ولد. . . إلخ) هذا تعليلٌ لكون (مِنْ) للتبعيض، وقد خصَّهُ المفسِّر بالذرية، ويُقالُ مِثله في الآباء.

والحاصلُ: أنه ذكر في هذه الآيات من الأنبياء الذين يجبُ الإيمان بهم تفصيلاً ثمانية عشر، وبقيَ سبعةٌ، وهم محمدٌ ﷺ، وإدريسُ، وشعيبٌ، وصالحٌ، وهودٌ، وذو الكفل، وآدمُ، فتكون الجملةُ خمسةً وعشرين مذكورين في القرآن يجبُ الإيمان بهم تفصيلاً<sup>(٢)</sup>، وبقي ثلاثةٌ مذكورون في القرآن وذو القرنين، والعُزيرُ، من أنكرَ وجودَهم كفر، ومن أنكر نبوتهم لا يكفر<sup>(٣)</sup>.

<sup>(</sup>١) كما قرَّره العلامة الأجهوري. انظر االفتوحات، (٢/٥٩).

<sup>(</sup>٢) ومعنى الوجوب: أن إنكار نبوَّة من تعيَّن له في القرآن النبوة موجب للكفر، وعليه: فمنكر نبوة ذي الكفل عليه السلام لا يكون كافراً؛ لعدم تعينه، بل نبوته هي قول جمهور أهل السنة.

<sup>(</sup>٣) ويدخل مع هؤلاء الثلاثة عليهم السلام: مريم، وآسية على ضعف، وخالد بن سنان، ولكن إنكار وجود الأخير لا يضرُّ.

نْلُونَ ﴿ اللَّهُ	كَانُوا يَعْمَ	عَنْهُم مَا	لَحَبِطَ	رَلَوْ أَشْرَكُواْ	عِبَادِهِ ،	يَشَاءُ مِنْ	بِلمِء مَن	ر له یهدی	هُدَى أَلَا	ذَالِكَ
لَيْسُوا بِهَا	بِهَا قَوْمًا	لَدُ وَكُلُّنَا	هَنَوُلاَّءِ فَقَ	يَكْفُز بِهَا	النُّبُوَّةُ فَإِن	وَٱلْحَكُمُ وَٱ	ٱلْكِتَبَ	ءَاتَيْنَهُمُ	کَ ٱلَّذِينَ	أُوْلَتِهِا
				•••••				🛭	فِرِينَ ﴿ ا	بگي

﴿ ﴿ وَالِكَ ﴾ الدِّينُ الَّذي هُدُوا إِلَيهِ ﴿ هُدَى اللَّهِ يَهْدِى بِهِ مَن يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِ ۚ وَلَوْ أَشْرَكُواْ ﴾ وَرَضًا ﴿ لَكَ عِبَادِهِ مَا كَانُوا يَسْمَلُونَ ﴾ .

حاشية الصاوي\_\_\_

قوله: (الذي هُدوا إليه) أي: وهو التوحيد<sup>(١)</sup>.

قوله: (﴿ وَلَوْ أَشْرَكُوا ﴾ فرضاً ) أشارَ بذلك إلى أن الشركَ مستحيلٌ عليهم (٢) ف(لو) غيرُ مُقتضية للوقوع، أو هو خطابٌ لهم والمرادُ غيرهم.

قوله: (﴿ أُوْلَتِهِكَ ﴾) أي: الأنبياءُ المتقدمُون وهم الثمانيةَ عشرَ.

قوله: (الحكمة) أي: العلمَ النافع، أو المرادُ بالحُكْم: الفصلُ بين الناس والقضاءُ بينهم.

قوله: (﴿ فَقَدُ وَكُلْنَا﴾ أي: وفّقنا وأعددنا للقيام بِحقوقها، وهذا تعليلٌ لجواب الشرط المحذوف، تقديرُهُ: فلا ضررَ عليك؛ لأننا قد وكلنا... إلخ، وفي هذه وعدٌ من الله بنَصره وإظهار دينه.

قوله: (﴿ لَيَسُواْ بِهَا بِكَنفِرِينَ ﴾ أي: بل هم مستمرُّون على الإيمان بها، والمعنى: لا تحزَنْ يا محمد على كفر أهل مكة؛ فإنَّ مَنْ كفرَ منهم وبالله على نفسه، وأما آياتُ الله فقد جعلَ لها أهلاً يؤمنون بها ويعملون بها إلى يوم القيامة.

<sup>(</sup>١) أي: فلم يتَّصفوا بغيره.

<sup>(</sup>٢) استحالة شرعية لا عقلية كما لا يخفى.

﴿ وَأُولَتِكَ ٱلَّذِينَ هَدَى ﴾ هُم ﴿ اللَّهُ فَيهُ دَهُمُ ﴾: طَرِيقِهم مِن التَّوجِيد والصَّبر ﴿ الْفَرَاتُ وَفِي قِراءةٍ بِحَذْفِها وصلاً -، ﴿ قُل ﴾ لِأهلِ مَكَّة: ﴿ الشَّكَمُ عَلَيْهِ ﴾ أي: القُرآنِ ﴿ أَجْراً ﴾ تُعطُونِيهِ، ﴿ إِنْ هُوَ ﴾: ما القُرآنُ ﴿ إِلَّا ذِكْرَىٰ ﴾: عِظَةٌ ﴿ لِلْعَالَمِينَ ﴾: الإنسِ والجِنِّ.

حاشية الصاوي

قوله: (من التوحيد... إلخ) دفعَ بذلك ما يُقالُ: إن هذه الآية تقتضي أن رسولَ الله تابعٌ لغيره من الأنبياء مع أن شَرعه ناسخٌ لجميع الشرائع، وأنَّ كلَّهم مُلتمسون منه، فأجابَ: بأن الاقتداء في التوحيد والصبر على الأذى، لا في فُروع الدين.

قوله: (وقفاً ووصلاً) أما الوقفُ فظاهر، وأما الوصلُ فإجراءً له مُجرى الوقف، قال ابن مالك: [الرجز]

وَرُبَّما أُعْطِيَ لَفْظُ الوَصْلِ ما لِلْوَقْفِ نَثْراً وفَسَا مُنْتَظمَا(١)

قوله: (الإنس والجن) أي: ففي الآية دليلٌ على عُموم رسالته للعالمين إلى يوم القيامة، وقد احتج العلماء بهذه على أن رسولَ الله ﷺ أفضلُ من جميع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، وبيانه أن جميع خصال الكمال وصفاتِ الشرف كانت متفرقة فيهم، فكان نوحٌ صاحبَ احتمالِ أذى على قومه، وإبراهيمُ صاحبَ كرم وبذل ومجاهدةٍ في الله عزَّ وجل، وإسحاقُ ويعقوبُ وأيوبُ أصحابَ الصبر على البلايا والمِحن، وداوودُ وسليمانُ أصحابَ شكر على النَّعم، ويوسفُ جمع بين الصبر والشكر، وموسى صاحبَ الشريعة الظاهرة والمعجزات الباهرة، وزكريا ويحيى وعيسى وإلياسُ من أصحاب الزهد في الدنيا، وإسماعيلُ صاحبَ صِدق الوعد، ويونسُ صاحبَ تضرُّع وإخبات، ثم إنَّ الله أمرَ نبيَّهُ أن يقتديَ بهم في جميع تلك الخصال المحمودة المتفرِّقة فيهم، فثبتَ وإخبات، ثم إنَّ الله أمرَ نبيَّهُ أن يقتديَ بهم في جميع تلك الخصال المحمودة المتفرِّقة فيهم، فثبتَ بهذا أنه أفضلُ الأنبياء؛ لما اجتمعَ فيه من هذه الخصال، والله أعلَم. اه من «الخازن (۲)».

<sup>(</sup>١) «الخلاصة» (باب الوقف)، وقد قرأ حمزة والكسائي بحذف هذه الهاء وصلاً، والباقون أثبتوها وصلاً ووقفاً. انظر «الدر المصون» (٥/ ٣١).

<sup>(</sup>۲) «تفسير الخازن» (۲/ ۱۳۳).

#### وَمَا قَدَرُواْ ٱللَّهَ حَقَّ قَدَّرِهِ .

### ﴿ وَمَا قَدَرُوا ﴾ أي: اليهُودُ ﴿ اللَّهَ حَقَّ قَدْدِهِ اللهِ أي: ما عَظَّمُوهُ حَقَّ عَظَمَتِه،

حاشية الصاوي\_

لكن قد يُقالُ: إن المزيةَ لا تقتضي الأفضَلية؛ ولِذا قال أشياخُنا المحقِّقون: إنه وإن كان جامعاً لجميع ما تفرَّقَ في غيره فتفضيلُهُ من الله، لا بتلك المزايا، فقد فاقَهم فضلاً ومزايا.

تنمة: بين آدمَ ونوحِ ألفٌ ومئة سنة، وعاش آدمُ تسع مئة وستين سنة، وكان بين إدريسَ ونوح ألفُ سنة، وبُعث نوحٌ لأربعين سنة، ومكثَ في قومه ألفَ سنة إلا خمسين، وعاش بعد الطوفان ستينَ سنة، وقيل: بُعثَ نوحٌ وهو ابنُ ثلاثِ مئة وخمسين، وإبراهيمُ وُلدَ على رأس ألفي سنة من آدم، وبينه وبين نوح عشرةُ قرون، وعاش إبراهيمُ مئةً وخمساً وسبعين سنة، وولدُهُ إسماعيلُ عاش مئة وثلاثين سنة، وكان له حين ماتَ أبوه تسعٌ وثمانون سنة، وأخوه إسحاق وُلدَ بعده بأربع عشرة سنة، وعاش مئةً وثمانين سنة، وبينه وبين موسى أربعُ مئة سنة، وبين موسى وإبراهيم خمسُ مئة وخمس وستون سنة، وعاشَ موسى مئة وعشرين سنة، وبين موسى وإبراهيم خمسُ مئة وخمس وستون سنة، وعاشَ موسى مئة وعشرين سنة، وبين موسى وداوود خمسُ مئة وتسعون سنة ")، وعاش مئة سنة، وولدُهُ سليمانُ عاش نيفاً وخمسين سنة، وبينه وبين مولد النبيِّ ﷺ نحو ألف وسبع مئة سنة، وأيوبُ عاش ثلاثاً وستين سنة، وكانت مدةُ بلائه سبعَ سنين. اه من «التحبير في علم التفسير» لِلسيوطي (٢).

قوله: (﴿وَمَا قَدَرُوا اللّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾) استئنافٌ مَسُوق لِبيان أوصاف اليهود، وقَدَرَ من باب: نصر، يُقال: قَدَرَ الشيءَ: إذا سبرَهُ وحزرَهُ لِيعرف مقداره، والمعنى: لم يَعترفوا بقدر الله. وهذا الكلامُ إنما هو تنزُّلُ مع اليهود، وإلا.. فالخلائقُ لم يعظِّموا اللهَ حقَّ تعظيمه، ولم يَعرفوه حقَّ معرفته.

واعلم: أن هنا معنيين:

الأول: أن معنى ﴿وَمَا قَدَرُوا اللّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ أي: ما عرَفوه المعرفة التي تليقُ به، وهذه لا يصلُ اللها أحدٌ أبداً، ففي الحديث: «سبحانك، ما عرَفناك حقَّ معرفتك، يا معروف؛ لا أحصي ثناءً عليك، أنت كما أثنيتَ على نفسِك (٣)، وهذا مُنتفٍ في حقِّ كلِّ مخلوق، فلا خصوصيةَ لليهود.

<sup>(</sup>١) كذا في النسخ، والذي في «التحبير» (ص٤٨٥)، و«الفتوحات» (٢/ ٥٧) نقلاً عنه: (وتسعٌ وستون سنة).

<sup>(</sup>٢) «التحبير» (ص٤٨٢) نقلاً عن ابن الأثير.

<sup>(</sup>٣) قوله: «لا أحصي ثناء. . . » عند مسلم (٤٨٦)، وهو يفيد المعنى المطلوب.

ر ور وهدی	<u>م</u> رکا نورکا	م مُوسَىٰ	بِلِيء	جآنه	ٱلَّذِى	الكتب	أَنزَلَ ٱ	م. من	مر. قل	سى شىء	مِّن	بشرِ	عَلَىٰ	ألله	أَنزَلَ	مّا	قَالُوا	إذ
					• • • • •										رو ينهر	بر رو تجعلو	اسِ ا	لِلنَّ

الثاني: أن معنى ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللّهَ حَقَّ قَدْرِوهِ ﴾: أنهم لم يعظّموه ولم يَعرفوه على حسَبِ ما أُمروا به، وهذا لم يقَعْ من اليهود (١)، وإنما هو واقعٌ من المؤمنين، وهذا هو المراد.

قوله: (﴿إِذْ قَالُواْ﴾) إما ظرف لـ﴿قَـكَدُرُواْ﴾، أو تعليلٌ.

قوله: (وقد خاصَموه في القرآن) أي: كفنحاص بن عازرواء ومالك بن الصيف، فقد جاء يخاصمُ النبيَّ ﷺ، فقال له النبيُّ: «أنشُدُكَ الله الذي أنزلَ التوراة على موسى؛ هل تجدُ فيها أن الله تعالى يبغضُ الحبر السمين؟» أي: العالم الجسيم، وكان مالكُ المذكور كذلك، وكان فيها ما ذكر، فقال: نعم، وكان يحبُّ إخفاء ذلك، لكن أقرَّ لإقسام النبيِّ عليه، فقال له النبيُّ: «أنت حبرٌ سمين»، فغضب وقال: ما أنزلَ اللهُ على بشرٍ من شيء، فلما سمعت اليهودُ تلك المقالةَ غَضبوا عليه، وقالوا: أليس الله أنزلَ التوراةَ على موسى؟ فلم قُلتَ هذا؟! قال: أغضبني محمدٌ فقُلته، فقالوا: وأنت إذا غَضبت تقولُ على الله غير الحق، فعزلوه من الحبرية وجعلوا مكانة كعبَ بن الأشرف (٢).

قوله: (﴿وُنُورًا﴾) حالٌ إما من (به) والعاملُ فيها (جاء)، أو من (الكتاب) والعاملُ فيه (أنزل)، ومعنى (نوراً): بيّناً في نفسه، و(هدّى): مبيناً لغيره، و(للناس): مُتعلّق بـ(هدّى).

قوله: (﴿ يَجَعَلُونَهُ ﴾) حالٌ ثانية، و(جعل) بمعنى: صيَّر، فالهاءُ مفعول أول، و﴿ وَاطِيسَ ﴾: مفعول ثاني على حذف مضاف؛ أي: ذَا قراطيس، أو في قراطيس، أو بُولغَ فيه.

قوله: (بالياء والتاء) فعلى التاء يكون خطاباً لليهود، وعلى الياء التفاتُ من الخطاب لِلغيبة (٣). قوله: (في المواضع الثلاثة) أي: يجعلون، ويُبدون، ويخفون.

<sup>(</sup>١) أي: المعرفة على حسب ما أمروا به وقعت من المؤمنين، وانتفت عن اليهود.

<sup>(</sup>۲) رواه الطبري في «تفسيره» (۱۱/۱۱) عن سعيد بن جبير.

<sup>(</sup>٣) قرأ ابن كثير وأبو عمرو بالياء في المواضع الثلاثة، والباقون بالتاء. انظر «السراج المنير» (١/ ٤٣٥).

فِي	•	ر اهـ	۔ ذر	,	د در سعر	4	س بري لله	Ĩ	ڵۣ	•	4.4	ر و د	بَآ	ءَادَ	Ž	وأ	•	۾ هر انتم	ر. گوا	عاد	5	لَز	مَّا	ر	ار. مُلِمت	ود	1	كَثِيرُ	- (	. بر فورځ	ر بر. وتخ	į	رر بدونه	i	قَرَاطِيسَ
	•		•	•		•				•			•							•					َ نزلنه	Í	بى ب	کِن	زا	وَهَنَ			رو ر لعبون	3	خَوْضِهِمْ

﴿ وَآطِيسَ ﴾ أي: يَكتُبُونَهُ في دَفاتِر مُقَطَّعةٍ ﴿ يُبَدُونَهَا ﴾ أي: ما يُحِبُّونَ إبداءَه مِنها ﴿ وَيُخْفُونَ كَنِيرًا ﴾ مَمَّا فِيها كَنِيرًا ﴾ مِمَّا فِيها كَنَعْتِ مُحمَّد ﷺ ، ﴿ وَعُلِمْتُم ﴾ أَيُّها اليَهُودُ في القُرآن ﴿ مَّا لَرْ تَعْلَقُواْ أَنْتُهُ وَلَا عَلَيْكُم واختَلَفتُم فِيه ، ﴿ وَلُو النَّهُ ﴾ أَنزَلَهُ إِن لَم يَقُولُوهُ لا جَوابَ غَيره ، ﴿ وَلُو النَّهُ إِن لَم يَقُولُوهُ لا جَوابَ غَيره ، ﴿ وَنُمَّ فِي خَوْضِهِمْ ﴾ : باطِلِهِم ﴿ يَلْعَبُونَ ﴾ .

﴿ وَمَلَاكُ القُرآنُ ﴿ كِتَنْبُ أَنزَلْنَهُ .

حاشية الصاوي\_

قوله: (مقطوعة) أي: مفصولاً بعضها عن بعض؛ ليتمكَّنوا من إخفاء ما أرادوا إخفاءهُ.

قوله: ﴿ وَيُخْفُونَ كَثِيرًا ﴾ أي: لم يُظهروه، بمعنى: لم يكتبوه أصلاً، أو كتَبوه وأخفوه عن ملوكهم وسَفِلَتهم، وجعلوا ذلك سرًّا بينهم.

قوله: (كنعت محمد) أي: وكآية الرجم، وآيةٍ: إن اللهَ يبغضُ الحبرَ السمين.

قوله: (﴿وَعُلِمْتُم﴾) يحتملُ أن الخطابَ لليهود كما قال المفسِّرُ وتكون الجملةُ حاليةً، والمعنى: تبدونها وتخفون كثيراً والحالُ أن محمداً أعلمَكم في القرآن بأشياء في التوراة ما لم تكونوا تعلمونها أنتم ولا آباؤكم، ويحتمل أن الخطابَ لقريش وتكون الجملة مستأنفةً معترضةً بين السؤال والجواب.

قوله: (﴿ فَلِ اللَّهُ ﴾) يحتملُ أنه مبتدأً خبره محذوف، تقديره: أنزله، وعليه درج المفسّر، وهو الأولى؛ لأنَّ السؤالَ جملةٌ اسمية، فيكون الجوابُ كذلك، ويحتمل أنه فاعلٌ بفعل محذوف، تقديره: أنزله اللهُ، وقد صُرِّحَ بالفعل في قَوله تعالى: ﴿ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ ٱلْعَزِيزُ ٱلْعَلِيمُ ﴾ [الزخرف: ٩].

قوله: (﴿ فِي خُوْضِهِمْ ﴾) إما متعلِّقٌ بـ﴿ ذَرَّهُمْ ﴾، أو بـ﴿ يَلْعَبُونَ ﴾، ومعنى يلعبون: يَستهزؤون ويَسخرون.

قوله: (﴿وَهَٰذَا كِتَنَّهُ﴾) مبتدأً وخبر، و﴿أَنزَلْنَهُ۞: صفةٌ أُولى، و﴿مُبَازَكُ۞: صفةٌ ثانية، و﴿مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾: صفةٌ ثالثة.

قوله: (القرآن) لغةً من القَرْء، وهو الجمعُ، واصطلاحاً: اللفظُ المنزَّلُ على رسول الله يَغْيَّةُ للإعجاز بأقصرِ سورة منه، المتعبَّدُ بتلاوته، وهذا ردُّ عليهم حيث قالوا: ما أنزل الله على بَشر من شيء.

## مُبَارَكُ مُصَدِّقُ ٱلَّذِى بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِلْنَذِرَ أَمَّ ٱلْقُرَىٰ وَمَنْ حَوْلَمَا ۚ وَٱلَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِٱلْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِآلِهُ

حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿ مُبَارَكُ ﴾ أي: كلُّهُ خيرٌ لمن آمَن به، وشرٌّ على مَن كفر به، ومن بركته بقاءُ الدنيا، وإنباتُ الأرض، وإمطارُ السماء؛ ولِذا إذا رُفِعَ القرآنُ تأتي ريحٌ لينةٌ فيموتُ بها كلُّ مؤمن (١)، وتبقى الكفار، فبقاءُ الخير في الأرض مدَّةَ بقاءِ القرآن فيها.

قوله: (﴿ مُصَدِّقُ ٱلَّذِى بَيْنَ يَدَيِّهِ ﴾) أي: موافقٌ للكُتب التي قبله في التوحيد والتنزيه، والمعنى: أنه دالٌّ على صِدقها، وأنَّها من عند الله.

قوله: (بالياء والتاء) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان (٢٠)، فعلى التاء يكون خطاباً للنبيِّ، وعلى الياء يكون الضميرُ عائداً على القرآن.

قوله: (أي: أنزلناه للبركة) هذه العلَّةُ مأخوذةٌ من الوصف بالمشتقِّ؛ لأن تعليقَ الحكم به يُؤذنُ بالعلِّلَّة.

قوله: (أي: أهل مكة) أشارَ بذلك إلى أن الكلامَ على حذف المضاف؛ أي: أهل أمِّ القرى وهي مكَّة.

قوله: (وسائر الناس) أشارَ بذلك إلى أنه ليس المرادُ بمن حولها ما قاربَها من البلاد، بل المرادُ: جميعُ البلاد؛ لأن مكَّةُ وسطُ البلاد، واقتصرَ على الإنذار؛ لأنه هو الموجودُ في صدر الإسلام؛ إذ ليس ثَمَّ مؤمنٌ يُبشَّر.

قوله: (﴿وَٱلَّذِينَ﴾) مبتدأ، و﴿ يُؤْمِنُونَ ﴾: صلته، و﴿ بِٱلْآخِرَةِ ﴾: متعلق بـ ﴿ يُؤْمِنُونَ ﴾، وقوله: ﴿ يُؤْمِنُونَ ﴾ وألله بِهُ عَلَمَ الله عنى الله والذين يؤمنون بالآخرة المعنى والذين يؤمنون بالآخرة إيماناً معتدًّا به محصورُون في الذي يؤمنُ بالقرآن، فخرجت اليهودُ، فلا يعتدُّ بإيمانهم بالآخرة؛ لِعدم إيمانهم بالقرآن.

<sup>(</sup>١) رواه مسلم (٢٩٣٧) من حديث النواس بن سمعان ﷺ.

<sup>(</sup>٢) قرأ الجمهور بتاء الخطاب، و أبو بكر عن عاصم بياء الغيبة. «الدر المصون» (٥/ ٣٨).

د بوسے	,	وَلَ	<b>آ</b> ق	بچی	أو	قَالَ	أؤ	كَذِبًا	ء لاو	أَنَّا	عَلَى	ئى	ر. آفترز	ر مَٰنِ	ز مِنَّ	ظَلَمُ	ن أ	وَمَوْ	3	ر نِظود	<u>ئ</u> چادِ	ſ	ŗ	صَلَا	عَلَىٰ	رو. وهم
				 							• •								 						ر مراو شيء	إكنه

وَهُمْ عَلَىٰ صَلَانِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ خَوفاً مِن عِقابِها.

﴿ وَمَنْ اِللَّهُ وَمَنْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ مَمَّنِ الْفَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴿ إِلدُّعاءِ النُّبُوَّةَ وَلَم يُنَبًّا ، ﴿ أَوَ اللَّهُ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴾ بِادِّعاءِ النُّبُوَّةَ وَلَم يُنَبًّا ، ﴿ أَوَ اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَا عَلَا عَلَمُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَّهُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَّا عَلَمُ عَلَّ عَلَا عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَّا عَلَمُ عَلَمُ عَلَا عَلَمُ عَلَمُ عَلَّهُ عَلَا عَلَمُ عَلّ

قوله: (﴿ وَهُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴾) جملةٌ حاليةٌ من فاعل ﴿ يُؤْمِنُونَ ﴾، وخصَّ الصلاةَ بالذكر؛ لأنها أشرفُ العبادات.

قوله: (خوفاً من عِقابها) أي: الآخرة.

قوله: (﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ ﴾ (مَنْ): اسمُ استفهام مبتدأ، ﴿ أَظْلَمُ ﴾: خبره، و﴿ كَلِبَا ﴾: تمييز، وأشارَ بقوله: (أي: لا أحد) إلى أن الاستفهامَ إنكاريٌّ بمعنى النفي.

قوله: (﴿ أَوْ قَالَ أُوحِى إِلَى ﴾) (أو): للتنويع، والعطفُ مُغاير، وليس من عطف الخاصِّ على العام، ولا من عطف التَّفسير؛ لأن ذلك لا يكون بـ(أو)(١).

قوله: (﴿ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَىٰ يُ ﴾ أي: من قِبل الله، بل استَهوته الشياطينُ وسلب الله عقلَه، وختم على سمعه وبصره، وجعلَ على قلبه غِشاوة، حيث قال لما نزلت سورة (الكوثر): (أنزلت عليَّ سورة مثلُها، وهي: إنا أعطيناكَ العقعق، فصلِّ لربك وازعق، إن شانئك هو الأبلَق)! وغير ذلك من الخرافات التي قالها مُسَيْلِمَةُ الكذاب؛ فإن الآيةَ نزلت فيه كما قال المفسِّر (٢)، وقد وردَ: أنه أرسل لرسول الله عرسولَين يذكر فيه: (من عند مُسيلِمة رسول الله إلى محمد رسول الله، أما بعد؛ فإن الأرض بيننا نِصفين)، فلمَّا وصله الكتاب قال لِلرسولين: «أتشهدان له بالرسالة؟»، فقالا: نعم، فقال رسول الله: «لولا أن الرسلَ لا تُقتل. . لَضربتُ أعناقكما»، وكتب له: «مِن عند محمد رسول الله إلى مُسيلمة الكذَّاب، أما بعدُ: فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده، والعاقبة للمتقبن (٢٠).

<sup>(</sup>١) وقول المصنف: (بادعاء النبوة ولم ينبّأ) أي: مثلاً، وإلا.. فوجوه الكذب كثيرة. «الفتوحات» (٢/٦٣).

<sup>(</sup>۲) رواه الطبري في «تفسيره» (۱۱/ ۵۳۳).

<sup>(</sup>٣) كذا في •سيرة ابن إسحاق،، وأصل الحديث رواه أبو داوود (٢٧٦١).

باسطوا	وَٱلْمَلَتِيكُةُ	ٱلْمُوْتِ	غَمَرَاتِ	ٱلظَّادِلِمُونَ فِي	تَرَىٰ إِذِ	ٱللَّهُ وَلَوْ	نَآ أَنزَلَ	مِثْلُ هُ	سَأْنِرِلُ سَأْنِرِلُ	وَمَن قَالَ
	• • • • • • •	• • • • •	• • • • • •							أيديهم

قوله: (﴿وَ﴾ مِن ﴿مَنْ قَالَ﴾) قدَّره المفسِّر؛ إشارةً إلى أنه معطوفٌ على المجرور بـ(مِن).

قوله: (وهم المُستهزؤون) أي: كعُقبة بن أبي معيط وأبي جهل وأضرابهما، وما ذكره المفسّر هو المشهور، وقيل: نزلت في عبد الله بن أبي سَرح، كان من كتبة الوحي، ثم ارتدَّ وقال: سأنزل مثل ما أنزل الله، ثم رجع للإسلام، فأسلَم قبل فتح مكة والنبيُّ ﷺ نازل بمرِّ الظهران (۱۱)، وقد دخل في حكم هذه الآية كلُّ من افترى على الله كذباً في أيِّ زمان إلى يوم القيامة.

قوله: (﴿ وَلَوْ تَرَى آ﴾) (لو): حرف شرط، وجوابها محذوف، قدَّره المفسِّر فيما يأتي بقَوله: (لرأيت أمراً فظيعاً)، و﴿ تَرَى ﴾ بصرية، ومفعولها محذوف، تقديره: الظالمين، و﴿ إِذِ ﴾: ظرف لـ فَتَرَى ﴾، والتقدير: لو ترى الظالمين وقت كونهم في غمَرات الموت.

قوله: (المذكورون) أي: مُسَيْلِمة الكذاب والمستهزؤون، والأحسنُ: أن يُراد ما هو أعمُّ.

قوله: (﴿ فِي غَمَرَتِ ﴾ جمع غَمرة، من الغمر وهو الستر، يُقال: غمرَهُ الماء: إذا ستره، سُمِّيت السكرةُ بذلك؛ لأنها تسترُ العقل وتُدهشه.

قوله: (﴿ وَٱلْمَلَتِهِكَةُ بَاسِطُوٓا أَيْدِيهِمَ ﴾) تقدَّمَ: أن الكافرَ موكَّلٌ به سبعٌ من الملائكة يُعذِّبونه عند خروج روحه؛ لأن الكافرَ يكرهُ لقاءَ الله، فتأبى روحُهُ الخروج، فيخرجونها كَرْهاً.

إن قلت: إن المؤمنَ يكرهُ الموتَ أيضاً! أجيبَ: بأن المؤمنَ وإن أحبَّ الحياةَ وكرهَ الموت لكن ذلك قبلَ احتضاره ومعاينة ما أعدَّ اللهُ له من النعيم الدائم، وأما إذا شاهدَ ذلك هانت عليه الدنيا وأحبَّ الموت ولقاءَ الله، وأما الكافرُ فعند خُروج روجِهِ حين يشاهدُ ما أعدَّ له من العذاب الدائم

 <sup>(</sup>١) رواه الطبري في «تفسيره» (١١/ ٥٣٥).

أَخْرِجُوا أَنفُسَكُمْ أَلْيُومَ تُجَزَوْنَ عَذَابَ ٱلْهُونِ بِمَا كُنتُمْ تَقُولُونَ عَلَى ٱللَّهِ غَيْرَ ٱلْحَقِ وَكُنتُمْ عَنْ ءَايَنتِهِ، تَسْتَكُمِرُونَ ﴿ ﴾

يَقُولُون لَهُم تَعنِيفاً: ﴿ أَخْرِجُواْ أَنفُسَكُمْ ﴾ إلَينا لِنَقبِضَها، ﴿ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ ﴾ : الهَوانِ ﴿ بِمَا كُنتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْمُوَى بِدَعوَى النُّبُوَّةِ والإيحاءِ كَذِباً، ﴿ وَكُنتُمْ عَنْ ءَايَاتِهِ ء تَشْتَكْبِرُونَ ﴾ : تَتَكَبَّرُونَ عنِ الإيمان بِها، وجَواب (لو) : لَرَأيتَ أمراً فَظِيعاً.

حاشية الصاوي\_

يزدادُ كراهةً في الموت، وعلى ذلك يحملُ ما ورد: «مَنْ أحبَّ لقاءَ اللهَ أحبَّ اللهُ لقاءَهُ، ومن كرهَ لقاءَ اللهُ لقاءَهُ» (١).

قوله: (يقولون لهم تعنيفاً) أي: لأن الإنسانَ لا يقدرُ على إخراج رُوحه، وإنما ذلك لأجل تعنيفهم، ويحتملُ أن معنى ﴿أَخْرِجُوا أَنفُسَكُمُ ﴾: نجُّوها من العذاب الذي حلَّ بكم؛ تهكُماً بهم.

قوله: (﴿ اَلَيْوَمَ ﴾) ظرف لقوله: ﴿ تُجَزُّونَ ﴾، فالوقف تمَّ على قوله: ﴿ اَنفُسَكُمْ ﴾، و(أل) في ﴿ الْيُومَ ﴾ للعهد؛ أي: اليوم المعهود، وهو يومُ خروج أرواحهم، ويحتملُ أن المراد باليوم: يومُ القيامة، والأحسنُ: أن يُرادَ ما هو أعمُّ.

قوله: (الهوان) أي: الذلّ والصَّغار، لا عذاب التطهير كما يقعُ لِبَعض عصاة المؤمنين؛ لأن كلَّ عذاب عقبَهُ عفوٌ فلا يُقالُ له: هون، وإنما يُقالُ لعذاب الكافر.

قوله: (﴿ بِمَا كُنتُمْ ﴾) الباء: سببيَّة، و(ما): مصدرية؛ أي: بِسبب كونكم تقولون... إلخ.

قوله: (﴿ وَكُنتُم عَنْ ءَايَنتِهِ تَسْتَكَمْرُونَ ﴾ أي: وبسبب كونكم تَستكبرون عن آياته، فالجارُّ والمجرور متعلِّقٌ بـ فَسَتَكَبُرُونَ ﴾ ، ففيه لفَّ ونشرٌ والمجرور متعلِّقٌ بـ فَسَتَكَبُرُونَ ﴾ ، وهو راجعٌ لقوله: ﴿ وَمَن قَالَ سَأُنزِلُ مِثْلَ مَا أَنزَلَ ٱللَّهُ ﴾ ، ففيه لفَّ ونشرٌ مرتَّب، وهذا باعتبار سبب النزول، وإلا . . فكلُّ كافر يُقالُ له ذلك عند الموت .

<sup>(</sup>۱) رواه البخاري (۲۰۰۷)، ومسلم (۲٦٨٣)، وشرح المصنف متضمَّن برواية البخاري، وفي الآية إشارة إلى أن المؤمن أخرجَ نفسهُ من قبلُ، قال سيدي أحمد الرفاعي في «البرهان المؤيد» (ص١٤٢): (طوبى لمن انتبه؛ لأنه لا يستنبه إلا بموت هو إعراضُ النفس عن الاشتغال بالصور والأجسام، بالإقبال على الله تعالى)، وقال: (ومن أعرض عن نفسه فقد حصل عنده معنى الموت، وهو ترك التفات النفس إلى المحسوسات والصور، ونظرها إلى عالم الملكوت).

وَلَقَدَ جِنْتُمُونَا فُرَدَىٰ كُمَا خَلَقْنَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرَكْتُم مَّا خَوِّلْنَكُمْ وَرَآءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَىٰ مَعَكُمْ شُفَعَآءَكُمُ ٱلَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَتُواً لَقَد تَقَطَعَ بَيْنَكُمْ ......

﴿ وَ هُوَ الْمُهُمُ إِذَا بُعِثُوا: ﴿ لَقَد جِنْتُمُونَا فُرَدَىٰ ﴾ : مُنفَرِدِينَ عن الأهلِ والمالِ والمالِ والوَلَد، ﴿ كَمَا خَلَقْنَكُمْ أَوَلَ مَرَةٍ ﴾ أي: حُفاةً عُراةً غُرلاً ، ﴿ وَرَكَتُمُ مَّا خَوَلْنَكُمْ ﴾ : أعطيناكُم مِن الأموالِ ﴿ وَرَلَةَ ظُهُورِكُمْ ۚ ﴾ في الدُّنيا بِغيرِ اختيارِكُم، ﴿ وَ ﴾ يُقال لَهُم تَوبِيخاً : ﴿ مَا نَرَىٰ مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمْ ﴾ الأصنامَ ﴿ الزِّينَ زَعَمَّتُمُ أَنَّهُمْ فِيكُمْ ﴾ أي: في استِحقاقِ عِبادَتِكُم ﴿ شُرَكَاوُأَ ﴾ لِلّهِ ، شُفَعَاءَكُمْ ﴾ الأصنامَ ﴿ اللَّذِينَ زَعَمَّتُمُ أَنَّهُمْ فِيكُمْ ﴾ أي: في استِحقاقِ عِبادَتِكُم ﴿ شُرَكَاوُأَ ﴾ لِلّهِ ، ﴿ وَسُلُكُم أَي: تَشَنَّتَ جَمعُكُم ، \_ وفي قِراءَة بِالنَّصِبِ ظُرِفٌ ، حاشية الصاوى

قوله: (ويقال لهم) اختُلفَ في تعيين القائل، فقيل: الله سبحانه، وقيل: الملائكةُ ترجماناً عن الله، وهذا مرتَّبٌ على الخلاف: هل اللهُ يُكلِّمهم أو لا؟

قوله: (﴿ فُرَّدَىٰ ﴾) جمع فَرد، أو فريد، أو فردان، بمعنى: مُنفردين خالين عن الدنيا ومتاعها.

قوله: (حُفاة عراة) أي: وذلك عند الحساب، فلا ينافي أنهم يخرجون من القبور بالأكفان، فإذا حُشِروا ودنت الشمسُ من الرؤوس. . تطايَرت الأكفانُ.

قوله: (غُرُلاً) بضم الغين المعجمة وسكون الراء المهملة، جمع أَغْرَل، كحُمْر جمع أحمر؛ أي: غير مقطوعِين القُلْفَة.

قوله: (﴿ وَرَكَتُمُ مَّا خَوَّلْنَكُمْ ﴾) الجملةُ حاليةٌ من فاعل ﴿ جِنْتُمُونَا ﴾، وقوله: ﴿ وَرَآءَ ظُهُورِكُمُّ ﴾ متعلّق بـ(تركتُم).

قوله: (أي: في استحقاق عبادتكم) أشارَ بذلك إلى أن الكلامَ على حذف مُضافين.

قوله: (﴿بَيْنَكُمْ﴾) على قراءة الرفع هو فاعلُ ﴿تَقَطَّعَ﴾، والبينُ بمعنى: الوصل، وهو المرادُ هنا، ويطلق ويُرادُ منه البعدُ، من باب: تَسمية الأضداد.

قوله: (وفي قراءة بالنصب) أي: وهي سبعيَّةٌ أيضاً (١)، والفاعلُ على هذه القراءة ضميرٌ يعودُ على الوصل المفهوم من قوله: ﴿ شُفَعَاءَكُمُ ﴾ و﴿ شُرَكَةُ أَهُ ؟ لأن بين الشفيع والمشفوع له اتصالاً (٢)،

<sup>(</sup>١) قرأ نافع والكسائي وعاصم في رواية حفص عنه بالنصب، والباقون بالرفع. انظر «الدر المصون» (٥/ ٤٨).

<sup>(</sup>٢) في النسخ: (اتصال) بالرفع، وعليه اسم (أن) الشأنُّ.

# وَضَلَّ عَنَكُم مَّا كُنتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ فَالِقُ ٱلْحَبِّ وَٱلنَّوَى ۚ يُغْرِجُ ٱلْمَيَّ مِنَ ٱلْمَيِّتِ

أي: وَصلكُم بَينَكُم -، ﴿وَضَلَ﴾: ذَهَبَ ﴿عَنكُم مَّا كُنتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ في الدُّنيا مِن شَفاعَتِها. ﴿ وَٱلنَّوَكَ ۖ ﴿ إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ﴾: شَاقُ ﴿الْمَبَ ﴾ عن النَّباتِ ﴿وَٱلنَّوَكَ ﴾ عن النَّخلِ، ﴿يُغْرِجُ ٱلْمَيَّ مِنَ ٱلْمَيْتِ﴾ كالإنسانِ والطائرِ

حاشية الصاوي\_

و ﴿ بَيْنَكُمُ ﴾: ظرفٌ له، والتقدير: تقطَّعَ الوصلُ فيما بينكم، فقول المفسِّر: (أي: وَصلكم) تفسيرٌ للضمير المستتر.

قوله: (﴿ مَا كُنتُمُ تَزْعُمُونَ ﴾) ﴿ مَا ﴾: اسمُ موصول فاعل (ضلَّ)، و﴿ كُنتُرُ تَزْعُمُونَ ﴾: صلته، والعائدُ محذوف، تقديره: وضلَّ عنكم الذي كنتُم تزعمونه شفيعاً ونافعاً.

قوله: (﴿إِنَّ اللهَ فَالِقُ ٱلْحَبِ ﴾) لما تقدَّمَ ذكرُ التوحيد وما يتعلَّق به. . أتبَعه بذكر ما يدلُ على ذلك، والمراد بالحبِّ: ما لا نوى له يُرمى؛ كالقمح والشعير، والفول، وبالنوى: ضدُّ الحب؛ كالرطب والمشمش والنبق، فانحصر ما يخرجُ من الأرض في هذين النوعين، وإضافة (فالق) لـ(الحبِّ) يحتملُ أنها لفظية، أنها محضة، ففالق بمعنى: فَلَقَ، فهو بمعنى الصفة المشبهة، وهو الأقرب، ويحتملُ أنها لفظية، والمرادُ: فالقٌ في الحال والاستقبال(۱).

قوله: (شاق) فسَّرَ الفلْقَ بالشقِّ؛ لأنه المشهُور في اللغة، ولأنه أقربُ عبرةً وأكثر فائدة، وقال ابن عباس: إن فالِق بمعنى: خالق.(٢)

قوله: (عن النخل) مرادُّهُ به: كلُّ ما له نَوَّى.

قوله: (﴿ يُخْرِجُ ٱلْمَنَ مِنَ ٱلْمَيِّتِ ﴾) يحتملُ أنه خبرٌ ثانٍ لـ﴿ إِنَّ ﴾، ويحتملُ أنه كلامٌ مستأنفٌ كالعلة لما قبله، والمرادُ بالحيِّ : كلُّ ما يَنمو، كان ذا روح أو لا ؛ كالحيوان والنبات، وبالميت : ما لا ينمو، كان أصلُهُ ذا روح أم لا ؛ كالنطفة والحبَّة، فتسمية النبات حيًّا مجازٌ بجامع قبول الزيادة في كلِّ.

<sup>(</sup>۱) (يجوز أن تكون الإضافة محضة على أنه اسم فاعل بمعنى الماضي؛ لأن ذلك قد كان، ويدلُّ عليه قراءة عبد الله: «فلق» فعلاً ماضياً، ويجوز أن تكون الإضافة غير محضة على أنه بمعنى الحال أو الاستقبال، وذلك حكاية الحال، فيكون «الحب» مجرور اللفظ منصوب المحل)، فتأمل.

<sup>(</sup>۲) رواه الطبري في «تفسيره» (۱۱/۱۱٥).

حاشية الصاوي

## وَمُغْرِجُ ٱلْمَيْتِ مِنَ ٱلْحَيِّ ذَالِكُمُ ٱللَّهُ فَأَنَى تُؤْفَكُونَ ﴿ فَالِقُ ٱلْإِصْبَاحِ

مِن النَّطْفةِ والبَيْضة ﴿وَمُخْرِجُ ٱلْمَيْتِ﴾: النَّطفةِ والبَيضةِ ﴿مِنَ ٱلْحَيِّ ذَلِكُمُ﴾ الفالِقُ المُخرِجُ ﴿اللَّهُ فَأَنَّ تُؤْفَكُونَ﴾: فكيفَ تُصرَفُونَ عن الإيمانِ مع قِيام البُرهانِ؟

﴿ وَالِقُ ٱلْإِصْبَاحِ ﴾: مَصدَرٌ بِمَعنَى الصُّبْح، أَي: شاقٌ عَمُود الصُّبح .......

قوله: (من النطفة والبيضة) لفٌ ونشر مرتَّب، وأدخلت الكاف جميعَ ما يخرجُ من النطفة والبيضة، فجميعُ الحيوانات لا تخلُو عن هذين الشيئين (١).

قوله: (﴿ وَمُغْرِجُ ٱلْمَيِّتِ ﴾ إنما عبَّرَ باسم الفاعل مع العطف؛ إشارة إلى أنه كلامٌ آخر معطوفٌ على ﴿ وَلِي باللهُ على ﴿ وَلِي بِاللهُ على اللهُ على اللهُ وليس بياناً له، وإلا . . لأتى بالفعل .

قوله: (﴿ مِنَ ٱلْحَيِّ ﴾ أي: كالإنسان والطائر، وشملَ عمومُ هذه الآية المسلمَ والكافر، فيخرجُ الحيَّ كالمسلم من الميت كالكافر وبالعكس.

قوله: ﴿ ﴿ ذَٰلِكُمُ اللَّهُ ﴾ أتى بذلك وإن عُلِمَ من قوله: ﴿ إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ ﴾ لأجل الردِّ على مَنْ كفرَ بقوله: ﴿ فَأَنَّ تُؤْفَّكُونَ ﴾ .

قوله: (فكيف تُصرفون عن الإيمان) أي: لا وجه لِصرفكم عن الإيمان بالله مع اعترافكم بأنه الخالقُ لجميع الأشياء، فهو استفهامٌ إنكاري بمعنى النفي.

قوله: (مصدر) أي: ل(أصبح) بمعنى: الدخول في الصباح، وليس مراداً، بل المرادُ: الصبح نفسهُ؛ فلذا فسَّره به، حيث أطلقَ المصدرَ وهو الإصباح وأرادَ أثرَهُ وهو الصبح، والإصباح بكسر الهمزة، وقُرِئَ شذوذاً بفتحها (٢)، وعليه: يكون جمع صُبْح، نحو: قُفْل وأَقْفال، وبُرْد وأَبْراد.

وظاهرُ الآية مشكلٌ؛ لأن الانفلاقَ يكون للظلمة لا لِلصبح! وأجيبَ: بأن الكلامَ على حذف مضاف، والأصل: فالقُ ظُلمة الإصباح بمعنى: الصبح، أو يُرادُ: فالقُ الإصباح بمعنى: عَمود الصبح ـ وهو الفجرُ الكاذب ـ عن ظلمة الليل، ثم يعقبُهُ الفجرُ الصادق، فهو فالقُ الإصباح الأول

<sup>(</sup>١) في (ط٢) زيادة ضُرِبَ عليها في (أ): (فجميع الطيور من البيض، وما عداها من النطفة)، ولكن هذا غير مطرد، فلذا أعرض عنها.

<sup>(</sup>٢) وهي قراءة الحسن وأبو رجاء وعيسى بن عمر. «الفتوحات» (٢/ ٦٧).

#### وَجَعَلَ ٱلَّيْلَ سَكَّنًا وَٱلشَّمْسَ وَٱلْقَمَرَ حُسْبَانًا

ـ وهو أوَّل ما يَبدُو مِن نُورِ النَّهار ـ عن ظُلمةِ اللَّيل ، ﴿وَجَاعِلُ ٱلَيْلِ سَكَنَا﴾ تَسكُنُ فِيهِ الخَلقُ مِن التَّعَب ، ﴿وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ ﴾ ـ بِالنَّصبِ عَطفاً على مَحَلِّ ﴿ ٱلْيَلِ ﴾ ـ ﴿ حُسْبَاناً ﴾ : حِساباً لِلأوقاتِ ، \_ أو الباء مَحذُوفةٌ وهو حالٌ مِن مُقَدَّر ـ أي : يَجرِيانِ بِحُسبانٍ كما في آيةِ (الرَّحمَنِ) ، حاشية الصاوى

حاشيه الصاوي \_\_\_\_

عن ظلمة آخر الليل عن بياض النهار أيضاً، ويفيدُ هذا المفسِّر، أو يفسَّرُ (فالق) بـ: خالق، وسمَّاه فَلْقاً مشاكلةً لما قبله، وكلُّ صحيح (١٠).

قوله: (وهو أول ما يبدُّو من النهار) أي: وهو الفجرُ الكاذب.

قوله: (عن ظلمة الليل) متعلِّق برشاق).

قوله: (﴿ سَكُنَّا ﴾) أي: محلَّ سكون واستراحة.

قوله: (تسكن فيه الخلق) أي: جميعُها حتى المياه والهَوام.

قوله: (عطفاً على محل ﴿ اَلَيْـلِ﴾ أي: وهو النصب، و﴿ حُسَبَاناً ﴾: معطوف على ﴿ سَكُنا﴾، ففيه العطف على معمولي عامل واحد، وهو ﴿ جَاعِلُ ﴾، والتقديرُ: وجاعل الشمس والقمرَ حسباناً ، وذلك جائزٌ باتفاق.

قوله: (﴿ حُسَّبَانًا ﴾) مصدر حَسَبَ، وكذا الحِسبان بكسر الحاء والحِساب، فلَه ثلاثُ مصادر.

قوله: (حساباً للأوقات) أي: ضبطاً لها؛ أي: علامة ضبط، لكن الشمس يتم دورانها في سنة، والقمر في شهر، وذلك لِنفع العباد ديناً ودنيًا، قال تعالى: ﴿ هُو ٱلَّذِى جَعَلَ ٱلشَّمْسَ ضِيآهُ وَٱلْقَمَرُ ثُورًا وَقَدَّرَهُ مَنَاذِلَ لِنَعَلَمُوا عَدَدَ ٱلسِّنِينَ وَٱلْحِسَابُ ﴿ [يونس: ٥].

قوله: (أو الباء محذوفة) أي: فهو منصوبٌ بنزع الخافض.

قوله: (وهو حال من مقدر) لو قال: متعلِّق بمقدر.. لكان أحسَن؛ لأنك إذا تأمَّلت تجدُ

<sup>(</sup>۱) قال الإمام الواحدي في «الوسيط» (٢/ ٣٠٢): (ومعنى فالق الإصباح: مبديه وموضحه، وذلك أن الفلق في اللغة: الشقُّ، وذلك راجع إلى الإبداء والإيضاح)، وقال العلامة ابن عاشور في «التحرير والتنوير» (٧/ ٣٩٠): (وفلق الإصباح استعارةٌ لظهور الضياء في ظلمة الليل، فشبَّه ذلك بفلق الظلمة عن الضياء، كما استعبر لذلك أيضاً السلخ في قوله تعالى: ﴿وَءَايَةٌ لَهُمُ البَّلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ﴾، فإضافة فالق إلى الإصباح حقيقية، وهي لأدنى ملابسة على سبيل المجاز).

ذَلِكَ تَقْدِيرُ ٱلْعَزِيزِ ٱلْعَلِيمِ ﴿ وَهُوَ ٱلَّذِى جَعَلَ لَكُمُ ٱلنَّجُومَ لِلْهَتَدُواْ بِهَا فِي ظُلُمَتِ ٱلْبَرِ وَٱلْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا ٱلْآيَنَتِ لِقَوْمِ يَعْلَمُونَ ﴿ وَهُوَ ٱلَّذِى أَنشَأَكُم مِن نَفْسٍ وَحِدَةٍ فَمُسْتَقَرُ وَمُسْتَوْدَةً ...

﴿ ذَالِكَ ﴾ المَذَكُورُ ﴿ تَقُدِيرُ ٱلْمَزِيزِ ﴾ في مُلكِه ، ﴿ ٱلْعَلِيدِ ﴾ بِخَلْقِه .

﴿ ﴿ وَهُوَ ٱلَّذِى جَعَلَ لَكُمُ ٱلنَّجُومَ لِنَهُتَدُواْ بِهَا فِي ظُلُمَنتِ ٱلْبَرِ وَٱلْبَحْرِ ﴾ فسي الأسفارِ، ﴿ فَدَّ نَصَلْنَا ﴾ : بَيَّنًا ﴿ ٱلْآيِنتِ ﴾ : الدَّلالاتِ على قُدرَتِنا ﴿ لِفَوْمِ يَعْلَمُونَ ﴾ : يَتدبَّرُون .

﴿ ﴿ وَهُوَ ٱلَّذِى ٓ أَنشَأَكُم ﴾: خَـلَـقَـكُـم ﴿ مِن نَفْسِ وَحِدَةٍ ﴾ هـي آدَمُ، ﴿ فَسُتَقِرُ ﴾ مِـنـكُـم في الرَّحِم ﴿ وَمُسْتَوْدَةٌ ﴾ مِنكُم في الصَّلبِ، \_ وفي قِراءةٍ: بِفَتحِ القاف أي: مَكَانُ قَرارٍ لَكُم \_، حاشية الصاوي

المحذوف هو الحال على أن (جاعل) بمعنى خالق، وأما إن جعل بمعنى (مُصيِّر) فهو مفعول ثانٍ، وهو إشارةٌ لِتقدير ثانٍ في الآية.

قوله: (﴿ ٱلْعَزِيزِ ﴾) أي: الغالبِ على أمرِه (١).

قوله: (﴿ ٱلْعَلِيمِ ﴾ أي: ذو العلم التامِّ.

قوله: (﴿ وَهُوَ اللَّذِى جَعَلَ ﴾ أي: خَلق، و﴿ لَكُمُ ﴾: مُتعلق بـ ﴿ جَعَلَ ﴾، و﴿ لِنَهْ تَدُوا ﴾: بدل اشتمال، فلم يَلزم عليه تعلُّق حرفي جرِّ متَّحدي اللفظ والمعنى بعامل واحد، ونظيره قوله تعالى: ﴿ لَجَعَلْنَا لِمَن يَكُفُرُ بِالرَّحْنِ لِبُيُوتِهِم سُقُفًا مِن فِضَةِ ﴾ [الزخرف: ٣٣]، فَ ﴿ لِبُيُوتِهِم ﴾ بدلٌ من ﴿ لِمَن يَكُفُرُ ﴾ بإلرَّحْنِ المُعامل.

قوله: ﴿ وَأَنشَأَكُم ﴾ إنما عبَّرَ به لموافقة ما يأتي من قَوله: ﴿ وَأَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِم ﴾ ، وقوله: ﴿ وَهُوَ ٱلَّذِيّ أَنشَأَ جَنَّتٍ ﴾ .

قوله: (هي آدم) أي: فكلُّ أفراد النوع الإنساني منه.

قوله: (﴿ فَسُتَقِرُ ﴾) بالكسر اسم فاعل وصف، والمعنى: منكم من استقرَّ في الرحم، وعبَّر في جانبه بالاستقرار؛ لأنَّ زمنَ بقاء النُّطفة في الرحم أكثرُ من زمن بَقائها في الصلب.

قوله: (وفي قراءة بفتح القاف) أي: وأما (مستودّع) فليس فيه إلا فتح الدال، لكن على قراءة

<sup>(</sup>١) أي: مقدوره تعالى \_ وهو أمره \_ واقعٌ لا منازعَ ومدافع له.

كُلِّ	ء نَبَاتَ	ا بِدِ	َأَخْرَجَنَ فَأَخْرَجَنَ	مَآة	ألشمآه	ـزَلَ مِنَ	ٱلَّذِيَ أَن	ر ور وهو		م قَهُوك	َ نُومِ يَفَ	نَتِ لِهَ	ا آلاًدِ	<i>فَ</i> صَّلْنَا	ةَ أَنْ
							ر مُرَّاكِبُ		-						

﴿ قَدْ فَصَّلْنَا ٱلْآيِكَتِ لِقَوْمِ يَفْقَهُوكَ ﴾ ما يُقالُ لَهُم.

الكسر يكون معنى (مُستودع): شيء مَودوع (١)، وهو النطفة، وعلى الفتح: مكان استِيداع، وهو الصلب.

قوله: (﴿ يَفْقَهُونَ ﴾) أي: يَفهمون الأسرارَ والدقائق، وعبَّرَ هنا بـ (يفقهون)؛ إشارةً إلى أن أطوارَ الإنسان وما احتوى عليه الإنسان أمرٌ خفي تتحيَّرُ فيه الألباب، بخلاف النجوم، فأمرُهم ظاهرٌ مشاهدٌ، فعبَّرَ فيها بـ (يَعلمون).

قوله: (﴿ وَهُوَ الَّذِى آنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ ﴾) لمَّا امتنَّ سبحانه وتعالى على عباده أوَّلاً بالإيجاد حيث قال: ﴿ وَهُوَ النَّذِى آنشَا كُم مِن نَفْسِ وَحِدَةٍ ﴾. امتنَّ ثانياً بإنزال الماء الذي به حياةٌ كلِّ شيء ونفعه، وهو الرزقُ المشار إليه بقوله تعالى: ﴿ وَفِ السَّمَاءِ رِزْفُكُو ﴾.

قوله: (فيه التفات) أي: ونكتتُهُ الاعتناءُ بشأن ذلك المخرَج؛ إشارةً إلى أنَّ نِعَمه عظيمة.

قوله: ﴿ بِهِ عَ البَّاءُ: سببيَّة ، قوله: ﴿ وَفَأَخْرَجْنَا ﴾ ) بيانٌ لما أُجملَ أولاً .

قوله: (﴿خَضِرًا﴾) يُقال: خَضِرَ الشيء، فهو خَضِر وأخضر، كَعَوِرَ، فهو عَوِرٌ وأعورُ، وقدَّر المفسرُ (شيئاً)؛ إشارةً إلى أن ﴿خَضِرًا﴾ صفةٌ لموصوف محذوف.

قوله: (﴿ وَمِنَ ٱلنَّخْلِ ﴾ ) شروع في تفصيل حالِ الشجر بعد ذكر عموم النبات؛ لمزيد الرغبة فيه. قوله: (ويبدل منه) أي: بدل بُعض من كل.

<sup>(</sup>۱) كذا بالرفع على حكاية السياق، وهو كذلك في «الفتوحات» (۲/ ۸۸) نقلاً عن الخازن، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بكسر القاف، والباقون بفتحها. انظر «الدر المصون» (٥/ ٦٦).

### قِنْوَانُ دَانِيَةٌ وَجَنَّدتِ مِنْ أَعْنَابٍ وَٱلزَّيْتُونَ وَٱلرُّمَّانَ مُشْتَبِهَا

أَوَّلَ مَا يَخرُج مِنهَا، ـ وَالمُبتَدأُ: ـ ﴿ قِنْوَانُ ﴾ : عَراجِينُ ﴿ دَانِيَةٌ ﴾ : قَرِيبٌ بَعضُها مِن بَعض، ﴿ وَ ﴾ أَخرَجنا بِه ﴿ جَنَّتِ ﴾ : بَساتِينَ ﴿ مِّنَ أَعْنَابٍ وَٱلزَّيْتُونَ وَٱلرُّمَّانَ مُشْتَبِهًا ﴾ ورَقُهما ـ حالٌ ـ، حاشية الصاوي

قوله: (أول ما يخرج منها) أي: قبل انفلاق الكيزان عنه، فإذا انفلقَ عنه. . سُمِّيَ عِذْقاً .

قوله: (﴿ فِنَوَانُ ﴾ جمعُ قِنْو؛ كن صِنو وصِنوان، وهذا الجمعُ يلتبسُ بالمثنى حالة الوقف، ويتميَّزُ المثنى بكسرِ نونه والجمعُ بتوارد حركات الإعراب عليه، وبالإضافةِ؛ فتحذفُ نون المثنى دون الجمع، فتقول: هذان قِنواك، وفي الجمع: هذه قِنوانُك، وبالنسبِ؛ فإذا نسبت إلى المثنى رَدَدته إلى المفرد فقلتَ: قِنُوي، وإذا نسبت إلى الجمع أبقيتَه على حاله فقلتَ: قِنواني (١).

قوله: (عراجين) جمع عُرْجُون، قيل: هي الشَّماريخُ، وقيل: السبائطُ، ولا شكَّ أن الشماريخ قريبٌ بعضُه من بعض، والسبائط كذلك.

واعلمْ: أن أطوارَ النخل سبعٌ كالإنسان، يجمعها قولك: (طاب زبرت)، فأولُها الطلع، ثم الإغْريض، ثم البلح، ثم الرُّطَب، ثم الرُّطَب، ثم التمر، وفي الحديث: «أكرموا عمَّتكم النخلة»(٢)، ولهذه الأمور قُدِّمَ على ما بعده.

قوله: (﴿وَجَنَّتِ﴾) معطوفٌ على ﴿نَاتَ﴾ من عطف الخاصِّ على العام، والنكتةُ مزيدُ الشرف؛ لكونها من أعظَم النعم، وكذا قوله: ﴿وَالزَّبَّوُنَ وَالرُّمَانَ﴾ معطوفان على (النبات)، ويكون قوله: ﴿وَمِنَ النَّخِلِ...﴾ إلخ معترضاً بين المعطوف والمعطوف عليه؛ اعتناءً بشأن النخل لعظم مِنَّته، ويصحُّ عطفُ ﴿جَنَّتِ﴾ على ﴿خَضِرًا﴾، وهذا على قراءة الجمهور، وقُرئ شذوذاً برفع (جنات والزيتون والرمان)، وخُرِّجَ على أنه مبتدأ والخبر محذوف، تقديره: ومن الكرم جناتٌ... إلخ.

قوله: (﴿مُشَنَّبِهَا﴾) يُقالُ: مُشتبه ومتشابه بمعنَّى.

<sup>(</sup>١) كذا نقلاً عن العلامة الأجهوري كما في «الفتوحات» (٢/ ٦٩) والنسبة للجمع على أنه علمٌ نُسِبَ إليه، وإلا فالقياس النسبة إلى المفرد.

<sup>(</sup>٢) رواه أبو يعلى في «مسنده» (٤٥٥) من حديث علي ﴿ مرفوعاً ، وإكرامها العناية بها ، وفي «الصحيحين» تشبيهها بالمؤمن .

﴿ وَغَيْرَ مُتَشَنِيهِ ﴾ ثَمَرُهما ، ﴿ انظُرُوا ﴾ يا مُخاطَبُون نَظَرَ اعتبارٍ ﴿ إِلَى ثَمَرِهِ ﴾ ـ بِفَتح الثَّاء والهِيم وبِضَمِّهِما ـ ، وهو جَمعُ (ثَمَرة) ك (شَجَرةٍ وشَجَر ، وخَشَبةٍ وخُشُب) ، ﴿ إِذَا آثْمَرَ ﴾ أوَّل ما يَبدُو كَيفَ يَعُودُ ، ﴿ إِنَ أَنْمَرَ ﴾ لَا يَبدُو كَيفَ يَعُودُ ، ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكُمْ لَآيَتِ ﴾ : نُضجِه إذا أدرَكَ كَيفَ يَعُودُ ، ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكُمْ لَآيَتِ ﴾ : دَلالاتٍ على قُدرَتِه تَعالى على البَعثِ وغيرِه ، ﴿ لِقَوْمِ يُؤْمِنُونَ ﴾ خُصُّوا بِالذِّكرِ لِأنَّهُم المُنتَفِعُون بِها في الإيمانِ بِخِلافِ الكافِرين .

﴿ وَجَعَلُواْ لِلَّهِ ﴾ ـ مَفَعُول ثانٍ ـ ﴿ شُرَكَآءَ ﴾ ـ مَفَعُولٌ أَوَّل ، ويُبدَلُ مِنه ـ: ........

قوله: (نظر اعتبار) أي: تفكُّر في مصنوعاته؛ لتعلموا أنَّ ربَّكم هو القادرُ المريد الخالق لما يشاء، فتفردُوه بالعبادة ولا تشركوا به شيئاً.

قوله: (وهو جمع ثمرة) أي: المفتوح والمضموم، وقوله: (كشجرة وشجر) راجعٌ للمفتوح، وقوله: (وخشَبة وخشب) راجعٌ للمضموم، فهو لفٌّ ونشر مرتَّب (١٠).

قوله: (﴿وَيَنْعِدِّة﴾) مصدر يَنِعَ بكسر النون يَيْنَعُ بفتحها ك: تَعِبَ يَتْعَبُ، ويصحُّ العكس<sup>(٢)</sup>، وقُرِئَ بضم الياء، والمعنى: تفكَّروا وتأمَّلوا ابتداءَ الثمر حيث يكون بعضُهُ مرَّا وبعضه مِلْحاً لا ينتفعُ بشيء منه، وانتهاءَهُ إذا نضجَ، فإنه يعودُ حلواً، تُسقى بماء واحد ونفضِّل بعضَها على بعض في الأُكُل.

قوله: ﴿ ﴿ إِنَّ فِي ذَٰلِكُمْ ﴾ ) الإشارةُ إلى جميع ما تقدُّم من قوله: ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ فَالِقُ ٱلْحَبِّ ﴾ إلى هنا.

قوله: (لأنهم المنتفعون بها) أشارَ بذلك إلى أن ظهورَ الأدلَّة لا تفيدُ ولا تنفعُ إلا إذا كان العبد مؤمناً، وأما مَنْ سبقَ له الكفرُ.. فلا تنفعُهُ الآياتُ ولا يَهتدي بها.

قوله: (﴿وَجَعَلُوا ﴾) الضميرُ لعَبدة الأصنام، وهذا إشارةٌ إلى أنهم قابلوا نِعَمَ الله العظيمة بالإشراك.

قوله: (مفعول ثان) هذه طريقةٌ في الإعراب، وهناك طَريقةٌ أخرى، وهي أن ﴿ يَبِّهِ متعلق بمحذوف حال، و﴿ الْإِنَّ ﴾: مفعول أول مؤخّر، و﴿ شُرَّكَاءَ ﴾: مفعول ثانِ مقدّم.

<sup>(</sup>١) قرأ حمزة والكسائي بضمتين، والباقون بفتحتين، وشذوذاً بضم الأول وسكون الثاني. انظر «الدر المصون» (٥/ ٨٠).

<sup>(</sup>٢) ويصح فتح العين ماضياً ومضارعاً، وهو قياسي كما لا يخفى.

ٱلْجِنَّ وَخَلَقَهُمُ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتِ بِغَيْرِ عِلْمِ سُبْحَنَهُ وَتَعَلَىٰ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿ بَدِيعُ اللَّهِ مَا لَكُ وَلَدٌ وَلَدٌ وَلَدٌ تَكُن لَهُ صَنْحِبَةٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْرٌ .......

﴿ اَلْجِنَّ ﴾ حَيثُ أَطَاعُوهُم في عِبادةِ الأوثانِ، ﴿ وَ ﴾ قد ﴿ خَلَقَهُم ۚ فَكَيفَ يَكُونُونَ شُرَكَاءُه ؟ ﴿ وَخَرَقُولُ ﴾ وَيَنْتِ بِغَيْرِ عِلْمِ ﴾ حَيثُ قالُوا: ﴿ وَخَرَقُولُ ﴾ و بِالتَّخفِيفِ والتَّشدِيد و أي: اختَلَقُوا ﴿ لَهُ بَنِينَ وَبَنَنتِ بِغَيْرِ عِلْمِ ﴾ حَيثُ قالُوا: عُزير بن الله والمَلائِكةُ بَناتُ الله، ﴿ سُبُحَنَهُ ﴾ تَنزِيها لَه ﴿ وَتَعَلَىٰ عَمَّا يَصِفُونَ ﴾ بأنَّ له ولداً.

قوله: (﴿ اَلِحَنَّ ﴾ ) قيل: المرادُ بهم: الشياطين، وإلى هذا يشيرُ المفسِّر بقوله: (حيث أطاعوهم. . . إلخ)، وقيل: المرادُ بهم نوعٌ من الملائكة كانوا يَعبدونهم لاعتقادهم أنهم بناتُ الله.

قوله: (﴿وَخَلَقَهُمُّ﴾) الضميرُ يصحُّ أن يكونَ عائداً على الجن وعليه المفسِّر، ويصحُّ أن يعودَ على الجميع والجملةُ حالٌ من ﴿الَّهِنِ ﴾؛ ولِذا قدَّرَ المفسِّر (قد).

قوله: (﴿وَخَرَقُوا﴾) الضميرُ عائدٌ على اليهود والنصارى ومُشركي العرب، فاليهودُ والنصارى نسبوا له البنين، ومشركو العرب نسبُوا له البنات، فالكلامُ على التوزيع(١).

قوله: (اختلقوا) يُقالُ: اختلقَ وخَلق وخرَق وافترى وافتعل وخَرص بمعنى: كذب (٢)، وقُرِئ شذوذاً بالحاءِ المهملة والفاءِ من التحريف، وهو التزوير؛ لأن المحرِّف مزوِّرٌ مغيِّرٌ للحق بالباطل.

قوله: (حيث قالوا: عزير ابن الله) كان عليه أن يقول: والمسيح ابن الله؛ ليكون قد جمعَ مقالة الفرق الثلاثة، فاليهودُ قالوا: عُزير ابن الله، والنصارى قالوا: المسيح ابن الله، والمشركون قالوا: الملائكة بنات الله.

قوله: (﴿ بَدِيعُ ٱلسَّمَاوَتِ ﴾) خبرٌ لمحذوف، قدَّره المفسِّر بقوله: (هو).

قوله: (﴿ أَنَّ يَكُونُ لَهُ, وَلَدُّ ﴾) ﴿ أَنَّ ﴾: منصوبة على التشبيه بالحال (٣)، و ﴿ لَهُ ﴾: خبر ﴿ يَكُونُ ﴾

<sup>(</sup>١) قرأ الجمهور: وخرقوا بالتخفيف، ونافع بالتشديد. انظر «الدر المصون» (٥/ ٨٧).

 <sup>(</sup>٢) القول للفراء كما في «الدر المصون» (٥/ ٨٧) وحكى القراءة الآتية ولم ينسبها.

<sup>(</sup>٣) أو على التشبيه بالظرف، ويجوز أن تكون خبر (كان) الناقصة، و(له): في محل نصب على الحال.

ءِ فَأَعْبُدُوهُ	ڪُلِ شَيَ	هُوْ خَكِلِقُ	َ إِلَنْهُ إِلَّا	ٱللَّهُ رَبُّكُمْمُ لَاَ	ذَ لِكُمُ	عَلِيمٌ الله	بِگُلِّ شَيْءٍ	ر در وهو
			ٱلْأَبْصَكُرُ .	لَا تُدْرِكُهُ	يلٌ ١	ئىءِ وَڪِ	عَلَىٰ كُلِّلِ شَ	ر در وَهُو

مِن شَاْنِهِ أَن يُخلَقَ، ﴿ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾.

أَنْ وَلَا تُدْرِكُهُ ٱلْأَبْصَنْرُ ﴾ أي: لا تَراهُ، .......

حاشية الصاوي\_

مقدَّم، و﴿وَلَدُّ﴾: اسمها مؤخَّر، ويصحُّ أن تكون تامَّةً، و﴿وَلَدُّ﴾: فاعلها، والمعنى: كيف يوجدُ له ولدٌ والحالُ أنه لم تكُنْ له صاحبة مع كونه الخالقَ لكلِّ شيء؟!

قوله: (من شأنه أن يخلق) دفعَ بذلك ما يُقالُ: إن من جملة الشيء ذاتَهُ وصفاتِهِ، فيقتضي أنها مخلوقةٌ مع أن ذلك مُستحيل، فأجاب المفسِّر: بأن ذلك عامٌّ مخصوصٌ بما من شأنه أن يُخلقَ، وهو ما عدا ذاتَهُ وصفاتِهِ.

قوله: (﴿ ذَلِكُمُ ﴾) مبتدأ، و﴿ اَللّهُ ﴾: خبر أول، و﴿ رَبُّكُمْ ﴾: خبر ثانٍ، و﴿ لاّ إِلّهُ إِلّا هُو ﴾: خبر ثالث، و﴿ خَلِقُ كُلّ شَيْءٍ ﴾: خبر رابع، وقوله: ﴿ فَأَعْبُدُوهُ ﴾ مفرّعٌ على ما ذُكِرَ من هذه الأوصاف، فالمعنى: أن المتصفّ بالألوهية الخالق لكلّ شيء هو أحقُ بالعبادة وحدّهُ، فقوله: ﴿ خَلِقُ كُلّ شَيْءٍ ﴾ . فهو ردّ لما وَحَلُقُ كُلّ شَيْءٍ ﴾ . فهو ردّ لما زُعموه من الولد له سبحانه.

قوله: (﴿ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴾ أي: متصرِّفٌ في خَلقه، ومتولِّي أمورهم، فالواجبُ قصرُ العبادة عليه، وتَفويضُ الأمور إليه.

قوله: (﴿ لَا تُدرِكُهُ ٱلْأَبْصَدُ ﴾) جمع بَصر، وهو حاسةُ النظر؛ أي: القوةُ الباصِرة، ويطلقُ على العين نفسها؛ من إطلاق الحالِّ وإرادة المحلِّ(١).

<sup>(</sup>۱) والمتأمَّلُ يرى بينه وبين أيِّ منظور مسافةً تمنعه من رؤية هذا المنظور على حقيقته الآنية، بل ما يراه هو المنظور قبل جزء زماني في غاية الصغر، فلا يمكن دعوى الرؤية الحقيقية الآنية إلا إذا انعدمت هذه المسافة؛ كتوهُم حلول المنظور بالعين أو اتحاده بها، فمدركاتُنا بحاسة البصر تسبقُنا على الدوام، هذا في مصنوعاته جلَّ وعلا، فكيف وهو الذي ذاتُهُ ما بانت عنّا ولا اتَّصلت بنا؟

قوله: (وهذا مخصوص) أي: نفيُ الرؤية عامٌّ مخصوصٌ برؤية المؤمنين ربَّهم في الآخرة؛ لأنَّ الفعلَ إذا دخلَ على النفي يكونُ من قَبيل العام.

قوله: (لرؤية المؤمنين) علةٌ لقوله: (مخصوص)، وقولُه: (لقوله تعالى) علَّةٌ للعلة.

قوله: (ناضرة) أي: قامت بها النضارة، وهي البهجة والحُسْنُ، وقوله: (ناظرة) أي: باصرةٌ للذات المقدَّسة.

قوله: (ليلة البدر) أي: ليلةَ أربعةَ عشرَ.

قوله: (وقيل: المراد... إلخ) أي: وعلى هذا فالنفي باقي على عمومه، فلا يحيطُ به بصرُ أحد أبداً، لا في الدنيا ولا في الآخرة، فلا يُنافي أن المؤمنين يرَونه في الآخرة، لكن بلا كيف ولا انحصار؛ لوجود أدلة عقلية ونقلية، أما النقليةُ: فالكتابُ والسنة والإجماع، والعقليةُ منها: أن الله علَّق رؤيتَهُ على استقرار الجبل، وهو جائزٌ، والمعلَّق على الجائز جائزٌ، ومنها لو كانت الرؤيةُ ممتنعةً. . لما سألها موسى عليه السلام؛ إذ لا يجوزُ على النبيِّ سؤالُ المُحال إذ هو جهلٌ، ويَستحيلُ على النبيِّ الجهلُّ(۱).

ومنها: أن يُقال: اللهُ موجودٌ، وكلُّ موجود يصحُّ أن يُرى، فالله يصحُّ أن يُرى<sup>(۲)</sup>، خلافاً للمعتزلة والمرجئة والخوارج<sup>(۳)</sup>، حيث أحالُوا الرؤيةَ مستدلِّين بظاهر هذه الآية، وبقولهم: إن الرؤيةَ تستلزمُ المقابلةَ واتصالَ أشعة بصر الرائي بالمرئي، فيلزمُ أن يكونَ المرئيُّ جسماً، وتعالى الله عن الجسمية، ورُدَّ كلامُهم بما علمتَ، وبأن هذا التلازمَ عاديُّ لا عقلي، ويجوز تخلُّفُ العادة.

<sup>(</sup>١) بعضُ مقدمات هذه الأدلة العقلية نقليٌّ، والمركب من النقلي والعقلي يعدُّ دليلاً نقليًّا، فثبوت التعلق على الجائز واستحالة سؤال المحال في حق الأنبياء دليله شرعي لا عقلي، فتأمل.

<sup>(</sup>٢) هذا عمدة الأدلة العقلية عند أهل السنة؛ إذ المقابلة واتصال الأشعة ليستا علة الرؤية.

 <sup>(</sup>٣) وعبارة الإمام الأشعري في المقالات الإسلاميين (١/ ١٧٢): (وقالت المعتزلة والخوارج وطوائف من المرجئة وطوائف من المرجئة وطوائف من الزيدية: إن الله لا يرى بالأبصار في الدنيا والآخرة، ولا يجوز ذلك عليه).

# وَهُوَ يُدْرِكُ ٱلْأَبْصَاتُمْ وَهُوَ ٱللَّطِيفُ ٱلْخَبِيرُ ۞ قَدْ جَآءَكُم بَصَآبِرُ .

﴿وَهُوَ يُدْرِكُ ٱلْأَبْصَكَرُ ﴾ أي: يَراها ولا تَراهُ، ولا يَجُوز في غَيرِه أن يُدرِكَ البَصَر وهو لا يُدرِكهُ أو يُحِيط بِه عِلماً، ﴿وَهُوَ ٱللَّطِيفُ﴾ بِأُولِيائِه ﴿ٱلْخَبِيرُ﴾ بِهِم.

﴿ قُل يَا مُحمَّدُ لَهُم: ﴿ قَدْ جَآءَكُم بَصَآبِرُ ﴾: .....

حاشية الصاوي\_

قوله: (لا تحيط به) أي: لا تبلغُ كنه حقيقةِ ذاته وصفاته أبصارٌ ولا بصائر(١).

قوله: ﴿ وَهُوَ يُدّرِكُ ٱلْأَبْصَكُرُ ﴾ فيه تفسيران أيضاً: الأول: يراها، الثاني: يحيطُ بها على أسلُوب ما تقدَّم.

قوله: (ولا يجوز في غيره... إلخ) أي: لأن رؤية كلِّ منهما لصاحبه غيرُ مستحيلة، وما جازَ على أحد المثلَين يجوز على الآخر.

قوله: (أو يحيط بها علماً) هذا هو التفسيرُ الثاني.

قوله: (﴿ وَهُوَ اللَّطِيفُ ﴾) من: لَطُفَ بمعنى: احتجبَ (٢) ، فلا يحيطُ به بصرٌ ولا بَصيرة ، فهو راجعٌ لقوله: ﴿ وَهُوَ يُدِرِكُ ٱلْأَبْصَدُرُ ﴾ ، وقوله: ﴿ الْخَيِدُ ﴾ راجعٌ لقوله: ﴿ وَهُوَ يُدِرِكُ ٱلْأَبْصَدُرُ ﴾ ، فهو لفٌ ونشر مُرتب، وهذا هو المناسبُ هنا، فقول المفسِّر: (بأوليائه) يقتضي أن معنى اللطيف: الرؤوفُ المحسِن، وهو وإن كان مناسباً في نفسه إلا أنه غيرُ مُلائم هنا.

فتحصَّل ممَّا تقدَّم: أن الرؤية بالبصر في الآخرة لِلمؤمنين وقع فيها خِلاف بين المعتزلة وأهل السنة، وتقدَّمَ أن الحقَّ مذهبُ أهل السنة، وأما رؤيةُ قُلوب العارفين له في الدنيا بمعنى شُهود القلب له في كلِّ شيء. . فهو جائزٌ، بل هو مطلبُهم وغايةُ مَقصودهم ومُناهم، قال العارف: [الطويل] أَنِـلْـنـا مَـعَ الأَحْـبـابِ رُؤْيَـتَـكَ الَّـتِـي إلَـيْـهـا قُـلُـوبُ الأَوْلِـيـاءِ تُـسـارعُ (٣) وكذا رُؤياهُ في المنام.

قوله: (﴿ بَصَآبِرُ ﴾) جمعُ بصيرة، وهي النورُ الباطني الذي ينشأُ عنه العلومُ والمعارف.

<sup>(</sup>١) لا كما توهَّم بعضهم فجعل استحالة الإحاطة راجعة لامتداد الذات! تعالى الله عن ذلك وجل.

<sup>(</sup>٢) ويعبّر عنه اللغويون بالدقّة والخفاء. انظر «تاج العروس» (ل ط ف).

<sup>(</sup>٣) نسبه المصنف في «حاشيته على الشرح الصغير» (٧٩٨/٤) لابن الفارض، وقبله: فيا ربِّ بالخلِّ الحبيبِ محمدٍ نسبيِّكَ وهو السيدُ المتواضعُ

حُجَجٌ ﴿ مِن زَتِكُمُ فَمَنَ أَبْصَرَ ﴾ ها فآمَنَ ﴿ فَلِنَفْسِهِ ۚ ﴾ أبصَرَ ؛ لِأَنَّ ثُوابَ إبصارِه لَه ، ﴿ وَمَنْ عَمِى ﴾ عنها فضَلَّ ﴿ فَعَلَيْهَا ﴾ وَبالُ إضلالِه ، ﴿ وَمَاۤ أَنَاْ عَلَيْكُم بِحَفِيظٍ ﴾ : رَقِيبٍ لِأعمالِكُم ، إنَّما أَنا نَذِيرٍ .

﴿ وَكَلَالِكَ ﴾ كما بَيَّنَا ما ذُكِرَ ﴿ نُصَرِفُ ﴾ : نُبَيِّنُ ﴿ ٱلْآيَنَ ﴾ لِيَعتَبِرُوا ، ﴿ وَلِيَقُولُوا ﴾ حاشية الصاوي\_\_\_\_\_

قوله: (حُجج) جمعُ حجة، وهي الأدلَّةُ، وسُمِّيت الحججُ بصائرَ؛ لأنها تنشأُ عنها من باب: تَسمية المسبَّبِ باسم السبب.

قوله: (﴿ فَمَنْ أَبْصَرَ ﴾) قدَّرَ المفسِّر الضميرَ؛ إشارةً إلى أن المفعول محذوف.

قوله: (﴿ فَلِنَفْسِهِ ۗ أَبِصِر) قدَّر المفسِّر متعلَّقَ الجار والمجرور فعلاً ماضياً مؤخَّراً، وهو غيرُ مناسب؛ للزوم زِيادة الفاء، بل المناسبُ تقديره اسماً مبتدأ، والجار والمجرور خبرُهُ، والتقديرُ: فإبصارُهُ لِنفسه، وكذا يُقالُ في قوله: ﴿ وَمَنْ عَمِى فَعَلَتِهَا ﴾.

قوله: (لأن ثواب إبصاره) أي: نفعه له، فلا يعودُ على الله من الطاعة نفعٌ، ولا يَصلُ له من المعصية ضرٌّ.

قوله: (﴿ وَمَنْ عَمِي ﴾ عنها) أي: عن البصائر بمعنى: الحُجَج.

قوله: (﴿ وَكَذَالِكَ نُصَرِفُ ٱلْآيَكَ ﴾) الكافُ في محلِّ نصب نعت لمصدر محذوف، تقديره: نصرِّفُ الآيات في غير هذه السورةِ تصريفاً مثلَ التصريف في هذه السورة.

قوله: (كما بيُّنًا ما ذكر) أي: الأحكامَ المذكورة.

قوله: (نبين ﴿ ٱلْآيِنَتِ ﴾) هذا وعدٌ من الله بإكمال الدين وإظهارِه؛ فلذا كان نزولُ قوله تعالى: ﴿ ٱلْيَوْمَ ٱكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ﴾ من مُبشرات الوفاة لرسول الله(١).

قوله: (لبعتبروا) أي: لتقومَ بهم العبرة؛ أي: الاتعاظُ فيميِّزوا الحقَّ من الباطل، وقدَّره المفسِّر لعطف قوله: ﴿وَلِيَقُولُوا ﴾ عليه.

<sup>(</sup>١) هي بشرى في حقِّه ﷺ؛ لأنه أعظم خلق الله شوقاً لله تعالى.

## دَرَسْتَ وَلِنُبَيِّنَهُۥ لِقَوْمِ يَعْلَمُونَ ۞ ٱبَّغِ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِن رَّبِكُ ۗ

أي: الكُفَّارُ في عاقِبةِ الأمرِ: ﴿وَارَسْتَ﴾: ذاكَرتَ أهلَ الكِتاب، وفي قِراءة: ﴿وَرَسْتَ﴾ أي: كُتُبَ الماضِينَ وجِئتَ بِهذا مِنها، ﴿وَلِنُبَيِّنَهُ, لِقَوْمِ يَعْلَمُونَ﴾.

﴿ أَيِّعَ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِن تَرَاكُ ﴿ أَي: القُرآنَ، ........

حاشية الصاوي\_

قوله: (في عاقبة الأمر) أشارَ بذلك إلى أن اللامَ في ﴿ وَلَيَقُولُوا ﴾ لامُ العاقبة والصيرورة، نظير قوله تعالى: ﴿ فَالنَّفَطَهُ ءَالَ فِرْعَوْكَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُواً وَحَزَناكُ [القصص: ٨]، وقيل: إن اللامَ لِلعلة حقيقةً، والمعنى: نصرّفُ الآيات ليعتبرَ الذين آمنوا ويزدادوا إيماناً، وليقولَ الذين كفروا: درستَ فيزادوا كفراً، ونظيره قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا مَا أُنزِلَتَ سُورَةٌ فَينَهُم مَن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتُهُ هَذِهِ اِيمَنناً فَأَمَا الَّذِيكَ ءَامَنُوا فَرَادَتُهُمْ لِجَسًا إِلَى رِجْسِهِم ﴾ [التوبة: ١٢٥-١٢٥].

قوله: (﴿ وَرَسَتَ ﴾) كـ(قاتَلت)، من المدارسة، والمعنى: تذاكَرت مع أهل الكتاب فتعلَّمت منهم تلك القصصَ.

قوله: (وفي قراءة: ﴿ دَرَسُتَ ﴾ أي: قرأتَ الكتب، وبقيَ قراءةٌ ثالثة سبعيَّةٌ أيضاً، وهي دَرَسَتْ بفتح الدال والراء والسين؛ أي: عَفَتْ وبَليت وتكرَّرت على الأسماع (١٠).

قوله: (وجئت بهذا منها) راجعٌ لكلٌّ من القراءتين.

قوله: ﴿ وَلِنُبَيِّنَهُ ﴾ أي: الآيات، وذُكِّرَ باعتبار معناها وهو القرآن.

قوله: (﴿ آنَيِعَ مَا أُوحِىَ إِلَيْكَ ﴾) لما ذكر الله سبحانه وتعالى قبائح المشركين وتكذيبهم لرسول الله. . أخذ يسلّي رسوله بقوله: ﴿ آنَيِعَ ﴾؛ أي: دُمْ على ذلك ولا تبالِ بكفرهم ولا تلتفت لقولهم.

و (مَا ) : اسم موصول، والعائدُ محذوف، ونائبُ فاعل (أُوحِى) ضميرٌ مستتر عائدٌ على (ما)، و (إِلَيْكَ) : متعلِّقٌ بمحذوف حال، و (مِنْنَ) : لابتداء الغاية، و (إِلَيْكَ) : متعلِّقٌ بمحذوف حال، و (مِنْنَ) : لابتداء الغاية، والتقدير : اتبع الذي أوحي إليك هو ـ أي : القرآن ـ حال كونه ناشئاً وصادراً من ربك ، ويصحُّ أن تكون مصدرية، ونائبُ الفاعل هو الجار والمجرور، والتقدير : اتَّبع الإيحاءَ الجائي إليك من ربك .

<sup>(</sup>١) قرأ ابن عامر : (دَرَسَتْ)، وابن كثير وأبو عمرو : (دارست)، والباقون : (دَرَسْتُ). انظر «الدر المصون» (٩٦/٥).

<sup>(</sup>٢) وفي (أ): (اتبع الذي أوحي هو أي القرآن الناشئ والصادر من ربك).

عَلَيْهِمْ	جَعَلْنَكَ	وَمَا	أَشْرَكُواْ	مَآ	أللَّهُ	شَآءَ	وَلَوْ	مُشْرِكِينَ ١	، عَنِ ٱأ	وأغرض	إِلَّا هُوُّ	إلك	¥
		· • • •			• • • •			وَلَا تَسُبُّوا	کِیلِ 🕲	عَلَيْهِم بِوَ	مِمَا أَنتَ	بظًا ۗ وَ	حَفِ

﴿ إِلَّهُ إِلَّا هُوٌّ وَأَغْرِضْ عَنِ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴾.

﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشَرَكُوا وَمَا جَعَلْنَكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا ﴾: رَقِيباً فتُجازِيَهُم بِأعمالِهِم، وَوَمَا أَنتَ عَلَيْهِم بِوَكِيلِ ﴾ فتُجبِرَهُم على الإيمانِ، وهذا قبلَ الأمرِ بِالقِتالِ.

﴿ وَلَا تَسَبُّوا . .

حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿ لَا ۚ إِلَّهُ إِلَّا هُوُّ ﴾) جملةٌ معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه؛ لتأكيد التوحيد.

قوله: (﴿وَأَعْرِضَ عَنِ ٱلْمُشْرِكِينَ﴾) أي: لا تتعرَّضْ لهم ولا تقاتلهم، وهذا على أنها مَنسوخة كما يأتي للمفسّر، وقيل: إن الآية محكمة، والمعنى: لا تلتفِتْ إلى رأيهم ولا تَغتظ من أقوالهم وإشراكهم؛ لأنَّ ذلك بمشيئة الله، ومثلُ ذلك يُقالُ إذا أجمعَ خلقٌ على ضلالة لا يُستطاعُ ردُّها، ففي الحديث: «إذا رأيتم الأمر لا تستطيعون ردَّهُ.. فاصبروا حتى يكونَ الله هو الذي يغيِّرُهُ»(١).

قوله: (﴿ وَلَوْ شَآءَ اللَّهُ ﴾) مفعول ﴿ شَآءَ ﴾ محذوف، تقديره: عدمَ إشراكهم.

قوله: (﴿ وَمَا آنتَ عَلَيْهِم بِوَكِيلِ ﴾) تأكيدٌ لما قبله؛ أي: لستَ حفيظاً مراقباً لهم فتجبرَهم على الإيمان.

قوله: (وهذا قبل الأمر بالقتال) أشارَ بذلك إلى أن الآيةَ منسوخةٌ، واسمُ الإشارة عائدٌ على قوله: ﴿وَاَعْرِضَ عَنِ ٱلْمُشْرِكِينَ...﴾ إلخ.

قوله: (﴿ وَلَا تَسُبُّوا اللَّينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ ﴿ اللَّنبِياءَ: ١٩٨]. كَثُرَ سَبُّ المسلمين للأصنام، ﴿ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ ﴾ [الانبياء: ١٩٥]. كَثُر سَبُّ المسلمين للأصنام، فنزَلت الآية، وقيل: فتحزَّبَ المشركون على كونهم يسبُّون الله نظيرَ سبِّ المسلمين للأصنام، فنزَلت الآية، وقيل: إن أبا طالب حضرته الوفاة، فقالت قريشٌ: انطلِقوا بنا لندخلَ على هذا الرجل فلنأمره أن ينهى عناً ابنَ أخيه، فإنا نستحي أن نقتلَهُ بعد موته فتقولَ العربُ: كان عمَّةُ يمنعُهُ، فلمَّا ماتَ قتلُوه، فانطلقَ أبو سفيان وأبو جهل والنضرُ بن الحارث وأميَّةُ وأُبَيُّ ابنا خلف وعُقبةُ بن أبي معيط وعمرُو بن

<sup>(</sup>۱) رواه البيهقي في «الشعب» (٩٣٤٥)، وابن عدي في «الكامل» (٩٨/٧) من حديث أبي أمامة الباهلي ﴿وَقُنِهُ، ومعنى (فاصبروا) أي: كارهين له بقلوبكم، طالبين من الله تعالى زواله، ولا إثم عليكم. انظر «فيض القدير» (١/ ٣٦٠).

## ٱلَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ فَيَسُبُّوا ٱللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ كَذَالِكَ زَيَّنَا لِكُلِّ أُمَّتِهِ عَمَلَهُمْ ....

اَلَذِينَ يَدْعُونَ ﴾ هُم ﴿ مِن دُونِ اللّهِ ﴾ أي: الأصنام ﴿ فَيَسُبُّوا اللّهَ عَدْوًا ﴾: اعتِداءً وظُلماً ﴿ بِعَيْرِ عِلْمِ ﴾ أي: جَهلاً مِنهُم بِاللهِ، ﴿ كَذَلِكَ ﴾ كما زَيَّنَا لِهؤلاءِ ما هُم عليهِ ﴿ زَيَّنَا لِكُلِ أُمَّةٍ عَلَهُمْ ﴾

#### حاشية الصاوى

العاص والأسودُ بن أبي البَخْتَري إلى أبي طالب، فقالوا: يا أبا طالب؛ أنتَ كبيرُنا وسيِّدُنا، وإن محمداً قد آذانا وآذى آلهتنا، فنُحبُّ أن تدعوَهُ وتَنهاه عن ذكر آلهتنا وندعه وإلهه ، فدعاه، فجاء النبيُّ وقله نقال له أبو طالب: إن هؤلاء قومُك وبنو عمِّك، فقال رسول الله: "وما يريدون؟ ، قالوا: نريدُ أن تدعنا وآلهتنا وندعك وإلهك ، فقال له أبو طالب: قد أنصفَك قومُك، فاقبَلْ منهم، فقال النبيُّ: "أرأيتُم إن أعطيتكم هذا فهل أنتُم معطيَّ كلمةً إن تكلمتم بها ملكتم العرب، ودانت لكم العجم، وأدَّت لكم الخراج؟ وال أبو جهل: نَعم وأبيك لَنعطينكها وعشرة أمثالها، فما هي؟ فقال: "قولُوا: لا إله إلا الله ، فأبوا ونفرُوا، فقال أبو طالب: قُلْ غيرَها يا ابنَ أخي، فقال: "يا عمِّ، ما أنا بالذي أقولُ غيرها، ولو أتوني بالشمس فوضعوها في يدي. . ما قلتُ غيرها »، فقالوا: لَتكفنَّ عن شتمك آلهتنا أو لنسبنَّ مَنْ يأمرُك، فنزَلت (١).

قوله: (﴿ ٱلَّذِينَ يَدْعُونَ ﴾ أي: يَعبدون، وقدَّر المفسِّرُ الضميرَ ؛ إشارةً إلى أن مفعول ﴿ يَدْعُونَ ﴾ محذوف.

قوله: (﴿ فَيَسُبُّوا اللهَ ﴾ أي: فيترتَّبُ على ذلك سبُّ الله، فسبُّ الأصنام وإن كان جائزاً إلا أنه عرض له النهيُ بسبب ما ترتَّبَ عليه من سبِّ الله، ففي الحقيقة النهيُ عن سبِّ الله.

قوله: (اعتداء) أشارَ بذلك إلى أن ﴿عَدَوا﴾ مصدرٌ، ويصحُّ أن يكون حالاً مؤكدة؛ لأن السبَّ لا يكون إلا عدواً.

قوله: (أي: جهلاً منهم بالله) أي: بما يجبُ في حقّه.

قوله: ﴿ كَذَٰلِكَ زَيِّنَا﴾ نعت لمصدر محذوف؛ أي: زيَّنَا لهؤلاء أعمالهم تزييناً مثلَ تزيينِنا لكلِّ أمة عملهم.

<sup>(</sup>١) «تفسير البغوي» (٢/ ١٥٠) عن السدي، ورواه عنه أيضاً الطبري في «تفسيره» (١٢/ ٣٤).

ثُمَّ إِلَى رَبِيم مِّرْجِمُهُمْ فَيُنَيِّتُهُم بِمَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴿ وَأَفْسَمُواْ بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْنَئِهِمْ لَإِن جَآءَتُهُمْ وَأَفْسَمُواْ بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْنَئِهِمْ لَإِن جَآءَتُهُمْ وَأَنْ اللَّهِ عَلَيْهُ وَاللَّهِ عَلَيْهُ وَاللَّهِ عَلَيْهُمْ لَإِن جَآءَتُهُمْ وَاللَّهُ وَاللَّهِ عَلَيْهِمْ لَإِن جَآءَتُهُمْ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهِ عَلَيْهُمُ وَاللَّهُ وَاللَّالِي اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالَّالَّا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّلَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالَّ

مِن الخَيرِ والشَّرِّ فأَتَوهُ، ﴿ثُمَّ إِلَى رَبِّهِم مَرْجِمُهُمْ فِي الآخِرةِ، ﴿فَيُنَبِّتُهُم بِمَا كَافُأ يَعْمَلُونَ﴾ فيُحازِيهِم بِه.

قوله: (من الخير والشر) أشارَ بذلك إلى أن الآيةَ ردٌّ على المعتزلة الزاعمين أن الله لا يريدُ الشرورَ والقَبائح.

قوله: (﴿ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِم مَّرْجِمُهُمْ ﴾) مرتَّب على محذوف، قدَّره المفسِّر بقوله: (فأتوه).

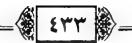
قوله: ﴿ وَأَقْسَمُوا ﴾ أي: حَلْفُوا .

قوله: (أي: غاية اجتهادهم) أي: لأنهم كانوا يَحلفون بآبائهم وآلهتهم، فإذا أرادوا تغليظ اليمين حلفوا بالله.

قوله: ﴿ ﴿ لَإِن جَآءَتُهُمْ ءَايَةً ﴾ كايةٌ عنهم، وإلا.. فلفظهم: لئن جاءتنا آيةٌ.

قوله: (ممَّا اقترحوا) أي: طلبوا، وذلك أن قريشاً قالت: يا محمد؛ إنك تخبرُنا أن موسى كان له عصاً يضربُ بها الحجر فتنفجُّرُ منه اثنتا عشرةَ عيناً، وتخبرُنا أن عيسى كان يُحيي الموتى، فائتنا بيّة حتى نصدقًك ونؤمنَ بك، فقال رسول الله: «أيّ شيء تحبُّون؟» قالوا: تجعلُ لنا الصفا ذهباً، وابعَثْ لنا بعض مَوتانا نسأله عنك أحقٌ ما تقول أم باطل، وأرنا الملائكة يشهدون لك، فقال رسول الله: «إن فعلتُ ما تقولون تُصدقونني؟» قالوا: نعم، والله لئن فعلتَ لنتبعنَّكَ أجمعين، وسأل المسلمون رسولَ الله أن ينزِّلُها عليهم حتى يرضوا، فقام رسولُ الله يدعُو أن يجعلَ الصفا ذهباً، فجاءَ جبريلُ وقال: لك ما شئت، إن شئت يصبحْ ذهباً ولكن إن لم يُصدقوك لنعذبنَّهم، وإن شئت تركتهم حتى يتوبَ تائبهم، فقال رسولَ الله: «بل يتوبُ تائبهم»، فنزَلت الآية (۱).

<sup>(</sup>۱) «تفسير البغوي» (۲/ ١٥١) عن محمد بن كعب القرظي والكلبي، وبعضه عند النسائي في «السنن الكبرى» (١١٢٢٦) عن ابن عباس في ا



# لَّيُوْمِنُنَّ بِهَا قُلْ إِنَّمَا ٱلْآيِنَتُ عِندَ ٱللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَآءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ۞ .....

﴿ لِيُوْمِئُنَّ بِهَا قُلْ﴾ لَهُم: ﴿ إِنَّمَا ٱلْآيَتُ عِندَ ٱللَّهِ يُنَزِّلها كما يَشَاءُ وإنَّما أَنا نَذِيرٌ، ﴿ وَمَا يُشْعِرُكُمْ ﴾ : يُدرِيكُم بِإيمانِهم إذا جاءت؟ أي: أنتُم لا تَدرُونَ ذلكَ؛ ﴿ إِنَّهَا إِذَا جَاءَتُ لَا يُوْمِئُونَ ﴾ لِما سَبَقَ في عِلمِي. وفي قِراءة بِالتَّاءِ خِطاباً لِلكُفَّارِ، وفي أُخرَى بِفَتحِ (أَنَّ ) بِمعنَى (لَعَلَّ) أو مَعمُولة لِما قبلَها ..

حاشية الصاوي\_

قوله: ﴿ ﴿ لِّيُّؤُمِنُّ يَهَأَ ﴾ ) جوابُ القسم، وحُذف جوابُ الشرط لدلالة جواب القسم عليه.

قوله: (﴿ قُلْ إِنَّمَا ٱلْآيِنَتُ عِندَ ٱللَّهِ ﴾ أي: لا عندي، فالقادرُ على إنزالها هو الله، وينزلُها على حسَبِ ما يريد.

قوله: (﴿وَمَا يُشْعِرُكُمْ ﴾) (ما): اسمُ استفهام مبتدأ، وجملة ﴿يُشْعِرُكُمْ ﴾ خبرُها، والكاف: مفعول أول، والثاني محذوف قدَّره المفسِّر بقوله: (بإيمانهم)، والخطابُ لِلمؤمنين؛ أي: وما يعلمُكم أيَّها المؤمنون بإيمانهم؟ وقوله: ﴿إِنَّهَا إِذَا جَآءَتَ ﴾ بالكسر استئنافٌ مَسُوقٌ لقطعِ طمع المؤمنين من إيمان المشركين، وتكذيبٌ لِلمشركين في حَلفهم.

قوله: (أي: أنتم لا تَدرون) أشارَ بذلك إلى أن الاستفهامَ إنكاريٌّ بمعنى النفي.

قوله: (وفي قراءة بالتاء) ظاهرُهُ أن هذه القراءة مع كسر (إن)، وليس كذلك، بل هي مع الفتح، فالمناسبُ تأخيرُها عن قوله: (وفي أخرى بفتح «أن»)، فالقراءاتُ ثلاثُ: الكسر مع الياء لا غير، والفتح إما مع الياء، أو التاء (۱).

قوله: (بمعنى «لعل») أي: ومجيءُ (أن) بمعنى (لعل) كثيرٌ شائع في كلام العرب، والترجِّي في كلام العرب، والترجِّي في كلام الله مثلُ التحقيق، فهي مُساويةٌ لقراءة الكسر.

قوله: (أو معمولة لما قبلها) أي: على أنها المفعولُ الثاني، و(لا): إما صلة، أو داخِلةٌ على محذوف، والتقديرُ: إذا على محذوف، والتقديرُ: إذا جاءت لا تَعلمون أنهم يؤمنون، أو المقابلُ محذوف، والتقديرُ: إذا جاءت لا يؤمنون أو يُؤمنون، وهو إخبارٌ عن الكفار على قراءة الياء، وخطابٌ لهم على قراءة التاء.

<sup>(</sup>۱) قرأ العامة بفتح الهمزة، وابن كثير وأبو عمرو وأبو بكر بخلاف عنه بكسرها، والجمهور بياء الغيبة، وابن عامر وحمزة بتاء الخطاب. انظر «الدر المصون» (٥/ ١٠١-١٠٧).

يَعْمَهُونَ ١	، طُغَيْنِهِم	وَنَذَرُهُمْ فِي	لَ مَنَّةِ	وَأُ بِهِيَ أَوْ	كَةُ يُؤْمِنُ	مَكَرَهُمْ كُمَا	ئدَتُهُمْ وَأَبَّهُ	وَنُقَلِّبُ أَفِي
	····· Ý.	كُلَّ شَيْءٍ قُ	نرْنَا عَلَيْهِمْ	اَلْمُوْتَىٰ وَحَدَ	رُگُور زگامهر	الْمُلَيِّكُهُ وَ	إِنَّا إِلَيْهِمُ	وَلَوْ أَنَّنَا نَرْ

﴿ وَنُقَلِبُ أَفِئَدَتُهُمْ ﴾ : نُحَوِّل قُلُوبَهم عن الحَقِّ فلا يَفْهَمُونَه، ﴿ وَأَبْصَكَرَهُمْ ﴾ عنهُ فلا يُبصِرُونَه، فلا يُؤمِنُون ﴿ كَمَا لَمْ يُؤمِنُوا بِهِ ﴾ أي: بِما أُنزِلَ مِن الآياتِ ﴿ أَوَّلَ مَنَّةِ وَلَا يُبصِرُونَه، فلا يُؤمِنُون ﴿ كَمَا لَمْ يُؤمِنُوا بِهِ ﴾ أي: بِما أُنزِلَ مِن الآياتِ ﴿ أَوَّلَ مَنَّةِ وَنَا لَا يَاتِ اللَّهُ مَا لَا يَعْمَهُونَ ﴾ : يَتَرَدَّدُون مُتَحيِّرِين.

﴿ وَلَوْ أَنْنَا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ ٱلْمَلَيْكَةُ وَكُلِّمَهُمُ ٱلْمُوْنَ ﴾ كما اقتَرَحُوا، ﴿ وَحَشَرْنَا ﴾ : جَمَعْنا ﴿ عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا ﴾ ـ بِضَمَّتينِ ـ جَمع (قَبِيل) أي: فَوجاً فَوجاً ، .............

قوله: (﴿ وَنُقَلِبُ أَفِيْدَتُهُمْ ﴾) استثنافٌ مَسُوقٌ لبيان أنَّ خالق الهدى والضَّلال هو الله لا غير، فمن أرادَ اللهُ له الهدى. . حوَّلَ قلبه له، ومن أرادَ اللهُ شقاوتَهُ. . حوَّلَ قلبه لها.

قوله: (﴿ كُمَا لَرُ يُؤْمِنُوا بِدِهِ ﴾) مرتبطٌ بمحذوف قدَّره المفسِّر بقوله: (فلا يؤمنون)، والمعنى: نحوِّلُ قلوبَهم عن الإيمان ثانياً كما حوَّلناه أولاً عند نُزول الآيات لو نزلَت؛ أي: فهم لا يؤمنون على كلِّ حال.

قوله: (﴿ وَنَذَرُّهُمْ ﴾) عطفٌ على ﴿لَا يُؤْمِنُونَ ﴾.

قوله: (﴿ يَعْمَهُونَ ﴾) إما حالٌ، أو مفعولٌ ثانٍ ؛ لأن الترك بمعنى التصيير، وعَمِهَ من باب: تَعب، إذا تردَّدَ متحيراً، مأخوذٌ من قولهم: أرضٌ عمهاء، إذا لم يكن فيها أماراتٌ تدلُّ على النجاة.

قوله: (﴿ وَلَوْ أَنَّنَا نَزَّلْنَا ﴾) هذا زيادةً في الردِّ عليهم، وتفصيلٌ لما أجمل في قوله: ﴿ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾.

قوله: (كما اقترحوا) أي: طلبوا بقولهم: لولا أنزل علينا الملائكة، وقُولهم: فائتوا بآبائنا.

قوله: ﴿ وَكُلَّ شَيْءٍ ﴾ أي: من أصناف المخلوقات؛ كالوُحوش والطيور.

قوله: (بضمتين جمع قَبِيل) أي: ك: نَصِيب ونُصُب، وقَضِيب وقُضُب.

قوله: (أي: فوجاً فوجاً) تفسيرٌ لـ(قَبِيل)، وأما ﴿قُبُلاكِ فمعناه: أفواجاً أفواجاً، وعلى هذه القراءة فنصب ﴿قُبُلاكِ على الحال.

## مَّا كَانُواْ لِيُؤْمِنُواْ إِلَّا أَن يَشَآءَ اللَّهُ وَلَكِنَ آئَةُمُ يَجْهَلُونَ ﴿ وَكَذَاكِ جَعَلْنَا .....

#### 슚 ﴿وَكَذَالِكَ جَمَلُنَا

حاشية الصاوي

قوله: (وبكسر القاف وفتح الباء) أي: وهي سبعيَّةُ أيضاً (١).

قوله: (أي: معاينة) أي: فيُقالُ: فلانٌ قَبِلَ فلان؛ أي: مُواجهه ومعاينه، وهو مصدر منصوب على الحال؛ أي: مُعاينين ومشافهين لكلِّ شيء، وصاحبُ الحال الهاءُ في ﴿عَلَيْهِمَ﴾.

قوله: (﴿ مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا ﴾) جوابُ (لو)، واللامُ في ﴿ لِيُؤْمِنُوا ﴾ لامُ الجحود، و(يُؤمنوا): منصوبٌ بـ(أنْ) مُضمرة وجوباً بعد لام الجحود، وخبرُ (كان) محذوف تقديرُهُ: ما كانوا أهلاً للإيمان (٢٠).

قوله: (﴿ إِلَّا أَن يَشَآءَ اللَّهُ ﴾) قدَّرَ المفسرُ (لكنْ)؛ إشارةً إلى أن الاستثناءَ منقطعٌ كما هو عادتُه، وذلك لأن المشيئةَ ليست من جنس إرادتهم، وقال بعضُهم: إن الاستثناءَ متصلٌ، والمعنى: ما كانوا ليؤمنوا في حال من الأحوال إلا في حالِ مشيئةِ الله لهم بالإيمان (٣).

قوله: (﴿ يَجْهَلُونَ ﴾ ذلك) أي: يجهلون أن ظهورَ الآيات يُوجب الإيمانَ ولو لم تَصحبُهُ مشيئة الله، وهو توبيخٌ لهم حيث أقسموا بالله جهدَ أيمانهم أنه إذا جاءتهم الآيات يُؤمنون مع أنه سبقَ في علم الله شقاؤُهم، ومن هنا لا ينبغي تركُ المشيئة والاعتمادُ على الأسباب؛ فقد يُوجدُ السبب ولا يوجدُ المسبب.

قوله: ﴿ وَكَذَالِكَ جَعَلْنَا ﴾ ) هذا تسليةٌ لرسول الله على ما وقعَ منهم من العداوة، والكاف داخلةٌ

<sup>(</sup>۱) قرأ نافع وابن عامر بكسر القاف وفتح الباء، والكوفيون، وابن كثير وأبو عمرو ـ وهي قراءة المصنف ـ بضمهما، وقرأ الحسن وأبو حيوة وأبو الرجاء بالضم والسكون، وأُبَي والأعمش: قَبِيلاً بإثبات ياء بعد الباء، وطلحة بن مصرف بفتح القاف وسكون الباء. انظر «الدر المصون» (٥/ ١١٢).

 <sup>(</sup>٢) أي: (أنْ) المحذوفة وما دخلت عليه في تأويل مصدر مجرور باللام، والجار والمجرور متعلقان بخبر كان، تقديره:
 أهلاً. أفاده العلامة الأجهوري، وانظر «الفتوحات» (٢/ ٧٨).

<sup>(</sup>٣) وممن جرى على أنه متصل أبو حيان والبيضاوي وكثير من المعربين كالسفاقسي. ﴿الفتوحاتُ (٢/ ٨٧).

### لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَطِينَ ٱلْإِنسِ وَٱلْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضِ زُخْرُفَ ٱلْقَوْلِ .....

لِكُلِّ نَبِي عَدُوَّا ﴾ كما جَعَلنا هؤلاءِ أعداءَك، \_ ويُبدَلُ مِنهُ: \_ ﴿ شَيَطِينَ ﴾: مَرَدةَ ﴿ ٱلْإِنِسَ وَٱلْحِنِّ يُوحِى ﴾: يُوسوِسُ ﴿ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضِ زُخْرُفَ ٱلْقَوْلِ ﴾: مُمَوَّهَه ....................

على المشيئة، وهي بمعنى: مثل، والمعنى: مثلُ ما جعلنا لك أعداءً من قومك جعلنا لكلِّ نبيِّ عدوًا... إلخ، فتسلُّ ولا تحزَنْ.

و (جعل) بمعنى: صيَّر، فتنصبُ مفعولين، الأولُ: ﴿عَدُوَّا ﴾ مؤخَّر، والثاني: ﴿لِكُلِّ نَبِي ﴾ مقدَّم، و﴿شَيَنطِينَ ٱلْإِنِس وَالْجِنِ ﴾: بدل، وهذا ما درَج عليه المفسِّر، وقيل: إن ﴿عَدُوَّا ﴾: مفعول ثاني، و﴿شَيَنطِينَ ﴾: مفعول أول، و﴿لِكُلِّ نَبِي ﴾: متعلِّقٌ بمحذوف حال من ﴿عَدُوَّا ﴾.

قوله: (﴿ لِكُلِّ نَبِيَ ﴾) أي: وإن لم يكن رسو لا ؟ لذا وردَ: أن الكفار قَتلوا في يوم واحد سبعين نبيًّا (١٠).

قوله: (مرَدة) جمع مارِد، وهو المستعدُّ للشرِّ، وقدَّمَ شياطين الإنس؛ لأنهم أقوَى في الإيذاء، قال مالك بن دينار: (إن شياطين الإنس أشدُّ من شياطين الجن، وذلك إذا تعوَّذتُ بالله. . ذهبَ عني شياطين الجن، وشيطانُ الإنس يَجيئني فيجرُّني إلى المعاصي)(٢).

وقال الغزاليُّ: (كُنْ من شياطين الجن في أمان، واحذَرْ من شياطين الإنس؛ فإن شياطينَ الإنس أراحوا شياطِين الجن من التعب)(٣).

وهذا على أن المراد: شياطينُ من الإنس وشياطينُ من الجن، وقيل: إن الشياطين كلَّهم من إبليس، وذلك أنه فرَّقَ أولاده فرقتَين، ففرقة تُوسوسُ للإنس وتُسمَّى شياطين الإنس، وفرقةٌ توسوس لِصُلحاء الجن وتُسمَّى شياطين الجن، وكلُّ صحيح (٤).

قوله: (﴿ يُوحِى بَعْضُهُمْ ﴾ أي: وهو شيطانُ الجن، وقوله: (﴿ إِلَىٰ بَعْضِ ﴾ أي: وهو شيطان الإنس، قال تعالى: ﴿ كَنَالُ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ الْإِنسَانِ ٱكَفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّ بَرَىٓ ۗ مِنكَ ﴾ [الحشر: ١٦].

<sup>(</sup>۱) كذا أورد الخطيب في «السراج المنير» (١/ ٦٥)، وروى نحوه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (٦٣٢)، وانظر «الدر المنثور» (١/ ١٧٨).

<sup>(</sup>۲) «تفسير البغوي» (۲/ ۱۵۳).

<sup>(</sup>٣) ﴿إحياء علوم الدين (١/١٤).

<sup>(</sup>٤) القول الأول قول مجاهد وقتادة، وهو قول لابن عباس برواية عطاء، والقول الثاني هو قول عكرمة والضحاك والكلبي والسدي ورواية عن ابن عباس. انظر "تفسير البغوي" (٢/ ١٥٢)، و"تفسير الخازن" (٢/ ١٤٨).

مِن الباطِل ﴿ غُرُورًا ﴾ أي: لِيَغُرُّوهُم، ﴿ وَلَوْ شَآةَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوّهُ ﴾ أي: الإيحاءَ المَذكُور، ﴿ فَنَذَرْهُمُ ﴾: دَعِ الكُفَّارَ ﴿ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴾ مِن الكُفرِ وغَيرِه مِمَّا زُيِّنَ لَهُم، وهذا قبلَ الأمرِ بالقِتال.

﴿ وَلِنَصْغَنَ ﴾ - عبط فُ عبلى ﴿ عُهُدًا ﴾ - أي: تبعيل ﴿ إِلَيْدِ ﴾ أي: الزُّحرُ فِ ﴿ أَفْعِدَ أَهُ اللهُ عَلَى ﴿ إِلَيْتِهِ ﴾ أي: النُّحرُ وَ إِلَيْرَضَوْهُ وَلِيَقْتَرِفُوا ﴾ : يَسَكَسَبُ وا ﴿ مَا هُم مُ قُتَرِفُونَ ﴾ : يَسَكَسَبُ وا ﴿ مَا هُم مُ قُتَرِفُونَ ﴾ وين الذُّنُوب فيُعاقَبُوا علَيه .

حاشية الصاوي\_

قوله: (من الباطل) بيانٌ لـ ﴿ زُخُرُفَ ٱلْقَوْلِ ﴾، وأشارَ به إلى أن المرادَ بالزخرف: المموَّهُ الظاهرُ، الفاسد الباطن.

قوله: (أي: لِيغروهم) أشارَ بذلك إلى أن قوله: ﴿ غُرُورًا ﴾ مفعولٌ لأجله.

قوله: (﴿ وَلَوْ شَآءَ رَبُّكَ ﴾) مفعولُ ﴿ شَآءَ ﴾ محذوفٌ ، تقديره: عدمَ فِعلهم.

قوله: (﴿ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴾) (ما): اسمٌ موصول، أو نكرة موصوفة (١١)، وجملة ﴿ يَفْتَرُونَ ﴾ صلة أو صفة، والعائدُ محذوف، تقديرُ: فذرهم والذي يفترونه، أو مصدرية، والتقديرُ: فذرهم وافتراءهم.

قوله: (وهذا قبل الأمر بالقتال) أي: فهي منسوخة .

قوله: (عطف على ﴿غُرُورًا﴾) أي: فاللامُ للتعليل، وما بين الجملتين اعتراضٌ، والتقديرُ: يوحي بعضُهم إلى بعض لِلغرور ولتصغى.

قوله: (﴿ وَلِيَرْضُونُ ﴾) أي: يحبُّوه الأنفسهم.

قوله: (من الذنوب) بيانٌ لـ(ما)، وقوله: (فيعاقبوا) أشارَ بذلك إلى أن الكلامَ على حذف مضاف، والتقدير: وليَقترفوا عقابَ ما هم مقترفون.

<sup>(</sup>١) وعليهما هي في محل نصب عطف نسق، أو مفعول معه ولكنه مرجوح.

أَفَعَنَيْرَ ٱللَّهِ ٱبْتَغِي حَكَمًا وَهُوَ ٱلَّذِيَّ أَنزَلَ إِلَيْكُمُ ٱلْكِئنَبَ مُفَصَّلًا وَٱلَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ ٱلْكِئنَبَ مُفَصَّلًا وَٱلَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ ٱلْكِئنَبَ مُقَالًا وَأَنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ ﴿ وَنَزَلَ لَمَّا طَلَبُوا مِن النَّبِيِّ عَيْقُ أَن يَجعَلَ بَينه وبَينَهم حَكَماً: قُل: ﴿ أَفَعَيْرَ اللّهِ الْبَعْ اللّهِ عَكَماً وَالْمَابُ ﴿ مَكَمًا ﴾ : قاضِياً بَينِي وبَينَكُم، ﴿ وَهُو اللّذِي آنزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِئْبَ ﴾ : التّوراة كعبد الله القُرآنَ ﴿ مُفَصَّلًا ﴾ : مُبَيّناً فِيهِ الحَقُّ مِن الباطِلِ، ﴿ وَاللّذِينَ النَّيْنَهُمُ الْكِئْبَ ﴾ : التّوراة كعبد الله الله وأصحابِه ﴿ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنْزَلٌ ﴾ وبالتّخفِيف والتّشديد و فِين رّبِّكَ بِالحَقِّ فَلا تَكُونَنَ مِن السّامِينَ فِيه، الشّاكِينَ فِيه،

قوله: (لَمَّا طلبوا) أي: قريشٌ، قوله: (أن يجعل بينه وبينهم حكماً) أي: من أحبار اليهود أو أساقِفة النصارى؛ ليخبرَهم بما في كتابهم من أوصاف النبيِّ وأمره (١٠).

قوله: (﴿ أَفَعَنَيْرَ اللَّهِ ﴾) الهمزةُ داخلة على محذوف، والفاءُ عاطفةٌ على ذلك المحذوف، والتقدير: أميلُ لِزخارفكم التي زيَّنها الشيطان فغير الله أبتغي حكماً؟ و(غيرَ): مفعول لـ ﴿ أَبْتَغِي ﴾، و﴿ حَكَمًا ﴾: حال أو تمييز، أو ﴿ حَكَمًا ﴾: مفعولٌ، و(غيرَ): حال، والحَكَمُ أبلغُ من الحاكم؛ لأن الحَكَم من تكرَّرَ منه الحُكْم، وأما الحاكم فيصدقُ ولو بمرة، أو لأن الحَكَم لا يجورُ أصلاً، والحاكمُ قد يَجورُ (٢).

قوله: (﴿ وَهُو اللَّذِى آلَزُلَ ﴾) الجملةُ حالية، كأنه قال: أفغير الله أطلبُ حكماً، والحالُ أن الله هو الذي أنزلَ إليكم الكتابَ مفصَّلاً؟! فالذي يشهدُ لي هو القرآن، وأما الكتبُ القديمة فإنها وإن كانت تشهدُ له أيضاً لكن لمَّا غيَّروا وبدَّلوا صارت غيرَ معوَّلٍ عليها.

قوله: (وأصحابه) أي: ممَّن أسلمَ من عُلماء اليهود.

قوله: (﴿ يَعْلَمُونَ أَنَّدُ ﴾) أي: الكتابَ.

قوله: (بالتخفيف والتشديد) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان (٣).

قوله: (﴿ بِٱلْحَقِّ ﴾) متعلِّقٌ بمحذوف حال، والتقديرُ: إنه منزلٌ من ربِّك حال كونه مُلتبساً بالحقِّ (١٠).

<sup>(</sup>۱) ﴿تفسير الماوردي؛ (٢/ ١٦٠).

<sup>(</sup>٢) قالدر المصون، (١٢٣/٥).

<sup>(</sup>٣) قرأ ابن عامر وحفص عن عاصم بالتشديد، والباقون بالتخفيف. «الدر المصون» (٥/ ١٢٤).

<sup>(</sup>٤) وعبارة العلامة السمين: (حالٌ من الضمير المستكن في "منزل" أي: ملتبساً بالحق، فالباء للمصاحبة).

#### وَتُمَّتْ كُلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا

والمُرادُ بِذلك التَّقرِيرِ لِلكُفَّارِ أَنَّهُ حَقٌّ.

قوله: (والمراد بذلك التقرير . . . إلخ) دفع بذلك ما يُقالُ: إن الشكَّ مستحيلٌ على الأنبياء، فكيف ينهى عن ما يستحيل وصفُهُ به؟ فأجاب بما ذكر ، وأُجيبَ أيضاً: بأنه من باب التعريض للكفار بأنهم هم الممترُون، فالخطابُ له والمرادُ غيرُهُ(١).

قوله: (﴿ وَتُمَّتُ كُلِمُتُ رَبِّكِ ﴾ أي: القرآن، وفيها قراءتان: الجمع والإفراد، فالجمعُ ظاهر، والإفراد على إرادة الجنس والماهية (٢)، وتُرسم بالتاء المجرورة على كلِّ من القراءتين (٣)، وهكذا كلُّ ما قُرى بالجمع والإفراد إلا موضعين: أحدهما في (يونس) في قوله تعالى: ﴿ إِنَّ ٱلِّذِينَ حَقَّتُ كُلِمَتُ رَبِّكِ ﴾ وثانيهما في (غافر) في قوله تعالى: ﴿ وَكُذَالِكَ حَقَّتُ كُلِمَتُ رَبِّكِ ﴾ إغافر: ٦]، فإنه اختلف فيها المصاحف، فبعضُهم بالتاء المجرورة وبعضُهم بالتاء المربُوطة.

قوله: (بالأحكام والمواعيد) راجعٌ لقوله: ﴿ صِدْقًا وَعَدْلاً ﴾ على سبيل اللفّ والنشر المشوَّش، ولو أخَّره لكان أحسَن، والمعنى: تمَّت كلماتُ ربِّك من جهة الصدق كالإخبار والمواعيد، والعدل كالأحكام، فلا جورَ فيها، وهذا إخبارٌ من الله بِحفظ القرآن من التغيير والتبديل كما وقع في الكتب المتقدمة، وذلك سرُّ قوله تعالى: ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا ٱلذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَخَيْظُونَ ﴾ [الحجر: ٩]، وقوله تعالى: ﴿ وَقُرْهَانَا فَرَقْنَا لَهُ لِنَقْرَأَهُ عَلَى ٱلنَّاسِ عَلَى مُكْبُ ﴾ [الإسراء: ١٠٦].

قوله: (تمييز) أي: على التوزيع؛ أي: صدقاً في مَواعيده، وعدلاً في أحكامه، ويصحُّ أن يكون حالاً من ﴿رَبِكَ﴾، ويؤوَّلُ المصدر باسم الفاعل؛ أي: حال كونه صادقاً وعادلاً .

<sup>(</sup>١) ذكرها الزمخشري في «كشافه» (٢/ ٦٠) وزاد: (من باب التهييج والإلهاب).

<sup>(</sup>٢) وقرأ الكوفيون هنا وفي (يونس) في قوله: ﴿كَنَالِكَ حَقَّتَ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى ٱلَّذِينَ فَسَقُواْ ﴾، ﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ صَالَحُهُمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ عَلَى اللَّذِينَ وَاللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ وَلِكَ ﴾ بالإفراد، وافقهم ابن كثير وأبو عمرو على ما في (يونس) و(غافر) دون هذه السورة، والباقون بالجمع في المواضع الثلاثة. انظر «الدر المصون» (٥/ ١٢٤).

<sup>(</sup>٣) يُقال: التاء المجرورة أو المفتوحة أو المبسوطة، وهي ما قابلت المربوطة.

<sup>(</sup>٤) لأن التمييز إنما يكون تفسيراً للمبهم، ونصبه على الحال هو ما ارتضاه الزمخشري وابن عطية وغيرهما، وتأوُّلُ المصدر باسم الفاعل مرويٌّ عن قتادة ومقاتل، وتبع الإمام السيوطيُّ الطبريُّ وأبا البقاء، وقيل غير ذلك. انظر «الدر المصون» (٥/ ١٢٤).

لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَنَةِ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْعَلِيدُ ﴿ وَإِن تُطِعْ أَحَثَرُ مَن فِ ٱلْأَرْضِ يُضِلُوكَ عَن سَيِيلِ ٱللَّهِ إِن يَنَّبِعُونَ إِلَّا ٱلظَّنَ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿ إِنَّ مَنْ أَبِكَ هُوَ أَعْلَمُ .......

﴿ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ ﴾ بِنَقصِ أو خُلفٍ، ﴿وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ﴾ لِما يُقالُ، ﴿ٱلْعَلِيمُ ﴾ بِما يُفعَلُ.

﴿ وَإِن تُطِعْ أَكُنَّرَ مَن فِ الْأَرْضِ ﴾ أي: الكُفَّارَ ﴿ يُضِلُوكَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ : دِينِه، ﴿ إِن ﴾ : ما ﴿ يَتَبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ﴾ في مُجادَلَتِهم لَك في أمرِ الميتةِ، إذ قالُوا: ما قَتَلَ الله أحَقُّ أَن تَأْكُلُوهُ مِمَّا قَتَلتُم، ﴿ وَإِنْ ﴾ : ما ﴿ هُمُ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴾ : يَكذِبُونَ في ذلك .

﴿ إِنَّ رَبُّكَ هُوَ أَعْلَمُ ﴾ أي: عالِمٌ .....

حاشية الصاوي\_

قوله: ﴿ ﴿ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَنْتِهِ ﴾ هذا كالتوكيد لِقوله: ﴿ وَتَمَّتُ كَلِمَتُ رَبِّكَ ﴾ ، وقوله: (بنقض أو خلف) راجعٌ لقوله: ﴿ وَعَدْلَا ﴾ على سبيل اللفِّ والنشر المرتَّب.

قوله: (أي: الكفار) تفسيرٌ للأكثر.

قوله: (﴿إِن يَتَّبِعُونَ ﴾) قدَّرَ المفسِّر (ما)؛ إشارةً إلى أن (إنْ) نافية بمعنى (ما).

قوله: (إذ قالوا... إلخ) إشارة لسبب نزول هذه الآية وما بعدها، وذلك أن المشركين قالوا للنبيّ: أخبرنا عن الشاة إذا ماتَت مَنْ قتلها؟ فقال: «الله قتلها»، قالوا: أنت تزعمُ أن ما قتلتَ أنت وأصحابُك حلالٌ، وما قتلها الكلبُ والصقرُ حلالٌ، وما قتله الله حرام! فكيف تدَّعون أنكم تعبدون الله ولا تأكلون ما قتل ربُّكم؟! فما قتلَهُ الله أحقُ أن تأكلوه مما قتلتُم أنتم (۱).

قوله: (﴿ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴾) الخرصُ في الأصل: الحزر والتخمين، ومنه: خرصُ النخلة (٢)، وقوله: (يكذبون) سُمِّيَ الخرصُ كذباً؛ لأنَّ فيه تتبُّعَ الظَّنون الكاذبة.

قوله: (في ذلك) أي: في قولهم: ما قتلَ اللهُ أحقُّ أن تأكُّلوه ممَّا قتلتُم.

قوله: (أي: عالم) دفعَ بذلك ما يُقالُ: إن أفعل التفضيل بعضُ ما يُضافُ إليه (٣)! فأجاب: بأنَّ اسم التفضيل مؤوَّلٌ باسم الفاعل، وأُجيبَ أيضاً: بأن قولَه: ﴿مَن يَضِلُ ﴾ مفعولٌ لمحذوف تقديرُهُ:

<sup>(</sup>۱) رواه الطبري في «تفسيره» (۱۲/۸۰).

<sup>(</sup>٢) أي: حزر تمرها، وهو معنى النهى الوارد في الآثار.

<sup>(</sup>٣) وذلك يقتضى فساد المعنى بأن الله تعالى بعض الضالين بتقدير: أعلم الضالين، جلَّ ربنا.

عَلَيْهِ إِن كُنتُم	كِرَ أَسْمُ ٱللَّهِ	فَكُلُوا مِمَّا ثُ	بِٱلْمُهْتَدِينَ ۞	وَهُوَ أَعْلَمُ	مَن يَضِلُ عَن سَبِيلِيٍّ
لَ لَكُم مَّا حَرَّمَ	مَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّارَ	رُ أَسْمُ ٱللَّهِ ا	كُلُوا مِمَّا ذُكِرًا	لَكُمْ أَلَّا تَأْ	بِئَابَتِيهِ۔ مُؤْمِنِينَ ﴿ وَمَا
		• • • • • • • • •			عَلَيْكُمْعَلَيْكُمْ

﴿ مَن يَضِلُّ عَن سَبِيلِةً ۚ وَهُو أَعْلَمُ بِٱلْمُهْتَدِينَ ﴾ فيُجازِي كُلًّا مِنهم.

﴿ وَنَكُلُواْ مِمَّا ذُكِرُ ٱشْمُ ٱللَّهِ عَلَيْهِ ﴾ أي: ذُبح على اسمِه، ﴿ إِن كُنتُم بِنَايَتِهِ. مُؤْمِنِينَ ﴾ . ﴿ وَمَا لَكُمْ أَ ﴾ نُ ﴿ لَا تَأْحُلُوا مِمَّا ذُكِرَ ٱشْمُر ٱللَّهِ عَلَيْهِ ﴾ مِن النَّبائِح ﴿ وَمَدّ فُصِلَ ﴾

- بِالبِناء لِلمفعُولِ ولِلفاعِلِ في الفِعلَينِ - ﴿لَكُم مَّا حُرِّمَ عَلَيْكُمْ ﴾ في آيةٍ: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ

أَلْمَيْنَةُ . . . ﴾ ، حاشية الصاوى

يَعلم مَنْ يضل، أو منصوبٌ بنزع الخافض، والتقديرُ: بمن يضلُّ، يدلُّ عليه قوله بعدُ: ﴿وَهُوَ أَعْلَمُ بِٱلْمُهْتَدِينَ﴾.

قوله: (﴿ فَكُلُواْ مِمَّا ذُكِرَ أُسِّمُ ٱللَّهِ عَلَيْهِ ﴾) هذا ردُّ لِقولهم المتقدِّم؛ فإنَّ الميتةَ لم يذكر عليها اسمُ الله، والمرادُ بذكر اسم الله هنا: عدمُ ذكر اسم غيره كالأصنام؛ ليدخلَ ما إذا نسيَ التسمية، فإنها تُؤكلُ، وسيأتي إيضاحُ ذلك (١).

قوله: (﴿ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا ﴾) هذا تأكيدٌ لإباحة ما ذُبحَ على اسم الله، و(ما): اسم استفهام مبتدأ، و(لكم): خبره، والتقديرُ: أيُّ شيء ثبتَ لكم في عَدم أكلكم... إلخ.

قوله: (﴿وَقَدَّ فَصَّلَ﴾) أي: بيَّنَ وميَّزَ، والواو للحال.

قوله: (بالبناء للمفعول وللفاعل) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان، وبقي ثالثةٌ وهي بناءُ الأول للفاعل والثاني لِلمفعول(٢٠).

قوله: (في الفعلين) أي: فصَّلَ وحرَّمَ.

قوله: (في آية: ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ ٱلْمَيْنَةُ ﴾) أي: التي ذُكرت في (المائدة)، وفي المقام إشكالٌ

<sup>(</sup>١) في (ط٢) زيادةٌ ضرب عليها المصنف في (أ) لأنها كما قال ستأتي تفصيلاً قريباً.

 <sup>(</sup>۲) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر ببنائهما للمفعول، ونافع وحفص عن عاصم ببنائهما للفاعل. «الدر المصون»
 (۵/۱۲۹).

#### ِ إِلَّا مَا ٱضْطُرِرْتُمْ إِلِيَّةٍ .............

أورده فخرُ الدين الرازي، وهو أن سورة (الأنعام) مكية، وسورة (المائدة) مدنيَّة من آخر القرآن نزولاً بالمدينة! وأُجيب: بأن الله علم أن سورة (المائدة) متقدِّمة على سورة (الأنعام) في الترتيب لا في النزول، فبهذا الاعتبار حَسُنت الحوالةُ عليها؛ لِسبقية علم الله بذلك، وقال بعضُهم (١): الأولى أن يُقال: وقد فصَّل لكم. . . إلخ؛ أي: في قوله: ﴿ قُل لا آجِدُ فِي مَا أُوحِى إِلَى مُحَرَّمًا . . ﴾ الآية، وهذه وإن كانت مذكورةً بعد إلا أنه لا يمنعُ الاستدلالُ بها؛ للاتحاد في وقتِ النزول.

قوله: (﴿إِلَّا مَا اَضْطُرِرْتُمْ إِلِيَهِ ﴾) استثناءٌ منقطع؛ لأنَّ ما اضطُّرَّ إليه ليس داخلاً في المحرَّم (٢). قوله: (فهو أيضاً حلال لكم) أي: وهل يشبَعُ ويتزوَّدُ منها أو يقتصرُ على ما يَسدُّ الرمق؟ خلافٌ بين العلماء.

قوله: (المعنى: لا مانع... إلخ) أشارَ بذلك إلى أن الاستفهامَ إنكاريٌّ.

قوله: (وهذا ليس منه) أي: من المحرَّم، وأما ما لم يُنصُّ على حرمته ولا حِلِّه. فهو من قبيل الحلِّ؛ لأنه ذكرَ الأشياءَ واستثنى الحرامَ منها، فالحرامُ معدودٌ معروف، فمثلُ القهوة والدُّخان غيرُ محرَّم إلا أن يطرأ له ما يحرِّمهُ كالإسراف وتَغييب العقل، وحاصلُ ذلك أن يُقال: إن اعتادَ ذلك وصارَ دواءً له. فهو جائزٌ، لكن بقدر الضرورة، وإن كان يَضرُّ جسمَهُ أو يُسرفُ فيه. فهو حرام، وإن اشتغلَ به عن عبادة مندوبة. فهو مكروه، فكثرتُهُ إما حرامٌ أو مَكروه (٣).

<sup>(</sup>۱) وهو الإمام الرازي صاحب الإيراد، كما في اتفسيره؛ (١٢٩/١٣)، وقد أشكله أيضاً العلامة القرطبي في اتفسيره؛ (٧/ ٧٧)، ولكنه جوَّز أن يكون (فصَّلَ) بمعنى (يفصِّل).

 <sup>(</sup>۲) وهو استثناء متصل من حيث المعنى؛ لأنه وبَّخهم بترك الأكل مما سُمّي عليه، وذلك يتضمن إباحة الأكل مطلقاً،
 وهو ما أشار إليه الإمام السيوطي بقوله: (فهو أيضاً حلال). انظر «الفتوحات» (۲/ ۸۳).

<sup>(</sup>٣) وقال رحمه الله تعالى في «حاشيته على الشرح الصغير» (٢/ ١٨٢): (وتجوز القهوة لذاتها، وفي الدخان خلاف، فالورع تركه، خصوصاً الآن، فقد كاد درء المفاسد أن يحرِّمه، وإن قال سيدي علي الأجهوري في رسالته «غاية البيان لحلِّ شرب ما لا يغيِّب العقل من الدخان، ما نصه: «لا يسع عاقلاً أن يقول: إنه حرام لذاته إلا إذا كان جاهلاً بكلام أهل المذهب أو مكابراً معانداً»، ويعرض لكل حكم ما يترتب عليه كما رأيته في فتوى مشايخ مصر)، فكانه هنا لخص هذا العارض، ثم هذا مبني على معطيات زمنه رحمه الله تعالى، واليوم لم تعد تخفى مفاسده على أحد.

ظهر	وَذَرُوا	بِٱلْمُعْتَدِينَ اللهُ	هُوَ أَعْلَمُ	رَبُّكَ	عِلْمٍ إِنَّ	بِغَيْرِ	بأهوآيهم	لَيْضِلُونَ	نَّ كَثِيرًا	وَإِذَ
		•••••					_			

﴿ وَإِنَّ كَثِيرًا لَيَضِلُونَ ﴾ ـ بِفَتحِ الياء وضَمِّها ـ ﴿ إِأَهْوَآبِهِم ﴾ : بِما تَهواهُ أَنفُسُهم مِن تَحلِيلِ المَيتة وغَيرِها ، ﴿ بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ يَعتَمِدُونَه في ذلك ، ﴿ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِٱلْمُعْتَدِينَ ﴾ : المُتَجاوِزِين الحلالَ إلى الحرام.

قوله: (بفتح الياء) أي: من: ضَلَّ اللازم بمعنى: قامَ به الضلال في نفسه، وقوله: (وضمها) من: أضَلَّ الرباعي بمعنى: أوقع غيره في الضلال(١).

قوله: (﴿ بِأَهْوَآبِهِم ﴾) الباء: سببيَّة، وقوله: ﴿ بِغَيْرِ عِلْمِ ﴾ متعلق بمحذوف حال، والمعنى: يَضلُّون في أنفسهم أو يُوقعون غيرَهم في الضلال بسبب اتباعهم أهوائهم مُلتبسين بغير علم.

قوله: (وغيرها) أي: كالدم ولحم الخنزير إلى آخر ما ذُكرَ في آية (المائدة).

قوله: (﴿ إِنَّ رَبُّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِٱلْمُعْتَدِينَ ﴾ أي: فيُجازيهم على اعتدائهم.

قوله: (﴿ وَذَرُوا ﴾ ) الأمرُ للمكلَّفين من الإنس والجن، وهو للوجوب.

قوله: (علانيته وسرَّه) لفٌّ ونشر مرتَّب.

قوله: (قيل: الزنا) أي: وكان العرب يحبُّونه، وكان الشريفُ منهم يستحي من إظهاره فيفعلُهُ سرَّا، وغيرُ الشريف لا يَستحي من ذلك فيظهرُهُ، فأنزل الله تحريمهُ ظاهراً وباطناً.

قوله: (وقيل: كل معصية) أي: فالظاهرُ منها كالزنا والسرقة وبقيةِ معاصي الجوارح الظاهرية، والباطنُ منها كالكِبْر والحقد والحسد والعجب والرياء وحبِّ الرئاسة وغيرِ ذلك من المعاصي القلبية، وهذا التفسيرُ هو الأقربُ وإن كان الأوَّلُ موافقاً لسبب النزول(٢)؛ لأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب.

<sup>(</sup>١) قرأ الكوفيون بضم الياء، والباقون بالفتح. انظر «الفتوحات» (٢/ ٨٣).

<sup>(</sup>۲) «تفسير البغوى» (۲/ ۱۵۵).

#### سَيُجْزَوْنَ بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ ﴿ وَلَا تَأْكُلُواْ مِمَّا لَوْ يُذَكِّرِ ٱسْدُ ٱللَّهِ عَلَيْهِ .

سَيُجْزَوْنَ﴾ في الآخِرةِ ﴿ بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ﴾: يَكتَسِبُون.

﴿ وَلَا تَأْكُلُواْ مِنَا لَمْ يُذَكِّرِ آسْمُ ٱللَّهِ عَلَيْهِ ﴾ بِأَنْ ماتَ أُو ذُبِحَ عـلـى اسـمِ غَـيـرِه، حاشية الصاوى \_\_\_\_\_\_

قوله: (﴿ سَيُجْزَوْنَ ﴾ في الآخرة) أي: بالعذاب الدائم إن كان مستحلًا أو بالعذاب مدَّةً ويخرجُ إن لم يكن مستحلًا ومات من غير توبة ولم يَعفُ الله عنه، فإن تاب الكافر قُبِلَ قطعاً، وإن تاب المسلم فقيل كذلك، وقيل: تقبلُ ظنَّا.

إن قلت: لأي شيء اختُلف في توبة المسلم دُون الكافر؟

أجيب: بأن رحمة الله سبقت غضبه؛ فلو جازَ عدمُ القبول لتوبة الكافر.. لكان مخلَّداً في النار مع أن رحمتَهُ غَلبت غضبه، وأما المؤمن فهو مقطوعٌ له بالجنة، فلو لم يقبلْ توبتَهُ وعذَّبه.. فلا بدَّ له من الرحمة انتهاءً، غايةُ ما هناك عذابُهُ تطهيرٌ له.

قوله: (﴿ وَلَا تَأْكُلُواْ مِمَّا لَرْ يُذَكّرِ اسْمُ اللّهِ عَلَيْهِ ﴾ اختُلف في تفسير هذه الآية، فقال بعضُ المجتهدين غير الأربعة: الآية عامّة في كلّ شيء، فأي شيء لم يُذكر اسمُ الله عليه لا يجوزُ أكله (۱)، وقال بعضُهم: الآية مخصوصة بالذبيحة، فمتى تُركت التسمية عمداً أو نسياناً لا تؤكل ذبيحته، وقال بعضُهم: إن تركها عمداً لا تؤكل، وإن تركها نسياناً أو عجزاً لخرسٍ أُكِلت، وبه قال مالكُ وأبو حنيفة، وقال بعضُهم: التسمية سنة، فإن تركها عمداً أو نسياناً أكلت وبه قال الإمامُ الشافعي، وعن الإمام أحمدَ روايتان: الأولى يوافقُ فيها مالكاً، والثانية يوافقُ فيها الشافعي.

إذا علمت ذلك فمحملُ الآية ما أُهلَّ به لغير الله فقط؛ لأنه المفسَّرُ به الفِسق فيما يأتي في قوله تعالى: ﴿ وَلَ فِسْقًا أُهِلَ لِغَيْرِ اللهِ بِهِ إِنَّهِ وَأَمَا حَكَمُ الميتة فَمَعلومٌ من غير هذا الموضع، وحملَها المفسِّرُ عليهما معاً، وهما طريقتان.

قوله: (أو ذبح على اسم غيره) أي: وإن لم يذكر اسمَ غيرِ الله، وأما الكتابي إذا لم يذكر اسمَ الله ولم يُهلَّ به لغير الله فإنها تؤكلُ، فإن جمعَ الكتابيُّ بين اسم الله واسم غيره أُكلت ذبيحتُهُ عند مالك؛ لأن اسمَ الله يعلُو ولا يُعلى عليه، وأما المسلمُ إن جمع بينهما على وجه التشريك في العبودية فهو مرتدُّ لا تُؤكلُ ذبيحته.

<sup>(</sup>١) عملاً بعموم الآية، روي هذا عن عطاء بن أبي رباح. انظر "تفسير النيسابوري" (٣/ ١٥٣).

# 

وإلّا فما ذَبَحَهُ المُسلِمُ ولَم يُسَمِّ فِيه عَمداً أو نِسياناً فهو حَلالٌ، قالَه ابنُ عبَّاس وعلَيهِ الشَّافعِيُّ، ﴿وَإِنَّهُ أَي: الأكلَ مِنهُ ﴿لَفِسُقُّ ﴾: خُرُوجٌ عمَّا يَجِلُّ، ﴿وَإِنَّ ٱلشَّيَطِينَ لَيُوحُونَ ﴾: يُوسوسُونَ ﴿إِلَىٰ أَوْلِيَآبِهِمُ ﴾ الكُفَّارِ ﴿لِيُجَدِلُوكُمُّ ﴾ في تَحلِيل المَيتةِ ﴿وَإِنَّ أَطَعْتُمُوهُمْ ﴾ فيه ﴿إِنَّكُمْ لَشُرِكُونَ ﴾.

( وَنَزَلَ فِي أَبِي جَهلٍ وغَيرِه: ........

حاشية الصاوي\_

قوله: (وعليه الشافعي) أي: فالتسميةُ عِنده سنة.

قوله: (أي: الأكل منه) أي: المفهوم من (لا تأكلوا) على حدّ: ﴿ آغَدِلُوا هُوَ أَقَرَبُ لِلتَّقُوكَ ﴾ [المائدة: ٨] أي: العدلُ المفهوم من ﴿ آعَدِلُوا ﴾.

قوله: (﴿ وَإِنَّ ٱلشَّيَطِينَ ﴾ أي: إبليسَ وجنودَهُ من الجن.

قوله: (الكفار) أي: وهم شياطينُ الإنس.

قوله: (﴿ لِيُجَدِلُوكُمْ ﴾) تعليلٌ لـ(يُوحُون)، وذلك أن المشركين قالوا: يا محمدُ؛ أخبرنا عن الشاوَ إذا ماتت مَنْ قتلها؟ فقال: «الله قتلها«، قالوا: تزعمُ أن ما قتلت أنتَ وأصحابُك حلالٌ وما قتله الله حرام؟ فنزَلت (١).

قوله: (﴿ إِلَّكُمْ لَكُثْرِكُونَ ﴾ أي: لأن من أحلَّ شيئاً ممَّا حرَّمَ الله أو حرَّمَ شيئاً ممَّا أحلَّ الله فهو مشرك؛ لأنه أثبتَ حاكماً غير الله، ولا شكَّ أنه إشراك.

قوله: (وغيره) أي: كعمر بن الخطاب أو حَمزة أو عمار بن ياسر أو النبيِّ ﷺ، ولكن العبرة بعموم اللَّفظ، فهذا المثلُ للكافر والمسلم.

وسبب نزولها على القول بأنها في أبي جَهل وحمزة: أن أبا جهل رمى النبي على بفَرْثٍ، فأخبرَ حمزةُ بما فعلَ أبو جهل، وكان حمزةُ قد رجع من صيدٍ وبيده قوس، وحمزة لم يكن مؤمناً إذ ذاك، فأقبلَ حمزةُ غضبانَ حتى عَلا أبا جهل وجعلَ يضربه بالقوس، وجَعل أبو جهل يتضرَّع إلى حمزة ويقول: يا أبا يعلى؛ ألا ترى ما جاء به؟ سفَّة عقولَنا، وسبَّ آلهتنا، وخالَف آباءَنا! فقال حمزةُ:

<sup>(</sup>١) تقدم قريباً.

أُومَن كَانَ مَيْـتًا فَأَحْيَـيْنَهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي ٱلنَّاسِ كَمَن مَّثَلُهُ فِي ٱلظُّلُمَـٰتِ لَيَسُ بِخَارِج مِنْهَا كَذَالِكَ زُيِّنَ لِلْكَنْفِرِينَ مَا كَانُواْ يَعْمَلُوكَ اللَّ

﴿ أَوْمَنَ كَانَ مَيْتَا ﴾ بِالْكُفْرِ ﴿ فَأَخْيَيْنَهُ ﴾ بِالْهُدَى، ﴿ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِى بِهِ فِ النّاسِ ﴾ يَتَبَطَّر بِه الْحَقَّ مِن غَيرٍه وهو الإيمانُ، ﴿ كُمَن مَّنُكُ ﴾ \_ (مَثَل) زائِدة \_، أي: كمَن هو ﴿ فِ الظَّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِج مِنْهَا ﴾ وهو الكافِرُ ؟ لا ﴿ كَذَالِكَ ﴾ : كما زُيِّنَ لِلْمُؤْمِنِين الإيمانُ ﴿ زُيِّنَ لِلمُؤْمِنِين الإيمانُ ﴿ زُيِّنَ لِلمُؤْمِنِين الإيمانُ ﴿ زُيِّنَ لِلمُؤْمِنِينَ الإيمانُ ﴿ وَلَيَالِكَ ﴾ : كما زُيِّنَ لِلمُؤْمِنِين الإيمانُ ﴿ زُيِّنَ لِلمُؤْمِنِينَ الإيمانُ ﴿ وَلَيَهِ وَالْمَعَاصِي .

#### حاشية الصاوي\_

ومن أسفهُ منكم عقولاً؟ تَعبدون الحجارةَ من دون الله! أشهدُ أن لا إلهَ إلا الله، وأشهدُ أن محمداً رسولُ الله، فأسلمَ حمزةُ يومئذٍ، فنزَلت الآية (١٠).

قوله: (﴿ أَوَمَن كَانَ مَيْمَا﴾) الهمزةُ داخلةٌ على محذوف، والواو عاطفة على ذلك المحذوف، تقديره: أيستويان ومَن كان ميتاً... إلخ، و(مَن): اسم شرط مبتدأ، و﴿ كَانَ ﴾: فعل الشرط، واسمها مستتر، و﴿ مَنَ نَاكُ وَ خَبرُ السَّمَا وقوله: ﴿ كَمَن مَنَاكُ ﴾ خبرُ المبتدإ.

قوله: (بالهدى) أي: الإيمان.

قوله: (المثل الثانة) أي: لأن المثلَ هو الصفة، والمستقِرُّ في الظلمات ذواتُهم لا صفاتُهم.

قوله: (﴿ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا ﴾) هذا إخبارٌ من الله بعدم إيمان أبي جهل رأساً، ولكن تقدَّمَ أن العبرةَ بعموم اللفظ.

قوله: (لا) أي: لا يَستويان، وأشارَ بذلك إلى أن الاستفهامَ إنكاريٌّ.

قوله: (كما زين للمؤمنين الإيمان) أي: لِقوله تعالى: ﴿وَلَكِكَنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ ٱلْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُرَ ﴾ [الحجرات: ٧].

قوله: (﴿ زُيِّنَ لِلْكَنفِرِينَ مَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴾) أي: والمزيِّنُ لهم حقيقةً هو الله، ويصتُّ نسبةُ التزيين إلى الشيطان من حيث الإغواءُ والوَسوسة.

<sup>(</sup>۱) «تفسير البغوي» (۲/۲۵۱)، و«زاد المسير» (۲/۷۳).

# وَكَذَاكِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْبَةٍ أَكَنِرَ مُجْرِمِيهَا لِيَمْكُرُواْ فِيهَا .....

قوله: (﴿ وَكَذَاكِ ﴾ الكافُ: اسمٌ بمعنى مثل، والمعنى: ومثلُ ما جعلنا في مكة كبراءَها وعظماءَها المجرمين. جَعلنا في كلِّ قرية كبراءَها وعظماءَها مجرميها، فذلك سنةُ الله أنه جعلَ أوَّلَ مَنْ يقتدي بالرسل الضعفاء، والمعارضين المنكرين الكبراء؛ ليكونَ عزُّ الرسل بربِّهم ظاهراً وباطناً، وكلُّ آية وردت في الكفار تجرُّ بذيلها على عُصاة الأمة، فإن المباشرَ للظلم والفجور أكابرُ كلِّ قرية ومدينة كما هو مُشاهد.

قوله: (فساق مكة) هو معنى ﴿مُجْرِمِيهَا﴾، وحلُّ المفسِّر يفيدُ أن ﴿مُجْرِمِيهَا﴾ مفعولٌ أول مؤخّر، و﴿أَكَبِرَ﴾: مفعولٌ ثانٍ مقدَّم، و﴿فِي كُلِّ قَرْيَةٍ﴾: ظرفٌ لغوٌ متعلِّق بـ﴿جَعَلْنَا﴾، وهو أحدُ أعاريبَ أربعة.

الثاني: أن قوله: ﴿ فِي كُلِّ قَرْبَةٍ ﴾ مفعولٌ ثانٍ مقدَّم، و﴿ أَكَابِرَ ﴾: مفعولٌ أول وهو مضاف لـ وُمُجْرِمِيهَ ﴾، وأخّر المفعول الثاني، فلو قُدِّمَ لعاد الضميرُ على المفعول الثاني، فلو قُدِّمَ لعاد الضميرُ على متأخِّرٍ لفظاً ورتبةً، وقد أشارَ ابن مالك لِذلك بقوله: [الرجز]

كَــذا إِذا عــادَ عَــلَــيْــهِ مُــضْــمَــرُ مِـمَّـا بِـهِ عَـنْـهُ مُـبِـيـنـاً يُــخُـبَـرُ(١) فيصير المعنى: وكذلك جَعلنا عظماءَ المجرمين كائنينَ في كلِّ قرية.

الثالث: أن ﴿ فِي كُلِّ قَرْيَةِ ﴾ مفعولٌ ثان، و﴿ أَكَابِرَ ﴾: مفعول أول، و﴿ مُجْرِمِيهَ ﴾: بدلٌ من ﴿ أَكَابِرَ ﴾، ولم يضفُ لئلا يلزمَ عليه إضافةُ الصفة للموصوف، وهو لا يجوزُ عند البَصريين.

الرابع: أن ﴿ أَكَابِرَ ﴾ مفعول أول مضاف لـ ﴿ مُجْرِمِيهَ ﴾ ، و ﴿ فِ كُلِّ قَرْيَةٍ ﴾ : ظرفٌ لغوٌ متعلِّق بحوجَ بِ ﴿ جَعَلْنَا ﴾ ، والمفعول الثاني محذوف تقديره: فُساقاً ، ورُدَّ: بأن هذا التقدير لا فائدة فيه ولا مُحوجَ له ، فالأحسنُ الثلاثةُ الأُول .

قوله: (﴿ لِيَمْكُرُواْ فِيهَا ﴾) اللامُ: إما لامُ العاقبة والصيرورة نظير: ﴿ فَٱلْنَقَطَهُ: عَالُ فِرْعَوْكَ لِيكَانُهُ وَالْمَالَةِ عَلَى اللهُ عَلَى العلة وأما قولهم: (تنزَّة اللهُ عن العلة) فمعناه العِلة لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا ﴾ [القصص: ٨]، أو لامُ العلة، وأما قولهم: (تنزَّة اللهُ عن العلة) فمعناه العِلة

<sup>(</sup>١) الخلاصة (باب الابتداء).

وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ۞ وَإِذَا جَآءَتْهُمْ ءَايَةٌ قَالُواْ لَن نُؤْمِنَ حَتَّى نُوْقَى مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ

بِالصَّدِّ عن الإيمانِ، ﴿وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنفُسِمِمْ لِأَنَّ وَبِالَه عَلَيهِم، ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ إِلَا بِأَنفُسِمِمْ لِأَنَّ وَبِالَه عَلَيهِم، ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ إِلَا بِأَنفُسِمِمْ لِأَنَّ وَبِالَه عَلَيهِم، ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ ﴾ بِه ﴿وَإِذَا جَآءَتُهُمْ ﴾ أي: أهلَ مَكَّة ﴿ آيَةً ﴾ على صِدقِ النَّبِيِّ ﷺ ﴿وَالُوا لَن نُوْمِنَ ﴾ بِه ﴿حَتَّى نُوْقَى مِثْلَ مَا أُونِى رُسُلُ اللَّهِ عِن الرِّسالةِ والوَحي إلينا؛ لأنَّا أكثرُ مالاً وأكبَرُ سِنَّا، حاشية الصاوى

الباعثة على الفعل ليتكمَّلَ به، وأما الحِكمُ فلا تخلُو أفعالُ الله عنها(١)، سبحانَكَ ما خلقتَ هذا عبثاً!.

والمكرُ: الخديعة والحيلة والغَدر والفجور وترويجُ الباطل، وهذه الأشياءُ لا تقبلُ عادةً إلا من الكبراء.

قوله: (بالصد عن الإيمان) أي: لما وردَ: أن كلَّ طريق من طُرق مكة كان يجلسُ عليه أربعةٌ يصرفون الناسَ عن الإيمان بالنبيِّ ﷺ، ويقولون: هو كذَّاب ساحر كاهن (٢).

قوله: (لأن وباله عليهم) أي: وبال مكرهم لاحقٌ بهم، قال تعالى: ﴿وَلَا يَحِيقُ ٱلْمَكُرُ ٱلسَّيِّقُ إِلَّا بِأَهْلِيَّـ﴾ [فاطر: ٤٣]، وقال أيضاً: ﴿سَيُصِيبُ ٱلَّذِينَ أَجْـرَبُواْ صَغَارُ عِندَ ٱللَّهِ...﴾ [الانعام: ١٢٤] الآية.

قوله: (﴿ وَمَا يَشُعُرُونَ ﴾ بذلك) أي: لم يعلموا بأن وبالَّهُ عليهم.

قوله: (﴿ وَإِذَا جَآءَتُهُمْ ءَايَةٌ ﴾ نزَلت في الوليد بن المغيرة، حيث قال للنبيِّ: لو كانت النبوةُ حقًا لكنتُ أنا أولى بها منك؛ لأني أكبرُ منك سنَّا وأكثرُ منك مالاً، وقيل: في أبي جهل، حيث قال: زاحمَنا بنو عبد مناف في الشرف، حتى إذا صرنا كفَرَسَيْ رِهان، قالوا: منَّا نبيُّ يُوحى إليه، واللهِ لا نؤمنُ به ولا نتبعُهُ أبداً إلا أن يأتينا وحيٌ كما يَأتيه (٣).

قوله: (﴿ اَلَكُ ﴾) أي: معجزة؛ كانشقاق القمرِ وحنينِ الجذع ونبع الماء.

قوله: (﴿ لَن نُؤْمِنَ ﴾ أي: نُصدق برسالته.

قوله: (﴿ مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ ٱللَّهِ ﴾) قال بعضُهم: يسنُّ الوقفُ عليه هنا، ويُستجابُ الدعاءُ بين

 <sup>(</sup>١) قال الإمام الشعراني في «رسالة الأنوار» وهي في آداب الصحبة (ص١٥٧): (تقديراته تعالى على عباده عين الحكمة، لا بالحكمة؛ لأنها لو كانت بالحكمة لكانت أفعاله تعالى معلولة تحت حكم الحكمة).

<sup>(</sup>۲) ﴿ (۱۵۳ /۲) ، و «تفسير الخازن» (۲/ ۱۵۳).

<sup>(</sup>٣) أوردهما البغوي في اتفسيره؛ (٢/ ١٥٧).

شَدِيدٌ	وَعَذَابٌ	عِندَ ٱللَّهِ	صَغَارُ	أجرموا	ٱلَّذِينَ	سيصيب	رِسَالَتُهُ	يَجِعَلُ	ره م حيث	أعكم	ألله
									يَمْكُرُونَ	كَانُوا إ	بِمَا

قال تعالى: ﴿ اللهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَاتِهِ ﴾ . بِالجَمعِ والإفراد، و﴿ حَيْثُ ﴾ : مَفعُولٌ بِه لِفعلِ دَلَّ عَلَيهِ ﴿ أَعْلَمُ ﴾ .، أي: يَعلَم المَوضِعَ الصَّالِح لِوَضعِها فِيه فيضَعُها، وهؤلاءِ لَيسُوا أهلاً لَها، ﴿ سَيُصِيبُ ٱلَّذِينَ أَجْرَبُوا ﴾ بِقَولِهِم ذلك ﴿ صَغَارُ ﴾ : ذُلُّ ﴿ عِندَ ٱللّهِ وَعَذَابُ شَدِيدُ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ ﴾

حاشية الصاوي

هاتين الجلالتين، وذكر بعضُهم لهم دعاءً مخصوصاً وهو: اللهمّ؛ مَن الذي دعاك فلم تُجبّهُ؟ ومَن الذي استجارَكَ فلم تجرّهُ؟ ومَن الذي سألكَ فلم تُعطِه؟ ومَن الذي استعانَ بك فلم تعنّهُ؟ ومَن الذي توكّلَ عليك فلم تكفِه؟ يا غوثاهُ يا غوثاهُ يا غوثاهُ؛ بك استغثتُ، أغثني يا مغيثُ، واهدني هدايةً من عندك، واقضِ حوائجنا، واشفِ مرضانا، واقضِ ديونَنا، واغفِرْ لنا ولآبائنا ولأمّهاتنا، بحقّ القرآن العظيم والرسولِ الكريم، برحمتك يا أرحم الراحمين. انتهى(١).

قوله: (قال تعالى) أي: ردًّا عليهم.

قوله: (لفعل دلَّ عليه ﴿أَعْلَمُ ﴾) دفع بذلك ما يُقالُ: إن (حيث) مفعولٌ به وليست ظرفاً؛ لأنها كنايةٌ عن الذات التي قامت بها الرسالة، واسمُ التفضيل لا ينصبُ المفعول به! فأجاب بما ذكر، وأجيبَ أيضاً: بأن اسمَ التفضيل ليس على بابه، بل هو مؤوَّلٌ باسم الفاعل، وهذا أولى؛ لأن ما لا تقديرَ فيه خيرٌ مما فيه تقدير، وأيضاً: يدفعُ توهمَّ المشاركة بين علم القديم والحادث. والحاصلُ: أن اسمَ التفضيل في أسماء الله وصفاته كرأكرمَ وأعلمَ وأعظمَ وأجلَّ). . ليس على بابه.

قوله: (الموضع الصالح لوضعها فيه) أي: الذاتَ التي تستحقُّ الرسالة، وهو محمدٌ ﷺ.

قوله: (﴿ ٱلَّذِينَ أَجْمَرُمُوا ﴾) أي: وماتُوا على الكفر.

قوله: (﴿صَغَارُ﴾) كـ(سَحاب)، مصدر: صَغِرَ كـ(تَعِبُ)، معناه: الذلُّ والهوانُ، وأما الصّغَر ضد الكبر.. فيقال فيه: صَغُر بالضم، فهو صغير.

قوله: (﴿ عِندَ ٱللَّهِ ﴾) إما ظرف لربُصيب)، أو لـ ﴿ صَغَارُ ﴾، والعنديةُ مجازيةٌ كنايةً عن الحشر والوقوف بين يدَيه والحساب والجزاء.

<sup>(</sup>١) «الفتوحات» (٢/ ٨٧)، وعبارته: (ووجدت بخط بعض الفضلاء...).

### فَكَن يُرِدِ ٱللَّهُ أَن يَهْدِيَهُ, يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَةِ وَمَن يُرِدْ أَن يُضِلُّهُ يَجْعَلَ صَدْرَهُ ضَيِّقًا

أي: بِسَبِ مَكرِهِم.

قوله: (أي: بسبب مَكرهم) أشارَ بذلك إلى أن الباءَ سببيَّة، و(ما) مصدريةً.

قوله: (﴿ وَمَنَ يُرِدِ اللهُ أَن يَهْدِيهُ يَشْرَعُ صَدْرَهُ ﴾) اعلَمْ أن الله سبحانه وتعالى جعلَ خلقه في الأزل قسمين: شقي وسعيد، وجعل لكلِّ علامةً تدلُّ عليه، فعلامةُ السعادة شرحُ الصدر للإسلام وقبولُهُ لما يردُ عليه من النور والأحكام، وعلامةُ الشقاوة ضيقُ الصدر وعدمُ قبوله لذلك، وجعل لكلِّ قسم في الآخرة داراً يسكنونها، فلأهل السعادة الجنةُ ونَعيمها، ولأهل الشقاوة النارُ وعذابها؛ لما في الحديث: ﴿إن الله خلقَ خلقاً وقال: هؤلاء للجنة ولا أبالي، وخلقَ خلقاً وقال: هؤلاء للنار ولا أبالي، وخلقَ خلقاً وقال: هؤلاء للجنة ولا أبالي، وخلقَ خلقاً وقال: هؤلاء للنار ولا أبالي، أن الله أعظمَ عليه النعمة، وبضدٌها تتميَّزُ الأشياء. و(مَنْ): اسمُ شرط، و﴿ يُدِدِكُ فعلُ الشرط، و﴿ يُشْرَحُ ﴾: جوابه.

قوله: (﴿ أَن يَهْدِيَهُ ﴾ ) أي: يوصلُهُ للمقصود، وليس المرادُ الدلالة؛ لأنها هي شَرْحُ الصدر.

قوله: ﴿ وَيَشْرَحُ صَدَرَهُ ﴾ الشرحُ في الأصل التوسيعُ، والمرادُ هنا لازمُهُ، وهو أن يقذف الله في قلب الشخص النورَ حتى تكونَ أحوالُهُ مرضيةً لله؛ لأنه يلزم من الوسع قَبولُ ما يحلُّ فيه.

قوله: (كما ورد في حديث) أي: وهو أنه لمَّا نزلت هذه الآيةُ.. سُئلَ رسولُ الله ﷺ عن شرح الصدر، فقال: «هو نورٌ يقذفُهُ اللهُ في قلب المؤمن، فينشرحُ له وينفتح»، قيل: فهل لذلك أمارة؟ فقال: «نعم، الإنابةُ إلى دار الخلود، والتجافي عن دار الغُرور، والاستعدادُ للموت قبل نزول الموت»، وفي رواية: «قبل لُقي الموت» (٢٠).

قوله: (﴿ وَمَن يُرِدُ أَن يُضِلُّهُ ﴾) أي: يمنعه عن الوصول، ويسكنه دارَ العقاب، ويَطرده

<sup>(</sup>١) رواه ابن أبي عاصم في «السنة» (٣٤٧) بلفظه هنا موقوفاً على أبي الدرداء ظرفته، ورواه بنحوه أحمد في «المسند» (٨٦/٤).

<sup>(</sup>٢) رواه ابن أبي شيبة في «المصنف» (٣٤٣١٤)، والبيهقي في «القضاء والقدر» (٣٨٩).

#### حَرَجًا كَأَنَّمَا يَضَعَكُ فِي ٱلسَّمَآءُ كَلَاكَ.

- بِالتَّخفِيفِ والتَّشدِيد - عن قَبُولِه ﴿ حَرِجًا ﴾ : شَدِيدَ الضِّيق - بِكَسرِ الرَّاء صِفةٌ ، وفَتحِها مَصدَر وُصِفَ بِه مُبالَغة - ، ﴿ كَأَنَّمَا يَضَعَدُ ﴾ - وفي قِراءة : (يَصَّاعَد) ، وفيهما إدغامُ التَّاء في الأصل في الصَّاد، وفي أُخرَى بِسُكُونِها - ﴿ فِي السَّمَآءُ ﴾ إذا كُلِّفَ الإيمانَ لِشِدَّتِه علَيهِ ، ﴿ كَنَالِكَ ﴾ حاشية الصاوى \_\_\_\_\_\_

عن رحمته، و(من): اسمُ شرط، و ﴿ يُردِ كَ : فعل الشرط، و ﴿ يَجْعَلَ ﴾ : جوابه، وجعل بمعنى : صيّر، ف ﴿ صَدْرَهُ ﴾ : صفته، والمعنى : أن من أرادَ اللهُ شقاوتَهُ وطردَه عن رحمته ضيّقَ قلبه، فلا يقبلُ شيئاً من أصول الإسلام ولا من فُروعه ولو قُطّع إِرْباً إِرْباً إِرْباً أَرْباً اللهُ وَعَلامةُ ذلك إذا ذكر التوحيدُ نفرَ قلبُهُ واشمأزَّ وإن نَطق بلسانه لأجل النفاق، قال تعالى : ﴿ وَإِذَا ذُكِرَ اللّهُ وَحَدَهُ الشّمَأزَّتُ قُلُوبُ الّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا خِرَةً . . ﴾ [الزمر: ١٤] الآية.

قوله: (بالتخفيف والتشديد) أي: كمَيْت ومَيِّت، قراءتان سبعيَّتان (٢).

قوله: (شديد الضيق) أي: زائده، فلا يقبلُ شيئاً من الهدى أصلاً.

قوله: (بكسر الراء صفة) أي: اسمُ فاعل؛ كـ(فَرِحَ فهو فَرِحٌ).

قوله: (وصف به مبالغة) أي: أو على حذف مضاف؛ أي: ذا حرَج؛ على حدٍّ: زيدٌ عَدْل (٣).

قوله: (﴿ كَأَنَّمَا يَصَّعَكُ ﴾) أي: يتكلَّفُ الصعودَ فلا يَستطيعه.

قوله: (وفيهما إدغام التاء في الأصل) أي: بعد قلبها صاداً، فأصل الأولى: يَتَصَعَّدُ، وأصل الثانية: يَتَصاعد، وهاتان القراءتان مع تشديد (ضَيِّقاً) ومع كسر راء (حرجاً) وفتحها، وأما قوله: (وفي أخرى بسكونها) فهي قراءة مَنْ خفَّفَ (ضَيْقاً) ويفتحُ (حرجاً)، فالمخفَّفُ للمخفَّف، والمشدَّد للمشدَّد (١٤٠٠).

قوله: (لشدَّته عليه) أي: لتعسُّر الإيمان عليه، فإن القلبَ بيد الله يُسكِنُ فيه أيَّ الأمرين شاء،

<sup>(</sup>١) أي: عضواً عضواً، وجمع إرب: آراب.

<sup>(</sup>٢) العامة على التشديد، وقرأ ابن كثير بالتخفيف. انظر «الدر المصون» (٥/ ١٤٠).

<sup>(</sup>٣) قرأ نافع وأبو بكر عن عاصم بكسر الراء، والباقون بفتحها. «الدر المصون» (٥/١٤٤).

<sup>(</sup>٤) قرأ ابن كثير: (يَصْعَدُ)، ساكن الصاد مخفف العين، وأبو بكر عن عاصم: (يصَّاعد)، بتشديد الصاد بعدها ألف، والباقون: (يصَّعَد)، بتشديد الصاد والعين. «الدر المصون» (١٤٦/٥).

# يَجْعَكُ ٱللَّهُ ٱلرِّجْسَ عَلَى ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ۞ وَهَلَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا ......

الجَعلِ ﴿ يَجْعَلُ أَلَهُ ٱلرِّجْسَ ﴾: العذابَ أو الشَّيطانَ أي: يُسَلِّطُه ﴿ عَلَى ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾.

وَهَاذَا﴾ الَّذي أنتَ عليهِ يا مُحمَّدُ ﴿ صِرَطُ ﴾: طَرِيقُ ﴿ رَبِكَ مُسْتَقِيمًا ﴾ لا عِوجَ فِيه، \_ ونَصبُه على الحال المُؤكِّدِ لِلجُملةِ، والعامِلُ فِيها معنى الإشارةِ \_ ..........

قوله: (أي: يسلطه) أي: الشيطان، وهو تفسيرٌ للجعل على التفسير الثاني، وأما تفسيرُهُ على الأول فمعناه: يُلقى ويصيب.

قوله: (الذي أنت عليه) أي: وهو الإسلامُ.

قوله: (﴿ صِرَاطُ رَبِكَ ﴾) شبَّه دين الإسلام بالصراط المستقيم الذي لا اعوجاجَ فيه، واستعارَ اسمَ المشبَّه به لِلمشبه على طريق الاستعارة التصريحية الأصلية.

قوله: (ونصبه على الحال المؤكدة للجملة) المناسبُ أن يقول: المؤكدة للصراط؛ لأن الحالَ المؤكّدة للجملة عاملُها مُضمر، قال ابن مالك: [الرجز]

وَإِنْ تُوَكِّدْ جُمْلَةً فَمُضْمَرُ عامِلُها وَلَفْظُها يُوَخَرُ (٢) فَيُنافِيه قوله: (والعاملُ فيها معنى الإشارة).

قوله: (معنى الإشارة) المناسبُ أن يقول: والعاملُ فيها اسمُ الإشارة باعتبار ما فيه من معنى الفعل، وهو (أشيرُ).

<sup>(</sup>۱) رواه الترمذي (۲۱٤۰)، والنسائي في «السنن الكبرى» (۷۲۹۰)، وابن ماجه (۳۸۳٤).

<sup>(</sup>٢) ﴿ الخلاصة (باب الحال).

## قَدْ فَصَّلْنَا ٱلْآينَتِ لِقَوْمِ يَذَكَّرُونَ ﴿ لَهُمْ دَارُ ٱلسَّلَامِ .....

﴿ فَدَ فَصَلْنَا ﴾: بَيَّنًا ﴿ أَلْآينَتِ لِغَوْمِ يَذَكَّرُونَ ﴾ - فيه إدغامُ الناء في الأصلِ في الذَّال -، أي: يَتَّعِظُونَ، وخُصُّوا بِالذِّكرِ لِأنَّهُم المُنتَفِعُون.

قوله: (فيه إدغام التاء في الأصل) أي: بعد قلبها ذالاً.

قوله: (وخصوا بالذكر لأنهم المنتفعون) أي: المؤتمرون بأمره، المنتهون بنهيه، وهم الصالحون المتقون، فبقاء القرآن دليل على بقاء جماعة على قدم النبيّ بدليل هذه الآية وآية: ﴿اللهُ زُلّ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِنْبًا مُتَثَنِها﴾ [الزمر: ٢٣]، ولا عبرة بمن يقول: عُدمت الصالحون، وربما قال: أنا لم أر أحداً منهم؛ فقد قال ابنُ عطاء الله: (أولياءُ الله عرائسُ مخدَّرة، ولا يرى العرائس المجرمون)(١).

قوله: (﴿ أَلْسَكَامِ ﴾) الجار والمجرور خبرٌ مقدَّم، و﴿ وَارُ ٱلسَّكَامِ ﴾: مبتدأ مؤخَّر، والجملةُ يحتمل أن تكون مستأنفةً واقعةً في جواب سؤال مقدَّر، تقديرُهُ: وما جزاءً من ينتفعُ بالذكرى؟ فأجاب بقوله: لهم دارُ السلام، ويحتملُ أن يكونَ حالاً من القوم أو صفة لهم، والتقدير: قد فصَّلنا الآياتِ لقوم يذَّكرون حال كونهم لهم دار السلام.

قوله: (أي: السلامة) أي: من جميع المخاوف والمكاره؛ لأنَّ بدخولها يحصلُ الأمنُ التامُّ من جميع المحاوف والمكاره؛ لأنَّ بدخولها يحصلُ الأمنُ التامُّ من جميع المكاره حتى الموت، ويصحُّ أن المرادَ بالسلام التحيةُ الواقعةُ من الله والملائكة، قال تعالى: ﴿ وَالْمَلَيْكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِم مِن كُلِ بَابِ ﴿ سَلَمُ عَلَيْكُم ﴾ [المرعد: ﴿ وَالْمَلَيْكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِم مِن كُلِ بَابِ ﴾ المرادَ المرعد: ٢٥-٢٤]، وقال: ﴿ وَالْمَلَانِكُ إِلَّا قِيلًا سَلَمًا سَلَمًا الله [الواقعة: ٢٥-٢٦].

قوله: (وهي الجنة) أشارَ بذلك إلى أن المرادَ بدار السلام: ما يعمُّ باقي الجِنان، وليس المرادُ خصوصَ الدار المسمَّاة بدار السلام.

<sup>(</sup>١) ذكر هذا في مقدمة كتابه «التنوير في إسقاط التدبير».

## عِندَ رَبِينٌ وَهُوَ وَلِيُّهُم بِمَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ۞ وَيَوْمَ يَخْشُرُهُمْ جَمِيعًا يَنمَعْشَرَ ٱلْجِنِ

﴿عِندَ رَبِّيمٌ وَهُوَ وَلِيُّهُم بِمَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴾.

قوله: (﴿ عِندَ رَبِّهِم ﴾ العندية عندية شرف، بمعنى: أنها منسوبة لله خاصّة وليس لأحد فيها مِنَّة (١) ، أو المعنى: أن مَنْ دخلَها كان في حَضرة ربّه لا يشهدُ شيئاً سواه، ولا يحجبُ بِنعيمها عن مولاه، بل كُلَّما ازداد من الجنة نعيماً ازداد قرباً من الله وزالت الحُجُبُ عن قلبه، بخلاف الدنيا؛ إذا اشتغلَ بشيءٍ من زينتها بَعُدَ عن الله، فكلَّما ازداد فيها شغلاً ازداد بُعْداً عن الله، فلا يخلصُ منها إلا من جاهد نفسه وخرج عن هواه.

قوله: (﴿وَهُوَ وَلِيَّهُمُهُ) الجملةُ حالية، والمعنى: ناصرُهم ومُتولِّي أمورهم، وقوله: (﴿ بِمَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ﴾) الباءُ: سببيَّة، و(ما): مصدريةٌ، والتقديرُ: بسببِ عملهم السابق تولَّاهم وأدخلهم حضرةً قُرْبه.

قوله: (﴿ وَيَوْمَ نَعْشُرُهُمْ ﴾) (يومَ): ظرفٌ معمول لمحذوف، قدَّره المفسر بقوله: (اذكُر).

قوله: (بالنون والياء) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان (٢).

قوله: (أي: الله) تفسيرٌ للضمير على قراءة الياء، ولِلنون على القراءة الأخرى.

قوله: (الخلق) أي: جميعَ الحيوانات عقلاءَ وغيرهم.

قوله: (جميعاً) توكيدٌ للضمير أو حالٌ منه.

قوله: (﴿ يَنَمَعْشَرَ ٱلْجِينَ ﴾) معمولٌ لمحذوف، قدَّره المفسرُ بقوله: (ويقال لهم)، وليس معمولاً لهؤَغَشُرُهُم ﴾، بل هما جُملتان. وهذا الخطابُ بعد جَمْعِ الخلائق في الموقف وتصييرِ غير العاقل تراباً، وقوله: ﴿ يَنَمَعْشَرَ ٱلْجِينَ ﴾ المعشرُ: الجماعةُ، والجمعُ معاشر، والمرادُ بالجنِّ: الشياطينُ.

<sup>(</sup>١) كقوله تعالى في الحديث القدسي: «أنا عند المنكسرة قلوبهم»، «أنا عند ظن عبدي بي». انظر «الفتوحات» (٢/ ٩٠).

<sup>(</sup>٢) قرأ حفص بالياء التحتية، والباقون بنون العظمة. انظر «السراج المنير» (١/ ٤٤٩).

قوله: (﴿ تَدِ السَّتَكُثَّرَنُدُ ﴾ السينُ والتاء لتأكيدِ الكثرة.

قوله: (بإغوائكم) أشارَ بذلك إلى أن الكلامَ على حذف مضاف، والتقديرُ: قد استَكثرتم من إغواء الإنس.

قوله: (﴿ وَقَالَ أَوْلِيَآ وَهُم مِنَ ٱلْإِنسِ ﴾) لعلَّ وجهَ الاقتصار على كلام الإنس الإشارةُ إلى أن الجنَّ بُهِتوا فلم يردُّوا جواباً (١)، وقوله: ﴿ مِنَ ٱلْإِنسِ ﴾ في محلِّ نصب على الحال.

قوله: (﴿رَبَّنَا﴾) منادي حُذِفَ منه حرفُ النداء.

قوله: (انتفع الإنس بتزيين الجن لهم الشهوات) أي: التي تنوَّعت فيها الإنس؛ مِن سحر وكهانة ودعوى ألوهية ودَعوى نُبوة وسائرِ الأديان والعقائلِ الباطلة، وذلك لأن الرجل في الجاهلية إذا سافر فنزل بأرض قَفراء خاف على نفسه من الجن فقال: أعوذُ بسيِّد هذا الوادي من شرِّ سُفهاء قومه، فيبيت في جوارهم.

قوله: (بطاعة الإنس لهم) أي: في هذه الأمور المزيَّنة، فاستمتاع الجنِّ بالإنس بسبب السلطنة التي تولَّوْها عليهم؛ حيث امتَثلوا أوامرَهم، وكانوا من حِزبهم، ودخلوا في جاههم.

قوله: (﴿ ٱلَّذِي آجَلَتَ لَنَّا ﴾) أي: الذي قدَّرته لنا.

قوله: (وهذا تحسُّرٌ منهم) أي: ما وقعَ منهم من تلك المقالة تحسُّرٌ وتحزُّنٌ على ما سلفَ منهم من طاعةِ الشيطان واتباع الهوى.

قوله: (على لسان الملائكة) مرورٌ على القول بأن الله لا يكلِّمُهم يومَ القيامة أصلاً.

<sup>(</sup>١) أي: أفحموا بالمرّة، فلم يقدروا على التكلم أصلاً. «الفتوحات» (٢/ ٩٠) نقلاً عن أبي السعود.

## خَلِدِينَ فِيهَاۤ إِلَّا مَا شَكَآءَ ٱللَّهُۚ إِنَّ رَبُّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ۞ وَكَذَالِكَ نُولِي بَعْضَ ٱلظَّلِلِمِينَ بَعْضَا . . .

﴿ خَلِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ ٱللَّهُ مِن الأوقاتِ الَّتِي يَخرُجُونَ فِيها لِشُربِ الحَمِيمِ ؛ فإنَّهُ خارِجها كما قال تَعالى، ﴿ مُمُ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لَإِلَى ٱلْجَحِيمِ ﴾ [الصافات: ٦٨]، وعن ابنِ عبَّاس أنَّهُ في مَا قال تَعالى، ﴿ مُنَ اللَّهُ الللهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الل

﴿ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ الل

قوله: (﴿ خَلِدِينَ فِيهَا ﴾) حالٌ من الكاف في ﴿ مَثَّوَنكُمْ ﴾.

قوله: (من الأوقات التي يخرجون فيها) تبع المفسِّرُ في ذلك شيخَهُ الجلالَ المحلِّي في تفسير سورة (الصافات)(۱)، وهو مخالفٌ لِظاهر قوله تعالى: ﴿ يُوبِيدُونَ أَن يَخْرُجُواْ مِنَ النَّارِ وَمَا هُم بِخَرِجِينَ مِنْهَا ﴾ [المائدة: ٣٧]، والأحسنُ أن يُقالَ: إلا ما شاء الله من الأوقات التي يُنقلون فيها من النار إلى الزَّمهرير، وهو شدَّةُ البرد ما يقطعُ بعضهم إلى الزَّمهرير، فيظبون الردَّ إلى الجَحيم كما ذكر في «حواشي البيضاوي»(٢).

قوله: (لشرب الحميم) أي: وهو ماءٌ شديد الحرارة يقطعُ الأمعاء، وذلك حين يَستغيثون من شدة حرِّ النار يَطلبون الماءَ ليبردَ عنهم تلك الحرارة، قال تعالى: ﴿وَإِن يَسْتَغِيثُواْ يُغَاثُواْ بِمَآءِ كَالْمُهْلِ يَشْوى اَلْوُجُومُ ﴾ [الكهف: ٢٩].

قوله: (وعن ابن عباس. . . إلخ) أي: فيحملُ على مَنْ مات مؤمناً وهو مُصِرٌّ على المعاصي ونفذَ به الوعيد، ويكون المرادُ من النار دارَ العذاب وإن لم تكن دارَ خلودٍ؛ كجَهنم لعُصاة المؤمنين.

قوله: (﴿ مَكِيدُ ﴾ في صنعه) أي: يضعُ الشيءَ في محلِّه.

قوله: (﴿ عَلِيدٌ ﴾ بخلقه) أي: فيجازي كلَّا على عَمله.

قوله: (﴿ وُنُولِي ﴾) أي: نسلِّطُ ونُؤَمِّرُ.

 <sup>(</sup>١) سيأتي (٥٠٢/٥)، وقد نبَّه عليه العلامة ملا علي القاري كما نقله عنه العلامة الجمل في «الفتوحات» (١/ ٩١)، مع أنه في «الدر المنثور» مع الجمهور.

<sup>(</sup>٢) دحاشية الشهاب على البيضاوي، (١٢٤/٤).

### بِمَا كَانُواْ يَكْسِبُونَ ﴿ يَنَمَعْشَرَ ٱلْجِينِ وَٱلْإِنسِ ٱلَذَ يَأْتِكُمْ رُسُلُ مِنكُمْ

﴿ بِمَا كَانُوا لَكُسِبُونَ ﴾ مِن المَعاصِي.

﴿ يَامَعَشَرَ ٱلِجِنِ وَٱلْإِنِسِ ٱلَّهَ يَأْتِكُمْ رُسُلُ مِنكُمْ ﴾ أي: مِـن مَـجـمُـوعِـكُـم الـطَّـادِقِ بِالإِنسِ، .........بالإِنسِ، ......بالإِنسِ، .....

حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿ يِمَا كَانُواْ يَكْسِبُونَ ﴾ الباءُ: سببيَّة، و(ما): مصدريةٌ، والمعنى: كما متَّعنا الجنَّ والإنس بعضهم ببعض نُسلط بعض الظالمين على بعض بِسبب كسبهم من المعاصي، فيؤخذُ الظالم بالظالم؛ لما في الحديث: "ينتقمُ اللهُ من الظالم بالظالم، ثم ينتقمُ من كليهما »(١)، ولما في الحديث أيضاً: «كما تكونوا يُولَّى عليكم »(٢)، ومن هذا المعنى قول الشاعر: [الطويل]

وَما مِنْ يَدِ إِلَّا يَدُ اللهِ فَوْقَها وَما ظالِمٌ إِلَّا سَيُبْلَى بِظالِم (")

قوله: (﴿ يَمَعْشَرَ لَلْجِينِ وَٱلْإِنِسِ ﴾) هذا زيادةٌ في التوبيخ عليهم؛ لأنَّ اللهَ سبحانه وتعالى أولاً وبَّخَ الفريقين بتوجِيه الخطاب للجن، وثانياً خاطبَهم جميعاً ووبَّخَهم.

قوله: (أي: من مجموعكم) دفعَ بذلك ما يُقالُ: إن ظاهرَ الآية يقتضي أنَّ من الجنِّ رسلاً، مع أن الرسالة مختصَّةٌ بالإنس، فليس من الجِن بل ولا من الملائكة رُسل! فأجابَ: بأن المرادَ من مجموعكم الصادق بالإنس، ونَظير ذلك قوله تعالى: ﴿ يَغْرُبُ مِنْهُمَا ٱللَّوْلُو وَٱلْمَرْجَاتُ ﴾ [الرحمن: ٢٢]

<sup>(</sup>١) هو من كلام حسان بن عطية كما رواه عنه أبو نعيم في «الحلية» (٦/ ٧٤).

<sup>(</sup>٢) رواه ابن جُميع في «معجمه» (ص ١٤٩) بلفظه هنا، والبيهةي في «الشعب» (٧٠٠٦) بلفظ: «كما تكونوا كذلك يؤمَّرُ عليكم»، وحذف النون في (تكونوا) من غير موجب لغة معروفة، وبإثباتها رواه القُضاعي في «مسند الشهاب» (٥٧٧)، قال العلامة المناوي في «فيض القدير» (٥/٧٤): (فإذا اتقبتم الله وخفتم عقابه ولَّى عليكم من يخافه فيكم، وعكسه، وفي بعض الكتب المنزلة: أنا الله ملك الملوك، قلوب الملوك ونواصيهم بيدي، فإن العبادُ أطاعوني جعلتهم عليهم عقوبة، فلا تشتغلوا بسبِّ الملوك، ولكن توبوا إليَّ أعطفهم عليكم. ومن دعاء المصطفى عَنِّه: «اللهم؛ لا تسلط علينا بذنوبنا من لا يرحمنا»، وروى الطبراني عن كعب الأحبار أنه سمع رجلاً يدعو على الحجاج، فقال: لا تَفعل؛ إنكم من أنفسكم أُتيتم، فقد روي: «أعمالكم عمَّالكم»، و«كما تكونوا يولَّى عليكم»).

<sup>(</sup>٣) • التمثيل والمحاضرة (ص٤٥٣)، ونحن قد أظلَّنا زمنٌ اسودَّت فيه الفتن، ورحاها تطحن البُرَءاء بجوار الظلمة ما تطحن، والناسُ يظنون أنها جولة بين الحق والباطل! فتحزَّبوا أحزاباً على ظنونهم، ولم يستوصوا بوصية سيَّدهم، فعميت عنهم طريق الحق، فسالوا في أودية الباطل، وفي ذلك لله حكم وأسرار، ولا نعلم ما تخفي لنا الأقدار.

الحيؤة	ربره و و وغريه و	أنفُسِناً	عَلَيْ	شَهِدَنَا	قَالُوا	هَندُا	يَوْمِكُمْ	لِقَآة	ٷ ؽؙڹ <u>ۮؚۯۅڹڴ</u> ؙ	ءَايَنتِي	عَلَيْكُمْ	رو و يقصون
	• • • • • •					• • • •	. <b></b>					<b>ٱلدُّن</b> يا

حاشية الصاوي\_

أي: من أحدِهما وهو المِلْح، وقوله تعالى: ﴿وَجَعَلَ ٱلْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا﴾ [نوح: ١٦] أي: في إحداهن، وهي سماءُ الدنيا.

قوله: (أو رسل الجن نُذُرُهم) أشارَ بذلك إلى جواب آخر، وهو تسليمُ أن هناك رُسلاً من الجن، لكنهم رسلُ الرسلِ الذين يَسمعون من النبيِّ المواعظَ والأحكام ويُبلِّغون قومَهم ذلك، قال تعالى: ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَلُ مِنَ الْجِنِ يَسْتَعِعُونَ الْقُرْءَانَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُواْ أَنْصِتُواٌ فَلَمَّا فَضِى وَلَوْا إِلَى قَوْمِهِم مَنذِرِينَ. . ﴾ [الاحقاف: ٢٩] الآية، وقال تعالى: ﴿فَلُ أُوحِى إِلَى أَنَهُ اسْتَمَعَ نَفَرُّ مِنَ الْجِنِ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا مُرَافًا عَبَا لَيْ الرَّسِلِ المواحد، وهو سيدُنا محمد ﷺ؛ لأنه لم يرسَلْ لهم غيرُهُ، وأما حكمُ سليمان فيهم فحكمُ الصادقُ بالواحد، وهو سيدُنا محمد ﷺ؛ لأنه لم يرسَلْ لهم غيرُهُ، وأما حكمُ سليمان فيهم فحكمُ سلطنةٍ وملك، لا حكمُ رسالة، وأما قولُهُ تعالى حكاية عن الجِن: ﴿يَنَقَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَبًا أُنْزِلَ مِنْ عَلمهم بموسى وسماعهم لكتابه أن يكونُوا مكلَّفين به (۱).

قوله: ﴿ وَيَقُصُّونَ عَلَيْكُمُ ءَايَتِي ﴾ القصُّ معناه: الحديث؛ أي: يُحَدثونكم بآياتي على وجه البيان.

قوله: (﴿ وَبُنذِرُونَكُمْ لِقَاآءَ يَوْمِكُمُ هَٰذَاً ﴾ أي: يخوّفونكم يومَ القيامة، والمعنى: يُحذرونكم من مخالفة الله التي توجبُ الخوف يومَ القيامة.

قوله: (أن قد بلغنا) يصحُّ بناؤه للفاعل والمفعول.

قوله: (﴿ وَغَرَّتُهُمُ ٱلۡحَكَيْوَةُ ٱلدُّنْيَا ﴾) عطفُ سبب على مسبَّب، أو علَّه على معلول.

 <sup>(</sup>١) وكون الرسول مخصوصاً بالإنس قال فيه الإمام الرازي كما في اتفسيره! (١٣/ ١٥١): (وما رأيت في تقرير هذا القول حجةً إلا الإجماع)، ونُقل عن الضحاك أن الرسل من الإنس والجن، وهو قول مهجور.

بظلر	اً لُقُرِي	مُهلِكَ	رَ بُلكَ رَبُك	لَّمْ يَكُن	ذَالِكَ أَن	فِرِينَ ﴿	كَانُوا كَ	أنَّهُرُ	أنفسيم	أ عَلَيْ	وَشَهِدُو
							، دُرُجُنْتُ	لِڪُلِ	وَ الله	غَافِلُونَ	وَأَهْلُهَا

﴿وَشَهِدُواْ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُواْ كَنْهِينَ ﴾.

﴿ وَذَلِكَ ﴾ أي: إرسالُ الرُّسُلِ ﴿ أَنَ ﴾ ـ اللَّامُ مُقدَّرةٌ، وهي مُخفَّفة ـ أي: لِأنَّهُ ﴿ لَمْ يَكُن زَبُكَ مُهَلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمِ ﴾ مِنها ﴿ وَأَهْلُهَا غَنِفُونَ ﴾ لَم يُرسَل إلَيهِم رَسُولٌ يُبَيِّن لَهُم.

📆 ﴿ وَلِكُلِّ ﴾ مِن العالَمِين ﴿ دَرَجَنتُ ﴾:

حاشية الصاوي

قوله: (﴿ وَشَهِدُواْ عَلَىٰ أَنفُسِمِ مَ ﴾ كرَّرَ شهادتهم على أنفسهم لاختلاف المشهود به، فأولاً: شهدوا بتَبليغ الرسل لهم، وثانياً: شهدوا بكفرهم؛ زيادةً في التقبيح عليهم، والمقصودُ من ذكر ذلك الاتعاظُ به، والتحذيرُ من فِعل مثل ذلك.

إن قلت: إن شهادتهم بكفرهم تدلُّ على أنهم أقرُّوا به، وهو مُنافٍ لقوله تعالى: ﴿وَاللَّهِ رَبِّنَا مَا كُنَا مُشرِكِينَ﴾ [الأنعام: ٢٣]!

أجيب: بأن مواقف القيامة مختلفةً، فأولاً حين يرون المؤمنين توزنُ أعمالُهم ويمشون على الصراط لدخول الجنة يُنكرون الإشراك طمعاً في دخولهم في زُمرة المؤمنين، فحينئذٍ يختمُ على أفواههم وتنطقُ أعضاؤهم قهراً عليهم وتقرُّ بالكفر.

قوله: (﴿ وَلَكَ أَن لَمْ يَكُن﴾ اسمُ الإشارة: مبتدأ، و﴿ أَن لَمْ يَكُنَ ﴾: خبره، واللام محذوفة، و(أنْ): مخففةٌ من الثقيلة واسمُها ضميرُ الشأن كما قال المفسِّر، والتقديرُ: ذلك ثابتُ لأنه لم يكن... إلخ.

قوله: (﴿ لَمْ يَكُن رَّبُكَ مُهْلِكَ ٱلْقُرَىٰ ﴾ أي: لِغلبة رحمته لا ينزلُ العذابَ على من خالفَ وعصى حتى يتكرَّرَ عليهم الإنذارُ والتخويف.

قوله: (﴿ بِظُلْمِ ﴾ منها) الباءُ: سببيَّة، وقدَّر المفسِّر قوله: (منها)؛ إشارةً إلى أن الجار والمجرور متعلِّقٌ بمحذوف حال من ﴿ ٱلْقُرَىٰ ﴾، والمعنى: لم يكُنْ مهلكَ أهلِ القرى بسبب وقوعِ ظلم منها والحالُ أن أهلَها لم يرسَلُ لهم رسول.

قوله: (من العالمين) أي: طائِعين أو عاصين.

مِمَّا عَكِمُلُواْ وَمَا رَبُّكَ بِغَنْفِلٍ عَمَّا يَمْمَلُون ﴿ وَرَبُّكَ ٱلْغَنِيُ ذُو ٱلرَّحْمَةِ إِن يَشَأَ يُذْهِبُكُمْ وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُم مَّا يَشَآهُ كُمَّا أَنشَاكُم مِن ذُرِيَتِةِ قَوْمٍ وَالْحَدِينَ ﴾

جَزاءٌ ﴿ مِنْمَا عَكِمِلُواۚ ﴾ مِن خَيرٍ وشَرٌّ، ﴿ وَمَا رَبُّكَ بِغَنفِلٍ عَمَّا يَمْ مَلُونَ ﴾ ـ بِالياء والتَّاء ـ.

﴿ وَرَبُكَ ٱلْغَنِيُ ﴾ عن خَلقِه وعِبادَتِهم ﴿ ذُو ٱلرَّحْـمَةِ إِن يَشَأَ يُذْهِبْكُمْ ﴾ يا أهلَ مَكَّة بِالإهلاكِ، ﴿ وَيَسْتَخْلِفُ مِنْ بَعْدِكُم مَّا يَشَآءُ ﴾ مِن الخَلقِ، ﴿ كُمَا أَنشَأَكُم مِّن دُرِيّكَةِ مَكَّة بِالإهلاكِ، ﴿ كُمَا أَنشَأَكُم مِّن دُرِيّكَةِ مَا يَشَاءُ ﴾ مِن الخَلقِ، ﴿ كُمَا أَنشَأَكُم مِّن دُرِيّكَةِ مَا يَشَاءُ ﴾

#### حاشية الصاوي\_

قوله: (جزاء) دفعَ بذلك ما يُقالُ: إن الدرجاتِ ـ بالجيم ـ للطائعين، فيُنافي العمومَ المتقدّم، فأجاب بأن المرادَ بالدرجات: الجزاءُ، وهو صادق بالدرجات والدركات، وأجيبُ أيضاً: بأن في الكلام اكتفاءً؛ أي: ودركات؛ على حدِّ: ﴿سَرَبِيلَ تَقِيكُمُ ٱلْحَرَّ﴾ [النحل: ٨١] أي: والبَرد.

قوله: (بالياء والناء) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان (١).

قوله: (﴿وَرَبُّكَ ٱلْغَنِيُ ﴾) هذا مرتَّبٌ على ما قبله، جوابٌ عمَّا يُقالُ: حيث كان لكلِّ من الطائعين والعاصين جزاءٌ لا مفرَّ لهم منه، فما وجهُ إمهالهم وعدم تعجيل ذلك لهم؟ فأجابَ بأنه الغنيُّ، فلا ينتفعُ بطاعة الطائع، ولا تَضرُّهُ معصيةُ العاصي.

و(ربك): مبتدأ، و﴿الْغَنِيُ ﴾: خبرُهُ، و﴿ذُو الرَّحْمَةِ ﴾: خبر ثانٍ، ويصحُّ أن يكون ﴿الْغَنِيُ ﴾ و﴿ذُو الرَّحْمَةِ ﴾ خبرَهُ.

قوله: (﴿ ذُو ٱلرَّحْ مَذِّ ﴾ أي: ومِن أجل ذلك بقاءُ الخَلق من غير استِئصال الهلاك لهم.

قوله: (بالإهلاك) أي: جملةً واحدة بحيث لم يُبقَ منهم أحدٌ كعاد وثمود.

قوله: (﴿ وَيَسْتَخْلِفَ مِنْ بَعْدِكُم مَّا يَشَاءُ ﴾) أي: ينشئ ويوجدُ بعد إذهابكم ما يشاء.

قوله: (﴿ مِنْ ذُرِّيَكَةِ فَوْمِ ءَاخَرِبَ ﴾ أي: وهم أهلُ سفينة نوح وذُريَّتُهم من بعدهم من القُرون إلى زمنكم.

قوله: (ولكنه أبقاكم رحمة لكم) أي: لِوجود نبيَّكم؛ لأنه بُعثَ رحمةً لا عذاباً.

<sup>(</sup>١) قرأ ابن عامر بالتاء الفوقية، والباقون بياء الغيبة. انظر «السراج المنير» (١/ ٤٥٠).

لَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي				إِنَّ مَا تُوعَدُون
	پ رِ	لَهُ عَنقِبَةُ ٱلدَّا	بَ مَن تَكُونُ	عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُو

﴿ إِنَّ مَا تُوْعَـُدُونَ ﴾ مِن السَّاعة والعَذابِ ﴿ لَآتِ ﴾ لا مَحالةً ، ﴿ وَمَا أَنتُم بِمُقَـجِزِينَ ﴾ : فائِتِينَ عَذابَنا .

وَآ ﴿ فَلَ ﴾ لَهُم: ﴿ يَقَوْمِ اعْمَلُواْ عَلَى مَكَانَتِكُمْ ﴾: حالَتِكُم ﴿ إِنِّ عَامِلًا ﴾ على حالَتِي، ﴿ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَن ﴾ موصُولة مَفعُول العِلمِ مِ ﴿ تَكُونُ لَهُ عَنْقِبَةُ ٱلدَّارِ ﴾ أي: العاقِبةُ المَحمُودةُ في الدَّار الآخِرةِ أنَحنُ أم أنتُم؟ ............

قوله: (من الساعة) بيان لـ(ما).

قوله: (﴿ لَاَتِّ﴾) خبر (إن) مرفوعٌ بضَمة مقدرة على الياء المحذوفة لالتقاء الساكنين ك: قاضٍ. قوله: (﴿ وَمَآ أَنتُم بِمُعْجِزِينَ ﴾) أي: فارِّين من عذابنا، بل هو مُدركُكم لا محالةً.

قوله: (﴿ آغْـمَلُواْ عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ ﴾) هذا أمرُ تهديد وزَجر، نظير قوله تعالى: ﴿ آغْمَلُواْ مَا شِنْتُمْ ﴾ [فصلت: ٤٠]، وقولِهِ عليه الصلاة والسلام: ﴿إذا لَم تَستَح فاصنَعْ مَا شَنْتَ اللهِ ...

والمكانةُ: إما من التمكُّن وهو الاستطاعة، فتكون الميم أصليَّة، أو من الكون بمعنى: الحالة، فتكون زائدة، والمفسّر جعلَها بمعنى الحالة.

قوله: (﴿مَن﴾: موصولة مفعول العلم) أي: و﴿تَكُونُ﴾: صلتُها، و﴿عَلِقِبَةُ ٱلدَّارِّ﴾: اسمها، و﴿فَلَهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالَّ

قوله: (أي: العاقبة المحمودة في الدار) أشارَ بذلك إلى أن الإضافة على معنى (في)، والمرادُ بالعاقبة المحمودة: الراحةُ التامَّةُ والسرورُ الكامِل.

قوله: (أنحن أم أنتم) هذا يناسبُ كون (مَن) استفهامية لا موصولة، وإلا.. لو جعلَها موصولة لقال: فسَوف تعلمون الفريقَ الذي له عاقبةُ الدار.

<sup>(</sup>١) رواه البخاري (٣٤٨٤) من حديث أبي مسعود رفيه.

إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ ٱلظَّلِلْمُونَ ﴿ وَجَعَلُواْ لِلَّهِ مِمَّا ذَرّاً مِنَ ٱلْحَدَرْثِ وَٱلْأَنْعَكِمِ نَصِيبًا فَقَالُواْ هَكَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ ......

﴿ إِنَّهُ لَا يُقُلِحُ ﴾ : يَسعَدُ ﴿ ٱلظَّالِمُونَ ﴾ : الكافرُونَ .

﴿ وَجَمَلُوا ﴾ أي: كُفَّارُ مَكَّة ﴿ يَهِ مِمَّا ذَراً ﴾: خَلَقَ ﴿ مِنَ ٱلْحَرْثِ ﴾: الزَّرِعِ ﴿ وَٱلْأَنْعَدِ نَصِيبًا ﴾ يَصرِفُونَهُ إلى الضِّيفانِ والمَساكِين، ولِشُرَكائِهِم نَصِيباً يَصرِفُونَهُ إلى سَدَنَتِها، ﴿ وَفَقَالُواْ هَلَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ ﴾ .....

حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿إِنَّهُ, لَا يُفْلِحُ ٱلظَّلِمُونَ﴾) استئنافٌ كأنه واقعٌ في جواب سؤال مقدَّر، تَقديره: ما عاقبتُهم؟ فقال: إنه لا يفلح الظالمون.

قوله: (﴿ وَجَمَلُواْ لِلَّهِ ﴾) هذا من جملة قَبائحهم وخُسران عقولهم.

و (جعل): فعل ماض، والواو: فاعل، و ﴿ يَلْهِ ﴾: جار ومجرور متعلِّق بمحذوف مفعول ثانٍ مقدَّم، و ﴿ نَصِيبًا ﴾: مفعول أول مؤخَّر، و ﴿ مِمَّا ذَراً ﴾: متعلِّق بـ (جَعلوا).

قوله: (﴿ مِن ٱلْحَـرُثِ ﴾) متعلق بمحذوف حال من (ما ذَرأً).

قوله: (الزرع) أي: ما يُزرعُ كان حبًّا أو غيره.

قوله: (﴿ وَٱلْأَنْعَـٰكِ ﴾) أي: الإبل والبَقر والغنم.

قوله: (ولشركائهم) متعلق بمحذوف تقديره: وجَعلوا لشركائهم، وأشارَ المفسِّرُ بذلك إلى أن في الآية اكتفاءً؛ بدليل التفصيل بعد ذلك بقَوله: ﴿وَهَلَذَا لِشُرَكَآبِكُ ﴾.

قوله: (أي: سَدنتها) أي: خدَمتها.

قوله: (﴿ فَقَالُوا ﴾) هذا تفريعٌ على الشقِّ المذكور والشقِّ المطوي.

قوله: (﴿ بِزَعْمِهِمْ ﴾) الزعمُ: الكذبُ، ومصبُّهُ قولُهُ بعدُ: ﴿ وَهَلَا لِشُرَكَا إِنَا ﴾، فمحطُّ الكذب التنصيفُ؛ حيث جعلوا نصف ما خلق اللهُ وأنشأهُ من الحرث والأنعام له، ونصفهُ لشركائهم، وحقُّ الجميع أن يكونَ لله، ويحتملُ أن الزعمَ من حيث ادعاؤُهم الملك وإنشاءُ الجعل من عندهم، وحقُّهُ لله، والملكُ في الحقيقة لله (١).

<sup>(</sup>١) وفي (ط٢): (من عندهم، والملك في الحقيقة لله).

هِنَذَا لِشُرَكَآبِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَآبِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى ٱللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ	وَ
مِولُ إِلَى شُرُكَآيِهِمُ سَاءً مَا يَحْكُمُونَ ﴿ وَكَذَالِكَ زَبُّنَ لِكَثِيرِ مِنَ	บ
لْمُشْرِكِينَ قَتْلَ أَوْلَىدِهِمْللهُمُشْرِكِينَ قَتْلَ أَوْلَىدِهِمْ	Ĩ

- بِالفتحِ والضَّمِّ -، ﴿ وَهَنَدَا لِشُرَكَآبِ اللهُ وَكَانُوا إِذَا سَقَطَ فِي نَصِيبِ اللهُ شَيء مِن نَصِيبِها التَقَطُّوهُ، أو في نَصِيبِها شَيء مِن نَصِيبِه تَركُوهُ وقالُوا: إِنَّ الله غَنِيُّ عن هذا كما قال تَعالى: ﴿ وَمَا كَانَ لِشَرَكَآبِهِم فَكَلَ يَصِلُ إِلَى ٱللَّهِ أَي: لِجِهَتِه، ﴿ وَمَا كَانَ لِلّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى ٱللَّهِ ﴾ أي: لِجِهَتِه، ﴿ وَمَا كَانَ لِلّهِ فَهُو يَصِلُ إِلَى ٱللّهِ فَكُونَ ﴾ حُكمُهم هذا.

﴿ وَكَذَلِكَ ﴾ كما زُيِّنَ لَهُم ما ذُكِرَ ﴿ زَيَّنَ لِكَثِيرِ مِنَ ٱلْمُشْكِينَ فَتَلَ الْمُشْكِينَ فَتَلَ الْمُشْكِينَ فَتَلَ أَوْلَندِهِمْ ﴾ .....

#### حاشية الصاوي.

قوله: (بالفتح والضم) أي: فهُما قراءتان سبعيَّتان، الأولى لغةُ أهل الحجاز، والثانية لغةُ بني أسد (١)، وفي لغةٍ بالكسر لكن لم يُقرَأُ بها، والكلُّ بمعنَّى واحد.

قوله: (فكانوا إذا سقط في نصيب الله شيء من نصيبها التَقطوه)(٢) أي: وكانوا إذا رأوا ما عيَّنوه لله أزكى بدَّلوه بما لآلهتهم، وإن رأوا ما لآلهتهم أزكى تركوه حُبَّا لها، وإذا هلك ما جعلوه لها أخذُوا بدله ممَّا جعلوه لله، ولا يفعلون ذلك فيما جَعلوه لله.

قوله: (أي: لجهته) أي: لجهة مَراضيه، وإلا.. فيستحيلُ على الله الوصولُ والجهة.

قبوله: (﴿ سَآءَ مَا بَعْكُمُونَ ﴾) ﴿ سَآءَ ﴾: فعلُ ماض، و﴿ مَا ﴾: اسم مبوصول فاعل، و﴿ بَعْكُمُونَ ﴾: وقوله: (هذا) و﴿ بَعْكُمُونَ ﴾: والمخصوص بالذم محذوف، قدَّره المفسِّر بقوله: (حُكمهم)، وقوله: (هذا) بدل من (حُكمهم)؛ لأن (حكمهم) مبتدأ، والجملة قبلَهُ خبرُهُ.

قوله: (﴿ وَكَذَالِكَ ﴾) الجملةُ معطوفة على الجُملة قبلها، والكاف بمعنى: مثل.

قوله: (﴿ زَبَّنَ لِكُثِيرِ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴾ (زيَّنَ): بالبناء للفاعل، و(لكثير): متعلِّق بـ(زيَّن)، وهو مضاف لـ(أولادِهم)، و(من المشركين): صفة لكثير، و(قتل): بالنصب مفعولٌ لـ(زيَّن)، وهو مضاف لـ(أولادِهم)،

<sup>(</sup>١) الجمهور على قراءة الفتح، والكسائي وحده قرأ بالضم. انظر «الفتوحات» (٢/ ٩٤).

<sup>(</sup>٢) أي: وردوه إلى نصيبها، وقالوا: هي فقيرة محتاجة. ﴿الْفَتُوحَاتُ (٢/ ٩٥).

#### مُركَآؤُهُم .

و(شركاؤهم) بالرفع: فاعل (زيَّن)، وقرأ ابنُ عامر من السبعة: (زُيِّنَ) بالبناء للمفعول، و(قتل) بالرفع: ناثب فاعل (زُيِّن)، و(أولادَهم) بالنصب: مفعول المصدر الذي هو (قتل)، و(قتل) مضاف، و(شركائِهم): مضاف إليه، ولا يَضرُّ الفصل بين المضاف والمضاف إليه بمعمول المضاف؛ لأنه ليس أجنبيًا، والمضرُّ الفصلُ بالأجنبي، وهذه القراءةُ متواترةٌ صحيحة موافقةٌ للنحو، خلافاً لمن شذَّ وعابَ على من قرأ بها(۱)، كيف وهو أعلى القُرَّاء سنداً وأقدمُهم هجرةً؟! وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي: (زُيِّن) مبنيًا للمفعول، و(قتلُ): نائب الفاعل، و(أولادِهم) بالجر: مضاف لـ(قَتل)، و(شركاؤهم) بالرفع: فاعل (قَتلُ)، قال ابن مالك: [الرجز]

وبَعْدَ جَرِّهِ الَّـذِي أُضِيفَ لَـهْ كَمِّلْ بِنَصْبٍ أَوْ بِرَفْعٍ عَمَلَهُ (٢)

وقرأ أهلُ الشام كقِراءة ابن عامر، إلا أنهم خفضوا الأولاد أيضًا على أن (شركاءَهم) صفة لهم، بمعنى: أنهم يشركونهم في المال والنسب، وقرأ فرقة من أهل الشام: (زِيْنَ) بكسر الزاي بعدها ياء ساكنة مبني للمفعول ك(قِيلَ وبِيعَ)، و(قتلُ): نائب الفاعل، و(أولادَهم) بالنصب، و(شركائِهم) بالجر، وتوجيهُها معلومٌ ممّّا تقدَّم، فجملةُ القراءات خمسٌ، اثنتانِ سبعيَّتان وهما اللَّتان مشى عليهما المفسِّر، وثلاثُ شواذً.

قوله: (بالوأد) أي: هو دفنُ الإناث بالحياة مخافةَ الفَقر والعار، قال تعالى: ﴿وَإِذَا ٱلْمَوْمُ.دَةُ سُبِلَتُ ﴾ بِأَي ذَنْبٍ قُئِلَتْ﴾ [التكوير: ٨-٩].

قوله: (من الجن) أي: الملابسين للأصنام.

قوله: (ولا يضر) ردٌّ على من منعَ ذلك وعابَ على ابن عامر.

<sup>(</sup>١) وهو العلامة الزمخشري كما في «كشافه» (٢٠/٢) حيث جعلها سمجة مردودة في الشعر، فكيف بها في القرآن، والقراءة حجة عليه. انظر «الدر المصون» (١٦٦/٥).

<sup>(</sup>٢) (الخلاصة) (باب إعمال المصدر).

وإضافةُ القَتلِ إلى الشُّرَكاءِ لِأمرِهم بِه، ﴿ لِيُرَّدُوهُمْ ﴾: يُهلِكُوهُم ﴿ وَلِيَـلَبِسُوا ﴾: يَخلِطُوا ﴿ عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ ۚ وَلَوْ شَكَآءَ ٱللَّهُ مَا فَعَـلُومٌ ۖ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴾.

﴿ وَقَالُواْ هَاذِهِ أَنْعَادُ وَحَارَثُ حِجْرٌ ﴾: حَرامٌ ﴿ لَا يَطْعَمُهَا ۚ إِلَّا مَن نَشَآهُ ﴾ مِن خَدَمة حاشية الصاوي

قوله: (وإضافة القتل) مبتدأ، وقوله: (لأمرهم به) خبرُهُ، ومباشرُ القتل هو كثير من المشرِكين. قوله: (﴿ لِيُرِّدُوهُمْ مَ﴾) علَّةٌ للتزيين، وقوله: (وليلبسوا) معطوفٌ على (يُردوهم)، وهو من: لَبَسَ بفتح الباء يَلْسِسُ بكسرها لُبْساً، بمعنى: خَلط.

قوله: (﴿ وَلَوْ شَاءَ ٱللّٰهُ مَا فَعَكُوهُ ﴾ مفعولُ ﴿ شَاءَ ﴾ محذوف، تقديرُهُ: عدمَ فعلهم، والمعنى: لو أرادَ الله عدمَ التزيين والقتل ما فَعلوه؛ لأن الله هو الموجِدُ للخير والشر، وإنما الخلقُ أسبابٌ ظاهرية في الخير والشر، وإلا . . فمَرجعُ الكلِّ إلى الله، ومن هنا قولُ سيدي إبراهيم الدَّسُوقي: (مَنْ نظرَ للخلق بعين الحقيقة عذَرَهم) (١)، وقال بعض العارفين: السط]

الْكُلُّ تَفْدِيدُ مَوْلانا وَتَأْسِيسُهُ فَاشْكُرْ لِمَنْ قَدْ وَجَبْ حَمْدُهْ وَتَقْدِيسُهُ وَقُلْدِيسُهُ وَقُلْ لِلَّا غَوَى مَنْ كَانَ إِبْلِيسُه؟ (٢)

قوله: (﴿ فَكَذَرْهُمُ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴾ أي: اترُكُهم وافتراءَهم.

قوله: (﴿ وَقَالُوا ﴾ هذا نوعٌ آخرُ من أنواع قبائحهم، وقوله: (هذه أنعام... إلخ) الإشارةُ إلى ما جَعلوه لآلهتهم.

قوله: (﴿ حِجْرٌ ﴾) بمعنى: محجور؛ ك: ذِبْح بمعنى: مذبوح؛ أي: مَمنوعة. قوله: (﴿ لَا يَطْعَمُهُ كَا ﴾) أي: لا يأكلُها، والضميرُ عائدٌ على الأنعام والحرث.

 <sup>(</sup>١) نقله في «إيقاظ الهمم» (ص٣٦) عن بعضهم، عند شرح قوله: (ما ترك من الجهل شيئاً من أراد أن يظهر في الوقت غير ما أظهره الله فيه).

 <sup>(</sup>۲) قوله: (إذا كثرت) كذا في (أ)، وفي (ط۲): (إذا زادت) ولو قال: (إذ زادت) لاستقام الوزن، ولا يخفى تسكين
 المتحرك للضرورة.

بِمَا	هِم	بجريه	سُ	عَلَيْهُ	أفْ يِرَآءً	عَلَيْهَا	اَللّهِ .	أشعر	ؠ ؽڶٚڴؙڒۅڹؘ	Ž,	وَأَنْعَنَدُ	فرار ظهورها	ور ر حرِ مت	وأنعند	عَمِهِم	بر
ريرو ڪرم	وتمح	ورِنَا	ر	لِنُهُ	الصكة	کمِ خَا	ٱلأَنْهُ	هَنذِهِ	ِ بُطُونِ بُطُونِ	12	مَا فِي	وَقَىٰالُوا		يَفْتَرُورَ	<u>ڪ</u> انُوأ	>
								• • • •				مَّيْتُةُ	ن يَكُن	سَكُمْ وَإِد	أَنْ أَزْوَاجِ	عَلِ

الأوثانِ وغَيرِهم ﴿ بِرَعَمِهِم ﴾ أي: لا حُجَّة لَهُم فِيه، ﴿ وَأَنْعَنَدُ حُرِّمَتَ ظُهُورُهَا ﴾ فلا تُركب كالسَّواثِبِ والحَوامِي، ﴿ وَأَنْعَنَدُ لَا يَذَكُرُونَ اسْمَ اللّهِ عَلَيْهَا ﴾ عِند ذَبحِها، بل يَذكُرُون اسمَ أصنامِهِم، ونَسَبُوا ذلك إلى اللهِ ﴿ أَفْتِرَاتَهُ عَلَيْهُ سَبَجْزِيهِم بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾ عليهِ.

وَقَالُواْ مَا فِ بُطُونِ هَاذِهِ ٱلأَنْفَامِ المُحَرَّمة وهي السَّوائِبُ والبَحائِر ﴿ خَالِصَاتُ ﴾ : حَلالٌ ﴿ لِنُكُونِا وَمُحَرَّمٌ عَلَىٰ أَزْوَجِنَا ﴾ أي: النِّساءِ، ﴿ وَإِن يَكُن مَّيْنَةٌ ﴾ وبالرَّفعِ والنَّصب، ......

قوله: (وغيرهم) أي: من الرجال دُون النساء.

قوله: (﴿ بِزَعْمِهِمْ ﴾) حالٌ من فاعل (قالوا).

قوله: (كالسوائب والحوامي) أي: والبحائر.

قوله: (ونسبوا ذلك) أي: التقسيمَ إلى الأقسام الثلاثة بأن قالوا: قسمٌ حِجْرٌ؛ أي: ممنوعٌ منه بالكلية، وقسمٌ لا يذكرُ اسمُ الله عليه عند الذبح وإنما يذكرُ اسمُ الله عليه عند الذبح وإنما يذكرُ اسمُ الصنم، وقوله: (افتراء) معمولٌ لمحذوف قدَّره المفسِّر بقوله: (ونَسبوا ذلك).

قوله: (﴿ بِمَا كَانُواْ يَفْتُرُونَ ﴾) أي: بسبب افترائهم.

قوله: (﴿وَقَالُوا﴾) هذا إشارةٌ لِنوع آخر من أنواع قبائحهم.

قوله: (﴿ مَا فِ بُطُونِ هَكَذِهِ ٱلْأَفَكَهِ ﴾ أي: نتاجُ الأنعام السوائب والبحائر، فما ولدَ منها حيًّا فهو حلال للذكور خاصَّةً، وما ولدَ منها ميتاً فهو حلالٌ للذكور والإناث.

قوله: (﴿ خَالِصَـ تُهُ ﴾ خبرٌ عن (ما) باعتبار معناها، وقوله: ﴿ وَمُحَــَرَّمُ ﴾ خبرٌ عنها باعتبار لفظها.

خَسِرَ ٱلَّذِينَ قَـنَكُوٓا	كِيمُ عَلِيدٌ ﴿ فَدَ	مْ وَصْفَهُمْ إِنَّهُ حَد	كآة سَيَجْرِيهِ	فَهُدُ فِيهِ شُرُ
	•••••	رَّمُواْ مَا رَزَقَهُمُ ٱللَّهُ	بِغَيْرِ عِلْمِ وَحَـُ	أولكدهم سفها

مع تَأْنِيثِ الفِعل وتَذكِيرِه ـ ﴿فَهُمْ فِيهِ شُرَكَآءٌ سَيَجْزِيهِمْ ﴾ اللهُ ﴿وَصَفَهُمْ ﴾ ذلك بِالتَّحلِيلِ والتَّحرِيم، أي: جَزاءَهُ، ﴿إِنَّهُ, حَكِيمٌ ﴾ في صُنعِه، ﴿عَلِيمٌ ﴾ بِخَلقِه.

قوله: (مع تأنيث الفعل) أي: باعتبار معنى (ما) وهو الأَجنة، وهذا على النصب، وأما على الرفع فباعتبار تَأنيث الميتة، وقوله: (وتذكيره) أي: باعتبار لَفظها على قراءة النصب، وباعتبار أن تأنيث الميتة مجازيٌّ على قراءة الرفع، فالقراءاتُ أربعٌ، كلُّها سبعيَّة (١)، و(كان) ناقصةٌ في النصب، واسمُها ضميرٌ يعودُ على (ما)، وتامَّةٌ في الرفع، فاعلُها (ميتة).

قوله: (﴿ نَهُمْ فِيهِ ﴾) أي: ذكورُهم وإناثُهم يأكُلون منه جميعاً.

قوله: (﴿ وَصَّفَهُمْ ﴾ أي: جزاءَ وصفهم، والمرادُ بوصفهم التحليلُ والتحريم الذي اختَرعوه، فالباء في قوله: (بالتحليل والتحريم) لِتصوير الوصف.

قوله: (﴿ إِنَّهُۥ حَكِيمٌ ﴾) تعليلٌ لمجازاته إيَّاهم؛ أي: فمِن أجل حكمته وعلمه لا يتركُ جزاءهم.

قوله: (﴿ قَدْ خَسِرَ ٱلَّذِينَ قَتَلُوٓاً ﴾ أي: في الدنيا؛ باعتبار السعي في نَقص عددهم، وإزالةِ ما أنعمَ الله به عليهم، وفي الآخرة باستِحقاق العذاب الأليم.

قوله: (بالتخفيف والتشديد) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان (٢).

قوله: (جهلاً) روى البخاريُّ عن ابن عباس قال: «إذا سرَّك أن تعلمَ جهلَ العرب فاقرَأ ما فوق الثلاثين والمئة من الأنعام: ﴿وَلَدُ خَسِرَ النِّينَ﴾ إلى قوله: ﴿وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ (٣).

قوله: (﴿وَحَكَّرُمُوا﴾) معطوف على ﴿قَـتَلُواً﴾، فهو صلةٌ ثانية.

<sup>(</sup>١) قرأ ابن كثير: (يكن ميتةً)، بياء الغيبة والرفع، وابن عامر: بتاء التأنيث والرفع، وعاصم في رواية أبي بكر بتاء التأنيث والنصب، والباقون بياء الغيبة والنصب. انظر «الدر المصون» (٥/ ١٨٦).

<sup>(</sup>٢) قرأ ابن كثير وابن عامر بالتشديد، والباقون بالتخفيف. «المصدر السابق» (٥/ ١٨٧).

<sup>(</sup>٣) رواه البخاري (باب جهل العرب).

معروشكت	جَنَّكتِ	أنشأ	ٱلَّذِي	رور وهُوَ	أ مُهتَدِ	كَانُو	أ وَمَا	ضَكُو	أُ قَدُ	عَلَى ٱللَّهِ	ٱفْدِدَآة
		• • • •			 المام	مُعْنَلِفًا أَهُ	الزَّدْعَ	خَلَ وَ	وَٱلذَّ	ء مروشكتِ	وَغَيْرُ مَ

﴿ أَفْرَاتُهُ عَلَى ٱللَّهِ قَدْ ضَلُّواْ وَمَا كَانُواْ مُهْتَدِينَ ﴾.

﴿ وَهُو اللَّذِى آنَشَا ﴾ : خَلَقَ ﴿ جَنَّتِ ﴾ : بَساتِينَ ﴿ مَعْرُوشَتِ ﴾ : مَبسُوطاتٍ على الأرضِ كالبِطّيخِ ، ﴿ وَغَيْرَ مَعْرُوشَتِ ﴾ إِنْ ارتَفَعت على ساقٍ كالنَّخلِ ، ﴿ وَ ﴾ أَنشَأَ ﴿ النَّخْلَ وَ النَّمْ النَّخْلَ وَ النَّمْ اللَّهُ وَ النَّمْ اللَّهُ اللَّلَّا اللَّهُ ا

حاشية الصاوي

قوله: (﴿ أُفْرَرَآهُ ﴾) معمولٌ لـ(حرَّموا).

قوله: (﴿ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴾ أي: عن الطريق المستقيم، وقوله: (﴿ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴾ فيه إعلامٌ بأن هؤلاء الذين فَعلوا هذا الفعل يموتون على الضلال، كأن الله يقولُ لِنبيّه: لا تعلّقَ آمالك بهُداهم.

قوله: ﴿ ﴿ وَهُو اَلَّذِي آنَشَا جَنَّتِ ﴾ هذا امتِنانٌ من الله على عباده، وبيانٌ أن كلَّ نعمة منه.

قوله: (﴿ جَنَّاتِ ﴾) المرادُ بها جميعُ ما يَنبت، أعمُّ من أن يكون بساتين أو لا؛ بدليل ما بعده (١٠)؛ من باب: تسمية الكلِّ باسم جُزئه الأشرف، أو أطلق الخاصَّ وأرادَ العامَّ.

قوله: (كالبطيخ) أي: والعنب إذا لم يوضَعْ على عريش.

قوله: (كالنخل) أي: وغيرِهِ ممَّا له ساقٌ يرتفعُ به؛ كالجميز والنّبْق والعنب إذا وُضعَ على عريش والحبوب، وقيل: المعروشاتُ: المرتفِعاتُ على ساق، وغيرُ المعروشات: ما لا ساقَ له، عكسُ ما ذكر المفسِّر(٢).

قوله: (﴿وَٱلنَّخَلَ وَٱلزَّرِّعَ﴾) قدَّرَ المفسِّر (أنشأ)؛ إشارةً إلى أنه معطوفٌ على ﴿جَنَّتِ﴾ عطفَ خاصٌ على عام، والنكتةُ: عمومُ النفع بالنخل والزرع؛ لإقامتهما بُنيةَ الآدمي، فهما يُغنيان عن غيرهما، وغيرُهما لا يغني عنهما، والمرادُ بالزرع جميعُ الحبوب التي يُقتاتُ بها.

قوله: ﴿ فَخَنَاِهًا أَكُلُهُ ﴾ حالٌ مقدَّرة؛ لأن وقتَ الإنشاء ليس مختلفاً أكله، فالمعنى: أنشأهُ مقدراً في علمه سُبحانه أن أُكُلَهُ مختلفٌ، والأُكُل بالضم: المأكول؛ أي: مأكولُ كلِّ منهما مختلفٌ في الصفة والطعم واللون والرائحة.

<sup>(</sup>١) وهو قوله: (معروشات) ومثَّله بالبطيخ، والبستان: ما كان فيه شجر أو نخل.

<sup>(</sup>٢) وما ذكره المصنف مروي عن ابن عباس كما في اتفسير البغوي، (٢/ ١٦٤).

يَوْمَ	حَقَّهُ،	وَءَاتُوا	إِذَا أَثْمَرَ	ڪُلُوا مِن تُمَرِهِ:	مُتَشَابِهَا وَغَيْرَ مُتَشَابِهُ	والزينون والرمتان
						حَصَادِهِ أَ

قوله: (ثمره وحبُّه) لفٌّ ونشر مرتَّب.

قوله: (﴿وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ﴾) معطوفٌ أيضاً على ﴿جَنَّتِ﴾، وخصَّهما لأنهما أشرفُ الثمار بعد النخل.

قوله: (﴿مُتَكْرِبَا﴾) هو بمعنى ﴿مُشْتَبِهًا﴾ المتقدِّم، إلا أن القراءةَ سنةٌ متَّبعة.

قوله: (طعمهما) أي: ولونهما وريحهما وجِرْمُهما.

قوله: (﴿ كُلُواْ مِن تُمَرِيَّ ﴾) هذا أمرُ إباحة.

قوله: (قبل النضج) أي: استوائِهِ ووجوبِ الزكاة فيه، فلا تتوقَّفُ إباحةُ الأكل على الوصول إلى حدِّ وجوب الزكاة فيه وهو النضج أو التهيُّؤ له، ولا يُحسبُ عليه شيءٌ للفقراء، أما بعد النضج فكلُّ ما أكلَهُ حُسبت عليه زكاتُهُ.

قوله: (زكاته) هذا تفسيرُ ابن عباس وأنس بن مالك، واستُشكل: بأن السورةَ مَكية، وفرضُ الزكاة كان بالمدينة في السنة الثانية من الهجرة! وأجيب: بأن الآيةَ مدنيةٌ، وقيل: المرادُ بالحقّ: إطعامُ مَنْ حضرَ، وتركُ ما سقطَ من الزرع والثمر لِلفقراء، وهو قول الحسن وعطاء ومجاهد، وعلى هذا القول فقيل: الأمرُ للوجوب ويكون منسوخاً بآية الزكاة، وقيل: لِلندب ويكون محكماً(۱).

قوله: (﴿ يَوْرَهُ حَصَادِهِ إِنَّهُ اللهِ أَي: زَمَنَ تَيشُّر الإخراج منه، وهو ظاهرٌ فيما لا يتوقَّف على تَصفية كالعنب والزيتون والنخل، وأما ما يحتاجُ إلى تصفية كالحبوب فيُقالُ: إن (يوم) ظرف متَّسع، فيشملُ مدَّةَ الحصاد والدراس، أو يُقالُ: إن (يوم) متعلق بمحذوف تقديره: وآتوا حقَّهُ الذي وجبَ يومَ حَصاده، وهو لا ينافي أن إخراجَ الحقِّ بعد التصفية إن توقَّف عليها.

<sup>(</sup>۱) • تفسير البغوي» (۲/ ١٦٤)، و• تفسير الخازن؛ (۲/ ١٦٤).

# وَلَا تُشْرِفُوا ۚ إِنَّكُهُ لَا يُحِبُ ٱلْمُسْرِفِينَ ۞ وَمِنَ ٱلْأَنْعَكِيهِ حَمُولَةً وَفَرْشًا ۗ

ـ بِالفَتحِ والكَسر ـ مِن العُشرِ أو نِصفِه، ﴿وَلَا تُشرِفُوٓاً ﴾ بِإعطاءِ كُلُّه فلا يَبقَى لِعِيالِكُم شَيءٌ، ﴿ إِنَّكُهُۥ لَا يُحِبُّ ٱلْمُشرِفِينَ ﴾: المُتَجاوِزِين ما حُدَّ لَهُم.

﴿ وَ اَنشَأَ ﴿ وَ اَلْأَنْعَامِ حَمُولَةً ﴾ صالِحةً لِلحَملِ علَيها كالإبِلِ الكِبار، ﴿ وَقَرْشَا ﴾ لا تَصلُح لَه كالإبِلِ الصِّغار والغَنَم، سُمِّيَت فَرْشاً لِأَنَّها كالفَرْشِ لِلأرضِ لِدُنُوِّها حاشية الصادي

قوله: (بالفتح والكسر) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان بمعنَّى واحد(١).

قوله: (من العشر) أي: فيما سُقيَ بالسيح، وقوله: (أو نصفه) أي: فيما سُقيَ بآلة.

قوله: ﴿وَلَا تُشْرِفُواْ ﴾ أي: تتجاوَزوا الحدّ؛ بإخراجه كلّه للفقراء، أو بعدم الإخراج من أصله، أو بإنفاقه في المعاصي، والأقرَبُ الأول الذي اقتصرَ عليه المفسّر؛ لأنَّ سببَ نزولها: أن ثابتَ بن قيس صرمَ خمسَ مئة نَخلة يومَ أحد، ففرَّقها ولم يترُكُ لأهله شيئاً (٢).

قوله: ﴿ ﴿ إِنَّكُ لَا يُحِبُّ ٱلْمُسْرِفِينَ ﴾ ) أي: يعاقبُهم.

قوله: (﴿وَمِنَ ٱلْأَنْعَامِ﴾) معطوفٌ على ﴿جَنَّاتِ﴾، وإليه يشيرُ المفسِّر حيث قدَّر (أنشأ)، وفي الحقيقة قوله: (من الأنعام) متعلِّق بمحذوف حال من ﴿حَمُولَةُ﴾؛ لأنه نعتُ نكرةٍ تقدَّمَ عليها، و﴿حَمُولَةُ﴾ المعطوفُ على ﴿جَنَّاتِ﴾.

قوله: (صالحة للحمل عليها) مشى المفسّر على أن المراد بالحمولة: الصالحُ للحمل، والفرش: ما عدّاه، والأحسنُ: تفسيرُ الحمولة بالكبار، أعمَّ من أن تكون إبلاً أو بقراً أو غنماً، والفرش بالصغار منها (٣)، ويدلُّ عليه قوله: ﴿تَكَنِيكَ أَزُوكَ ﴿ وقيل: الحمولةُ: كلُّ ما حُمل عليه من إبلٍ وغيرها، والفرشُ: ما اتُّخذَ من الصوف والوبَر والشعر (٤).

قوله: (شُمِّيت) أي: الإبل الصغار والغنَم.

<sup>(</sup>١) قرأ أبو عمرو وابن عامر وعاصم بفتح الحاء، والباقون بكسرها. انظر «الدر المصون» (٥/ ١٨٩).

<sup>(</sup>٢) اتفسير البغوي، (٢/ ١٦٤) عن ابن عباس فيتما.

<sup>(</sup>٣) قال الزجاج في المعاني القرآن؛ (٢/ ٢٩٨): (وأجمع أهل اللغة على أن الفرش صغارها).

 <sup>(</sup>٤) كذا في النسخ، وعبارة العلامة السمين في «الدر المصون» (٥/ ١٩١) وعنه النقلُ: (والفرش هنا ما اتخذ من صوفه ووبره وشعره ما يفترش).

كُلُواْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلَا تَنَيِعُوا خُطُوَتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌ مَٰبِينٌ ﴿ ثَاكَمُ عَدُوْ مَٰبِينٌ ﴿ ثَالَتُهُ الْوَجَ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوْ مَٰبِينٌ ﴿ ثَالَتُهُ الْوَاجَ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوْ مَٰبِينٌ ﴿ ثَالَا لَكُمْ عَدُوْ مَٰبِينٌ ﴿ ثَالَ اللَّهُ الللَّا اللَّهُ اللَّلَا اللَّهُ اللَّلَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّال

مِنها، ﴿كُنُواْ مِمَّا رَزَقَكُمُ ٱللَّهُ وَلَا تَنَبِعُوا خُطَوَتِ ٱلشَّيَطَانِ ﴾: طَراثِقَه في التَّحرِيم والتَّحلِيلِ؛ ﴿إِنَّهُۥ لَكُمُّ عَدُوٌ مُبِينٌ﴾ بَيِّنُ العَداوةِ.

﴿ وَمَنْنِيَةَ أَزْوَجُ ﴾: أصناف، - بَـدَل مِـن ﴿ حَمُولَةٌ وَفَرَشَا ﴾ -: ﴿ مِنَ الضَّاٰذِ ﴾ وَجَمُولَةً وَفَرَشَا ﴾ -: ﴿ مِنَ الضَّاٰذِ ﴾ وَجَمِنِ ﴿ الشَّكُونِ ـ ﴿ اَثْنَايْنِ قُلْ ﴾ يا مُحمَّدُ وَجَمِنِ ﴿ اَثْنَايْنِ فَلَ ﴾ يا مُحمَّدُ والسُّكُون ـ ﴿ اَثْنَايْنِ قُلْ ﴾ يا مُحمَّدُ والسُّكُون ـ ﴿ اَثْنَايْنِ قُلْ ﴾ يا مُحمَّدُ والسُّكُون ـ ﴿ اَثْنَايْنِ قُلْ ﴾ يا مُحمَّدُ والسُّكُون ـ ﴿ الشَّالِ فَي اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ

قوله: (﴿ كُلُواْ مِمَّا رَزَقَكُمُ ٱللَّهُ ﴾) أي: من جميع الثِّمار والأنعام والحرث.

قوله: (في التحريم والتحليل) أي: في الحرث والأنعام؛ بأن تحلِّلوا شيئاً وتحرِّموا آخر كما يقول المشركون.

قُولُه: (﴿ إِنَّهُ لَكُمُّ عَدُرُّ ﴾) تعليلٌ لما قبله.

قوله: (بيِّنُ العداوة) أي: ظاهرُها؛ لوجود عداوَته لأبينا آدمَ من قبلُ، واتصالها بأبنائه من بَعده، ولذلك قيل: إن المولودَ في حال ولادته يَنخسُهُ الشيطانُ فيصرخُ عند ذلك من شدَّة عَداوته له.

قوله: (﴿ ثُمَانِيَةَ أَزُوَجٌ ﴾) يطلقُ الزوجُ على الشيئين المتلازمين اللَّذين يحصلُ بينهما التناسل، وعلى أحدهما وهو المرادُ هنا.

قوله: (بدل من ﴿ حَمُولَةُ وَفَرْشَا ﴾) أي: بدلٌ مفصَّل من مجمل.

قوله: (﴿ مِن الضَّاٰدِ ﴾) بدلٌ من ﴿ تُكَنِيَةً أَزْوَجٌ ﴾ على جواز الإبدال من البَّدل(١).

قوله: (﴿ ٱثْنَيْنِ ﴾ أي: وهما الكبشُ والنعجة، وقوله: (﴿ وَمِنَ ٱلْمَعْزِ ٱثْنَيْنِ ﴾ أي: التيس والمعز.

قوله: (بالفتح والسكون) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان (٢).

<sup>(</sup>۱) قال الشهاب في «حاشيته على البيضاوي» (٤/ ١٣٠): (الظاهر أن «من الضأن» بدل من «الأنعام»، و«اثنين» من «حمولة وفرشاً» أو من «ثمانية أزواج» إن جوَّزنا أن يكون للبدل بدل، أو أعرب مفعولاً والبدل «اثنين»، ومن الضأن: حال من نكرة تقدمت عليها)، فتأمل.

<sup>(</sup>٢) الجمهور على تسكين الهمزة، وقرأ الحسن وطلحة بن مصرف وعيسى بن عمر بفتحها. «الدر المصون» (٥/ ١٩٣).

مَ ٱلذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ ٱلْأُنْثِيَيْنِ أَمَّا ٱشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ ٱلْأُنْثَيَيْنِ نَبِعُونِ بِعِلْمٍ إِن كُنتُمْ صَدِقِينَ اللَّهِ عَرَّمَ أَمِ ٱلْأُنْثَيَيْنِ أَمَّا ٱشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ ٱلْأُنْثَيَيْنِ نَبِعُونِ بِعِلْمٍ إِن كُنتُمْ

لِمَن حرَّم ذُكُورَ الأنعامِ تارةً وإنائها أُخرَى ونَسَبَ ذلك إلى اللهِ: ﴿ آلنَّكَرَيْنِ ﴾ مِن الضَّان والمَعزِ ﴿ حَرَّمَ ﴾ الله علَيكُم ﴿ أَمِ ٱلْأُنشَيْنِ ﴾ مِنهُما، ﴿ أَمَّا ٱشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ ٱلْأُنشَيْنِ ﴾ ذَكراً كانَ أو أُنثَى؟ ﴿ وَنَبِّتُونِ بِعِلْمٍ ﴾ عن كيفيَّة تَحرِيمِ ذلك ﴿ إِن كُنتُمْ صَلاقِينَ ﴾ فِيهِ، المَعنَى: مِن أَينَ جاءَ التَّحرِيم؛ فإن كانَ مِن قِبَل الذُّكُورة فجمِيع الذُّكُور حَرامٌ، أو الأُنُوثةِ فجمِيع الذُّكُور حَرامٌ، أو الأُنُوثةِ فجمِيع الإناثِ، أو اشتِمالِ الرَّحِم فالزَّوجانِ، فمِن أينَ التَّخصِيص؟ والاستِفهامُ لِلإنكارِ.

قوله: (لمن حرم ذكور الأنعام) أي: بعضَ ذكورها، وقوله: (وإناثها) أي: بعضَ إناثها.

قوله: ﴿ مَ اَلذَّكَرَيْنِ ﴾ ) بمدِّ الهمزة الثانية مدَّا لازماً قَدْرَ ثلاث ألفات، أو تسهيلها، وهو منصوبٌ بالعامل الذي بعده وهو ﴿ حَرَّمَ ﴾، قُدِّمَ لأن مدخولَ الاستفهام له الصدارة.

قوله: (﴿ أَمِ ٱلْأَنتَيَانِ ﴾) (أم): عاطفة على ﴿ ءَآلذَ كَرَيْنِ ﴾، وكذلك (أمْ) الثانيةُ عاطفةٌ (ما) الموصولة على ما قبلها، ومحلُّها نَصبٌ أيضاً، تقديرُهُ: أم الذي اشتملت عليه، و(أمْ) في كلِّ منهما متصلة مُقابلة لهمزة الاستفهام.

قوله: (﴿ نَيِّنُونِ بِعِلْمٍ ﴾) أي: أخبِروني خبراً ملتبساً بعلم ناشئ عن إخبار من الله بأنه حرَّمَ ما ذُكر، وهي جملةٌ معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه، قُصدَ بها إلزامُ الحجَّة لهم.

قوله: (عن كيفية تحريم ذلك) أي: جِهته وسببه.

قوله: (فإن كان من قبل الذكورة... إلخ) أي: فإن كان سببُ التحريم الذكورة لزمكم تحريمُ جميع الذكور، وإن كان ما اشتَملت عليه الأرحام لزمكم تحريمُ جميع الإناث، وإن كان ما اشتَملت عليه الأرحام لزمكم تحريمُ الجميع، فلأيِّ شيء خصَّصتم التحريمَ ببعض الذكور والإناث؟!

قوله: (فمن أبن التخصيص) أي: تخصيصُ تحريم البَحائر والسوائب بالإبل دون بقيَّة النَّعَم من البقر والغنم.

قوله: (والاستفهام للإنكار) أي: في المواضع الثلاثة.

وَمِنَ ٱلْإِبِلِ ٱثْنَيْنِ وَمِنَ ٱلْبَقَرِ ٱثْنَيْنِ قُلْ ءَالذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ ٱلْأَنشَيْنِ أَمَّا ٱشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ ٱلْأَنشَيْنِ أَمَّا ٱشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ ٱلْأَنشَيْنِ أَمْ كُنتُم شُهَدَآة إِذْ وَصَلَكُمُ ٱللَّهُ بِهَدَدًا فَمَنْ أَظْلَمُ مِثَنِ ٱفْتَرَىٰ عَلَى أَرْحَامُ ٱللَّهُ لِيَضِلَ ٱلنَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلظَّلِمِينَ ﴿ قُلُ لَا آجِدُ ...

﴿ وَمِنَ ٱلْإِبِلِ ٱثْنَيْنِ وَمِنَ ٱلْبَقْرِ ٱثْنَيْنَ قُلْ ٱللَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أَمِ ٱلْأُنشَيَيْنِ أَمَّا ٱشْتَمَلَتَ عَلَيْهِ أَنْحَامُ ٱلْأُنشَيَيْنِ أَمِّ اللَّهُ بِهَذَا ﴾ عَلَيْهِ أَنْحَامُ ٱلْأُنشَيَيْنِ أَمْ ﴾: بَل أُوكُنتُم شُهَدَآه ﴾: حُضُوراً ﴿ إِذْ وَصَّنَكُمُ اللَّهُ بِهَذَا ﴾ التَّحريم فاعتَمَدتُم ذلك؟ لا بل أنتُم كاذِبُون فِيه، ﴿ فَمَن ﴾ أي: لا أحد ﴿ أَظْلَا مِتَنِ ٱفْتَرَىٰ عَلَى التَّحريم فاعتَمَدتُم ذلك؟ لا بل أنتُم كاذِبُون فِيه، ﴿ فَمَن ﴾ أي ذلك ﴿ إِنَّالَهُ مِتَنِ ٱلْقَوْمَ الظَلْمِين ﴾ .

#### ﴿ قُل لَا آجِدُ .....

حاشية الصاوي

قوله: (﴿ أَمْ كُنتُدَ﴾) (أم): منقطعة؛ فلِذا فسَّرَها بـ(بل) والهمزة (١٠)، فمدخولها جملةٌ مستقلة، والمقصودُ بها التهكُّمُ بهم؛ حيث نسبَهم إلى الحُضور في وقت الإيصاء.

قوله: (حُضوراً) أي: حاضرِين وشاهِدين تحريمَ البعض وتحليلَ البعض.

قوله: (لا) أي: لم تكونوا حاضِرين، ولم يدلُّ دليلٌ على تحريم البعض وتحليل البعض.

قوله: (أي: لا أحد) أشارَ بذلك إلى أن الاستفهامَ إنكاريُّ بمعنى النفي.

قوله: (﴿ لِيُضِلَّ ٱلنَّاسَ﴾) متعلِّق بـ﴿ ٱقْتَرَىٰ﴾، وقوله: ﴿ بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ متعلِّق بمحذوف حال من فاعل ﴿ ٱقْتَرَىٰ﴾؛ أي: افترى حالَ كونه ملتبساً بغير عِلم، بل جاهلاً.

قوله: (﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِى ٱلْقَوْمَ ٱلظَّلِمِينَ﴾) تعليلٌ لما قبله، والمعنى: لا يرشدُ الذين تعدَّوا حدودَ الله بالتحليل والتحريم إلى الصراط المستقيم؛ لِسابِق الشقاوة لهم.

قوله: (﴿ قُل لَا أَجِدُ ﴾) لما ألزَمهم الله الحجة بأن التحريمَ من عند أنفسهم لا مِن عند الله. . أخبرهم بما ثبت تحريمه عن الله، فهو نتيجةُ ما قبله وثمرتُهُ، والمعنى: قُلْ يا محمدُ لِكفار مكة: لا أجدُ فيما أوحى إلى . . . إلخ .

<sup>(</sup>١) عبارة العلامة الجمل في «فتوحاته» (٢/ ٢٠١): (أم منقطعة، وهي التي بمعنى بل والهمزة).

#### فِي مَاۤ أُوحِىَ إِلَىٰٓ مُحَرَّمًا عَلَىٰ طَاعِمِ يَطْعَمُهُۥ إِلَّاۤ أَن يَكُونَ مَيْــَنَّةً أَوْ دَمَا مَسْفُوحًا ......

قوله: (﴿ فِي مَا أُوحِى إِلَى ﴾) ﴿ مَا ﴾: اسم موصول، و﴿ أُوحِى ﴾: صلته، والعائدُ محذوف، والتقديرُ: في الذي أوحاهُ اللهُ إليّ وهو القرآن.

قوله: (شيئاً ﴿ عُكَرَّمًا ﴾) قدَّره المفسرُ؛ إشارةً إلى أن ﴿ عُكَرَّمًا ﴾ صفةٌ لموصوف محذوف.

قوله: (﴿ عَلَىٰ طَاعِمِ ﴾) متعلِّق بـ﴿ مُحَرَّمًا ﴾، وقوله: (﴿ يَطْعَمُهُ ﴾) من باب: فَهِمَ، ومعنى طاعم: آكِل، ويَطعمه: يأكلُهُ.

قوله: (﴿إِلَّا أَن يَكُونَ﴾) اسمُها ضميرٌ مستتر عائدٌ على الشيء المحرَّم، و﴿مَّيَّتَهُ بالنصب: خبرُها، فذُكِّر باعتبار ما عادَ عليه الضمير، وهذا على قراءة الياء، وأما على التاء فالتأنيثُ باعتبار خبرِ (يكون) وهو (ميتة)، وهاتان قراءتان على نصب (ميتة)، وأما رفعها ففيه قراءةٌ واحدة، وهي بالفوقانية، فتكون تامَّة، و(ميتةٌ): فاعل (١)، إذا علمتَ ذلك فقول المفسر: (وفي قراءة بالرفع مع التحتانية) سَبقُ قلم، والصوابُ: الفوقانية. وهذا الاستثناءُ يصحُّ أن يكونَ متصلاً باعتبار عموم الأحوال، أو منقطعاً لأنه مستثنى من ﴿كُرَّمًا﴾ وهو ذاتٌ، والمستثنى كونُهُ ميتةً، فهو معنى وليس من جنس المستثنى منه، والأقربُ كونُهُ مُتصلاً.

قوله: (﴿ أَوَّ دَمَّا﴾) بالنصب عطفٌ على ﴿ مَيْـتَةً ﴾ في قراءة النصب، وعلى المستثنى في قراءة الرفع.

قوله: (﴿مَسَفُومًا﴾) من: السَّفح وهو السيلان أو الصبُّ، والدم المسفوح نجسٌ من سائر الحيوانات ولو من سمك وذباب، وعند أبي حنيفة: لا دم لِلسمك أصلاً؛ بدليل أنه إذا نَشِفَ صار أبيضَ.

<sup>(</sup>۱) قرأ ابن عامر بالتاء في تكون ورفع (ميتة)، وقرأ ابن كثير وحمزة بالتاء ونصب (ميتة)، والباقون بالياء ونصب (ميتة). انظر «الدر المصون» (٩/ ١٩٧).

#### 

قوله: (كالكبد والطحال) أي: فإنهما طاهِران؛ لما في الحديث «أُحلَّت لنا مَيتَتان ودمان، السمك والجراد، والكبد والطحال»(١).

قوله: (﴿ فَإِنَّهُ ﴾ أي: لحمَ الخنزير، وخصَّ اللحم بالذكر وإن كان باقِيه كذلك لاعتِنائهم به أكثرَ من باقيه.

قوله: (حرام) الأوضحُ أن يقولَ: نجسٌ؛ لأن التحريمَ عُلمَ من الاستثناء.

قوله: (﴿ أَوْ يَسْقًا﴾) عطفٌ على ﴿ تَيْــتَذَكَ ، وهو على حَذف مضاف؛ أي: ذا فِسق، أو جعل نفسَ الفسق مبالغة على حدٌ: زيدٌ عَدْل، وقوله: (﴿ أُهِـلَ لِغَيْرِ ٱللَّهِ بِهِۦً ﴾) صفةٌ لـ﴿ فِسْقًا﴾.

قوله: (أي: ذبح على اسم غيره) أي: قرباناً كما يتقرَّبُ إلى الله، كان ذلك الغير صنماً أو غيره. قوله: ﴿ فَمَنِ اَضْطُرُ ﴾ أي: أصابته الضرورةُ.

قوله: (ممَّا ذكر) أي: من الميتة وما بعدها.

قوله: (﴿غَيْرَ بَاعِ﴾) تقدَّمَ في سورة (البقرة) أنه فسَّرَ الباغي بالخارج على المسلمين، والعادي بقاطع الطريق؛ لأن مع كلِّ مندوحة، وهي التوبة، فإذا تابَ كلِّ جازَ له الأكل، وتقدَّمَ الخلافُ في المضطرِّ: هل له أن يشبعَ ويتزوَّدَ وهو مشهورُ مذهب مالك، أو يقتصرَ على سدِّ الرمَق وهو مشهورُ مذهب الشافعي؟

قوله: ﴿ ﴿ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ ﴾ ) تعليلٌ لجواب الشرط المحذوف، تقديره: فلا إثمَ عليه.

قوله: (ويلحق بما ذكر) كان المناسبُ تقديمَهُ على قوله: ﴿ فَكَن آضُطُرُ ﴾.

قوله: (كل ذي ناب) أي: كالسَّبُع والضبع والثعلب والهرِّ والذَّب، ..........

<sup>(</sup>١) رواه ابن ماجه (٣٣١٤) من حديث ابن عمر ﴿ إِنَّهَا.

عَلَيْهِمْ	حَرَّمْنَكَا	وَٱلْغَنَـٰمِ	ٱلْبَقَرِ	وَمِنَ	د د <b>د</b> ظفرِ	لَّ ذِی	ڪُ	حَرَّمْنَا	هَـُادُوا	ٱلَّذِينَ	وَعَلَى
<b></b>				• • • • • • •				. <b></b>		مُمَا	بر بر شخوم

ومِخلَبِ مِن الطَّيرِ .

﴿ وَعَلَى الَّذِينَ مَادُواْ أَي: الْيَهُودِ ﴿ مَرَّمْنَا كُلَّ ذِى ظُفُرٍ ﴾ وهو ما لَم تُفَرَّقَ أَصابِعُه كالإبِلِ والنَّعامِ، ﴿ وَمِنَ ٱلْبَقَرِ وَٱلْغَنَدِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَآ ﴾: الثُّرُوبَ وشَحمَ الكُلّى، .....اللَّكُلّى، .....اللَّالَةُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ال

حاشية الصاوي\_

وقوله: (ومخلب من الطير) كالصقر والنّسر والوطواط، وهذا مذهبُ الإمام الشافعي (١)، وأما عند مالك. . فلا، فجميعُ الطيور يجوزُ أكلُها ما عدا الوَطواط فيُكره أكلُهُ، وجميع السباع مكروهةٌ ما عدا الكلب الإنسيَّ والقرد، ففيهما قولان بالحُرمة والكراهة، وأما الخيلُ والبغال والحمير. . فمشهورُ مذهب مالك أنها محرَّمة، ومشهورُ مذهب الشافعي إباحةُ الخيل دُون البغال والحمير.

قوله: (﴿وَعَلَى ٱلَذِينَ هَـَادُوا﴾) الجار والمجرور متعلِّق بـ﴿حَرِّمْنَا﴾، و﴿هَادُوا﴾: صلة ﴿ٱلَّذِينَ﴾، سُمُّوا بذلك لأنهم هادُوا أي: رجعوا عن عِبادة العجل.

قوله: ﴿ وَظُفُرِ ﴾ القرَّاءُ السبعة على ضم الظاء والفاء، وقُرِئَ شاذًا بسكون الفاء، وبكسر الظاء والفاء، وبسكون الفاء، وبقيَ في الظفر لغةُ خامسة ولم يُقرأُ بها، وهي أُظْفُور، وجمع الأولى: أَظْفَار، والأخيرةِ: أَظَافِير قياساً، وأظافر سماعاً.

قوله: (كالإبل) أدخلت الكافُ الإوزُّ والبطُّ.

قوله: (﴿ وَمِنَ ٱلْبَقَرِ وَٱلْغَنَدِ ﴾) متعلِّق بـ ﴿ حَرَّمْنَا ﴾.

قوله: (الثروب) جمع ثَرْب كـ(فَلْس): شحمٌ رقيق يغشى الكَرِشَ والأمعاء، ولكن المراد بها هنا الشحم الذي على الكَرِشَ فقط، وإلا.. ناقضَ ما بعده.

قوله: (وشحم الكلي) جمع كُلُوة أو كُلْية (٢).

<sup>(</sup>۱) قال الإمام النووي في «المجموع» (۹/۹): (الضبع والثعلب مباحان عندنا وعند أحمد وداوود، وحرَّمهما أبو حنيفة، وقال مالك: يكرهان، وممن قال بإباحة الضبع علي بن أبي طالب وإسحاق بن راهويه وأبو ثور وخلائق من الصحابة والتابعين، وممن أباح الثعلب طاووس وقتادة وأبو ثور).

<sup>(</sup>٢) بالواو لغة لأهل اليمن. «المصباح المنير» (ك ل ١).

إِلَّا مَا حَمَلَتَ ظُهُورُهُمَا أَوِ ٱلْحَوَاكِ آَوْ مَا ٱخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذَالِكَ جَزَيْنَهُم بِبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَالِقُونَ اللَّهِ مَا لَخَتَلَطَ بِعَظْمٍ ذَالِكَ جَزَيْنَهُم بِبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَالِقُونَ اللَّهُ اللَّلَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّا

﴿ إِلَّا مَا حَمَلَتُ ظُهُورُهُمَا ﴾ أي: ما عَلِقَ بِها مِنهُ، ﴿ أَوْ ﴾ حَمَلَتهُ ﴿ ٱلْحَوَاكِ آ﴾: الأمعاءُ، جَمعُ (حاوِياء) أو (حاوِية)، ﴿ أَوْ مَا ٱخْتَلَطَ بِعَظْمِ ﴾ مِنهُ وهو شَحمُ الأَلْيَة فإنَّهُ أُحِلَّ لَهُم، ﴿ ذَالِكَ ﴾ التَّحرِيمُ ﴿ جَزَيْنَهُم ﴾ بِه ﴿ بِبَغْيِمٍ ﴾: بِسَبَبِ ظُلمِهم بِما سَبَقَ في سُورة النِّساءِ، ﴿ وَإِنَّا لَصَلاِقُونَ ﴾ في أخبارِنا ومَواعِيدِنا.

حاشية الصاوي

قوله: ﴿ ﴿ إِلَّا مَا حَمَلَتُ ظُهُورُهُمَا ﴾ (ما): اسمُ موصول في محلٌ نصب على الاستثناء، أو نكرة موصوفة، وجملةُ ﴿ حَمَلَتُ ظُهُورُهُمَا ﴾ صلة أو صفة، والعائدُ محذوف.

قوله: (﴿ أَوِ ٱلْحَوَابِ) معطوفٌ على ﴿ طُهُورُهُمَا ﴾، وسميت بذلك؛ لأنها مُحتويةٌ على الفضلات؛ لأنها تنحَلُّ في الكَرِشِ، ثم إذا صُفيت استقرَّت في الأمعاء، أو لأنها محتويةٌ بمعنى: ملتفَّة كالحلقة، وقوله: (الأمعاء) أي: المصارين، والمعنى: أن الشحمَ الذي تعلَّق بالظهور أو احتَوت عليه المصارين أو اختلطَ بعظم كلحم الأليةِ جائزٌ لهم.

قوله: (جمع حاوِياء) أي: ك: قاصِعاء وقَواصع، وقوله: (أو حاوية) أي: ك: زاوية وزَوايا، وقيل: جمعُ حَويَّة ك: هَديَّة.

قوله: (وهو شحم الأُلْية) بفتحِ الهمزة.

قوله: (بما سبق في سورة (النساء)) أي: في قوله: ﴿فَيِمَا نَقْضِهِم مِّيثَلَقَهُمُّ وَكُفْرِهِم بِثَايَتِ ٱللَّهِ﴾ إلى أن قال: ﴿فَيَظُلِّمِ مِّنَ ٱلَّذِينَ هَادُواْ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَتٍ أُحِلَّتْ لَهُمٌ﴾ [النساء: ١٥٥–١٦٠].

قوله: (في أخبارنا ومواعيدنا) أي: بأن سببَ ذلك التحريم هو بغيُهم، لا كما قالوا: حرَّمَها إسرائيلُ على نفسه، فنحن مُقتدون به، فقد كذبوا في ذلك، بل لم يطرأ التحريمُ إلا بعد موسى، ولم يكن ذلك محرَّماً على أحد قبلهم، لا في شرع إبراهيمَ ولا غيرِو، وإنَّما حرَّمَ إسرائيلُ على نفسه بالخصوص الإبلَ من أجلِ شفائه من عرق النَّسا الذي كان به، وقد تقدَّمَ الردُّ عليهم أيضاً في قوله تعالى: ﴿ كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ جَلَا لِبَنِي إِسَرَهِيلَ الله الله عران: ٩٣](١).

<sup>(</sup>١) تقدم (١/ ٥٥٢)، وقيل: إنما حرَّم إسرائيل عليه السلام ذلك مجاهدةً.

لْمُجْرِمِينَ 🕲	أَلْقُوْمِ أ	بَأْسُهُۥ عَنِ	وَلَا يُرُدُّ	رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ	كُمْ ذُو	فَقُل رَّبُّه	فَإِن كَذَّبُوكَ
	نَا مِن شَيْءٍ	اً وَلَا حَرَّمُ	ُلاّ مَاكِأَوُٰذَ	أشركنا و	压缩缸	أَشْرَكُواْ لَوْ شَ	سَيَقُولُ ٱلَّذِينَ

قوله: (حيث لم يُعاجلكم بالعقوبة) أي: فإمهالُهُ للكافر من سَعة رحمته، فإذا تابَ خلَّدَهُ في الرحمة.

قوله: (وفيه تَلطف. . . إلخ) دفعَ بذلك ما يُقالُ: إن مقتضى الظاهر: فقُلْ: ربُّكم ذو عقاب شديد! فأجابَ: بأنه تلطُّفُ بدعائهم إلى الإيمان؛ ليطمع التائبُ ولا يَيأس.

قوله: (﴿وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُۥ﴾) هذا من جملة المقول أيضاً، والمعنى: ولا يردُّ عذابُهُ عمَّن لم يتُبُ وماتَ على الكفر، فأطمعَهم في الرحمة بالجملة الأولى، ونفى الاغترارَ بالجملة الثانية.

قوله: (﴿ سَيَقُولُ ٱلَّذِينَ أَشَرَكُوا ﴾ هذا إخبارٌ من الله لنبيّه بما يقعُ منهم في المستقبل، وقد وقع كما حكاهُ الله عنهم في سورة (النحل) بقوله تعالى: ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ آشَرَكُوا لَوْ شَاءَ اللّهُ مَا عَبَدُنَا مِن دُونِهِ مِن شَيْءٍ ﴾ [النحل: ٣٥]، وإنما قالوهُ إظهاراً لكونهم على الحقّ، لا اعتذاراً من ارتكاب القبائح، مدَّعين أن المشيئة لازمةٌ للرضا، فلا يشاءُ إلا ما يَرضاه، وقد وقعَ الكفرُ بمشيئته، فهو راضٍ به، فكيف تقولُ يا محمدُ: إنا نعذَّبُ على شيءٍ أرادَهُ الله منَّا ورضيهُ ؟ وحاصلُ ردِّ تلك الشبهةِ أن تقولَ: لا يلزمُ من المشيئة الرضا، بل يشاءُ القبيحَ ولا يرضاه، ويشاء الحسنَ ويرضاه، فكلُّ شيءٍ بمشيئته تعالى.

قوله: (﴿ لَوْ شَآءَ اللَّهُ ﴾ أي: عدمَ إشراكنا، فمفعول المشيئة محذوفٌ، وهذه المقدمةُ صادقةً، لكنهم توصَّلوا بها إلى مقدِّمة كاذبة، قدَّرها المفسِّر بقوله: (فهو راضِ به).

قوله: (﴿وَلَا ءَابَآؤُنَا﴾) معطوفٌ على الضمير في ﴿أَشْرَكَنَا﴾، والفاصلُ موجودٌ، وهو (لا) النافية، وتقديرُ المفسر (نحن) بيانٌ للضمير في ﴿أَشْرَكَنَا﴾، لا لِصحةِ العطف؛ إذ يكفي أيُّ فاصلٍ، قال ابنُ مالك: [الرجز]

كَذَاكَ كَذَبَ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ حَتَىٰ ذَاقُواْ بَأْسَنَا ۚ قُلْ هَلْ عِندَكُم مِّنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَكَا اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهُ عَلَى اللَّهِ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّا الللللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال

فهو راضٍ بِه، قال تَعالى: ﴿ كَنَاكِ ﴾: كما كَذَّبَ هَوْلاءِ ﴿ كَذَبَ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمَ ﴾ رُسُلَهم، ﴿ حَتَىٰ ذَاقُوا بَأْسَنَا ﴾: عذا بَنا، ﴿ قُلْ هَلْ عِندَكُم مِنْ عِلْمِ هِ إِنَّ الله راضِ بِذلك ﴿ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا ﴾ أي: لا عِلمَ عِندَكُم، ﴿ إِن ﴾: ما ﴿ تَنَبِعُونَ ﴾ في ذلك ﴿ إِلَّا ٱلظَّنَّ وَإِن ﴾: ما ﴿ أَنتُمْ إِلَّا تَغْرُصُونَ ﴾: تكذِبُونَ فيه.

﴿ اللَّهِ ﴿ قُلْ ﴾: إِنْ لَم يَكُن لَكُم حُجَّة ﴿ فَلِلَّهِ ٱلْحُجَّةُ ٱلْبَالِغَةُ ﴾: التَّامَّةُ، ﴿ فَلَوْ شَآءَ ﴾ . . . . . حاشية الصاوي \_\_\_\_\_\_

قوله: (فهو راضٍ به) هذا هو نتيجةُ قولهم: لو شاءَ اللهُ ما أشرَكنا.

قوله: (قال تعالى) أي: تسليةً له عليه الصلاة والسلام.

قوله: (كما كذب هؤلاء) أي: مثلَ ما كذَّبوك ولم يُصدقوا بما جئت به كذَّبَ الأممُ السابقة أنبياءَهم.

قوله: (﴿ حَتَّىٰ ذَاقُوا بَأْسَنَا ﴾) غايةٌ للتكذيب؛ أي: استمرُّوا على التكذيب حتى ذاقُوا... إلخ.

قوله: (﴿مِنْ عِلْمِ﴾) (مِن): زائدة، و(عِلم): مبتدأً مؤخَّر، و(عند): ظرفٌ خبر مقدَّم، والمعنى: هل عندكم من شيء تحتجُّون به على ما زَعمتم من أن اللهَ راضٍ بأفعالكم فتُظهروه لنا؟

قوله: (أي: لا عِلم عندكم) أشارَ بذلك إلى أن الاستفهامَ إنكاريٌّ بمعنى النفي.

قوله: ﴿ وَقُلَ فَلِلَّهِ ٱلْحُجَّةُ ٱلْبَالِغَةُ ﴾ جوابُ شرط مقدَّر، قدَّره الـمفسِّر بقوله: (إن لـم يكُنُ لكـم حجةٌ ).

قوله: (التامة) أي: وهي إرسالُ الرسل وإنزالُ الكتب، ومعنى التامَّة: الكاملة التي لا يَعتريها نقصٌ ولا خفاءٌ.

<sup>(</sup>١) «الخلاصة» (باب عطف النسق).

لدَاءَكُمُ ٱلَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ ٱللَّهَ حَرَّمَ هَنَدّاً فَإِن شَهِدُواْ فَكَا	لَهَدَىٰكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿ قُلُ هَلُمُ شُهُ
ٱلَّذِينَ كَذَّبُوا بِنَايَدِينَا وَٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِٱلْآخِرَةِ وَهُم	تَشْهَدُ مَعَهُمُ وَلَا تَنَّبِعُ أَهْوَآءَ
•••••••••••••	بِرَبِهِمْ يَعْدِلُونَ ﴿ قُلْ تُعَالَوُا

هِدايَتَكُم ﴿ لَهَدَىٰكُمُ أَجْمَعِينَ ﴾ .

، يَشْهَدُونَ أَنَّ ٱللَّهَ حَرَّمَ هَنذَأَهُ الَّــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	ٱلَّذِينَ	﴿ شُهُدَآءَكُمُ	_رُوا ﴿	أحيضٍ	هَلُمَّ ﴾:	﴿ قُلُ	10.
مُ أَهْوَآءَ ٱلَّذِينَ كَذَّبُواْ بِعَايَنتِنَا وَٱلَّذِينَ لَا	تَنَّبِعُ	مَعَهُدُّ وَلَا	تَشْهَكُذ	بِدُواْ فَكَلَا	﴿ فَإِن شَهِ	مُوهُ،	حَرَّمتُ
		يُشْرِكُون.	:﴿⊴	هِمْ يَعْدِلُو	وَهُم بِرَبِّ	آلآخِرَةِ	يُؤْمِنُونَ بِ

﴿ قُلُ تَعَكَالُوٓا .

حاشية الصاوي\_

قوله: (هدايتكم) قدَّره؛ إشارةً إلى أن مفعول ﴿ شَآءَ ﴾ محذوف.

قوله: (﴿ لَهَدَنكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾) أي: ولكنَّه لم يشأ ذلك، فلم يحصُل، ومحطُّ التعليق على هداية الجميع، وأما هداية البعض فقد حصَلت.

قوله: (﴿ وَأَلَّ هَلُمَ ﴾ فيها لغتان، لغةُ أهل الحجاز عدمُ إلحاقها شيئاً من العلامات، فهي بِلفظ واحد للمذكر والمؤنث والمثنى والمجموع، والقرآنُ جاءَ عليها، وعلى ذلك: فهي اسمُ فعل بمعنى: أحضِروا، ولغةُ تميم، وهي إلحاقُها العلامات، فتقول: هلمُّوا وهلمِّي وهلمَّا وهَلمُمْن، وعليها: فهي فعلُ أمر، وهذا الأمرُ لمزيد التبكيت لهم وإقامةِ الحجة عليهم.

قوله: (﴿ فَإِن شَهِـدُوا ﴾ أي: بعد مجيئهم وحُضورهم.

قوله: (﴿ فَكَلَا تَشْهَكُذُ مَعَهُمُ ﴾ أي: لا تُصدقُهم ولا تَمِل لقولهم، وهذا خطابٌ له والمرادُ غيرُهُ؛ لاستحالته عليه.

قوله: ﴿ ﴿ وَٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِٱلْآخِرَةِ ﴾ معطوفٌ على قوله: ﴿ ٱلَّذِينَ كَذَّبُوا ﴾ .

قوله: ﴿ ﴿ وَهُم بِرَبِهِمْ يَعْدِلُونَ ﴾ الجملةُ حالية، ومعنى ﴿ يَعْدِلُونَ ﴾ : يُسوُّون به غيرَهُ، والمعنى: لا تتبع الذين يَجمعون بين التكذيبِ بآيات الله وبين الكفرِ بالآخرة والإشراكِ بالله في أهوائهم.

قوله: (﴿ قُلَ تَعَالَوَا ﴾) لما أقامَ الله سبحانه وتعالى الحجَّةَ على الكفار بأنه لا تحليلَ ولا تحريمَ إلا بما أحلَّه اللهُ أو حرَّمَهُ.. كأنَّ سائلاً قال: وما الذي حرَّمَهُ وأحلَّهُ؟ فقال سبحانه: ﴿ قُلُ

	أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ
•••••••••••••••••••••••••••••••••••••••	أَتْلُهُ: أَقرَأُ ﴿ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَهُ نُ _ مُفَسِّرة _

تَكَالَوَّا... ﴾ إلخ، وتعالَوا: فعلُ أمر مبني على حذف النون، والواو فاعل، وهو في الأصل موضوع لطلب الارتفاع من مكان سافِل إلى مكان عالٍ، ثم استُعملَ في الإقبال والحضور مطلقاً، وآثرها إشارةً إلى أنهم في أسفل الدَّركات وهو يطلبُهم للرفع والعُلو من أخسِّ الأوصاف إلى أكملها وأعلاها، كأنه قال: أقبلوا إلى المعالي؛ لأنَّ من سمعَ أحكامَ الله وقبلَها بنصحٍ كان في أعلى الرُّتب.

قوله: (﴿ أَتْلُ ﴾ ) جوابُ الأمر مجزوم بحذف الواو، والضمةُ دليل عليها، وقيل: جوابٌ لشرط محذوف تَقديره: إن تأتوا أتلُ؛ أي: أقرَأُ ما حرَّمَ الله عليكم.

قوله: (﴿مَا حَرَّمَ رَبُّكُمُ ﴾ ﴿مَا ﴾ : اسم موصول، و﴿حَرَّمَ ﴾ : صلته، والعائدُ محذوف، و﴿وَرَبُّكُمُ ﴾ : فاعل ﴿حَرَّمَ ﴾ ، وقوله : ﴿عَلَيْكُم الناني وَضَمَرُ في الأول وحذف ؛ لأنه فَضلة ، وحاصلُ ما ذكر في هاتين الآيتين عشرةُ أشياء ؛ خمسةٌ بصيغ النهي ، وخمسةٌ بصيغ الأمر ، وقدَّمَ المنهيَّ عنه ؛ لأنَّ درءَ المفاسد مقدَّمٌ على جلب المصالح ، ولأنَّ المنهيَ عنه مأمورٌ باجتنابه مطلقاً ، والمأمور به على حسبِ الاستطاعة ؛ لما في الحديث : «ما نهيتُكم عنه فاجتنبوه ، وما أمرتكم به فأتُوا منه ما استَطعتم (١) ، ووسَّط بينهما الأمر ببرِّ الوالدين اعتناءً بشأنه ؛ لِكونه أعظمَ الواجبات بعد التوحيد ، وهذه العشرةُ لا تختلفُ باختلاف الأُمَم والأعصار ، بل أجمعَ عليها جميعُ أهل الأديان ، قال ابنُ عباس : (هذه آياتٌ محكَمات لم ينسخهنَّ شيءٌ في جميع الكتب ، وهنَّ محرَّمات على بني آدم كلّهم ، وهنَّ أمُّ الكتاب ، من عملَ بهن ذخلَ الجنة ، ومَن تركهُنَّ دخلَ النار)(٢) .

قوله: («أنْ» مفسرة) أي: وضابطُها موجودٌ، وهو أن يتقدَّمَها جملةٌ فيها معنى القول دُون حروفه، واستُشكلَ: بأن هذا يقتضي أن جميعَ ما يأتي محرَّمٌ مع أن بَعضه مأمورٌ بفِعله على سبيل الوجوب! أجيبَ بأجوبة؛ منها: أن التحريمَ في المنهي عنه ظاهرٌ، وفي المأمور به باعتبار أضدادها،

<sup>(</sup>١) رواه البخاري (٧٢٨٨)، ومسلم (١٣٣٧) من حديث أبي هريرة ﷺ .

<sup>(</sup>۲) اتفسير البغوى (۲/ ۱۷۱).

أَلَّا تُشْرِكُواْ بِهِ مُسَيِّئًا وَبِالْوَلِدَيْنِ إِحْسَنَا وَلَا تَقْدُلُواْ أَوْلَندَكُم مِنْ إِمْلَقِ غَنُ نَرْدُقُكُمْ وَإِنَّا هُمَّ وَلَا تَقْدَرُواْ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ اللَّهِ مَا نَظْهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ اللَّهِ مَا نَظْهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ اللَّهِ مَا نَظْهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ وَلَا تَقْدَرُبُواْ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ وَلَا تَقْدَرُبُواْ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللللَّالَةُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال

فالمعنى: حرَّمَ فعلاً وهي المنهيات، أو تركاً وهي المأمورات، ومنها: أن في الكلام حذف الواوِ مع ما عَطفت، والتقديرُ: ما حرَّمَ عليكم وما أمركم به، ثم فرَّعَ بعد ذلك على المذكور والمحذوف، والأقربُ الأول.

قوله: ﴿ ﴿ أَلَّا تُشَرِّكُوا بِدِ سُكَيًّا ﴾ أي: لا في الأقوال، ولا في الأفعال، ولا في الاعتقادات.

قوله: (﴿إِحْسَنَا ﴾) مفعولٌ مطلق لفعل محذوف، قدَّره المفسِّر بقوله: (أحسِنوا)، والمرادُ بالوالدين: الأبُ والأمُ وإن عَلَيا.

قوله: (بالوأد) تقدَّمَ أنه الدفنُ بالحياة.

قوله: (﴿ مِنْ إِمَّكُونِ ﴾ يُطلقُ بمعنى الفقر والإفلاس والإفساد، والمرادُ هنا الأول.

قوله: (﴿ غَنَّنُ نُرُنُكُ مُ وَإِنَاهُمُ ﴾) هذا في معنى التعليل للنهي المتقدِّم، والمعنى: لا تقتلوا أولادكم من أجل حُصول فقر؛ لأنَّ رزقكم ورزقهم علينا لا على غيرنا، وقال هنا: ﴿ مِنْ إِمَلَقِ ﴾، وقال في (الإسراء): ﴿ خَشْيَةَ إِمَلَقِ ﴾؛ لأن ما هنا في الفقر الحاصل بالفعل، وما في (الإسراء) في الفقر المتوقَّع، فهو خطابٌ لِلأغنياء، وقدَّمَ هنا خطابَ الآباء وهناك ضميرَ الأولاد قيل: تفنُّناً، وقيل: قدَّمَ هنا خطابَ الآباء وهناك ضميرَ الأولاد وإن خانوا وقيل: قدَّمَ هنا خطابَ النهي للآباء عن قتلِ الأولاد وإن كانوا الأولاد لتطمئنَّ الآباء بضمان رزق الأولاد، فهذه الآيةُ تفيدُ النهي للآباء عن قتلِ الأولاد وإن كانوا متلبّسين بالفقر، والأخرى عن قتلهم وإن كانوا مُوسِرين ولكن يَخافون وقوعَ الفقر.

قوله: (﴿ وَلَا تَقُرَبُوا ٱلْفَوَاحِشَ ﴾) هذا أعمُّ ممَّا قبله؛ لأنَّ من جملة الفواحش قتلَ الأولاد.

قوله: (أي: علانيتها) أي: كالقتلِ والزنا والسرقة وجميعِ المعاصي الظاهِرية، وقوله: (وسرَّها) أي:: كالعُجْب والرياء والكبر والحسد وجميع المعاصي القلبيَّة.

وَلَا	نَعْقِلُونَ ١	بِهِ، لَعَلَّكُوْ	وَصَّلَكُم	ذَالِكُو	بِٱلْحَقِّ	إِلَّا	حَرَّمُ ٱللَّهُ	ٱلَّتِي	ٱلنَّفْسَ	تَقَـٰنُكُوا	وَلَا
	• • • • • • • • • • • • • • • • • • • •			ور <del>و</del> شده،	يَبَلُغَ أَنْ	و بر آ نُن حَتَّىٰ	هِيَ أَحْسَ	إِ إِلَّتِي	ٱلْيَتِيمِ إِلَّا	وُأ مَالَ	<u>آيار</u> نفرد

﴿ وَلَا نَقْنُلُوا ٱلنَّفْسَ ٱلَّتِي حَرَّمَ ٱللَّهُ إِلَّا بِٱلْحَقِّ ﴾ كالقَوَدِ وحَدِّ الرِّدَّة ورَجِمِ المُحصَن، ﴿ ذَٰلِكُمْ ﴾ المَذكُورُ ﴿ وَصَنكُم بِهِ ـ لَعَلَكُم نَعْقِلُونَ ﴾ : تَتدبَّرُون .

﴿ وَلَا نَقْرَبُواْ مَالَ ٱلْيَتِيمِ إِلَّا بِٱلَّتِي ﴿ أِي: بِالخَصلةِ الَّتِي ﴿ هِمَى آحَسَنُ ﴾ وهي ما فِيهِ صَلاحُه، ﴿ حَقَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ ﴾

حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿ وَلَا تَقْـنُلُواْ ٱلنَّفْسَ ﴾) عطفُ خاصٌّ على عام، ونكتتُهُ الاستثناءُ بعده.

قوله: (﴿ ٱلَّتِي حَرَّمُ ٱللَّهُ ﴾) مفعولُ ﴿ حَرَّمَ ﴾ محذوف؛ أي: قتْلَها.

قوله: (﴿ إِلَّا بِٱلْحَقِّ﴾) في محلِّ نصب على الحال، أو صفة لمصدر محذوف، والتقديرُ: ولا تقتلوا النفسَ التي حرَّمَ اللهُ إلا مُلتبسين بالحقِّ، أو قتلاً ملتبساً بالحقِّ، وهو استثناءٌ مفرَّغٌ؛ أي: لا تقتلوها في حال من الأحوال إلا في حال مُلابستكم بالحقِّ (١).

قوله: (كالقود) أي: القصاص، وقوله: (وحد الرِّدة) أي: لما في الحديث: "مَنْ بدَّلَ دينَهُ فاقتلوه ((۲)، وقوله: (ورجم المحصن) أي: بشروطِهِ هو وما قبله المذكورةِ في الفروع.

قوله: (﴿ ذَالِكُمْ وَصَّنكُم بِهِ ﴾ مبتدأٌ وخبر، وقوله: (المذكور) إشارةٌ إلى أن اسمَ الإشارة عائدٌ على ما تقدَّمَ من تلك الأمور.

قوله: (﴿ لَعَلَكُرُ نُعَقِلُونَ ﴾ خَتمَ هذه الآيةَ بذلك؛ لأنها اشتَملت على خمسة أشياءَ عِظام، والوصيةُ فيها أبلغُ منها في غيرها؛ لِعموم نفعها في الدين والدنيا، فختمَها بالعقل الذي هو مَناطُ التكليف.

قوله: (أي: بالخصلة التي ﴿ هِيَ أَحْسَنُ ﴾ أشارَ بذلك إلى أنه نعتُ لمصدر محذوف، والمعنى: لا تقربوا مالَ اليتيم في حالةٍ من الحالات إلا في الحالة التي هي أحسَنُ لليتيم.

قوله: (﴿ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ ﴾ غايةٌ لما يفهمُ من النهي، كأنه قال: احفظوهُ إلى بلوغ أشدِّهِ، فسلِّموه له حينئذٍ.

<sup>(</sup>١) وهذا الاستثناء راجع لقوله: (لا تقتلوا)، لا لقوله: (حرَّم). «الفتوحات» (٢/ ١٠٩).

<sup>(</sup>٢) رواه البخاري (٣٠١٧) من حديث ابن عباس رضاً.

# وَأَوْفُوا الْكَيْلُ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ لَا نُكَلِفُ نَفْسًا إِلَا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَأَعْدِلُوا وَلَوَ كَانَ ذَا قُرْبَى وَالْمِيرَانَ بِالْقِسْطِ لَا نُكَلِفُ نَفْسًا إِلَا وُسْعَهَا وَإِذَا قُلْتُمْ فَأَعْدِلُوا وَلَوَ كَانَ ذَا قُرْبَى وَبِمَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَالِكُمْ وَصَنكُم بِدِ لَعَلَكُوا تَذَكَّرُونَ اللَّهِ اللَّهِ أَوْفُوا ذَالِكُمْ وَصَنكُم بِدِ لَعَلَكُوا تَذَكَّرُونَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ فَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَصَنكُم بِدِ لَعَلَكُوا اللَّهُ اللّلَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّ

بِأَنْ يَحتَلِمَ، ﴿ وَأَوْنُوا الْكَيْلُ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ ﴾ : بِالعَدلِ وتَركِ البَخسِ، ﴿ لَا نُكَلِفُ نَفْسًا إِلَا وُسْعَهَا ﴾ : طاقتها في ذلك، فإنْ أخطأ في الكيل والوزنِ والله يَعلَم صِحَّة نِيَّتِه، فلا مُؤاخَذة علَيهِ كما وَرَدَ في حَدِيث، ﴿ وَإِذَا قُلْتُمْ فِي حُكمٍ أو غَيرِه ﴿ فَأَعْدِلُوا ﴾ بِالصّدقِ ﴿ وَلَوْ كَانَ ﴾ المَقُولُ لَه أو عليهِ ﴿ وَا قُرْنَ ﴾ : قرابةٍ ، ﴿ وَبِعَهْدِ اللّهِ أَوْفُوا أَذَلِكُمْ وَصَّنَكُم بِهِ لَقَلَمُ تَوَابَةٍ ، ﴿ وَبِعَهْدِ اللّهِ أَوْفُوا أَذَلِكُمْ وَصَّنَكُم بِهِ لَقَلَمُ تَوَابَةٍ ، ﴿ وَبِعَهْدِ اللّهِ أَوْفُوا ذَلِكُمْ وَصَّنَكُم بِهِ لَقَلَمُ تَدَالًا لَهُ أَوْ عَلَيهِ ﴿ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَوْلُهُ اللّهُ وَلَوْلُولُ وَلَهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْمُ اللّهُ وَاللّهُ وَلْلّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا لَهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَوْلُولُولُولُولُ وَلّهُ وَلّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا لَهُ وَاللّهُ ولَا لَهُ وَلَا أَلْهُ وَلَا أَلْمُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَال

حاشية الصاوي\_

قوله: (بأن يحتلم) هذا تفسيرٌ لِبُلوغ الأشد باعتبار أول زمانه، وسيأتي في (الأحقاف) تفسيرُهُ باعتبار آخره، وهو ثلاثُ وثلاثون سنة؛ لأن الأشدَّ هو قوةُ الإنسان وشدَّتُهُ، ومبدؤُهُ البلوغُ، وينتهي لئلاث وثلاثين سنة.

قوله: ﴿ إِلَقِسَطِ ﴾ متعلِّقٌ بمحذوف إما حال من فاعل (أوفوا) أو من مِفعوله؛ أي: أوفوهما حالَ كونكم مُقسطين، أو حالَ كونهما تامَّين.

قوله: (وترك البخس) أي: النقصِ في الكيل أو الوزن.

قوله: (فلا مؤاخذةَ عليه) أي: لا إثم، ولكنه يضمنُ ما أخطأ فيه؛ لأن العمدَ والخطأ في أموال الناس سَواء.

قوله: (﴿وَإِذَا قُلْتُدَ﴾) المرادُ بالقول ما يعمُّ الفعل، وقوله: (﴿فَاعْدِلُواْ﴾ بالصدق) أي: لا تتركوه في القول ولا في الفعل، وإنما خصَّ القولَ تنبيهاً بالأدنى على الأعلى.

قوله: (﴿ وَبِعَهْدِ اَللَّهِ ﴾) إما مضاف لِفاعله؛ أي: ما عهدَهُ إليكم، أو لمفعوله؛ أي: ما عاهَدتم اللهَ عليه.

قوله: ﴿ وَلَعَلَكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ ختمَها بذلك؛ لأنَّ هذه الأمورَ خفيَّةٌ غامضة لا بدَّ فيها من الاجتهاد والتذكُّر.

قوله: (والسكون) صوابُهُ: والتخفيف؛ إذ لم يُقرأُ بسكون الذال، فمن شدَّدَ قلبَ التاء ذالاً وأدغمها في الأخرى، ومن خفَّفَ حذف إحدى التاءين (١).

<sup>(</sup>١) قرأ حفص وحمزة والكسائي بتخفيف الذال، والباقون بالتشديد. «السراج المنير» (١/ ٤٥٨).

## وَأَنَّ هَاذَا صِرَاطِى مُسْتَقِيمًا فَأَتَّبِعُومٌ وَلَا تَنَّبِعُوا ٱلسُّبُلَ .....

وَ وَأَنَّ وَأَنَّ مِ بِالْفَتْحِ عَلَى تَقْدِيرِ اللَّامِ، والكَسرِ استِئنافاً ـ وَهَٰذَا اللَّذِي وَصَّيتُكُم بِه وَصِرَطِى مُسْتَقِيمًا ﴾ ـ حالٌ ـ وفَأُتَبِعُوهُ وَلَا تَنَبِعُوا ٱلسُّبُلَ ﴾: ......

قوله: (بالفتح) أي: مع التشديد أو التخفيف، وقوله: (والكسر) أي: مع التشديد لا غير، فالقراءاتُ ثلاث، وكلُّها سبعيَّة (١٠).

قوله: (على تقدير اللام) أي: على كلِّ من الوجهين، وحينئذٍ تكون الواو عاطفةً من عَطف العلة على المعلول، والتقديرُ: كلِّفتُم بهذا الذي وصَّاكم به ـ من أول الربعِ إلى هنا، أو من أول السورة إلى هنا ـ لأن هذا صراطي.

قوله: (استئنافاً) أي: واقعاً في جواب سؤال مقدَّر، ومع ذلك فيها معنى التَّعليل، كأن قائلاً قال: لأيِّ شيء كُلِّفنا بما تقدَّم؟ فقيل في الجواب: إن هذا صراطي مستقيماً.

ثم اعلَمْ: أنه على قراءة التشديد فاسمُ الإشارة: اسمُ (أنَّ)، و﴿ صِرَاطِى ﴾: خبرُها، وعلى قراءة التخفيف فاسمُها ضميرُ الشأن، واسمُ الإشارة: مبتدأٌ، و﴿ صِرَاطِى ﴾: خبرُهُ، والجملةُ خبرُ (أن)، و﴿ مُسْتَقِيمًا ﴾: حالٌ من ﴿ صِرَاطِى ﴾ على كلِّ حال (٢).

قوله: (﴿ وَأَنَّ هَٰذَا ﴾ ) يصحُّ أن يرجعَ اسمُ الإشارة إلى ما تقدَّمَ من أول الربع أو مِن أول السورة.

قوله: (﴿ صِرَطِى مُسْتَقِيمًا ﴾ أي: دِيني لا اعوجاجَ فيه، فشبَّه الدينَ القويم بالصراط بمعنى: الطريق بجامع أن كلَّ يوصلُ لِلمقصود، واستعارَ اسمَ المشبَّه به للمشبَّه على طريق الاستِعارة التصريحية الأصلِية.

قوله: (﴿ فَأَتَّبِعُونُهُ ﴾) أي: اسلكُوه ولا تَحودُوا عنه فتَقعوا في الهلاك (٣).

روى الدارقطنيُّ عن ابن مسعود قال: خطَّ لنا رسولُ الله ﷺ يوماً خطَّا ثم قال: «هذا سبيلُ الله»، ثم خطَّ خطوطاً عن يَمينه وخطوطاً عن شماله ثم قال: «هذه سُبُلٌ، على كلِّ سبيلِ منها شيطانٌ يدعو

<sup>(</sup>١) قرأ ابن عامر بتخفيف النون، والباقون بالتشديد، وكسر الهمزة حمزة والكسائي، وفتحها الباقون. «المصدر السابق».

<sup>(</sup>٢) حال مؤكدة، والعامل فيها اسم الإشارة. «الفتوحات» (٢/١١٠).

<sup>(</sup>٣) حاد يحود، ك: يَحيد. ﴿القاموس المحيط؛ (ح و د).

فَنَفَرَّقَ بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ ۚ ذَٰلِكُمْ وَصَّنكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَنَقُونَ ﴿ ثُمَّ ءَاتَيْنَا مُوسَى ٱلْكِئْبَ تَمَامًا عَلَى ٱلَّذِي آخْسَنَ .....

الطُّرُقَ المُخالِفةَ لَه، ﴿فَنَفَرَقَ ﴾ \_ فِيه حَذفُ إحدَى التَّاءَينِ -: تَمِيل ﴿بِكُمْ عَن سَبِيلِهِ ﴾: وينِه، ﴿ذَلِكُمْ وَصَّنَكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَنَقُونَ ﴾ .

إليها»، ثم قرأ هذه الآية، وفي رواية: (أنه خطَّ خطَّا، وخطَّ خطَّين عن يمينه، وخطَّ خطَّين عن شماله، ثم وضعَ يدَهُ في الخطِّ الأوسط فقال: «هذا سبيلُ الله»، ثم تَلا هذه الآية)(١).

قوله: (الطرق المخالفة) أي: الأديانَ المباينة له، فشبَّه الأديان الباطلة بالطرق المعوجَّة بجامع أنَّ كلًّا يوصلُ صاحبَهُ إلى المهالِك، واستُعير اسمُ المشبِّه به لِلمشبه.

قوله: (﴿ فَنَفَرَّقَ ﴾) بالنصب ب(أنْ) مُضمرة في جواب النهي.

قوله: (﴿ فَالِكُمْ ﴾ أي: ما مرَّ من اتباع دينِهِ وتركِ غيره من الأديان.

قوله: (﴿ لَكَلَّكُمْ تَنَقُونَ ﴾) أي: تمتثلون المأموراتِ وتجتنبون المنهياتِ، وأتى بالتقوى هنا؛ لأن الصراطَ المستقيم جامعٌ لِلتكاليف، وقد أمرَ باتباعه ونهى عن الطرق المعوجَّةِ، فناسبَ ذكرُ التقوى.

قوله: (و«ثم» لترتيب الأخبار) أي: الترتيبِ في الذكر لا في الزمان، وهو جوابٌ عمَّا يُقالُ: إن إيتاءَ موسى الكتابَ قبلَ نزولِ القرآن، فكيف يعطفُ بـ(ثمَّ) المفيدة للترتيب والتراخي؟ وأجيبَ أيضاً: بأن (ثم) لمجرَّدِ العطف كالواو، فلا ترتيبَ فيها ولا تراخيَ.

قوله: (﴿ نَمَامًا ﴾) مفعول لأجله؛ أي: آتيناه الكتابُ لأجل تمامِ النعمة. . . إلخ.

قوله: (للنعمة) أي: الدنيوية والأُخروية.

قوله: ﴿ وَعَلَى ٱلَّذِي ٓ أَخْسَنَ ﴾ ) متعلِّق بـ وتَمَامًا ﴾ ، ومعنى (أحسَن): قامَ به الحسنُ ، وهو الصفاتُ

<sup>(</sup>۱) «تفسير القرطبي» (٧/ ١٣٧)، والسياق عنده، وقول المصنف: (الدارقطني) تبع فيه شيخه العلامة الجمل، والصواب: (الدارمي) في «سننه» (٢٠٨)، والرواية الثانية عند ابن ماجه (١١).

أنزَلْنَكُ	كِنْبُ	وَهَاذَا	يُؤْمِنُونَ ﴿	رَبِّهِمْ	بِلِقَاءِ	لَّعَلَّهُم	ورحمة	ر و ر وهدي	شئىء	لِكُلِ	<b>و</b> َتَفۡصِيلًا
					م فولوا	﴾ أَن تَ	مَوُنَ ﴿	مَلَّكُمْ تُرَّ	تَّقُواً لَ	ِ وَوَ بِعُوهُ وَا	مُبَارَكُ فَٱتَّ

﴿وَتَفْصِيلًا﴾: بَياناً ﴿ لِكُلِّ شَيْءِ﴾ يُحتاج إلَيهِ في الدِّين، ﴿وَهُدُى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُم﴾ أي: بَنِي إسرائيلَ ﴿بِلِقَآءِ رَبِهِمَ﴾: بِالبَعثِ ﴿يُؤْمِنُونَ﴾.

﴿ وَهَلَا ﴾ القُرآنُ ﴿ كِنْكُ أَنزَلْنَهُ مُبَارَكُ فَأَتَّبِعُوهُ ﴾ يا أهلَ مَكَّة بِالعَمَلِ بِما فِيه، ﴿ وَإَتَّقُوا ﴾ الكُفرَ ﴿ لَعَلَكُمُ تُرْحَمُونَ ﴾.

أَنْزَلْناهُ لـ﴿أَنَ لَا ﴿ تَقُولُوا .

حاشية الصاوي

الجميلة، وقوله: (بالقيام به) سببٌ لكونه قامَ به الحسن، والمعنى: تماماً على المحسِن منهم بسبب قيامه به؛ أي: اتباعِهِ له وامتثالِهِ مأموراته واجتنابِهِ منهيَّاته.

قوله: (﴿ وَتَقْصِيلًا ﴾) عطفٌ على ﴿ تَمَامًا ﴾.

قوله: (أي: بني إسرائيل) أي: المدلولَ عليهم بذكر موسى والكتاب.

قوله: (﴿ بِلِغَآءِ رَبِهِمَ ﴾) متعلِّق بـ﴿ يُؤْمِنُونَ ﴾، قُدِّمَ عليه للفاصلة.

قوله: (﴿ وَهَلَا كِلنَا ﴾ مبتدأً وخبر، وجملة ﴿ أَنزَلْنَهُ لَا لَعْلَ الْوَكِلنَا ﴾ ، و﴿ مُبَارَكُ ﴾ : نَعتُ أول لـ ﴿ كِلنَا ﴾ ، و﴿ مُبَارَكُ ﴾ : نَعتُ أول لـ ﴿ كِلنَا ﴾ ، وهُمَارُكُ ﴾ : ثَعتُ أَن له ؛ أي : كثير الخير والمنافع ديناً ودنيا ، والمعنى : وهذا القرآنُ العظيم كتابٌ أنزلناه من اللّوح المحفوظ ليلة القدر إلى سماء الدنيا في بَيت العزة (١) ، ثم نزلَ مفرَّقاً على حسَبِ الوقائع ، مباركُ كثيرُ الخير والمنافع في الدنيا بِالشفاء به والأمنِ من الخسف والمسخِ والضلال ، والآخرة بتَلقي السؤال عن صاحبه ، وشهادتِهِ له ، وكونِهِ ظُلَّةً على رأسه في حرِّ الموقف ، والرقيِّ به إلى الدرجات العلى .

قوله: (يا أهل مكة) قصرَ الخطابَ عليهم؛ لأنهم المعانِدون في ذلك الوقت.

قوله: (بالعمل بما فيه) بيانٌ لاتباعه.

قوله: (﴿ لَعَلَكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾) أي: تصيبُكم الرحمةُ في الدنيا والآخرة.

قوله: (﴿ أَن تَقُولُوا ﴾ مفعولٌ لأجله، والعاملُ محذوف، قدَّره المفسِّر بقوله: (أنزلناه)، ولا يصحُّ أن يكونَ العاملُ ﴿ أَنزَلْنَهُ ﴾ المذكور؛ لأنه يلزمُ عليه الفصلُ بين العامل والمعمول بأجنبي وهو لفظُ

<sup>(</sup>١) تقدم الحديث عن هذا أول الكتاب. انظر (١/٥٥).

إِنَّمَا أُنزِلَ ٱلْكِنَابُ عَلَى طَآبِفَتَيْنِ مِن قَبْلِنَا وَإِن كُنَّا عَن دِرَاسَتِهِمْ لَعَكَفِلِينَ ﴿ أَوْ تَقُولُواْ لَوَ النَّهِمَ أَنْزِلَ الْكِنَابُ لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمْ فَقَدْ جَآءَكُم بَيِّنَاتٌ مِن زَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةً اللَّهُ مِن الْكِنَابُ لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمْ فَقَدْ جَآءَكُم بَيِّنَاتٌ مِن زَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةً اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْهُمْ فَقَدْ جَآءَكُم بَيِّنَاتٌ مِن زَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةً اللَّهُ اللَّهُ مِنْهُمْ فَقَدْ جَآءَكُم بَيِّنَاتُ مِن زَبِّكُمْ وَهُدًى

إِنَّمَا أَنْزِلَ ٱلْكِنْبُ عَلَىٰ طَآبِفَتَيْنِ﴾ اليَهُودِ والنَّصارَى ﴿ مِن قَبْلِنَا وَإِنَ ﴾ ـ مُخفَّفة واسمُها مَحذُوف ـ أَن أَنْزِلَ ٱلْكِنْبُ عَلَىٰ طَآبِفَتَيْنِهِ الْيَهُودِ والنَّصارَى ﴿ مِن قَبْلِنَا وَإِن ﴾ لِعَدَم مَعرِفَتِنا لَها ؛ إذ لَيسَت بِلُغَتِنا .

﴿ وَأَوْ تَقُولُواْ لَوَ آَنَا أَنْزِلَ عَلَيْنَا ٱلْكِئْبُ لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمُ ۚ لِـجَــودَةِ أَذهــانِــنــا، ﴿ فَقَدْ جَآءَكُم بَيْنَةٌ ﴾ : بَيانٌ ﴿ مِن زَبِكُمْ وَهُدَى وَرَحْـمَةٌ ﴾ لِمَن اتَّبَعَهُ، .........

﴿ مُبَارَكُ ﴾، وقدَّر المفسِّرُ (لا)؛ لأن الإنزالَ علَّةٌ لعدم القول لا لِلقول، وقال بعضُهم: إن الكلامَ على حذف مضاف؛ أي: كراهةَ أن تقولوا، وكلُّ صحيح.

قوله: (﴿ إِنَّمَا أُنزِلَ ٱلْكِنَابُ ﴾) أي: جنسُهُ الصادقُ بالتوراة والإنجيل.

قوله: (﴿ وَإِن مخففة ) أي: من الثقيلة.

قوله: (واسمها محذوف. . . إلخ) فيه شيءٌ، وذلك لأن (إن) المكسورة إذا دَخلت على فعلٍ ناسخ مثلَ (كُنَّا) أهملت، فلا عملَ لها، ووجب اقترانُ الخبر باللام، وذلك كما في هذه الآية (١٠) .

قوله: (قراءتهم) أي: لِكتبهم، والمعنى: لا تفهمُ معانيها؛ لأنها بالعبرانية أو السريانية، ونحن عربٌ لا نعرفُ إلا اللغةَ العربية.

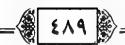
قوله: (﴿ لَغَنفِلِينَ ﴾ أي: لا نَعلمها، والمقصودُ: قطعُ حجَّتهم وعذرهم بإنزال القرآن بلُغتهم، والمعنى: أنزلنا القرآنَ بلغتهم لئلا يقولوا يومَ القيامة: إن التوراةَ والإنجيلَ أُنزلا على طائفتين من قبلنا بلغتهما فلم نفهمُ ما فيهما.

قوله: (﴿ أَوْ تَقُولُوا ﴾) عطفٌ على المنفي، وهو قطعٌ لِعذرهم أيضاً.

قوله: (﴿ لَكُنَّا ۚ أَهْدَىٰ مِنْهُمَّ ﴾) أي: إلى الحقِّ والطريق المستقيم.

قوله: ﴿ وَفَقَدْ جَآءَكُم بَيِّنَةٌ ﴾ أي: لا تَعتذروا بذلك؛ فقد جاءكم.

<sup>(</sup>١) فيه أن الإمام السيوطي ذكر معمولاً لها وهي لا عمل لها في مثل هذه الحال، وقد يقال: لما ذكر أنها مخففة من الثقيلة ذكر معمولاً لأصلها لا لها.



فَنَ أَظْلَمُ مِتَن كَذَّبَ بِنَايَتِ ٱللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَ أَ سَنَجْزِى ٱلَّذِينَ يَصَّدِفُونَ عَنْ ءَايَكِنَا سُوَّةَ ٱلْعَذَابِ بِمَا كَانُواْ يَصَّدِفُونَ ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَن تَأْتِيَهُمُ ٱلْمَلَتِكَةُ ......

﴿ فَمَنْ ﴾ أي: لا أحَــد ﴿ أَظْلَمُ مِتَن كَذَّبَ بِنَايَنتِ ٱللَّهِ وَصَدَفَ ﴾: أعــرَض ﴿ عَنْهَا ۖ سَنَجْزِى اللَّهِ وَصَدَفَ ﴾: أعــرَض ﴿ عَنْهَا اللَّهِ وَصَدَفَ ﴾. اللهِ عَنْ ءَايَنلِنَا سُوّءَ الْعَذَابِ ﴾ أي: أشَدَّهُ ﴿ بِمَا كَانُواْ يَصْدِفُونَ ﴾.

قوله: (أي: لا أحد) أشارَ بذلك إلى أن الاستفهامَ إنكاريٌّ بمعنى النفي.

قوله: (﴿ سُوٓ اَلْعَذَابِ ﴾) أي: العذاب السيِّئ، بمعنى: الشديد.

قوله: (﴿ بِمَا كَانُواْ يَصَدِفُونَ ﴾ الباء: سببيَّة، و(ما): مصدرية؛ أي: بسببِ إعراضِهم وتكذيبهم بآيات الله.

قوله: (﴿ هَلَ يَنظُرُونَ ﴾) استفهامٌ إنكاريٌّ بمعنى النفي، وهو مزيدُ تخويفٍ وتحذير لمن بقيّ على الكُفر.

إن قلتَ: إن ظاهرَ الآية يقتضي أنهم مُصدِّقون بهذه الأشياء حتى أثبتَ لهم انتظارَ أحدها!

أجيب: بأن هذه الآية الأشياء لما كانت محتَّمةً عُوملوا معاملةَ المنتظر ولم يُعوَّلُ على اعتقادهم، فالمعنى: لا مفرَّ لهم من ذلك.

قوله: (ما ينتظر المكذبون) أي: من أهل مكَّةَ وغيرهم.

قوله: (بالتاء والياء) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان (١)؛ لأن جمعَ التكسير يجوزُ تأنيثُهُ وتذكيره، تقول: قامَ الرجالُ، وقامَتِ الرجالُ.

قوله: ﴿ الْمُلَكِيِكُةُ ﴾ أي: عزرائيلُ وأعوانُهُ، أو ملائكةُ العذاب؛ لما تقدَّمَ أن الكافرَ موكَّلٌ بأخذ روحه سبعٌ من ملائكة العذاب<sup>(٢)</sup>.

<sup>(</sup>١) قرأ حمزة والكسائي بالياء التحتية، والباقون بالتاء. «السراج المنير» (١/ ٤٦٠).

<sup>(</sup>٢) انظر (٢/ ٣٨٤).

## أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِكَ بَعْضُ ءَايَنتِ رَبِّكُ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ ءَايَنتِ رَبِّكَ .....

﴿ أَوْ يَأْتِنَ رَبُّكَ﴾ أي: أمرُه بِمَعنَى عَذابُه، ﴿ أَوْ يَأْتِكَ بَعْضُ ءَايَنتِ رَبِكُ ﴾ أي: عَلاماتِه الدَّالَة على السَّاعةِ، ﴿ يَوْمَ يَأْتِى بَعْضُ ءَايَنتِ رَبِكَ ﴾ وهي طُلُوع الشَّمسِ مِن مَغرِبها .........

قوله: (أي: أمره) أشارَ بذلك إلى أن الكلامَ على حذف مضاف (١)، ودفعَ بذلك توهُّمَ حقيقةِ الإتيان؛ وهو الانتقالُ من مكان إلى آخَر؛ إذ هو مستحيلٌ على الله تعالى(٢).

قوله: (بمعنى عذابه) أي: المعجّل لهم؛ إما بالسيف أو غيره.

قوله: (الدالة على الساعة) أي: على قربِها، والعلاماتُ الكبرى عشرةٌ، وهي: الدجَّالُ، والدابَّةُ، وخَسْفٌ بالمشرق، وخَسْفٌ بالمغرب، وخَسْفٌ بجزيرة العرب، والدخانُ، وطلوعُ الشمس من مَغربها، ويأجوجُ ومأجوجُ، ونزولُ عيسى، ونارٌ تخرجُ من قعر عدن تسوقُ الناسَ إلى المحشر.

قوله: (﴿ يَوْمَ يَأْتِى بَعْضُ ءَايَنتِ رَبِكَ ﴾) ﴿ يَوْمَ ﴾: معمولٌ لـ ﴿ يَنفَعُ ﴾ على الصحيح من أن ما بعد (لا) يعملُ فيما قبلها.

قوله: (وهو طلوع الشمس من مغربها) وردَ: أنَّ رسولَ الله ﷺ قال يوماً: «أتدرون أينَ تذهبُ هذه الشمس إذا غربت؟»، قالوا: اللهُ ورسولُهُ أعلم، قال: «إنها تذهبُ إلى مستقرِّها تحت العرش، فتخرُّ ساجدةً، فلا تزالُ كذلك حتى يُقالَ لها: ارتفعي فارجِعي من حيث جثتِ، فتصبحُ طالعةً من مطلعِها، وهكذا كلُّ يوم، فإذا أرادَ اللهُ أن يطلعَها من مغربها حبسها، فتقول: يا ربِّ؛ إن مَسيري بعيد، فيقول لها: اطلعي من حيث غَربت»، فقال الناسُ: يا رسولَ الله؛ هل لِذلك من آية؟ قال: «آيةُ تلك الليلة أن تطولَ قدر ثلاثَ ليالٍ، فيستيقظُ الذين يخشون ربَّهم فيُصلُّون ثم يقضون صلاتَهم والليلُ مكانَهُ لم يَنقضِ، ثم يأتون مضاجعَهم فيَنامون حتى إذا استيقظوا والليلُ مكانَهُ خافوا أن يكونَ ذلك بين يدّي أمرٍ عظيم، فإذا أصبحوا طالَ عليهم طلوعُ الشمس، فبَينما هم ينتظرونها إذ طلَعت عليهم من قِبَل المغرب» (٣).

<sup>(</sup>١) وهو ما مشي عليه القاضي البيضاوي في اتفسيره، (٢/ ١٩٠) وجمهرة من المفسرين.

 <sup>(</sup>٢) وناسب ذكر هذه الأشياء مقابلة لقولهم من قبل: ﴿لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْنَا ٱلْمَلَتَ عِكَةُ أَوْ نَرَىٰ رَبَّناً ﴾ ونحوها من الآيات. انظر
 (إرشاد العقل السليم) لأبي السعود (٣/٣/٢).

<sup>(</sup>٣) رواه الطبري في (تفسيره) (٢٥٨/١٢)، وأصله عند مسلم (١٥٩).

#### لَا يَنفَعُ نَفْسًا إِيمَنْهُمَا لَمْ تَكُنُّ ءَامَنَتْ مِن قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَنِهَا خَيْرًا

كما في حَدِيث «الصَّحِيحَينِ»، ﴿لَا يَنفَعُ نَفْسًا إِينَهُمَا لَرَ تَكُنَ ءَامَنَتْ مِن قَبْلُ﴾ ـ الجُملةُ صِفة (نفس) ـ، ﴿أَوَّ﴾ نَفساً لَم تَكُن ﴿كَسَبَتْ فِي إِيكَنِهَا خَيْرًا﴾: طاعةً، أي: لا تَنفعُها تُوبَتُها		<b></b>					 ي الحَدِيثِ، ة انصاوي	
	وبتها	تشعها د	، اي. لا	يرانه: طاعه	في إيمانيها خ	، 🏘 نسبت		

قوله: (كما في حديث «الصحيحين») أي: وهو كما في «البخاري» عن أبي هريرة قال: قال رسولُ الله ﷺ: «لا تقومُ الساعةُ حتى تطلعَ الشمسُ من مَغربها» (١) ، ورُوِيَ: أن أوَّلَ الآيات ظهورُ الدجَّال، ثم نزولُ عيسى، ثم خروجُ يأجوجَ ومأجوج، ثم خروجُ الدابَّة، ثم طلوعُ الشمس من مَغربها وهو أوَّلُ الآياتِ العظام المؤذنةِ بتغيُّرِ أحوال العالم العُلوي، وذلك أن الكفَّارَ يُسلمونَ في زمن عيسى، فإذا قُبضَ ومَن معه من المسلمين رجعَ أكثرُهم إلى الكفر، فعند ذلك تَطلعُ الشمسُ من مغربها (٢).

قوله: (﴿ لَا يَنفَعُ نَفْسًا﴾ أي: كافرة أو مؤمنةً عاصية، ويكون قوله: ﴿ لَا يَنفَعُ نَفْسًا ﴾ أي: كافرة أو مؤمنةً عاصية، ويكون التقديرُ: لا ينفعُ نفساً كافرةً لم تكُنْ آمنت من للأولى، وقوله: ﴿ أَوْ كَسَبَتْ ﴾ معطوفٌ قبل إيمانُها الآن، ولا ينفعُ نفساً مؤمنةً تَوبتُها من المعاصي، فقوله: ﴿ أَوْ كَسَبَتْ ﴾ معطوفٌ على ﴿ اَمَنتَ ﴾، وحينئذ فيكونُ في الكلام حذفٌ قد عَلمتَه.

قوله: (الجملة صفة «نفس») أي: جملة ﴿ لَوْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِن قَبْلُ ﴾، وجازَ الفصلُ بين الصفة والموصوف؛ لأنه بالفاعل وهو ليسَ بأجنبي.

قوله: (﴿ أَوْ ﴾ نفساً لم تكن ﴿ كُسَبَتْ ﴾) أشارَ بذلك إلى أن المعطوف في الحقيقة محذوف، وهو معطوف على المنفي.

قوله: (كما في الحديث) رُوي عن صفوان بن عسَّال المراديِّ قال: قال رسولُ الله ﷺ: البابُّ من قبل المغربِ مسيرةُ عرضِهِ أربعونَ سنةً، خلقَهُ اللهُ تعالى يومَ خلقَ السماواتِ والأرض مفتوحاً للتوبةِ لا يُغلقُ حتى تطلعُ الشمسُ منه "(")، ووردَ: أنَّ مِنَ الأشراطِ العظام طلوعَ الشمس من مَغربها

<sup>(</sup>١) رواه البخاري (٤٦٣٥)، ومسلم (١٥٧).

<sup>(</sup>٢) انظر فشرح القسطلاني على البخاري، (٢/ ٤٩٧).

<sup>(</sup>٣) رواه الترمذي (٣٥٣٥).

حاشية الصاوى

وخروجَ دابَّة الأرض، وهذان أيُّهما سبقَ الآخر فالآخر على أثرهِ (١)، ووردَ: صبيحةَ تطلعُ الشمسُ من مغربها يصيرُ في هذه الأمة قِردةٌ وخنازيرُ، وتُطوى الدواوينُ، وتجفُّ الأقلامُ، لا يزادُ في حسنةٍ ولا ينقصُ من سيئة، ولا ينفعُ نفساً إيمانُها لم تكُنْ آمنت من قبل أو كسَبت في إيمانها خيراً ٢٠، ووردَ: لا تزالُ الشمسُ تجري من مُطلعها إلى مغربها حتى يأتيَ الوقتُ الذي جعلَهُ اللهُ غايةً لِتوبة عباده، فتستأذنُ الشمسُ من أينَ تطلع؟ ويستأذنُ القمرُ من أين يطلع؟ فلا يؤذنُ لهما، فيُحبَسان مقدار ثلاث ليالي للشمس وليلتين للقمر، فلا يعرفُ مقدارَ حبسهما إلا قليلٌ من الناس وهم أهلُ الأوراد وحمَلةُ القرآن، فينادي بعضُهم بعضاً، فيَجتمعون في مساجدهم بالتضرُّع والبكاء والصراخ بَقيةَ تلك الليلة، ثم يرسلُ اللهُ جبريلَ إلى الشمس والقمر فيقولُ: إن الربُّ تعالى يأمرُكما أن تَرجعا إلى مغاربكما، فتطلعا منه لا ضوءَ لكما عندنا ولا نور، فتبكى الشمسُ والقمرُ من خوف يوم القيامة وخَوف الموت، فترجعُ الشمسُ والقمر فيَطلعان من مغربهما، فبينما الناسُ كذلك يتضرَّعون إلى الله والغافلون في غفَلاتهم إذْ نادى منادٍ ألا إن بابَ التوبة قد أُغلِق، والشمسُ والقمرُ قد طلعا من مغاربهما، فينظرُ الناسُ وإذا بهما أسودَين كالعِكْمَين؛ أيْ: الغرارتين العظيمتين لا ضوءَ لهما ولا نورُّ ، فذَلِك قوله: ﴿وَجُمِعَ ٱلشَّمْسُ وَٱلْفَمَرُ ﴾ [القيامة: ٩]، فيرتفعان مثلَ البعيرَين المقرنين ينازعُ كلٌّ منهما صاحبَهُ استباقاً، ويتصايحُ أهلُ الدنيا، وتذهلُ الأُمهاتُ عن أولادها، وتضعُ كلُّ ذات حمل حملَها، فأمَّا الصالحون والأبرار فإنهم ينفعُهم بكاؤُهم يومئذٍ، ويكتبُ لهم عبادةً، وأمَّا الفاسقون والفُجَّار فأخذ بقرونهما فردَّهما إلى المغرب فيغربُهما في باب التوبة، ثم يردُّ المصراعين فيلتئمُ ما بينهما، ويَصيران كأنهما لم يكنْ فيها صدعٌ ولا خَلل، فإذا أُغلق بابُ التوبة لم يُقبَلُ لعبد بعد ذلك توبةٌ، ولا تنفعُهُ حسنة يعملُها بعد ذلك إلا ما كان قبل ذلك، فإنه يُجرى لهم (٤٠).

وورد: أن الدنيا تمكثُ بعد طلوع الشمس من مغربها مئةً وعشرين سنة، يتمتَّعُ المؤمنون فيها أربعين سنةً لا يتمنَّون شيئاً إلا أُعطوه، ثم يعودُ فيهم الموتُ ويسرعُ فلا يبقى مؤمنٌ، ويبقى الكفارُ

<sup>(1)</sup> رواه مسلم (۲۹٤۱).

<sup>(</sup>٢) عزاه في «الدر المنثور» (٣/ ٣٩٤) لأبي الشيخ وابن مردويه عن أنس.

<sup>(</sup>٣) والعكمان أيضاً: العِدلان، شبه حقيبتين على جانبي البعير من الهودج.

<sup>(</sup>٤) رواه ابن مردويه بسند واو عن ابن عباس. انظر «الدر المنثور» (٣/ ٣٩٦).

آرو و. أمن هم	إنَّمَا	ر ، شيءِ	فِي	و د مِنهُم	لَّشتَ	شِيعًا	وًكَانُو <b>ا</b>	دِينهُم	ر تر و فرقوا	ٱلَّذِينَ	إِنَّ	<b>(3)</b>	ر منكظروا	إِنَّا	أنكظروا	ء قلِ
		• • •								رَنَ ﴿	رم ر و يفعلو	كانوا	ئهم بِمَا	مربره ينبِّ	ٱللَّهِ ثُمَّ	إلى

﴿ قُلُ النَظِرُوا ﴾ أحد هذه الأشياء ﴿ إِنَّا مُنلَظِرُونَ ﴾ ذلك.

﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُم ﴾ بِاختِلافِهِم فِيه فأخَذُوا بَعضه وتَرَكُوا بَعضَه ﴿ وَكَانُوا شِيعًا ﴾: فِرَقاً في ذلك، وفي قِراءةٍ: (فارَقُوا) أي: تَرَكُوا دِينهم الَّذي أُمِرُوا به وهُم اليَّهُودُ والنَّصارَى، ﴿لَّسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾ أي: فلا تَتَعَرَّضْ لَهُم، ﴿إِنَّمَاۤ أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ كَا يَتُولَّاهُ، ﴿ ثُمَّ يُنْيَنَّهُم ﴾ في الآخِرةِ ﴿ يَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾ حاشية الصاوى

يَتهارجون في الطريق كالبهائم، حتى ينكح الرجلُ المرأة في وسَط الطريق يقومُ واحد عنها وينزلُ واحد، وأفضَلُهم من يقول: لو تَنجَّيتم عن الطريق لكان أحسَن، فيكونون على مثل ذلك حتى لا يُولدُ لأحدٍ من نكاح، ثم يعقمُ الله النساءَ ثلاثين سنة، ويَكون كلهم أولاد زنا، شِرار الناس، عليهم تقومُ الساعة (١).

قوله: (﴿ قُلِ النَظِرُوا ﴾) أمرُ تهديد؛ على حدِّ: ﴿ أَعْمَلُواْ مَا شِنْتُمْ ﴾ [فصلت: ٤٠].

قوله: (﴿إِنَّ ٱلَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُم ﴾) الأقرَبُ كما قال المفسِّر: أنها نزلت في اليهود والنصارى؛ لما وردَ: قامَ فينا رسولُ الله فقال: «ألا إن مَن قبلكم من أهل الكتاب افترقوا على اثنتَين وسبعين ملَّة، وإن هذه الأمة ستفترق على ثلاث وسبعين، ثِنتان وسبعون في النار، وواحدةٌ في الجنة، وهي الجماعةُ»، وفي رواية: «مَنْ كان على ما أنا عليه»(٢).

قوله: (فأخذوا بعضه) أي: كما حكاه الله عنهم بقوله في سورة (النساء): ﴿ وَيَقُولُونَ نُوِّمِنُ بِبَعْضِ وَنَكَفُّرُ بِبَعْضِ﴾ [النساء: ١٥٠].

قوله: (وفي قراءة) أي: وهي سبعيَّةٌ أيضاًّ<sup>(٣)</sup>.

قوله: (﴿ لَّسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءً ﴾) أي: لست مأموراً بقتالهم، وهذا ما مشى عليه المفسِّر من أنها مَنسوخة، وقيل: إنها محكمةٌ، والمعنى: أنت بريءٌ منهم ومن أفعالهم؛ لِقطع نسبِهم منك بكفرهم.

<sup>(</sup>١) هو تتمة الخبر السابق.

<sup>(</sup>۲) رواه أبو داوود (۲۵۹۷)، والترمذي (۲٦٤١)، وابن ماجه (۳۹۹۳).

<sup>(</sup>٣) وقرأ حمزة بتخفيف الراء وألف قبلها، والباقون بتشديدها ولا ألف. االسراج المنير؛ (١/٢٠٠).

#### مَن جَآةً بِٱلْحَسَنَةِ فَلَهُ، عَشْرُ أَمْثَالِهَا

فيُجازِيهِم بِه، وهذا مَنسُوخٌ بِآيةِ السَّيف.

وَمَن جَانَة بِٱلْحَسَنَةِ ﴾ أي: (لا إلّــة إلَّا الله) ﴿ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا ﴾ أي: جَــزاءُ عَــشــرِ حَسَناتٍ، ......

.

قوله: (فيجازيهم به) أي: بفِعلهم، قوله: (وهذا) أي: قوله: ﴿ لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ ﴾.

قوله: (﴿ مَن جَاءَ بِٱلْحَسَنَةِ ﴾ أي: يومَ القيامة.

قوله: (﴿ فَلَكُ عَشْرُ أَتَنَالِهَا ﴾) هذا إخبارٌ بأقلِّ المضاعفة، وإلا.. فقد جاءَ مضاعفةُ الحسنة بسبعين وسبع مئة أو بغير حساب.

واعلَمْ: أن المضاعفة تابعة للإخلاص، فكلُّ من عظُمَ إخلاصُهُ كانت مضاعفة حسناته أكثر، ومن هنا قولُهُ عليه الصلاة والسلام: «الله الله في أصحابي، لا تتخذوهم غرضاً من بعدي، فوالذي نفسي بيكه؛ لو أنفقَ أحدُكم مثلَ أُحُدٍ ذهباً ما بلغَ مُدَّ أحدِهم ولا نَصِيفه»(١).

وفسَّر (الحسنة) بـ (لا إله إلا الله)، وهو أحدُ تفسيرين، والآخرُ: أن المرادَ بها كلُّ ما أمرَ الله به، فيشملُ الذكرَ والصلاةَ والصدقةَ وغيرَ ذلك من أنواع البرِّ، وهو الأولى؛ لأنه إن أرادَ خصوص ما يُنجي من الشرك فذلك جزاؤُهُ دخولُ الجنة، وإن أرادَ الذكرَ بها فلا مفهومَ لها؛ لأن العبرةَ بعموم اللفظ، وأفردَ في الحسنة والسيئة؛ لأنه لو جمعَ لربما تُوهمَ أن الجزاءَ إجماليُّ بحيث يُعطى في نظير حسناته كلِّها عشرةَ أمثالها، بل الجزاءُ لكلِّ فرد من أفرادِ الحسنات والسيئات؛ لأن الحسناتِ تتفاوتُ، فربما جُوزيَ على بعضها عشراً وعلى بَعضها أكثرَ.

قوله: (﴿ أَمْنَالِهَا ﴾) جمع (مِثْل) (٢)، إن قلتَ: إنه مذكرٌ، فكان مُقتضاه تأنيثَ العدد، قال ابن مالك: [الرجز]

<sup>(</sup>۱) جمع رحمه الله بين حديثين؛ فقد روى الترمذي (٣٨٦٢) عن عبد الله بن مغفل مرفوعاً: «الله الله في أصحابي، لا تتخذوهم غرضاً بعدي، فمن أحبَّهم فبحبِّي أحبَّهم، ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم، ومن آذاهم فقد آذاني، ومن آذاني فقد آذى الله، ومن آذى الله فيوشكُ أن يأخذَه ، وروى البخاري (٣٦٧٣) عن أبي سعيد الخدري، ومسلم (٢٥٤٠) عن أبي هريرة مرفوعاً: «لا تسبوا أصحابي، فلو أن أحدكم أنفقَ مثل أُحُدٍ ذهباً ما بلغ مُدَّ أحدهم ولا نصفه».

<sup>(</sup>٢) • المصباح المنير، (م ث ل)، وجمع مَثَل: أمثلة.

#### وَمَن جَانَةً بِٱلسَّيِتَةِ فَلَا يُجْزَىٰ إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿ اللَّهِ مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿ اللَّهِ مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿ اللَّهِ مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿ اللَّهِ مِثْلَهَا مِثْلُهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿ اللَّهِ مِثْلَهَا مِثْلُهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ اللَّهِ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِثْلُهَا وَهُمْ لَا يُطْلَمُونَ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّامِ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ الْ

﴿ وَمَن جَآءَ بِٱلسَّنِتَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا ﴾ أي: جَزاءَهُ، ﴿ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾: يُسنقَبِ صُون مِسن جَزائِهِم شيئاً.

حاشية الصاوي\_

ثَـ لائَـةً بِـ الـتَّـاءِ قُـل لِـ لْعَـشَـرَهُ فِـي عَــدٌ مــا آحـادُهُ مُــذَكَّـرَهُ في النصِّـدٌ جَـرِّدْ.......

أجيب: بأنه جرَّدَ التاءَ مراعاةً لإضافة (مِثْل) لضمير الحسَنة، فكأنه اكتسبَ التأنيث من المضاف إليه، أو يُقالُ: إن (أمثال) صفةٌ لموصوف محذوف تقديره: عشرُ حسناتٍ أمثالِها، فجرَّد العددَ من التاء مراعاةً لِلموصوف المحذوف، وإلى هذا الثاني أشارَ المفسر بقَوله: (أي: جزاءُ عشر حسنات).

قوله: (﴿ وَمَن جَآءَ بِٱلسَّنِتَةِ ﴾ أي: الشركِ على ما قال المفسِّر؛ حيث فسَّرَ الحسنةَ بـ (لا إله إلا الله)، أو ما هو أعمُّ وهو الأولى.

قوله: (﴿ فَلَا يُجْزَىٰ إِلَّا مِثْلُهَا ﴾ أي: إن مات غير تائب وجُوزي، وإلا.. فأمرُهُ مفوَّضٌ لِربه، فإن شاءَ عنَّابَهُ، وإن شاءَ عفا عنه، وأما إن مات تائباً فلا سيئة له؛ لأنه من المحبوبين لله، والمحبوبُ لا سيئة له، قال تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُ ٱلتَّوَّبِينَ ﴾ [البغرة: ٢٢٢]، وقال عليه الصلاةُ والسلام: «التائبُ من الذنب كمَن لا ذنبَ له "(٢).

قوله: (﴿ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ أي: العاملون لِلحسنات والسيئات.

قوله: (ينقصون من جزائهم) هذا بالنظر لِجزاء الحسنات؛ أي: ولا يزادُ في سيئاتِ أهل العقاب، فالظلمُ نقصُ المحسِن والزيادةُ في المسيء، وتسميتُهُ ظلماً تنزُّلُ منه سبحانه وتعالى، وإلا. . فالظلمُ: التصرُّفُ في مُلْكِ الغير، ولا ملكَ لأحد معه تبارك وتعالى، وأما الزيادةُ في الحسَنات فليس بِظلم، بل هو تفضُّلٌ منه وإحسان.

واعلَمْ: أن الحسنة تتفاوتُ والسيئةُ كذلك، فليس من تصدَّقَ بدرهم كمن تصدَّقَ بدينار وهكذا، وليس من فعلَ صغيرةً كمن فعلَ كبيرةً وهكذا، فعشرةُ أمثال الحسنة من شَكلها، ومثلُ السيئة من شَكلها.

<sup>(</sup>١) «الخلاصة» (باب العدد).

<sup>(</sup>٢) رواه ابن ماجه (٤٢٥٠).

ٱلمُشْرِكِينَ ١	كَانَ مِنَ	حَنِيفًا وَمَا	مِّلَةَ إِبْرَهِيمَ	دِينًا قِيمًا	أمستقيم	صرکطِ	رَقِ إِلَىٰ	, هَدُنْنِي	ٳؚڹؘۜڣۣ	بر. قل
			• • • • • • •	,		وَمَعْيَاى	وَنُسُكِي وَ	صَلَاتِي	إِنَّ	م. قُلُ

﴿ وَأَلَ إِنَّنِي هَدَانِي رَقِ إِلَى صِرَطٍ مُسْتَقِيمِ ﴾ ـ ويُسبدَلُ مِسن مَحلِّه: ـ ﴿ دِينَا قَيْمًا ﴾: مُستَقِيمًا ، ﴿ مِلْ أَنْهُ اللَّهُ مُسْتَقِيمًا ، ﴿ مِلْهَ إِبْرَهِيمَ حَنِيفًا ۚ وَمَا كَانَ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴾ .

﴿ وَأَلْ إِنَّ صَلَاقِ وَنُسُكِي ﴾: عِبادَتِي مِن حَبِّج وغيرِه، ﴿ وَتَعْيَاكَ ﴾: حَياتِي، حاشية الصاوي \_\_\_\_\_

واعلَمْ أيضاً: أن هذا الجزاءَ لمن فعلَ الحسنة والسيئة، وأما مَن همَّ بحسنة ولم يعمَلُها كُتبت له حسنةً واحدة، ومن همَّ بسيئة ولم يَعمَلُها فإن تركها خوفَ الله كُتبت حسنةً، وإن تركها لا لِذلك لم تكتَبْ شيئاً؛ لما في الحديث، قال اللهُ تعالى: «إذا تحدَّث عبدي بحسنة ولم يعمَلُها فأنا أكتُبها له حسنة حتى يعملها، فإن عملَها فأنا أكتُبها له بعشر حسنات، وإذا تحدَّثَ عبدي بسيئة ولم يعمَلُها فأنا أغفرُها له حتى يَعملها، فإن عملَها فأنا أكتُبها له بمثلِها»(١).

قوله: (﴿ قُلُ إِنِّنِي هَدَسِي ﴾ (إنَّ): حرفُ توكيد ونصب، والياء: اسمها، وجملة ﴿ هَدَسِي رَبِّ ﴾ خبرُها، و(هدَى): فعلٌ ماضٍ، والياء: مفعول أول، و﴿ إِلَىٰ صِرَطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾: مفعولُ ثانٍ، و﴿ رَبِّ ﴾: فاعل، والمعنى: قُلْ يا محمدُ لكفّار مكة: إنني أرشدني ربّي ووصَّلني إلى دينٍ مستقيم لا اعوجاجَ فيه.

قوله: (ويبدل من محله) أي: محلِّ ﴿إِنَى صِرَطٍ مُسْتَقِيدٍ ﴾ وهو النصبُ؛ لأنه هو المفعولُ الثاني. قوله: (﴿قِيَمًا﴾) نعتُ لـ﴿دِينَا﴾ أي: لا اعوجاجَ فيه.

قوله: (﴿ مِنْلَةَ إِبْرَهِيمَ ﴾) بدلٌ من ﴿ دِينًا ﴾ أي: دِينه وشريعته وما أُوحى به إليه.

قوله: (﴿ حَنِيفًا ﴾) حالٌ من ﴿ إِبْرَهِيمَ ﴾ أي: مائلاً عن الضلال إلى الاستقامة.

قوله: (﴿ وَمَا كَانَ مِنَ ٱلْمُثْمِكِينَ ﴾) عطفُ حال على أخرَى، وفيه تعريضٌ بخروج جميع مَنْ خالفَ دينَ الإسلام عن مِلة إبراهيم.

قوله: (عبادتي) أشارَ بذلك إلى أن قوله: ﴿وَنُسُكِي﴾ عطفُ عامٌ على خاصٌّ.

قوله: (﴿ وَمُحْيَايُ .....................

<sup>(</sup>۱) رواه مسلم (۱۲۹).

وَمَمَاتِ لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَلَمِينَ ﴿ لَا شَرِيكَ لَلَّهُ وَبِذَالِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ ٱلْسُلِمِينَ ﴿ قُلْ أَغَيْرَ ٱللَّهِ أَبْغِى رَبُّ كُلِّ شَيْءً وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا ۚ ..........

﴿ وَمَمَاتِ ﴾: مَوتى، ﴿ لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَالَمِينَ ﴾.

الله ﴿ وَلَا شَرِيكَ لَدُ ﴾ في ذلك، ﴿ وَبِذَاكِ ﴾ أي: التَّوجِيدِ ﴿ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَلُ السَّالِمِينَ ﴾ مِن هذه الأُمَّة.

وَلَى ﴿ وَلَى اللَّهِ اللَّهِ اَبْغِى رَبًّا ﴾: إِلَها أي: لا أطلُبُ غَيرَه، ﴿ وَهُوَ رَبُّ ﴾: مالِكُ ﴿ كُلِّ شَيْءُ وَلَا تَكْسِبُ كُلُ نَفْسٍ ﴾ ذَنباً ﴿ إِلَّا عَلَيْهَا ۚ .........

حاشية الصاوي\_

وَمَمَاقِ﴾) قرأ نافعٌ بسكونِ ياء (محياي) وفتحِ ياء (مماتي)، والباقون بالعكس.

قوله: (﴿ يَلُهِ رَبِّ ٱلْعَلَمِينَ ﴾) الجارُّ والمجرور متعلِّق بمحذوف خبر ﴿ إِنَّ ﴾، ولكن يُقدر بالنسبة للعبادة: خالصة، وبالنسبة لِلحياة والموت: مخلوقة.

قوله: (في ذلك) أي: الصلاةِ والنسك والمحيا والممات.

قوله: (﴿ وَاَنَا أَوَلُ اللَّهُ عِينَ ﴾ أي: المنقادين لله، واستُشكل: بأنه تقدَّمَهُ الأنبياءُ وأمّمُهم! وأجاب المفسّر: بأن الأوَّلية بالنسبة لعالم الذرِّ، فهي حقيقيةٌ.

قوله: (﴿قُلْ أَغَيْرَ ٱللَّهِ﴾) نزلت لما قالَ الكفَّارُ: يا محمدُ؛ ارجع إلى دِيننا (٢)، و(غير) منصوب بـ﴿أَبْغِي﴾، و﴿رَبًّا﴾: تمييزٌ، وقوله: (إلهاً) تفسيرٌ لـ﴿رَبًّا﴾.

قوله: (أي: لا أطلب) أشارَ بذلك إلى أن الاستفهامَ إنكاريُّ بمعنى النفي.

قوله: (﴿ وَهُو رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ ﴾) الجملةُ حاليَّة، والمعنى: لا يَليقُ أن أتخذَ إلهاً غيرَ الله والحالُ أنه مالكُ كلِّ شيء.

قــولــه: (﴿ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا ﴾) ردَّ لِــقــولــهـــم: ﴿ أَتَبِعُواْ سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَكُمْ ﴾ أي: يكتبُ علينا ما عَمِلتم من الخطايا.

قوله: (﴿ إِلَّا عَلَيْهَا ﴾) أي: إلا في حال كونِه مكتوباً عليها، لا على غيرها.

<sup>(</sup>١) روي عن قتادة كما في اتفسير الطبري، (١٢/ ٢٨٥).

<sup>(</sup>٢) اتفسير البغوي، (٢/ ١١٣).

وَلَا نَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَى رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَتِثُكُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَغْلَلِفُونَ ﴿ وَهُو الَّذِى جَعَلَكُمْ فَازِرَةٌ وَزُرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَى رَبِّكُمْ فَوْقَ بَعْضِ دَرَجَنتِ لِيَبْلُوَكُمْ ......

وَلَا نَزِدُ ﴾: تَحمِلُ نَفسٌ ﴿وَاذِرَةٌ ﴾: آثِمةٌ ﴿وِزْدَ ﴾ نَفسٍ ﴿أَخْرَنَ ثُمَّ إِلَى رَبِّكُم مَّرْجِعُكُم فَيُنَتِثُكُم بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْلَلِفُونَ ﴾.

وَهُو اللَّهِ وَهُو اللَّذِى جَعَلَكُمْ خَلَتِهِ الأَرْضِ جَمع (خَلِيفةٍ)، أي: يَخلُف بَعضُكُم بَعضاً فِيها، ووَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْفَ بَعْضِ دَرَجَتِ إللهالِ والجاهِ وغيرِ ذلك؛ ﴿ لِيَبْلُوكُمْ ﴾: لِيَختَبِرَكم حاشية الصاوي\_\_\_\_\_\_

قوله: (﴿ وَلَا نَزِرُ وَازِرَةً ﴾ أي: ولا غيرُ وازرة، وإنما قيَّدَ بالوازرة مُوافقةً لسبب النزول، وهو أن الوليدَ بن المغيرة كان يقولُ للمؤمنين: اتبعوا سبيلي أحملُ عنكم أوزاركم، وهو وازِر (١١).

قوله: (﴿ وِزَرَ أُخْرَئُ ﴾) إن قلت: كيف هذا مع قوله تعالى: ﴿ وَلَيَحْمِلُكَ أَنْقَالُهُمْ وَأَثْقَالًا مَّعَ أَثْقَالِهِمْ ﴾ [العنكبوت: ١٣]، وقولِهِ عليه الصلاة والسلام: «مَنْ سنَّ سنة سَيئة فعليه وزرُها ووزرُ من عملَ بها إلى يوم القيامة » (٢) ؟

أجيبَ: بأنَّ ما هنا محمولٌ على من لم يتسبَّبْ فيه بوجهٍ، وفي الآية الأخرى والحديث محمولٌ على من تسبَّبَ فيه، فعليه وِزْرُ المباشرة ووزرُ التسبُّبِ، ووزرُ الفاعل لا يفارقُهُ.

قوله: (﴿ نُلُنِّتُكُمُ ﴾) أي: يُخبركم ويعلمكم.

قوله: (﴿ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْلِلْفُونَ ﴾ أي: من الأديان والمِلل.

قوله: (أي: يخلف بعضكم بعضاً فبها) أشارَ بذلك إلى أن إضافةَ ﴿ غَلَيْهَ ﴾ لـ ﴿ اَلْأَرْضِ ﴾ على معنى (في).

قوله: (﴿ وَرَفَعَ بَعْضَكُمُ فَوْقَ بَعْضِ ﴾ أي: خالف بين أحوالكم؛ حيث جعلَ مِنكم الحسنَ والقبيح، والغنيَّ والفقير، والعالمَ والجاهل، والقويَّ والضعيف؛ لِيَبلوكم فيما آتاكم، وليس عجزاً عن مساواتكم؛ فإنه منزَّة عنه سبحانه.

قوله: (ليختبركم) أي: يعاملَكم معاملةَ المختبر، وإلا.. فلا يخفى عليه شيءٌ.

<sup>(</sup>١) اتفسير البغوي، (٢/ ١٧٩) عن ابن عباس را الله الما

<sup>(</sup>Y) رواه مسلم (۱۰۱۷).

#### فِي مَا ءَاتَنكُمْ ۚ إِنَّ رَبُّكَ سَرِيعُ ٱلْمِقَابِ وَإِنَّهُ, لَغَفُورٌ رَّحِيمُ ﴿ ﴾

﴿ فِي مَا ٓ ءَاتَنكُرُ ﴾ : أعطاكُم؛ لِيَظهَرَ المُطِيع مِنكُم والعاصِي، ﴿ إِنَّ رَبُّكَ سَرِيعُ ٱلْمِقَابِ ﴾ لِمَن عَصاهُ، ﴿ وَإِنَّهُۥ لَغَفُورٌ ﴾ لِلمُؤمِنِين ﴿ زَحِيمٌ ﴾ بِهم.

#### 0 0 0

حاشية الصاوي

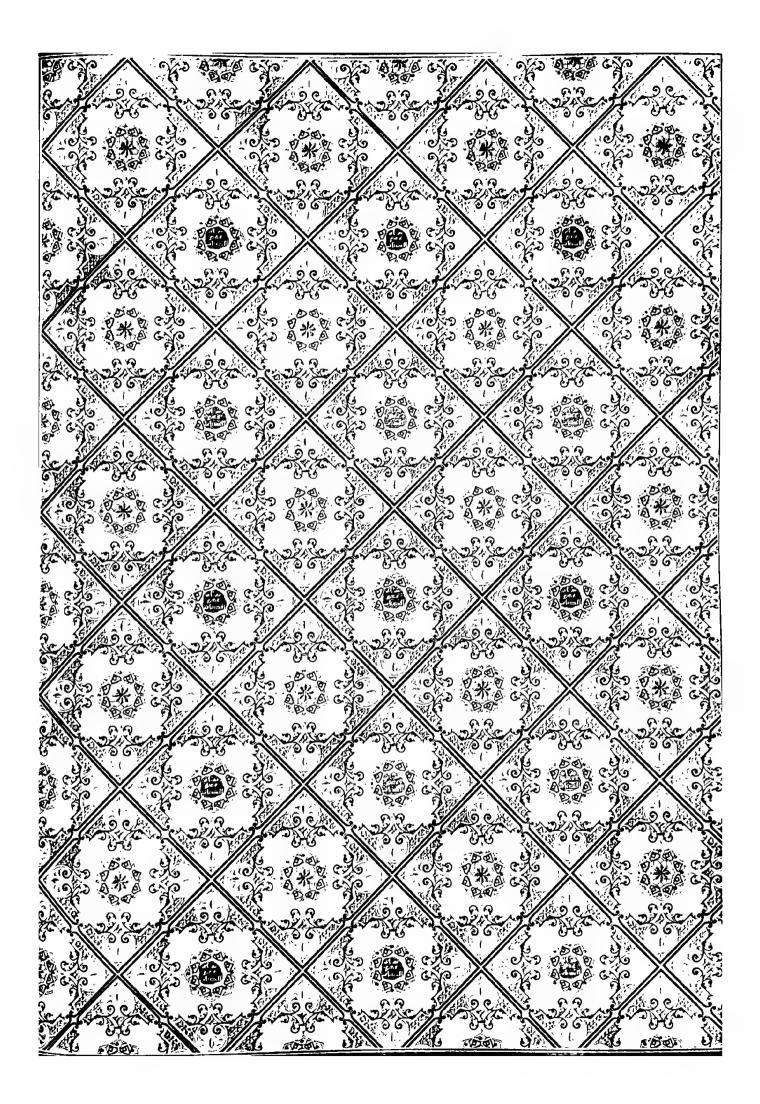
قوله: (أي: أعطاكم إياه) أي: مِن الغنى والفقر ليتبيَّنَ الصابرُ والشاكرُ من غيرهما.

قوله: (﴿ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ ٱلْمِقَابِ ﴾) إن قلت: إن الله حليمٌ لا يعجلُ بالعقوبة على من عصاه، فكيف وُصِف بكونه سريع العقاب؟

أجيب: بأن كلَّ آتٍ قريب، أو المعنى: سريع العقاب إذا جاء وقته. وأكَّدَ الجملة الثانية هنا باللام وفي (الأعراف) الجملتين<sup>(۱)</sup>؛ لأن الوعيد المتقدِّم هنا أخفُّ من الوعيد المتقدِّم هناك، فالوعيد هنا هو قوله: ﴿وَمَن جَآءَ بِالسَّيِتَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا﴾، وأما في (الأعراف) فهو قوله: ﴿وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابِ بَعِيسٍ﴾ [الأعراف: ١٦٥]، وقوله: ﴿كُونُوا قِرَدَةٌ خَلِيثِينَ﴾ [البقرة: ٦٥]، فالمقامُ هنا لِغَلبة الرحمة؛ فلذك أُكِّدت دون العقاب، وأما هناك فالمقامُ لهما؛ فلِذلك أُكِّدا معاً.

قوله: (﴿وَإِنَّهُ, لَعَنُورٌ رَّحِيمٌ﴾) جعل خبر (إنَّ) في هذه الآية من الصفات الذاتية الواردة على بناء المبالغة، وأكَّدَهُ باللام، وجعل خبر (إن) السابقة صفةً جاريةً على غير مَنْ هي له؛ للتنبيهِ على أنه تعالى غفورٌ رحيم بالذات مبالغٌ فيهما، ومعاقبٌ بالعرض مسامِحٌ في العقوبة، ومعنى (بالذات): أن مغفرتَهُ ورحمتَهُ لا تتوقَّفُ على تأهُّلٍ من العبد، ومعنى (بِالعرض): أن عقابَهُ لا يكونُ إلا بعد صُدور ذنب، فتأمَّلُ.

<sup>(</sup>١) أي: في قوله جل شأنه: ﴿إِنَّ رَبُّكَ لَسَرِيعُ ٱلْمِقَابِ ۖ وَإِنَّهُۥ لَنَعُورٌ رَّحِيدٌ ﴾.



#### ﴿ الْمَصْ إِنَّ كُنَّ أُنْزِلُ إِلَيْكَ فَلَا يَكُن فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِّنهُ



مَكيَّة، إلَّا ﴿ وَسَّنَلْهُمْ عَنِ ٱلْقَرْبَيَةِ... ﴾ الثمانَ أو الخمسَ آيات، مِائتان وخمس أو ست آياتٍ.

#### بِسْمِ اللهِ ٱلرَّحْنِ ٱلرَّحَدِ يِ

(أ) ﴿الْمُصَّ﴾ الله أعلَم بِمُرادِه بِذلك.

﴿ اللَّهِ هَذَا ﴿ كِنَابُ أُنْزِلَ إِلَيْكَ ﴾ خِطَاب لِلنَّبِيِّ ﷺ ، ﴿ فَلَا يَكُن فِي صَدْدِكَ حَرَبُ ﴾ : ضِيقٌ ﴿ وَنَدُ ﴾ . ضِيقٌ ﴿ وَنَدُ ﴾ . ضِيقٌ ﴿ وَنَدُ ﴾ . ضِيقٌ ﴿ وَنَدُ ﴾ . ضِيقٌ ﴿ وَنَدُ ﴾ . ضِيقٌ ﴿ وَنَدُ ﴾ . ضِيقٌ ﴿ وَنَدُ ﴾ . ضِيقٌ ﴿ وَنَدُ ﴾ . ضِيقٌ ﴿ وَنَدُ ﴾ . ضِيقٌ ﴿ وَنَدُ ﴾ . ضِيقٌ ﴿ وَنَدُ ﴾ . ضِيقٌ ﴿ وَنَدُ ﴾ . ضِيقٌ ﴿ وَنَدُ ﴾ . ضِيقٌ ﴿ وَنَدُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُ ﴾ . ضِيقٌ ﴿ وَنَدُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُ وَاللَّهُ عَلَيْكُ وَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُ وَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَا اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُ وَاللَّهُ عَلَيْكُونُ إِلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُونُ إِنَّ عَلَيْكُ وَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُ وَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّ

حاشية الصاوي

#### ٩

سُمِّيت بذلك؛ لذكر أهل الأعراف فيها؛ من باب: تَسمية الشيء بجزئه.

قوله: (مكية) تقدَّمَ أن المكِّيَّ: ما نزلَ قبل الهجرة وإنْ بأرضِ المدينة.

قوله: (الشمان) أي: ومُنتهاها: ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجُرَ الْصَلِحِينَ﴾، وقوله: (أو الخمس) أي: ومنتهاها: ﴿وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾.

قوله: (الله أعلم بمراده بذلك) هذا أحدُ أقوال وتقدَّمَ جملةٌ منها، وقد ذكرَ هذا القول الخازنُ بقوله: (هي حروفٌ مقطَّعة استأثرَ اللهُ بِعلمها، وهي سِرُّهُ في كتابه العزيز)(١).

قوله: (هذا ﴿كِنَبُ﴾) قدَّره؛ إشارةً إلى أن ﴿كِنَبُ ﴾ خبر لمحذوف، واسمُ الإشارة عائدٌ على القرآن بمعنى القَدْرِ الذي نزلَ منه، وجملة ﴿أُنزِلَ إِلَيْكَ ﴾ نعتٌ لـ﴿كِنَبُ ﴾ قُصدَ به تشريفُ النازل والمنزل عليه.

قوله: (﴿ فَلَا يَكُن فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ ﴾) (لا): ناهية، و﴿ يَكُن ﴾: مجزوم بها، و﴿ فِي صَدْرِكَ ﴾:

<sup>(</sup>١) • تفسير الخازن، (٢/ ١٨٠) دون نسبة .

## لِلُنذِرَ بِهِ، وَذِكْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿ النَّبِعُواْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِن رَّبِّكُمْ وَلَا تَنَّبِعُواْ ......

أَن تُبَلِّغَهُ مَخَافَةَ أَن تُكَذَّب؛ ﴿ لِلنَّذِرَ ﴾ ـ مُتعلِّق بِـ ﴿ أُنزِلَ ﴾ ـ أي: لِلإِنْذَارِ ﴿ بِهِ ، وَذَكْرَى ﴾: تَذكِرةً ﴿ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ بِه .

أَنَيعُوا مَا أُنزِلَ إِلَيْكُم مِن رَبِكُرَ ﴾ أي: القُرآنَ ﴿ وَلَا نَنَبِعُوا ﴾: تَتَخِذُوا . . . .
حاشية الصاوى \_\_\_\_\_\_\_

خبرها مقدَّم، و﴿حَرَّجُ﴾: اسمها مؤخَّر، و﴿مِنْذُ﴾: صفةٌ لـ﴿حَرَبُّ﴾، وهو نهيٌ عن المسبَّب وفي الحرج.

قوله: (أن تبلّغه) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف؛ أي: مِن تبليغه، ويصحُّ أن الضمير عائدٌ على المنزَّل أو الإنزال أو الإنذار (١٠).

قوله: (﴿ لِلنَّذِرَ ﴾) من الإنذار، وهو التخويفُ مِن عذاب الله بسبب مُخالفته.

قوله: (متعلق به أُنزِلَ ﴾) أي: واللامُ للتعليل، فهو مفعولٌ لأجله، وإنما جُرَّ باللام لِفَقد بعض الشروط، ولأنه اختلف مع عامِله في الزمان والفاعل؛ لأن زمنَ الإنزال غيرُ زمن الإنذار، وفاعل الإنزال الله تعالى، وفاعل الإنذار النبيُّ ﷺ.

قوله: (﴿وَذِكْرَىٰ﴾) إما في محلِّ نصب عطف على (تُنذر)، أو في محلِّ رفع خبر لمحذوف، تقديرُهُ: هو ذكرى، أو في محلِّ جر عطف على المصدرِ المنسبك من (أنْ) المقدرة بعد اللام والفعل، والتقدير: أنزل للإنذار والتذكير، ولما كان النبيُّ مكلَّفاً بالتبليغ للكفار وإن لم يتَّعظوا به.. أسند الإنذار له، ولما كانت الموعظةُ والتذكير قائمةً بالمؤمنين عند سَماعه.. أسندت لهم، فالواعظُ للكفار من غيرهم، والواعظُ للمؤمنين من أنفسهم، وحيث كان القرآنُ منزلاً لإنذار الكفار واتِّعاظ المؤمنين به.. فلا يحلُّ إخراجه عمَّا أنزل له، كأن يقرأه الشخصُ في الطرقات لطلب الدنيا أو ليتغنَّى به حيث يكونُ المقصودُ من القرآن الدنيا أو التلذُّذُ بالصوت الحسن كما يتلذَّذُ بالغناء؛ فإن ذَلك من الضلال المبين الموجِب للعقوبة.

قوله: (﴿ أُتَّبِعُوا ﴾) أمرٌ لجميع المكلَّفين أو للكافرين.

قوله: (﴿ مِن زَّبِّكُو ﴾) إما متعلِّق بـ﴿ أُنزِلَ ﴾، أو بمحذوف حال من الموصول.

<sup>(</sup>١) وكلٌّ من التبليغ والإنذار يستفادان من السياق.

# مِن دُونِهِۦٓ أَوْلِيَآ ۚ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴿ قَ وَكُم مِن قَرْيَةٍ أَهْلَكُنَّهَا .....

﴿ مِن دُونِهِ ﴾ أي: اللهِ أي: غيرَه ﴿ أَوْلِيَا أَنَّ ﴾ تُطِيعُونَهُم في مَعصِيَتِه تعالى ، ﴿ فَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ ﴾ - بِالتَّاءِ والياء -: تَتَّعِظُونَ ، - وفِيه إدغامُ التَّاء في الأصل في الذَّال ، وفي قِراءة بِسُكُونِها و ﴿ مَا ﴾ زائِدة لِتَأْكِيدِ القِلَّة -.

﴿ وَكُم ﴿ مَا خَبرِيَّة مَفَعُولٌ \_ ﴿ قِن قَرْيَةِ ﴾ أُرِيدَ أهلُها ﴿ أَمْلَكُنَهَا ﴾ : أردنا إهلاكها حاشية الصاوي \_\_\_\_\_

قوله: (﴿ مِن دُونِهِ يَهِ ﴾ إما متعلِّقٌ بقوله: ﴿ لاَ تَنَبِعُوا ﴾ ، والمعنى: لا تَعدلوا عنه إلى غيره من الشياطين أو الكُهان ، أو حالٌ من ﴿ أَوْلِيآ هَ ﴾ لأنه نعت نكرة قُدِّمَ عليها ، والمعنى: لا تتولَّوا من دونه أحداً من شياطين الإنس والجن لِيَحملوكم على الأهواء والبدع.

قوله: (بالتاء) أي: مع تشديد الذال بعدها، وقوله: (والياء) أي: قبل التاء مع تخفيف الذال، وقوله: (وفيه إدغام التاء) راجعٌ إلى القراءة الأولى، وقوله: (وفي قراءة بسكونها) صوابُهُ: بتخفيفها، وفيه حذفُ إحدى التاءين، فالقراءاتُ ثلاثٌ وكلُّها سبعيَّة (١).

قوله: (و﴿مَا﴾ زائدة لتأكيد القلة) أي: و﴿قَلِيلًا﴾: نعت مصدر محذوف؛ أي: تذكراً قليلاً، أو نعت ظرفِ زمان محذوف؛ أي: زماناً قليلاً، والمصدر أو الظرف مَنصوب بالفعل بعده.

قوله: (﴿وَكَمْ﴾ خبرية) أي: بمعنى: كثيراً، ولم تَرِدْ في القرآن إلا هكذا، ويجبُ لها الصدارة؛ لكونها على صورة (كم) الاستفهاميَّة.

قوله: (مفعول) أي: لفعل محذوف يُفسِّره قوله: ﴿أَهْلَكُنَهَا﴾، من باب الاشتغال، والتقدير: وكم من قرية أهلَكُنَهَا﴾ خبر، وهمِن وكم من قرية أهلَكَنَهَا﴾ خبر، وهمِن وكم من قرية أهلَكَنَهَا خبر، وهمِن قَرْيَةِ﴾: تمييز لـ(كم) على كلِّ حال.

قوله: (أريد أهلها) أي: فأُطلق المحلُّ وأُريدَ الحالُّ فيه، فهو مجازٌ مرسل.

قوله: (أردنا إهلاكها) جوابٌ عمَّا يُقالُ: إن الإهلاك مسبَّبٌ عن البأس الذي هو العذاب، وظاهرُ الآية يقتضي أن العذابَ مسبَّب عن الإهلاك! فأجاب بأن الكلامَ فيه حذفٌ.

<sup>(</sup>۱) قرأ ابن عامر بياء قبل التاء وتخفيف الذال، وقرأ حفص وحمزة والكسائي بتخفيف الذال ولا ياء قبل التاء، والباقون بتشديد الذال ولا ياء قبل التاء. «السراج المنير» (۱/٤٦٣).

فَجَآءَهَا بَأْسُنَا بَيْنَا أَوْ هُمْ فَآيِلُونَ ﴿ فَمَا كَانَ دَعُونِهُمْ إِذْ جَآءَهُم بَأْسُنَآ إِلَآ أَن قَالُوٓا إِنَّا كُنَا ظَلِمِينَ ﴾ فَلَنْسَانِينَ ﴿ فَالْمَالِينَ ﴿ فَالْمُوسَلِينَ ﴾ كُنَّا ظَلِمِينَ ﴿ فَلَنْسَانِينَ ﴿ فَالْمَالِينَ ﴾ فَكُنَّا ظَلِمِينَ ﴿ فَلَنْسَانِينَ ﴾ فَالْمَرْسَلِينَ ﴾ فَالْمَرْسَلِينَ ﴾ فَالْمَرْسَلِينَ ﴿ فَالْمُرْسَلِينَ ﴾ فَالْمُرْسَلِينَ ﴾ فَالْمُرْسَلِينَ ﴾ فَالْمُرْسَلِينَ ﴾ فَالْمُرْسَلِينَ ﴾ فَالْمُرْسَلِينَ ﴾ فَالْمُرْسَلِينَ ﴿ فَالْمُرْسَلِينَ ﴾ فَالْمُرْسَلِينَ أَلْمُرْسَلِينَ ﴾ فَالْمُرْسَلِينَ أَلْمُرْسَلِينَ ﴾ فَالْمُرْسَلِينَ أَلْمُرْسَلِينَ ﴾ فَالْمُرْسَلِينَ ﴿ فَالْمُرْسَلِينَ ﴾ فَالْمُرْسَلِينَ ﴿ فَالْمُرْسَلِينَ إِلَى اللَّهُ فَالْمُرْسَلِينَ ﴾ فَالْمُرْسَلِينَ ﴿ فَالْمُرْسَلِينَ إِلَى اللَّهُ فَالْمُرْسَلِينَ ﴾ فَالْمُرْسَلِينَ إِلَيْ فَالْمُرْسَلِينَ ﴾ فَالْمُرْسَلِينَ ﴿ فَاللَّهُ اللَّهُ فَاللَّهُ اللَّهُ فَا لَمُرْسَلِينَ إِلَى اللَّهُ فَا لَمُرْسَلِينَ أَلْمُ اللَّهُ فَا لَمُنْ أَلْمُ اللَّهُ فَا أَلْمُ اللَّهُ فَا أَمْ اللَّهُ فَاللَّهُ فَالْمُ فَالْمُ لَلْ إِلَيْهُمْ وَلَوْلُهُمْ إِلَّهُ اللَّهُ أَلْمُ اللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَاللَّهُ فَالْمُ اللَّهُ فَاللَّهُ اللَّهُ فَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ فَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللْمُ اللَّهُ اللَّالِي اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللللللَّهُ اللَّهُ الللللِّلْ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللللللِّلْ اللَّالِي الللللَّهُ اللَّهُ الللللِّلْ اللَّهُ الللللِّلْ اللللللَّهُ الللللْلِي اللللللِّلْ الللللَّهُ اللَّهُ الللللُّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ الللللِّلْ اللللللَّهُ الللللُّولِلْ اللَّهُ الللللّ

﴿ فَجَاءَهَا بَأْسُنَا﴾: عَذَابُنَا ﴿ بَيَنَّا﴾: لَيلاً، ﴿ أَوْ هُمْ قَآبِلُونَ ﴾: ناثِمُون بِالظَّهِيرة، والقَيلُولةُ: استِراحةُ نِصف النَّهار وإن لَم يَكُن مَعها نَومٌ، أي: مَرَّةً جاءَها لَيلاً ومَرَّةً جاءَها نهاراً.

﴿ وَمَا كَانَ دَعُونِهُمْ ﴾: قُولَهُم ﴿إِذْ جَآءَهُم بَأْسُنَا إِلَّا أَن قَالُوٓا إِنَّا كُنَّ ظَلِمِينَ ﴾.

﴿ وَلَنَسْتَكُنَّ ٱلَّذِينَ أَرْسِلَ إِلَيْهِمْ أَي: الأُمَمَ عن إجابَتِهم الرُّسُل وعَمَلِهم فِيما بَلَغهُم، ﴿ وَلَنَسْتَكَنَ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴾ عن الإبلاغ.

حاشية الصاوي \_\_\_\_\_

قوله: (﴿ بَيَنَا﴾ يحتملُ أنه حالٌ، والتقديرُ: جاءها بأسنا حال كونه بياتاً؛ أي: في البيات بمعنى الليل، أو ظرفٌ وهو المتبادرُ من عبارة المفسِّر.

قوله: ﴿ وَأَوْ هُمْ قَابِلُوكِ ﴾ (أو): للتنويع، والجملة حالِية معطوفةٌ على ما قبلها، والواو مُقدرة، وإنما خُذفت لدفع الثقل باجتماع حرفي عَطف في الصورة، و﴿ قَابِلُوكِ ﴾: مِن (قال يَقيلُ ) ك: باع يَبيع، فألفُهُ منقلبةٌ عن ياء، بخلاف (قال) من القَول، فهي منقلبةٌ عن واو.

قوله: (والقيلولة) هذا قولٌ ثانٍ في تفسيرها، فتحصَّل أن القيلولة فيها قولان: النومُ وقتَ الظهر، أو الاستراحةُ في وسَط النهار وإن لم يكن معها نَوم.

قوله: (أي: مرةً جاءها ليلاً... إلخ) هذا تفسير مُراد للآية، وقوله: (جاءها) أي: جاءَ بعضُها ليلاً كقوم لوط، وقوله: (ومرة نهاراً) أي: كقَوم شعيب.

قوله: (﴿ فَمَا كَانَ دَعُونِهُمْ ﴾) أي: استغاثتهم وتضرُّعهم، أو المراد: قولُهم على سَبيل التحسُّر والتندُّم.

قوله: (﴿ إِذْ جَآءَهُم ﴾) ظرفٌ لقوله: ﴿ دَعُونِهُمْ ﴾.

قوله: (﴿ إِلَّا أَن قَالُوٓ أَ﴾) أي: إلا قُولهم: إنا كنا ظالمين، والمعنى: أنهم لم يَقدروا على دفع العذاب عنهم، وإنما ذلك تحسُّرٌ ونَدامة طمعاً في الخلاص.

قوله: ﴿ وَلَلْنَسْنَكُنَ ﴾ اللام: مُوطئة لقسم محذوف، والتقدير: والله لَنسألن، وهذا إشارةٌ لعذابهم في الآخرة إثرَ بيان عذابهم في الدنيا، والمقصودُ من سؤال الأمم: زيادةُ الافتضاح لهم، ومِن سؤال الرسل: رفْعُ قدرهم وزيادةُ شرفهم وتَبكيتُ الأمم حيث كذَّبوهم.

# فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِم بِعِلْمٌ وَمَا كُنَّا غَايِبِينَ ﴿ وَالْوَزْنُ يَوْمَهِذٍ ٱلْحَقُّ فَمَن ثَقُلَتْ مَوَذِيثُهُ. .....

﴿ ﴿ فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِم بِعِلْمِ ﴾ لَنُخبِرَنَّهُم عن عِلمٍ بِما فَعلُوه، ﴿ وَمَا كُنَّا غَآبِدِينَ ﴾ عن إبلاغِ الرُّسُل والأُمَم الخالِيَة فِيما عَمِلُوا.

﴿ وَٱلْوَزْنُ ﴾ لِلأعمالِ أو لِصَحائِفِها بِمِيزانِ لَه لِسان وكِفَّتانِ كما ورَد في حَدِيث، كائِنٌ ﴿ وَوَمَبِذِ ﴾ أي: يَومَ السُّؤال المَذكُور وهو يَومُ القِيامة ﴿ الْحَقَّ ﴾: العَدلُ \_ صِفة (الوَزن) \_، ﴿ فَمَن ثَقُلَتُ مَوَزِينُهُ ﴾ حاشية الصاوى \_\_\_\_\_\_\_

قوله: (﴿ بِعِلْمُ ﴾ متعلِّق بمحذوف حال من فاعل (نقصُّ)، والتقدير: ولَنقصَّنَ عليهم حال كوننا مصحوبين بعِلم، وهذا حيث سَكتت الرسل عن الجواب وقالوا: لا علمَ لنا، إنك أنت علَّام الغيوب. قوله: (﴿ وَمَا كُنَّا غَايِبِينَ ﴾ ) توكيدٌ لما قبله.

قوله: (فيما عملوا) (في): بمعنى عن؛ أي: عمَّا عَملوا.

قوله: (﴿وَٱلْوَزَدُ﴾) مبتدأ، وقوله: ﴿يَوْمَهِنِ خبره، و﴿ٱلْحَقُّ نعته، وهذا هو إعراب المفسِّر، ويصعُّ أن يكون ﴿ٱلْحَقُّ خبر المبتدإ، و﴿يَوْمِهِنِ : ظرف مَنصوب على الظرفية، وهذا الوزنُ بعد أُخْذِ الصحف والحساب، ثم بعد الوزن يكون المرورُ على الصراط، وهو مختلِفٌ باختلاف أحوال العباد.

قوله: (للأعمال أو لصحائفها) هذا إشارةٌ لقولَين، فعلى الأول: تُصوَّرُ الأعمال الصالحة بصورة نيِّرة حسَنة وتُوضعُ في كفَّة الحسنات، وتُصوَّرُ الأعمال السيئة بصورة مُظلمة قبيحة وتوضعُ في كفَّة السيئات، وبقي قولٌ ثالث، وهو أن الوزنَ لِلذوات؛ لما في الحديث: "إنه لَيأتي الرجلُ العظيمُ السمين يومَ القيامة لا يزنُ عند الله جناحَ بَعوضة»(١).

قوله: (وكفتان) بكسر الكاف وفتحها في المثنى والمفرد، والجمعُ: كِفَفٌ بالكسر لا غير.

قوله: (﴿ فَهُنَ ثَقُلَتَ مُوَذِينُهُ ﴾ . . . إلخ ) اعلَمْ: أن الناسَ في القيامة ثلاث فِرَق: مُتَّقُون لا كبائر لهم، ومخلِّطون، وكُفار؛ فأما المتقون فإن حسناتِهم توضعُ في الكفة النيِّرة، وصغائرهم إن كانت لهم في الكفة الأخرى، فلا يجعل الله لِتلك الصغائر وزناً، وتكفَّرُ صغائرُهم باجتنابهم الكبائر، ويُؤمرُ بهم إلى الجنة، وينعَّمُ كلِّ حسَبَ أعماله.

<sup>(</sup>١) رواه البخاري (٤٧٢٩)، ومسلم (٢٧٨٥) من حديث أبي هريرة ﴿ اللهُ

فَأُوْلَتَهِكَ هُمُ ٱلْمُقْلِحُونَ ﴿ وَمَنْ خَفَتْ مَوَازِينَهُ, فَأُولَتَهِكَ ٱلَّذِينَ خَسِرُوٓا أَنفُسَهُم بِمَا كَانُوا بِعَايِسَ فَلَامُونَ ﴿ وَمَنْ خَفَتْ مَوَازِينَهُ, فَأُولَتِكَ ٱلَّذِينَ خَسِرُوٓا أَنفُسَهُم بِمَا كَانُوا بِعَايِسَ اللَّهُ فَيْهَا مَعَايِشٌ .......

بِالحَسناتِ ﴿فَأُوْلَتِهِكَ هُمُ ٱلْمُقْلِحُونَ﴾: الفائِزُون.

﴿ وَمَنْ خَفَتْ مَوْزِينُهُ ﴾ بِالسَّيِّئَاتِ ﴿ فَأُوْلَتِيكَ ٱلَّذِينَ خَيـرُوٓا أَنفُسَهُم ﴾ بِتَصييرِها إلى النَّار، ﴿ وَمَنْ خَفَتُ مَوْزِينُهُ ﴾ بِتَصييرِها إلى النَّار، ﴿ وَمَا كَانُوا بِنَايَتِنَا يَظْلِمُونَ ﴾: يَجحَدُون.

﴿ ﴿ وَلَقَدْ مَكَّنَكُمْ ﴾ يا بَنِي آدَمَ ﴿ فِي ٱلْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشٌ ﴾ ـ بِالياءِ: ـ .....

وأما الكفَّار فإنهم يوضعُ كفرُهم في الكفة المظلمة، ولا توجدُ لهم حسنةٌ توضعُ في الكفة الأخرى، فتبقى فارغةً، فيأمرُ الله بهم إلى النار.

وهذان الصنفان هما المذكوران في القرآن صراحةً في آيات الوزن.

وأما الذين خلَّطوا فقد ثبت في السُّنة أنَّ حسناتِهم توضعُ في الكفة النيِّرة، وسيئاتهم في الكفّة المظلمة، فإن كانت الحسّناتُ أثقلَ ولو بأقلِّ قليل أو ساوت أدخلوا الجنة، وإن كانت السيئات أثقلَ ولو بأقلِّ قليل أدخلوا النار إلا أن يَعفُو اللهُ. هذا إن كانت كبائرُهم فيما بينَهم وبين الله، وأما إن كانت عليهم تبعاتُ وكانت لهم حسّناتُ كثيرة فإنه يُؤخذُ من حسّناتهم فيردُّ على المظلوم، وإن لم تكن لهم حسنات أُخذت سيئاتُ المظلوم فيُحمَلُ على الظالم من أوزار مَنْ ظَلَمه ثم يُعذَّب إلا أن يُرضِيَ اللهُ عنه خصماءَهُ.

قوله: (بالحسنات) أي: بسبب ثِقلها في الميزان ورجحانها على السيئات.

قوله: (بالسيئات) أي: بِسَبب رجحانها على الحسنات.

قوله: (﴿ بِمَا كَانُوا ﴾) متعلق بـ ﴿ خَسِرُوا ﴾، و(ما): مصدرية، و ﴿ بِتَايَكِنَا ﴾: متعلق بـ ﴿ يَظْلِمُونَ ﴾، قُدِّمَ عليه للفاصلة، وقوله: (يَجحدون) أشارَ بذلك إلى أنه ضمَّنَ الظلمَ معنى الجحد، فعدًاه بالباء.

قوله: ﴿ وَلَقَدُ مَكَّنَكُمْ ﴾... إلخ المَّا بيَّنَ سبحانه وتعالى عاقبةَ من استمرَّ على الكفر ومن استمرَّ على الكفر ومن استمرَّ على الإيمان.. ذكرَ ما أفاضَ عليهم من النِّعَم الموجبة للشكر.

قوله: (﴿مَكَنِشُ ﴾ بالياء) أي: باتفاق السبعة؛ لأن الياءَ أصلية؛ إذ هي جمع مَعيشة، وأصلها: مَعْيِشة بسكون العين وكسر الياء أو ضمها، نُقلت كسرةُ العين إلى الساكن قبلها، أو قلبت ضمة الياء كسرة ثم نُقلت إلى ما قبلها، وحيث كانت الياء في المفرد أصلية فإنها تبقى في الجمع، وقُرئ شذوذاً

### قَلِيلًا مَّا تَشَكُّرُونَ ١ وَلَقَدْ خَلَقَنَكُمْ مُمَّ صَوَّرَنَكُمْ مُمَّ فُلْنَا لِلْمَلَتِيكَةِ أَسْجُدُوا الآدَمَ

أسباباً تَعِيشُون بِها، جَمع (مَعِيشَة)، ﴿ قَلِيلًا مَّا ﴾ \_ لِتَأْكِيدِ القِلَّة \_ ﴿ نَشْكُرُونَ ﴾ على ذَلك.

﴿ وَلَقَدْ خَلَقَنَكُمْ أَي: أَبِاكُمْ آدَمَ ﴿ ثُمَّ صَوَّرَنَكُمْ أَي: صَوَّرِنَاهُ وأَنتُم في ظَهرِه، ﴿ وَأَن لَمُ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْمِ عَلَيْهُ عَلَيْكُمُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلْمَا عَلَيْهِ عَلَيْ عَلَيْهِ عَلَيْكُمُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْكُمُ عَلَيْهِ ع

حاشية الصاوي\_

بالهمز تخريجاً على زيادة الباء وأصالة الميم، وأمَّا إن كانت الياء في المفرد زائدة فإنها تكون في الجمع همزةً؛ كـ: صحائف وصَحيفة، قال ابن مالك: [الرجز]

وَالْـمَـدُّ زِيلَدَ ثُـالِـشَـاَّ فِـي السواحِـدِ هَـمْـزاً يُسرَى فِـي مِـثْـلِ كَـالـقَـلائِـدِ (١) قوله: (أسباباً تعيشون فيها) أي: تحيّون فيها؛ كالمأكل والمشرب وما به تكونُ الحياة.

قوله: (لتأكيد القلة) أي: زائدة لِتأكيد القلة، والمعنى: أن الشاكر قليل، قال تعالى: ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِى الشَّكُورُ﴾ [سبأ: ١٣].

قوله: (﴿ وَلَقَدَّ خَلَقَنَكُم ﴾ . . . إلخ ا تذكيرٌ لِنعمةٍ عظيمة على آدم ساريةٍ إلى ذُرِّيته موجبة لشكرها .

قوله: (أي: أباكم آدم) أي: حين كان طيناً غيرَ مُصوَّر.

قوله: (أي: صورناه) أي: حين كان بشراً؛ بِتَخطيطه وشقّ حواسه، وإنما جعلَ المفسّر الكلامَ على حذف مضاف؛ لأجل أن يصحَّ الترتيبُ بـ(ثم)، وإنما يُنسبُ الخلقُ والتصوير للمخاطبين إعطاءً لمقام الامتنان حقَّه، وتأكيداً لوجوب الشكر عليهم بالرَّمز إلى أن لهم حظًا من خلق أبيهم وتَصويره؛ لأنهما من الأُمور السارية في الذرية جميعاً.

قوله: (أو أنتم في ظهره) هكذا في نُسخة برأو)، وفي أخرى بالواو، فعلى الأولى: يكون جواباً ثانياً، والحاصلُ: أن الناسَ اختلفوا في (ثم) في هذَين الموضعين، فمنهم مَنْ لم يلتزِمْ فيهما ترتيباً، وجعلَها بمنزلة الواو، وأبقى الآية على ظاهرها، ومنهم مَن قال: هي للترتيب الزماني، وجعلَ الكلامَ على حذف مضاف في الخَلق والتصوير.

قوله: (سجود تحية بالانحناء) أشارَ بذلك إلى أن المرادَ السجودُ اللغوي وهو الانحناء؛ كسجود إخوة يوسف وأبوَيه له، وقد كان تحيةً للملوك في الأُمم السابقة، وعليه: فلا إشكالَ، وقال بعضهم:

<sup>(</sup>١) «الخلاصة» (باب الإبدال).

# فَسَجَدُوٓاً إِلَّا إِبْلِيسَ لَمَ يَكُن مِنَ ٱلسَّجِدِينَ ﴿ قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلَّا نَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكُ قَالَ أَنَا خَيْرٌ

﴿ فَسَجَدُوٓ ا إِلَّا إِبْلِيسَ ﴾ أبا الجِنِّ كان بينَ المَلائكة، ﴿ لَوَ يَكُن مِنَ ٱلسَّاجِدِينَ ﴾.

الله ﴿ قَالَ ﴾ تعالَى: ﴿ مَا مَنَعَكَ أَ ﴾ ن ﴿ لا ﴾ \_ زائِدة \_ ﴿ نَسْجُدَ إِذَ ﴾ : حينَ ﴿ أَمَرْتُكُ قَالَ أَنَا

حاشية الصاوي\_

إن السجودَ شرعيٌّ بوضع الجبهة على الأرض لله وآدمُ قبلةٌ كالكعبة، ويحتمل أن السجودَ على ظاهِره لآدم، وقولهم: (إن السجود لغير الله كفرٌ). . محلَّهُ: إن كان من هوَى النفس لا بأمر الله، ونظيرُ ذلك تعظيمُنا مشاعرَ الحجِّ، فتأمَّلُ<sup>(۱)</sup>.

قوله: ﴿ فَسَجَدُوَا ﴾ أي: قبلَ دخول الجنة، وأول مَنْ سجدَ جبريلُ، ثم ميكائيل، ثم إسرافيل، ثم عزرائيل، ثم الملائكة المقرَّبون، واختُلف في مُدة السجود: فقيل: مئةُ سنة، وقيل: خمسُ مئة سنة، وقيل غيرُ ذلك.

قوله: (أبا الجن) هذا أحدُ قولين، والثاني: هو أبو الشياطين، فرقةٌ من الجنِّ لم يؤمِنْ منهم أحد.

قوله: (كان بين الملائكة) أشارَ بذلك إلى أن الاستثناءَ منقطع، وأنه ليس من الملائكة، قال في «الكشاف»: لما اتَّصفَ بصفات الملائكة جُمعَ معهم في الآية، واحتيجَ إلى استِثنائه (٢)، ويدلُّ على ذلك قولُهُ تعالى: ﴿إِلَّا إِبْلِسَ كَانَ مِنَ ٱلْجِنِ ﴾ [الكهف: ٥٠]، وقال بعضُهم: إنه من الملائكة، فالاستثناء مُتصل، وقوله تعالى: ﴿كَانَ مِنَ ٱلْجِنِ ﴾ أي: في الفعل، والمعوَّلُ عليه الأول.

قوله: (﴿ مَا مَنَكَ ﴾) ﴿ مَا ﴾: استفهامية للتوبيخ (٣) في محلّ رفع بالابتداء، والجملة بعدها خبر، و (أنْ): في محلّ نصب أو جرِّ؛ لأنها على حذف حرف الجر، و ﴿إِذَ ﴾: منصوب بـ ﴿ نَسَجُدَ ﴾، والتقدير: أيُّ شيء منعك من السجود حينَ أمرتُك؟

قوله: (زائدة) أي: لتأكيد معنى النفي في ﴿مَنَعَكَ﴾، فهو كما في ﷺ بحذفها (٤)، وهو الأصلُ؛ لأن القرآنَ يفسِّرُ بعضُه بعضاً.

<sup>(</sup>۱) السجود لا يكون عبادة لعينه، ولكن لموافقة أمره سبحانه، فكان سجودهم لآدم عبادة لله لأنه كان بأمره، وتعظيماً لآدم لأنه أمرهم به تشريفاً لشأنه، فكأن ذلك النوع خضوع له ولكن لا يسمَّى عبادة؛ لأن حقيقة العبادة نهاية الخضوع، وذلك لا يصح لغيره سبحانه. (لطائف الإشارات) (۱/۷۹).

<sup>(</sup>٢) بعبارة مقاربة في «الكشاف» (١/٧٢).

<sup>(</sup>٣) أي: لإظهار عناده وتكبره، وإلا. . فالمولى عليم بما منّعه .

 <sup>(</sup>٤) الآية في سورة (ص): ﴿ يَاإِلْلِيسُ مَا مَنْعَكَ أَن تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيِّكُ .

إِنَّكَ	۾ ۽ و . فاحرج	فِيهَا أ	تُتَكَبَّرَ	كَ أَن	يَكُونُ لَ	بُنْهَا فَمَا	فأهيط و	قَالَ	طِينِ ۞	مِن	وَخَلَقْتُهُ	مِن نَّارِ	خُلَقْنَنِي	مِنْهُ
				• • • • •								ينَ ٢	ألصنغي	مِنَ

خَيْرٌ مِنْهُ خُلَقْنَنِي مِن نَارٍ وَخُلَقْتُهُ, مِن طِينٍ﴾.

﴿ وَقَالَ فَاهْطِ مِنْهَا﴾ أي: مِن الجَنَّة، وقِيل: مِن السَّماواتِ؛ ﴿ فَمَا يَكُونُ ﴾: يَنبَغِي ﴿ لَكَ أَن تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَأَخْرُجَ ﴾ مِنها، ﴿ إِنَّكَ مِنَ ٱلصَّنغِرِينَ ﴾: الذَّليلين.

حاشية الصاوي.

قوله: (﴿ غَلَقْنَنِي مِن نَادِ﴾) هذه الجملةُ لا محلَّ لها من الإعراب؛ لأنها كالتفسير والبيان لما قبلها من دَعوى الخيرية.

فائدة: قال هنا: ﴿ الْمَنْكَ ﴾ ، وفي سورة (الحجر): ﴿ قَالَ يَتَالِينَ مَا لَكَ أَلَا تَكُونَ مَعَ السّجِدِينَ ﴾ [الحجر: ٣٧]، وفي سورة ﷺ : ﴿ مَا مَنْكَ أَن تَسَجُدُ لِمَا خَلَقَتُ بِيدَتُ . . ﴾ [ص: ٧٥] الآية ، اختلاف الأمر ، العبارات عند الحكاية دلَّ على أن اللعينَ قد أدرجَ في معصية واحدة ثلاث معاص : مخالفة الأمر ، ومُفارقة الجماعة ، والاستكبار مع تحقير آدم ، وشبهة الخيرية : أن النارَ جسمٌ لطيف نورائي، والطين جسم كثيفٌ ظلماني، وما كان لطيفاً نورائيًا خيرٌ ممَّا كان كثيفاً ظلمانيًا ، ولما كان ما احتج به على ربه باطلاً ؛ لكون الطين فيه منافع كثيرة وفوائد جمَّة ، ويتوقّف عليه نظامُ العالم ؛ لاحتياجه إليه ، ولما ينشأ عنه من النبات والماء اللَّذين هما غذاء العالم السفلي ، والنارُ منافعها قليلة ، ولا يتوقّف عليها نظامُ العالم ؛ لوجود كثير منه غيرِ محتاج إليها ولا لما يسوّى بها . . ردَّ عليه المولى بأشنَع ردِّه ، وأجابه بجواب السائل المتعنّت المتكبّر بقوله : ﴿ فَأَفْظِ عِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ أَن تَنكَبّرَ فِهَا . . . ﴾ [الأعراف: ١٣]

قوله: (﴿ قَالَ فَأَهْبِطُ مِنْهَا ﴾) الفاءُ لترتيب الأمر على ما ظهرَ من مُخالفة اللعين.

قوله: (أي: من الجنة) أي: وعليه فبقيَ في السموات خارجَ الجنة.

قوله: (وقيل: من السماوات) أي: فلم يبقَ له استقرارٌ في العالم العُلويِّ أصلاً.

قوله: (﴿ أَن تَتَكَبَّرَ فِيهَا ﴾) أي: ولا في غيرها، ففي الكلام اكتفاءً؛ لأنَّ الكبرَ مذموم مطلقاً.

قوله: (الذليلين) تفسيرٌ لِلصاغرين، من الصَّغار، وهو بالفتح الذلُّ والضيم.

قَالَ أَنظِرْنِ إِلَىٰ يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿ قَالَ إِنَّكَ مِنَ ٱلْمُنظَرِينَ ﴿ قَالَ فَبِمَاۤ أَغْوَيْتَنِي لَأَقَعُدُنَ لَمُمْ صِرَطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿ إِلَىٰ يَوْمِ لَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَنِهِمْ وَعَن شَمَآبِلِهِمْ مَنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَنِهِمْ وَعَن شَمَآبِلِهِمْ مَنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَنِهِمْ وَعَن شَمَآبِلِهِمْ مَنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَنِهِمْ وَعَن شَمَآبِلِهِمْ مَنْ اللَّهُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَنِهِمْ وَعَن شَمَآبِلِهِمْ مَنْ اللَّهُ مُنْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهُمْ وَعَن شَمَآبِلِهِمْ أَنْ فَيَعْلَى اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ أَيْلِهُمْ وَعَنْ أَنْ أَنْفُولُونَا إِلَيْهِمْ وَعَنْ أَنْفُولُونُ أَنْفُولُونُ أَنْ أَنْفِلْمُ وَعَنْ أَنْفُولُونَا أَنْفِلْمُ وَعَنْ أَنْفُولُونُ أَنْفُولُونُ أَلِيلُولُونُ أَنْفُولُونُ أَنْفُولُونُ أَنْفُولُونُ أَنْ أَنْفُولُونُ أَنْفُولُ أَنْفُولُونُ أَنْفُولُمُ وَعِنْ أَنْفُولُونُ أَنْفُولُونُ أَنْفُولُونُ أَنْفُولُونُ أَنْفُلُولُونُ أَنْفُولُونُ أَنْفُولُونُ أَلْفُولُونُ أَنْفُولُونُ أَنْفُولُونُ أَلْفُولُونُ أَنْفُولُونُ أَنْفُولُونُ أَلِيقُولُ أَنْفُولُونُ أَنْفُولُونُ أَنْفُلُولُونُ أَنْفُولُونُ أَنْفُولُونُ أَنْفُولُونُ أَنْفُولُونُ أَنْفُولُونُ أَنْفُولُونُ أَنْفُولُونُ أَنْفُولُونُ أَنْفُولُونُ أَنْفُولُ أَنْفُولُونُ أَنْفُولُونُ أَلْفُولُ أَنْفُولُونُ أَنْفُولُونُ أَنْفُولُونُ أَنْفُولُونُ أَنْفُولُونُ أَلْفُلْمُ أَنْفُولُ أَنْفُولُ أَنْفُولُ أَنْفُولُونُ أَنْفُولُونُ أَنْفُلُولُونُ أَنْفُلُونُ أَنْفُلُولُ أَنْفُولُونُ أَنْفُولُونُ أَنْفُلُونُ أَنْفُلُونُ أَنْفُولُونُ أَنْفُولُونُ أَنْفُولُونُ أَنْفُولُونُ أَلْفُلُونُ أَلْفُلُونُ أَنْفُولُونُ أَلْفُلُونُ أَنْفُولُونُ أَلْفُلُونُ أَلْفُلُونُ أَلْفُلُونُ أَلْفُلُونُ أَلْفُلُونُ أَنْفُلُونُ أَلْفُلُولُ أَلْفُلُونُ أَلْفُلُولُ أَلْفُلُونُ أَلْفُلُولُ أَلْفُلُولُ أَلْفُلُونُ أَلْفُلُولُ أَلْفُلُولُ أَلْفُلُونُ أَلْفُلُولُ أَلْفُلُولُ أَلْفُلُولُ أَلْفُلُولُ أُلْفُلُونُ أَلْفُلُونُ أَلْفُل

- ﴿ وَالَ أَنظِرْنِ ﴿ إِنَّ مُوانِي ﴿ إِلَّا يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴾ أي: الناسُ.
- ﴿ وَالَ إِنَّكَ مِنَ ٱلْمُنظَرِبَ ﴾ وفي آية أُخرَى: ﴿ إِلَىٰ يَوْمِ ٱلْوَقْتِ ٱلْمَعْلُومِ ﴾ [الحجر: ٣٨] أي: وقتِ النَّفخة الأُولى.
- ﴿ وَاللَّهُ وَاللَّهُ فَهِمَا أَغُويْتَنِي أَي: بِإِغُوائِك لِي، ـ والباء لِلقَسَمِ، وجَوابُه: ـ ﴿ لَأَقَٰمُدُذَ لَمُمْ ﴾ أي: لِيَنِي آدَمَ ﴿ مِرَطَكَ ٱلْمُسْتَقِيمَ ﴾ أي: على الطّريق المُوصِل إليك.

قوله: (﴿ قَالَ أَنظِرَفِ ﴾ لما كرة اللعينُ إذاقةَ الموت طلبَ البقاء والخُلود إلى يوم البعث، ومن المعلوم أنه لا موت بعده، فقصدَ استمرارَ الحياة في الدنيا والآخرة، فأجابه اللهُ لا على مُراده، بل أمهلَهُ إلى النفخة الأولى، ولا نجاةَ له من الموت ولا من العذاب.

قوله: (أي: وقت النفخة الأولى) أي: لا وقتَ النفخة الثانية التي طلبَها اللعين.

قوله: (﴿ قَالَ فَيِمَاۤ أَغَوَيْنَنِي ﴾ . . . إلخ ) غرضُهُ بهذا أخذُ ثأره منهم؛ لأنه لما طُردَ ومُقتَ بِسببهم أحبَّ أن ينتقمَ منهم أخذاً بالثأر.

قوله: (والباء للقسم) أي: و(ما): مصدرية، وما بعدها مَسبوكٌ بها، يشيرُ له قول المفسّر: (أي: بإغوائكم لي)، ويصحُّ أن تكون لِلسببية (١).

قوله: (أي: على الطريق. . . إلخ) أشار به إلى أن (صراط) منصوب على نزع الخافض.

قوله: (﴿ مَن الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله الله عَلَى الله الله عَلَى الله الله عَلَى الله الله عَلَى الله الله عَلَى الله الله عَلَى الله عَلَى الله الله عَلَى الله الله عَلَى الله الله عَلَى الله الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله الله عَلَى الله عَلَ

<sup>(</sup>۱) كونها للسببية ظاهر، وكونها للقسم تحقيقه أنه أقسم بصفة من صفاته تعالى، جاء في «الوسيط» للإمام الواحدي (۲) ٢٥٤): (أي: بإغوائك إياي، والمعنى: بقدرتك عليَّ ونفاذ سلطانك فيَّ لأقعدن...).

<sup>(</sup>۲) رواه الطبري في «تفسيره» (۱۲/ ۳٤۲) وعبارته: (لأن رحمة الله تنزل من فوقهم).

# وَلَا يَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَكِرِينَ ﴿ قَالَ آخُرْجَ مِنْهَا مَذْءُومًا مَّذْجُورًا ۚ لَمَن تَبِعَكَ مِنْهُمْ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنكُمْ

فأَمنَعَهم عن سُلُوكه، قال ابنُ عبَّاس: ولا يَستَطِيع أن يَأْتِيَ مِن فَوقهم؛ لِثَلَّا يَحُول بَينِ العَبد وبينَ رَحمةِ الله تعالى، ﴿وَلَا يَجُولُ أَكْثَرَهُمْ شَكِرِيكَ﴾: مُؤمِنِين.

﴿ وَقَالَ آخُرُجْ مِنْهَا مَذْهُومًا ﴾ بِالهمزةِ: مَعِيباً أو مَمقُوتاً، ﴿ مَذْهُورًا ﴾: مُبعَداً عن الرَّحمةِ، ﴿ وَقَالَ آخُرُمُ اللهِ مِن النَّاسِ، واللَّامُ لِلابتِداءِ أو مُوطِّئة لِلقَسَمِ، وهو ـ ﴿ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَمَ مِنكُمْ حَاشَية الصاوي \_\_\_\_\_\_

وذكر بعضُهم حكمةً أخرى لِعدم مجيئه من تحت: لكون الآتي من تحت إنما يريدُ الإزعاجَ، وهو يريدُ التأليفَ لِلغواية، والأولُ أقرب.

وإنما عدَّى الفعل في الأولين بـ(مِن) الابتدائية؛ لأن شأنَ التوجُّه منهما بخلاف الأخيرين، فالآتي منهما كالمنحرف المارِّ.

قوله: (﴿ وَلَا يَجِدُ أَكْثَرُهُمْ شَكِرِينَ ﴾) يحتملُ أنه من الوِجدان بمعنى: اللقاء، فيتعدَّى لواحد، و﴿ شَكِرِينَ ﴾: حال، ويحتملُ أنه بمعنى العِلم، فيتعدَّى لاثنين.

قوله: (﴿ قَالَ اَخْرَجْ مِنْهَا مَذْءُومًا ﴾ ) تأكيدٌ لما تقدّم، والمذؤومُ - بالهمز - من: ذأمَهُ يذامُهُ ذأماً: إذا عابَهُ ومَقَته؛ أي: اخرُجْ ممقوتاً معاباً عليك.

قوله: (مُبعداً عن الرحمة) أي: لأن الدحرَ الطردُ والإبعاد، يُقالُ: دَحَرَهُ يدَحَرُهُ دحراً ودُحوراً، ومنه قوله تعالى: ﴿وَيُقُذَفُونَ مِن كُلِّ جَانِبٍ ﴿ يُحُورًا ﴾ [الصافات: ٨-٩]، وهما حالان من فاعل ﴿ ٱخْرُجُ ﴾.

قوله: (واللام للابتداء) أي: داخلةٌ على المبتدإ، ف(مَنْ): اسم موصول مبتدأ، و﴿ يَبِعَكَ ﴾: صلته، و﴿ مِنْهُم ﴾، وقوله: ﴿ لِأَمْلَأَنَّ ﴾ جوابُ قَسم محذوف بعد قوله: ﴿ مِنْهُم ﴾، والفَسمُ وجوابه في محلِّ رفع خبر المبتدإ.

قوله: (أو موطئة للقسم) والتقديرُ: واللهِ، لمن تبعك (١)، و(مَن): اسم شرط مبتدأ، و ﴿ لَأَمَلَأَنَّ ﴾: جوابُ القسم المدلول عليه بلام التوطئة، وجوابُ الشرط محذوف لِسدِّ جواب القسم مُسدَّهُ.

<sup>(</sup>۱) لأن الموطئة للقسم يكون جواب القسم بعدها مَبني على قسم قبلها كما نقل العلامة الجمل في «فتوحاته» (۲/ ۱۲۷) عن الكرخي في «إثمد العينين»، وإذا قدرنا اللام ابتدائية كان القسم بعدها، والقسمُ وجوابه خبر للمبتدإ.

#### أَجْمَعِينَ ﴿ لَنَّ وَيَتَعَادَمُ أَسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ

آَجْمَهِينَ﴾ أي: مِنك بِذُرِّيَّتِك ومِن النَّاس، ـ وفِيه تَغلِيبُ الحاضِر على الغائِب، وفي الجُملة معنَى جَزاء (مَن) الشَّرطِيَّة ـ أي: مَن تَبِعَك أُعَذِّبُه.

قوله: (وفيه تغليب الحاضر) وهو إبليش، وقوله: (على الغائب) أي: وهو الناسُ.

قوله: (وفي الجملة) أي: وهي ﴿لَأَمَلَأَنَّ﴾، وقوله: (معنى جزاء «من») أي: على كونها شرطيَّة، وتقديره: أُعذبه.

قوله: (﴿وَيَكَادَمُ﴾) تقدير المفسِّر (قال) يفيدُ أنه معطوف على ﴿آخُرُجُ مسلَّطٌ عليه عاملُهُ عطفَ قصَّة على وَآخُرُجُ مسلَّطً عليه عاملُهُ عطفَ وَصَّة على قصة، ويصحُّ عطفُه على قوله: ﴿ثُمُّ قُلْنَا لِلْمَلَتَهِكَةِ ٱسَجُدُوا﴾، فيكون مسلَّطاً عليه (قُلنا)، وربما كان هذا أقربَ من حيث المناسبة، والأول أقرب من حيث قربُ المعطوف من المعطوف عليه، وهذا القولُ يحتملُ أنه واقعٌ من الله مُباشرةً أو على لسان مَلَكِ.

قوله: (تأكيد للضمير في ﴿أَسَكُنَ﴾) أي: وليس هو الفاعل؛ لأن فاعلَ فعل الأمر واجبُ الاستِتار، وقوله: (ليعطف عليه ﴿وَزَوْجُكَ﴾) جوابٌ عمَّا يُقالُ: لِمَ أُتِيَ بالضمير المنفصل؟

قوله: (حواء) سُمِّيت بذلك؛ لأنها خُلِقت من حيِّ وهو آدم، وذلك أن آدم لما أُسكنَ الجنةَ مشى فيها مُستوحشاً، فلما نامَ خُلقت من ضِلَعِهِ القصير من شقِّهِ الأيسر ليسكنَ إليها ويَأنس بها، فلمَّا استيقظَ ورآها مالَ إليها، فقال: وما مهرُها؟ فقالوا: ثلاثُ صلوات أو عِشرون صلاةً على النبيِّ ﷺ (۱).

إن قلت: إن شرط المهر أن يكون متموَّلاً، وهذا ليس بمتموَّل!

أجيبَ: بأن هذا الشرطَ في شرع محمَّد، ولم يكُنْ في شرع آدم، وأيضاً: الآمرُ هو الله، وهو يحكمُ لا معقِّبَ لحكمه، وأيضاً: من خَصائص رسول الله ﷺ أنه يزوِّجُ بلا مهر أصلاً، فلمَّا كان هو الواسطةَ في ذلك عُدَّ كأنه هو العاقدُ لهما، وإنما كان خصوص الصلاة على النبيِّ إشارةً إلى أنه ﷺ هو الواسطةُ العظمى في كلِّ نعمة وصلت لكلِّ أحد حتى أبيه آدم.

<sup>(</sup>١) أورده الحافظ القسطلاني في «المواهب اللدنية» (١/ ٥٠)، ونحوه ابن الجوزي في «بستان الواعظين، (ص٣٠٧).

#### ٱلْجَنَّةَ فَكُلًا مِنْ حَيْثُ شِثْتُمَا وَلَا نَقْرَبًا هَٰذِهِ ٱلشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ ٱلظَّالِمِينَ ﴿ فَيَسُوسَ لَمُمَا ٱلشَّيْطُانُ

﴿ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِثْتُمَا وَلَا لَقَرْبَا هَذِهِ ٱلشَّجَرَةَ ﴾ بِالأكلِ مِنها وهي السحِنطةُ، ﴿ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ .

,	•	ٱلشَّيْطَانُ ﴾	لمشكا	﴿ فَوُسُوسَ	<b>(1)</b>
---	---	----------------	-------	-------------	------------

حاشية الصاوي

وأمرُ الله آدمَ بالسكون في الجنة قيل: قبلَ دخول الجنة، فتَوجيهُ الخطاب لحواء باعتبار تعلُّق علم الله بها، فإنها لم تكن خُلقت إذ ذاك، وقيل: بعد الدخول وهو المعتمّدُ، وعليه: فيكون المرادُ من الأمر بالسكون الاستمرارُ.

قوله: (﴿ فَكُلا مِنْ حَيْثُ شِنْتُمَا ﴾ أي: في أيِّ مكان، وترك (رغداً) من هنا؛ اكتفاءً بذكره في (البقرة)، وأتى بالفاء هنا، وفي (البقرة) بالواو؛ تفنناً وإشارةً إلى أن كلَّا من الحرفين بمعنى الآخر، وقيل: إن الواو تفيدُ الجمع المطلق، والفاء تفيدُ الجمع على سبيل التعقيب، فالمفهومُ من الفاء نوعٌ داخلٌ تحت المفهوم من الواو، فلا منافاة، وما ذكره شيخ الإسلام من الجواب بعيدٌ كما تقدم لنا في (البقرة) فانظره (۱).

وبقيَ شيءٌ آخر، وهو أنه وجَّهَ الخطابَ أوَّلاً لآدم، وثانياً لهما، وحكمةُ ذلك: أن حوَّاءَ في السكنى تابعةٌ لآدم، فوجَّه الخطاب في السكنى لآدم، وأما في الأكلِ من حيث شاءًا والنهي عن قربان الشجرة. . فقد اشتركا فيه، فلِذا وجَّهَ الخطابَ لهما معاً.

قوله: ﴿ وَلَا نَقْرُبَا﴾ يُقالُ: قَرِبتُ الأمرَ أقرَبُهُ من باب: تَعِب، وفي لغة من باب: قَتَل (٢)، قِرباناً بالكسر: فعَلته أو دانيته، وحينئذٍ يكون النهيُ عن القربان أبلغَ من النهي عن الأكل بالفعل.

قوله: (وهي الحنطة) وقيل: الكُرْم، وقيل: التين، وقيل: البَلح، وقيل: الأترجُّ، والمشهور ما قاله المفسِّر.

قوله: (﴿ مِنَ ٱلظَّالِمِينَ ﴾ أي: لأنفسكما.

قوله: (﴿ فَوَسَوسَ لَمُمَا اَلشَّيَطُنُ ﴾) الوَسوسةُ: الحديثُ الخفيُّ الذي يُلقيه الشيطانُ في قلب الإنسان على سبيل التكرار.

<sup>(</sup>١) انظر (١/ ١٣٠).

<sup>(</sup>٢) وهو متعدّ، أما اللازم فمضموم الراء.

لِيُبَدِي لَمُمَا مَا وُرِي عَنْهُمَا .....

إبليسُ ﴿ لِنُبَدِى ﴾: يُظهِرَ ﴿ لَهُمُا مَا وُرِى ﴾ \_ (فُوعِلَ) مِن المُواراةِ \_ ﴿ عَنْهُمَا ٤٠٠٠٠٠٠٠٠٠٠

حاشية الصاوي\_

إن قلتَ: إن الأنبياءَ معصومون من وَسوسة الشيطان، وظاهرُ الآية يقتضي أن الشيطانَ وسوس لآدم! أجيبَ: بأنه لم يُباشرُ آدمَ بالوسوسة، وإنما باشرَ حوَّاء، وهي باشرت آدمَ بذلك.

قال محمد بن قيس: ناداه ربَّهُ: يا آدمُ؛ لِمَ أكلت منها وقد نهيتُك؟ قال: أطعمَتني حواء، قال لحواء: لم أطعمتيه؟ قالت: أمرني إبليس، لحواء: لم أطعمتيه؟ قالت: أمرني إبليس، قال الله: أما أنت يا حواء فلأدمينَّكِ كلَّ شهر كما أدمَيت الشجرة، وأما أنت يا حية فأقطعُ رجليك فتَمشين على وجهك وليشدخنَّ رأسَكِ كلَّ مَنْ لَقيك، وأما أنت يا إبليس فمَلعون (١٠).

إن قلت: كيف وسوس لهما وهو خارج الجنة؟

أجيبَ: بأن وسوستَهُ وإن كانت خارجةً إلا أنها وَصلت لهما بقوةٍ جعلها الله له على ذلك، أو أنه تحيَّلَ على دخول الجنة بدخوله في جَوف الحية ووسوس لهما.

وقوله: (﴿ ٱلشَّيْطَانُ ﴾) من: شاطَ بمعنى: احترق، أو من: شَطَنَ بمعنى: بَعُدَ.

قوله: (إبليس) من: أبلس إبلاساً بمعنى: يائس (٢)؛ لأنه آيسٌ من رحمة الله، وقد تقدَّم في (البقرة) جملةُ أسمائه (٣).

قوله: (﴿ لِيُبْدِى لَمُنَا﴾) هذا من جملة أغراضه في الوسوسة، فتكون اللامُ للتعليل، ويحتملُ أنها للعاقبة، وإنما غرضُهُ في الوسوسة خُصوصُ غضب الله عليهما وطَردهما من الجنة.

قوله: (﴿ مَا وُرِى عَنْهُما ﴾ أي: غُطِّيَ وسُتر عنهما، واختُلف في ذلك اللباس، فقيل: غطاء على الجسد من جنس الأظفار، فنُزعَ عنهما وبقيت الأظفار في اليَدين والرجلين تذكرة وزينة وانتفاعاً ؛ ولذلك قالوا: إن النظر للأظفار في حال الضحك يَقطعُهُ، وقيل: كان نوراً ، وقيل: كان من ثياب الجنة (٤).

قوله: (فُوعل) أشارَ بذلك إلى أن الواوَ الثانية زائدةٌ، وحينتٰذٍ فلا يجبُ قلبُ الأولى همزة، وإنما يجبُ لو كانت الثانيةُ أصليةً.

<sup>(</sup>١) رواه الطبري في اتفسيره، (١٢/ ٣٥٥).

<sup>(</sup>۲) في (أ): (بمعنى يئس). (٣) انظر (١/ ١٢٧ – ١٢٨).

<sup>(</sup>٤) أنها كانت من جنس الظفر هو قول السدي، وأنها كانت من نور هو قول وهب بن منبه. انظر «الدر المنثور» (٣/ ٤٣٠).

مِن سَوْءَتِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَنكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَنذِهِ ٱلشَّجَرَةِ إِلَّا أَن تَكُونَا مَلكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ النَّصِحِينَ اللَّهُ وَقَالَ مَا نَهَنكُمَا لِمِنَ ٱلنَّصِحِينَ اللَّهُ النَّصِحِينَ اللَّهُ الللللْمُ اللَّهُ اللللْمُ الللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللللللللْمُ الللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللللْمُ الللللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ اللللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللْمُ الللْمُ اللْمُلْمُ اللللْمُ اللللْمُواللِمُ الللللْمُ اللللْمُ اللْمُ اللْمُولُ الللْمُلْمُ اللللْمُ اللْمُولِمُ الللْمُولُولُ

مِن سَوْءَ تِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَنكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَنذِهِ ٱلشَّجَرَةِ إِلَّآ﴾ كَراهةً ﴿أَن تَكُونَا مَلكَيْنِ﴾، وقُرِئ بِكسرِ اللَّام، ﴿أَوْ تَكُونَا مِنَ ٱلْخَلِدِينَ﴾ أي: وذلك لازِمٌ عن الأكلِ مِنها كما في آيَةٍ أُخرَى: ﴿هَلَ أَدُلُكَ عَلَىٰ شَجَرَةِ ٱلْخُلْدِ وَمُلْكِ لَا يَبَلَىٰ﴾ [طه: ١٢٠].

﴿ وَقَاسَمَهُمَا ﴾ أي: أقسَمَ لَهُما بِالله ﴿ إِنِّى لَكُمَّا لَمِنَ ٱلنَّصِحِينَ ﴾ في ذلك.

حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿ مِن سَوْءَ تِهِمَا ﴾ أي: عوراتهما، شُمِّيت بذلك لأن كشفَها يسيءُ صاحبَها.

قوله: (﴿ وَقَالَ مَا نَهَنكُمُنا﴾) معطوفٌ على (وسوس) بيانٌ له.

قوله: (﴿ إِلَّا أَن نَكُونَا مَلَكَيْنِ ﴾) بفتح اللام؛ أي: لم يَنهكما عن الأكل منها إلا كراهة أن تكونا من الملائكة، ﴿ أَوْ نَكُونَا مِن الْخَلِدِينَ ﴾ في الجنة، فالمعنى الذي ادعاه لهما: أن الأكل منها سببٌ لأن يكونا من الملائكة، وسببٌ للخلود فيها.

قوله: (كراهة) أفاد المفسِّرُ أن الاستثناءَ مُفرغ، وهو مفعول من أجله، قدَّره البصريون: إلا كراهة أن تكونا . . إلخ، وقدَّره الكوفيون: أن لا تكونا ، وتقديرُ البصريين أولى ؛ لأن إضمار الاسم أحسَن من إضمار الحرف.

قوله: (وقرئ بكسر الملام) أي: شذوذاً، ويؤيِّدُهُ قوله تعالى في موضع آخر: ﴿هَلْ أَدُلُكَ عَلَى شَجَرَةِ ٱلْخُلَدِ وَمُلْكِ لَا يَبَلَىٰ﴾ [طه: ١٢٠]، فالمُلك بالضم يناسبُ المِلْك بالكسر.

قوله: (أي: وذلك) أي: أحدُ الأمرين، وقوله: (لازم) أي: ناشئٌ عن الأكل منها، وقضيةُ هذه الآية على قراءة الكسر: عدمُ اجتماع الأمرين، وقضيةُ الآية الأخرى وهي ﴿هَلَ أَدُلُكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكِ لَا يَبْلَىٰ﴾ [طه: ١٢٠] اجتماعُهما! وأجيبُ: بأن (أو) بمعنى الواو، وحكمةُ ترغيبهما في الملكيَّةِ: أن الملائكةَ خُصُّوا بالقرب من العرش ولهم المنزلةُ عند الله.

قوله: (﴿ وَقَاسَمَهُمَا ﴾) معطوفٌ على ﴿ فَوَسُوسَ لَهُمَا ٱلشَّيَطَانُ ﴾، وإنما أقسمَ لهما لأجل تأكيد إضلاله، فهو أوَّلُ من حلف كاذباً، وهو أوَّلُ مَنْ عصى الله مطلقاً.

قوله: (أي: أقسم لهما بالله) أي: وقَبلا منه القسم، فالمفاعلةُ باعتبار ذلك، وإلا.. فالواقعُ ليس على بابها؛ لأن الحالف هو فقط.

قوله: (في ذلك) أي: ما ذُكِرَ من كونهما يلحقان بالملائكة ويكونان من الخالدين.

فَدَلَنَهُمَا بِغُرُورٍ فَلَمَّا ذَاقَا ٱلشَّجَرَةَ بَدَتْ لَمُمَا سَوْءَ تُهُمَا وَطَفِقَا يَغْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِن وَرَقِ ٱلْجَنَّةِ وَلَقَا بِغُرُورٍ فَلَمَّا ذَاقًا ٱلشَّجَرَةِ بَدُتُ لَمُمَا الشَّجَرَةِ وَأَقُل لَكُمَّا إِنَّ ٱلشَّيَطِينَ لَكُمَا عَدُوُّ مُبِينٌ ﴿ اللَّهُ مَا كُنَّا إِنَّ ٱلشَّيَطِينَ لَكُمَا عَدُوُّ مُبِينٌ ﴾ ....

﴿ وَذَلَنَهُمَا ﴾: حَطَّهُما عن مَنزِلَتِهما ﴿ يِغُرُورٍ ﴾ مِنه، ﴿ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ ﴾ أي: أكلا مِنها ﴿ بَدَتْ لَمُنَا سَوْءَ تُهُمَا ﴾ أي: ظَهَرَ لِكُلِّ مِنهُما قُبُلُه وقُبُل الآخر ودُبُرُه، وسُمِّي كُلُّ مِنها سَواةً لِأَنَّ انكِشافَه يَسُوءُ صاحِبَه، ﴿ وَطَنِقَا يَخْصِفَانِ ﴾: أخَذَا يُلزِقانِ ﴿ عَلَيْهِمَا مِن وَرَفِ الجُنَّةِ ﴾ لَيَستَتِرا بِه، ﴿ وَنَادَنَهُمَا رَبُّهُمَا أَلَهُ أَنْهَكُما عَن تِلكُما الشَّجَرَةِ وَأَقُل لَكُمَا إِنَّ الشَّبَطَانَ لَكُما عَدُولٌ مَيْدِنٌ ﴾: حاشية الصاوى

قوله: (﴿ فَدَلَّنَّهُمَا ﴾) التدلِّي: النزولُ من أعلى لأسفل.

قوله: (حطَّهما عن منزلتهما) أي: الحسية؛ لأن غرورَهُ تسبَّبَ عنه نزولُهما من الجنة إلى الأرض، لا المعنوية، بل رتبتُها عند الله لم تَنقُصْ بل ازدادت.

قوله: (﴿ بِغُرُورٍ ﴾) الباءُ: سببيَّة، والغرورُ: تصويرُ الباطل بصورة الحق.

قوله: ﴿ وَفَلَمَّا ذَاقَا ٱلشَّجَرَةَ ﴾ ) من الذَّواق، وهو تناولُ الشيء ليعرف طَعمه، وفيه إشارةٌ إلى أنهما لم يتناولا منها كثيراً؛ لأن شأن مَنْ ذاقَ الشيءَ أن يقتصرَ على ما قلَّ منه.

قوله: (﴿ بَدَتَ لَمُمَا سَوْءَ ثُهُمًا ﴾ أي: سقط عنهما لباسهما فبدت. . . إلخ.

قوله: (ودُبره) أي: الآخر، وأما دبرُ نفسه فلا يظهرُ له إلا إنِ التفت له وتَعاناه.

قوله: (يسوء صاحبه) أي: يوقعُهُ في السوء.

قوله: (﴿ وَطَفِقًا ﴾ ) من باب: طَرِب؛ أي: شَرَعا وأَخَذا.

قوله: (﴿ يَخْصِفَانِ ﴾) من: خَصَفَ النعلَ: خرزَهُ، والمرادُ: يلزقان بعضَهُ على بعض لأجل الستر.

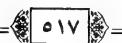
قوله: (﴿ عَلَيْهِمَا ﴾) أي: القُبُل والدبر.

قوله: (﴿ مِن وَرَقِ ٱلْجَنَّةِ ﴾ قيل: ورق التين، وقيل: وَرق الموز.

قوله: (﴿ وَنَادَنَهُمَا رَبُّهُمَا ﴾) يحتمل على لسان مَلَك أو مباشرةً.

قوله: (﴿ أَلَةَ أَنَّهُ كُمَا ﴾) إما تفسير للنداء فلا محلَّ له من الإعراب، أو مَقول لقول لمحذوف، والتقدير: قائلاً: ألم أنهكما... إلخ.

قوله: (﴿ وَأَقُلُ لَكُمُا ﴾ أي: كما في آية (طه): ﴿ فَقُلْنَا يَتَادَمُ إِنَّ هَلْذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِرَوْجِك . . . ﴾ [طه: ١١٧] الآية.



#### قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ ٱلْخَسِرِينَ ﴿ قَالَ ٱلْمِطُوا بَعْضُكُمْ

بَيِّنُ العَداوةِ، ـ والاستِفهامُ لِلتَّقرِير ـ.

﴿ وَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا ۚ أَنفُسَنَا ﴾ بِمَعصيَتِنا، ﴿ وَإِن لَرْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ ٱلْخَسِرِينَ ﴾.

﴿ وَاَلَ اَهْبِطُوا ﴾ أي: آدَمُ وحَوَّاءُ بِما اشتَمَلتُما علَيه مِن ذُرِيَّتكُما، ﴿ بَعْضُكُو ﴾: حاشية الصاوي \_\_\_\_\_\_

قوله: (بيِّنُ العداوة) أي: حيث امتنعَ من السجود له ورضيَ بالطرد والبُعد.

قوله: (استفهام تقرير) أي: وهو حملُ المخاطب على الإقرار، والمعنى: أقرَّ بذلك؛ على حدٍّ: ﴿ اللَّهُ مَذَرَكَ ﴾ [الشرح: ١].

قوله: (﴿ قَالَا رَبَّنَا ظَلَمْنَا آنفُسَنَا﴾) هذا إخبارٌ من الله عن آدم وحواء باعترافهما وندمهما على ما وقع منهما، وإنما عاقبَهما الله على ذلك وإن كان ليس بمعصية حقيقة؛ لأن حسناتِ الأبرار سيئاتُ المقرّبين، وليس ذلك بقادح في عصمة آدم؛ لأن المستحيل على الأنبياء تعمُّدُ المخالفة، وأما الخطأُ والنسيان الرحمانيُّ فهو جائزٌ عليهم، ونظيرُ ذلك: ما وقع في قِصة ذي اليدين حيث سلَّمَ رسولُ الله من ركعتين، فقال له ذو اليدين: أقصرت الصلاة أم نسيتَ يا رسولَ الله؟ فقال: "كلُّ ذلك لم يكُنْ، فقال: بل بعضُ ذلك قد كان... الحديث (١)، وقال رسولُ الله ﷺ: "لم أنْسَ، ولكن أنسى لأسنَّ الله ...

وحِكمةُ الأكل من الشجرة: ما ترتَّبَ على ذلك من وجود الخلق وعِمارة الدنيا، فأنساه اللهُ لأجل حصول تلك الحكمة البالغة، فمن نسبَ التعمُّدُ والتجرُّؤَ لآدم.. فقد كفر، كما أن مَن نفى عنه اسمَ العصيان فقد كفر؛ لمصادرة آية: ﴿وَعَمَىٰ عَادَمُ رَبَّهُ فَنُوكَ ﴾، فالمخلصُ من ذلك أن يُقالَ: إن مَعصيته ليست كالمعاصي، وتقدَّمَ تحقيقُ هذا المقام في سورة (البقرة) فانظُره (٣).

قوله: (﴿ وَإِن لَّةِ تَغْفِرُ لَنَا﴾) شرطٌ حذف جوابه اكتفاءً بجواب القَسم.

قوله: (بما اشتَملتما عليه من ذُريتكما) أي: فهذا هو وجهُ الجمع في الآية، وقيل: إن الجمعَ باعتبار آدم وحَواء والحية وإبليس، ويكون قوله: ﴿ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُولُهُ باقٍ على ظاهِره؛ لأن إبليسَ والحيةَ عدوٌ لآدم وحواء.

<sup>(</sup>١) رواه البخاري (٤٨٢)، ومسلم (٥٧٣) من حديث أبي هريرة ظينه.

<sup>(</sup>٢) رواه مالك في «الموطأ» (١/ ١٠٠) بلاغاً، وهو من الأحاديث التي لم توصل.

<sup>(</sup>٣) انظر (١/١٣٣).

لِبَغْضِ عَدُوُّ وَلَكُمْ فِي ٱلْأَرْضِ مُسْتَقَرُّ وَمَتَنَعُ إِلَى حِينِ ﴿ قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا يَخْرَجُونَ ﴿ وَلَا يَعُونُ وَمِنْهَا لَكُورِي مَنْ وَيَشَأَ لَمُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيَاسًا يُؤرِي سَوْءَتِكُمْ وَرِيشًا لَمُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيَاسًا يُؤرِي سَوْءَتِكُمْ وَرِيشًا لَمَ عَادَمَ قَدْ أَنزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِيَاسًا يُؤرِي سَوْءَتِكُمْ وَرِيشًا لَمُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيَاسًا يُؤرِي سَوْءَتِكُمْ وَرِيشًا لِيَهُ عَلَيْكُمْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيَاسًا يُؤرِي سَوْءَتِكُمْ وَرِيشًا لَمُ اللَّهُ عَلَيْكُونَ لَيْ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه

بَعضُ الذُّرِيَّة ﴿ لِبَعْضِ عَدُوُّ ﴾ مِن ظُلم بَعضهم بَعضاً ، ﴿ وَلَكُرُ فِي ٱلْأَرْضِ مُسْتَقَرُّ ﴾ مَكانُ استِقرارِ ﴿ وَمَتَنَعُ ﴾ : تَمَتُّعٌ ﴿ إِلَى حِينِ ﴾ تَنقَضِي فِيه آجالُكُم .

وَالَ فِيهَا﴾ أي: الأرضِ ﴿تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا ثُخْرَجُونَ﴾ بِالبَعثِ، ـ بِالبِناءِ للفاعِل والمَفعُول ـ..

﴿ وَيَنَبِينَ ءَادَمَ قَدْ أَنَزَلْنَا عَلَيْكُو لِبَاسَا﴾ أي: خَلَقناهُ لَكُم، ﴿ يُوَرِي ﴾: يَستُرُ ﴿ سَوْءَتِكُمْ وَرِيشًا ﴾ وريشًا ﴾ هو ما يُتَجَمَّل بِه مِن الثِّياب، .............

قوله: (مكان استقرار) أي: وهو المكانُ الذي يعيشُ فيه الإنسان والمكان الذي يدفنُ فيه.

قوله: (﴿ قَالَ فِيهَا تَحْيَوُنَ ﴾ أصلُهُ: تَحْيَيُون ك: تَرْضَيُون، تحرَّكَت الياءُ الثانية وانفتح ما قبلها قلبت ألفاً، ثم حُذفت لالتقاء الساكنين.

قوله: (بالبناء للفاعل... إلخ) أي: في ﴿ تُخْرَجُونَ ﴾ (١)، وأمَّا ﴿ تَحْيَوْنَ ﴾ و﴿ تَمُوتُونَ ﴾ . . فللفاعل لا غير.

قوله: ﴿ وَيَنَنِى ءَادَمَ ﴾ لما قدَّمَ قصةَ آدم وحواء وما أنعمَ به عليهما وفتنةَ الشيطان لهما. . خاطبَ أولاد آدم عموماً بتذكير نِعمه عليهم، وحذَّرهم من اتباع الشيطان؛ لأنه عَدوٌّ لأبيهم، والعداوةُ للآباء متصلةٌ للأبناء.

قوله: (﴿ فَدَ أَنَزُلْنَا عَلَيْكُمُ لِلَاسَا﴾ أي: أنزلنا أسبابَهُ من السماء وهو المطرُ، فيَنشأُ عنه النبات الذي يكون منه اللباس؛ كالقطن والكَتَّان، وتعيشُ به الحيوانات التي يكونُ منها الصوفُ والشَّعَر والوَبر والحرير.

قوله: (﴿ سَوْءَ يَكُمُ ﴾) أي: عَوراتكم؛ أي: فهو نعمة.

قوله: (﴿ وَرِيثًا ﴾ معطوف على ﴿ لِاَسًا ﴾ ، وعبَّرَ عنها بالريش؛ لأن الريش زينةُ الطائر كما أن اللباس زينةٌ للآدميّين، والمعنى: أن الله تعالى منَّ على بني آدمَ بلباسين: لباساً يُواري

<sup>(</sup>١) قرأ ابن عامر وحمزة والكسائي بالبناء للفاعل، والباقون بالبناء للمفعول. انظر «تفسير البغوي» (٢/ ١٨٥).

## وَلِبَاسُ ٱلنَّقُوكَىٰ ذَلِكَ خَيْرٌ

حاشية الصاوي\_

سوءاتهم، ولباساً ريشاً (١)؛ أي: زينةً، ويصحُّ أن يكونَ معطوفاً على ﴿يُوَرِي﴾، فيكون وصف اللباس بشيئين: كونه يواري سوءاتكم، وكونه زينةً لكم، ويُؤخذُ من الآية: أن لُبْسَ لباس الزينة غيرُ مذموم، والمرادُ: الزينةُ التي لم تخالف الشرع، وهذا إن صحَّ القصدُ بأن لم يقصد الفخر ولا العُجْب بها، كما أن التقشُّف في اللباس غيرُ مذموم إن كان خالياً من الأغراض الفاسدة؛ بأن لم يقصِدْ به دعوى الولاية أو إظهارَ الفقر لأجل أن يُتصدَّقَ عليه.

وبالجملة: فالمدارُ على حُسْنِ القصد تجمَّلَ بالثياب أو تخشَّنَ فيها، وفي هذا المعنى قال بعضُهم: [البسط]

لَيْسَ التَّصَوُّفُ لُبْسَ الصُّوفِ والخَلَقِ فَالْبَسْ مِنَ اللَّبْسِ ما تَخْتارُ أَنْتَ وَقُمْ فَرُبَّ لابِسِ السِّيسِاجَ مَشْخَلُهُ وكُمْ فَتَى لابِسٍ لِلْخَيْشِ تَحْسِبُهُ فَإِنَّ ذَلِكَ لَمْ يَحْجُبُهُ مَلْبَسُهُ

بَلِ التَّصَوُّفُ حُسْنُ السَّمْتِ وَالحُلُقِ جُنْحَ الظَّلامِ وَأَجْرِ الدَّمْعَ فِي الغَسَقِ حُبُّ الَّذِي خَلَقَ الإِنْسانَ مِنْ عَلَقَ ناجٍ وَذَلِكَ عِنْدَ العارِفِينَ شَقِي وَذَا مَعَ اللَّبْسِ مَأْسُورٌ فَلَمْ يُفِقِ

قوله: ﴿﴿وَلِيَاشُ ٱلنَّقُوٰىٰ﴾) أي: الناشئ عنها أو الناشئةُ عنه.

قوله: (العمل الصالح) أي: المُنجي من العذاب؛ لأن الإنسان يُكسى من عمله يومَ القيامة.

قوله: (خبره جملة ﴿ وَالِكَ خَيْرٌ ﴾ أي: فاسمُ الإشارة مبتدأ ثانٍ، و﴿ خَيْرٌ ﴾: خبره، والجملةُ من المبتدإ الثاني وخبره خبرُ الأول، واسمُ الإشارة عائدٌ على قوله: ﴿ وَلِبَاسُ النَّقُوى ﴾، وإنما كان خيراً ؛ لأنه يسترُ من فضائح الآخرة، وفي الحديث: ﴿ إن الله لا ينظرُ إلى صُوركم، وإنما ينظرُ إلى قلوبكم وأعمالكم » (٢) ، فإذا كان كذلك فينبغي للإنسان أن يشتغلَ بتحسين ظاهرِهِ بالأعمال الصالحة، وباطِنه

 <sup>(</sup>۱) كذا في النسخ، بنصب (لباساً) في الموضعين، وعند العلامة الجمل في افتوحاته (۲/ ۱۳۲) نقلاً عن الزمخشري:
 (أنزلنا عليكم لباسين: لباساً...).

<sup>(</sup>٢) رواه مسلم (٢٥٦٤) من حديث أبي هريرة ﷺ،

ذَلِكَ مِنْ ءَايَنتِ ٱللَّهِ لَعَلَّهُمْ يَذَكَّرُونَ ﴿ يَنَبِينَ ءَادَمَ لَا يَقْنِنَكُمُ ٱلشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ اللَّيْ مِنْ اَلْجَنَّةِ يَنزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْءَتِهِمَا اللهِ عَنْهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْءَتِهِمَا اللهِ عَنْهُمَا لِيكُولِهُمَا سَوْءَتِهِمَا اللهِ عَنْهُمَا لِيكُولِهُمَا سَوْءَتِهِمَا اللهِ عَنْهُمَا لِيكُولِهُمَا سَوْءَتِهِمَا اللهِ عَنْهُمَا لِيكُولِهُمَا سَوْءَتِهِمَا لَيكُولِهُمَا سَوْءَتِهِمَا اللهُ اللهُ عَنْهُمَا لِيكُولِهُمَا سَوْءَتِهِمَا اللَّهُ عَلَيْهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُ عَنْهُمَا لِيكُولِهُمَا لِيكُولِهُ عَنْهُمَا لِيكُولُونُ اللَّهُمُ اللَّهُ عَنْهُمَا لِيكُولُهُمُ اللَّهُمُ اللّهُمُ اللَّهُمُ الللَّهُمُ اللَّهُمُ اللّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّالِمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ

ذَلِكَ مِنْ ءَايَنتِ أَلِلَهِ : دَلائِلِ قُدرَتِه، ﴿لَعَلَهُمْ يَذَكَرُونَ ﴾ فيُؤمِنُون، - فِيه التِفاتُ عن الخِطاب إلى الغَيبة -.

﴿ وَيَنَهِى ءَادَمَ لَا يَفْلِنَنَكُمُ ﴿ يُضِلَّنَكُم ﴿ الشَّيَطَانُ ﴾ أي: لا تَتَبِعُوهُ فَتُفتَنُوا ﴿ كَمَا آخْرَجَ أَبَوَيْكُم ﴾ بِفِتنَتِه ﴿ مِنَ ٱلْجَنَّةِ يَنزِعُ ﴾ ـ حالٌ ـ ﴿ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْءَتِهِما أَ ......

بالإخلاص؛ فإنه محلُّ نظر الله منه، ولذلك قال العارفُ البكريُّ: (إلهي؛ زيِّنْ ظاهري بامتثالِ ما أَمَرتني به ونهيتَني عنه، وزيِّنْ سرِّي بالأسرار وعن الأغيارِ فصُنْهُ)(١).

قوله: (﴿ ذَالِكَ مِنْ ءَايَنتِ اللَّهِ ﴾) اسمُ الإشارة عائدٌ على اللباس المنزَل بأقسامه.

قوله: (فيه التفاتُ عن الخطاب) أي: وكان مقتضى الظاهر: لعلَّكم تذكرون، ونكتتُهُ: دفعُ الثقل في الكلام.

قوله: (﴿ يَنبَنِى ءَادَمَ ﴾) لما ذكّرهم نعمة اللباس نبَّهَهم على أن الشيطانَ حسودٌ وعدوٌ لهم كما أنه حسودٌ وعدوٌ لأبيهم.

قوله: (﴿ لَا يَفْنِنَكُمُ ٱلشَّيْطَانُ ﴾) هو نهيٌ له صورةً وفي الحقيقة نهيٌ لبني آدم عن الإصغاء لِفتنته واتباعه، فليس المرادُ النهيَ عن تَسلطه؛ إذ لا قدرةَ لمخلوق على مَنع ذلك؛ لأنه قضاءٌ مبرم، بل المرادُ النهيُ عن الميل إليه، وإلى ذلك أشار المفسِّرُ بقوله: (أي: لا تتبعوه فتَفتتنوا).

قوله: (﴿كُمَا أَخْرَجُ﴾) الكافُ: بمعنى: مثل، صفةٌ لمصدر محذوف، و(ما): مصدرية تسبكُ مع ما بعدها بمصدر، والتقديرُ: فتنةً مثلَ فتنة إخراجِ أبوَيكم، والجامعُ بينهما زوالُ النعم في كلِّ.

قوله: ﴿ ﴿ أَبُوَيْكُمْ ﴾ أي: آدمَ وحواء، قوله: (بفتنته) الباءُ: سببيَّة.

قوله: (حال) أي: من ﴿ أَبُوَيْكُم ﴾، أو من ضمير ﴿ أَخْرَجَ ﴾، وكلُّ صحيح، فإن الجملةَ مشتملة على ضمير الأبوين وعلى ضمير الشيطان، وإسنادُ النزع إليه باعتبار كونه سبباً فيه، والنزعُ: أخذُ الشيء بسرعة وقوَّة، ومنه قولُهُ تعالى: ﴿ مَنزعُ النَّاسَ كَأَنَهُمْ أَعْجَازُ نَخْلِ مُنْقَعِرِ ﴾ [القمر: ٢٠]، وفيه إشارةٌ

<sup>(</sup>١) من ورده المشهور بورد السَّحَر فَقُهُ .

## إِنَّهُ. يَرَسَكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ, مِنْ حَيْثُ لَا نَرُونَهُمْ

إلى أن مَن اتبعَ الشيطان تزول نعمُهُ بسرعة وقُوة، وأتى بالمضارع حكايةً للحال الماضية استحضاراً للصورة العجيبة.

قوله: (﴿إِنَّهُ يَرَنكُمُ ﴾) تعليلٌ للتحرُّزِ من الشيطان اللازم للنهي؛ كأنه قيل: فاحذَروه لأنه يراكم... إلخ.

قوله: (﴿وَقَبِيلُهُ﴾) معطوفٌ على الضمير المتصل في ﴿يَرَنْكُمُ﴾، وأتى بالضمير المنفصل وإن كان قد حَصل الفصل بالكاف؛ زيادةً في الفصاحة، والقبيلُ: اسمٌ لما اجتمعَ من شَتات الخلق، ولذلك فسَّره بالجنود، والقبيلةُ: الجماعةُ من أب واحد.

قوله: (﴿ مِنْ حَيْثُ لَا نُرُونَهُمْ ﴾) ﴿ مِنْ ﴾: ابتدائية، و﴿ حَيْثُ ﴾: ظرف مكان، والتقديرُ: إنه يراكم رُؤيةً مبتدأةً من مكان لا تَرونهم فيه.

قوله: (للطافة أجسادهم) أي: فأجسامُهم كالهواء، نعلمُهُ ونتحقَّقُهُ ولا نراه لِلطافته وعدم تلونه، هذا وجه عدم رؤيتنا لهم، وأما وجه رؤيتهم لنا فكثافة أجسادنا وتلوننا، وأما رؤية بعضهم لِبعض فحاصلة لقوة في أجسادهم، وهذا حيث كانوا بصورتهم الأصلية، وأما إذا تصوَّروا بغيرها. فنراهم؛ لأن الله جعل لهم قُدرة على التشكُّل بالصور الجميلة أو الخسيسة، وتحكم عليهم الصورة كما في الأحاديث الصحيحة، فالآية ليست على عُمومها.

والفرقُ بينهم وبين الملائكة: أن الملائكة لا يتشكَّلون إلا في الصُّور الجميلة ولا تحكمُ عليهم، بخلاف الجن، وقد وردَ: أن الشيطانَ يجري من ابنِ آدمَ مجرى الدم (۱)، وجُعلت صدورُ بني آدم مساكنَ لهم إلا مَنْ عصمه الله، كما قال تعالى: ﴿اللَّذِي يُوسَوِسُ فِ صُدُورِ ٱلنَّاسِ ﴾ [الناس: ٥]، فهم يرَون بني آدمَ وبنو آدمَ لا يرونهم، قال مجاهد: (قال إبليسُ: جُعل لنا أربعٌ: نرى ولا نُرى، ونخرج من تحت الثرى، ويعودُ شيخُنا شابًا)، وقال مالكُ بن دينار: (إن عدوًا يراك ولا تراه لَشديد المجاهدة إلا مَنْ عصمَهُ الله) (۱).

<sup>(</sup>١) رواه البخاري (٢٠٣٨)، ومسلم (٢١٧٥) من حديث صفية ﴿ اللهُ اللهُ عَلَيْهُا.

<sup>(</sup>٢) القول عند الثعلبي في «تقسيره» (٢٢٦/٤).

﴿ إِنَّا جَعَلْنَا ٱلشَّيَطِينَ أَوْلِيَآ ﴾: أعواناً وقُرَناءَ ﴿ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ .

﴿ وَإِذَا فَعَلُواْ فَنَحِشَةً ﴾ كالشّركِ وطوافِهم بِالبَيتِ عُراةً قائِلِين: لا نَطُوف في ثِيابٍ عَصَينا الله فِيها، فنُهُوا عَنها ﴿ قَالُواْ وَجَدْنَا عَلَيْهَا ٓ ءَابَآءَنَا ﴾ فاقتَدَيْنا بِهِم، ﴿ وَاللّهُ أَمْرَنَا بِهَا ﴾ أيضاً، ﴿ قُلُ ﴾ لَهُم: ﴿ إِنَ اللّهَ لَا يَأْمُ لِالْفَحْشَاتُ أَتَقُولُونَ عَلَى اللّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ أنَّهُ قالَه؟ استِفهامُ إنكارِ.

حاشية الصاوي

قوله: ﴿ ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا ٱلشَّيَطِينَ أَوْلِيَآهَ ﴾ أي: صيَّرناهم أعواناً لغير المؤمنين، ومَكنَّاهم من إغواثهم، فتحرَّزوا منهم.

قوله: (﴿ وَإِذَا فَعَلُوا فَكِ عَنَهُ ﴾ هذه الآيةُ نزلت في كفّار مكةً، كانوا يَطوفون عراةً رجالُهم بالنهار ونساؤُهم بالليل، فكان أحدُهُم إذا قدم حاجًا أو معتمراً يقول: لا ينبغي أن أطوف في ثوب قد عصيت فيه رَبي، فيقول: مَنْ يُعيرني إزاراً؟ فإن وجدَ، وإلا.. طاف عُرياناً، وإذا فُرضَ وطاف في ثياب نفسه ألقاها إذا قضى طوافَهُ وحرَّمَها على نَفسه (١١).

قوله: ﴿ وَالْوَا وَجَدَّنَا ﴾ أي: محتجِّين بهذين الأمرين: تَقليدِ الآباء، والافتراء على الله.

قوله: (﴿ قُلْ إِنَ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ اللَّهُ لَا يَأْمُرُ اللَّهُ لَا يَأْمُرُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللّ فسادها.

قوله: ﴿ وَأَتَقُولُونَ عَلَى ٱللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ أي: لأنكم لم تَسمعوه مشافهةً ولم تأخُذوه عن الأنبياء الذين هم وسائطُ بين الله وخَلقه.

قوله: (استفهام إنكار) أي: وتوبيخ، وفيه معنى النهي.

<sup>(</sup>١) ﴿ زاد المسير؛ (٢/ ١١٣) عن الزهري، ونحوه عند البخاري (١٦٦٥)، ومسلم (١٢١٩).

قُلْ أَمَرَ رَبِي بِٱلْقِسْطِ وَٱقِيمُواْ وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِ مَسْجِدٍ وَآدْعُوهُ تُخْلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴿ فَإِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ ٱلظَّلَالَةُ إِنَّهُمُ ٱلْظَلَامَ أَلَهُ إِنَّهُمُ ٱلظَّلَالَةُ إِنَّهُمُ ٱلظَّلَامَةُ السَّيَطِينَ ٱوْلِيَآةً مِن

﴿ وَأَنْ أَمَرَ رَبِي بِٱلْقِسْطِ ﴾: العَدلِ ﴿ وَأَقِيمُوا ﴾ مَعطُوف على مَعنَى ﴿ بِٱلْقِسْطِ ﴾ أي: قال: أقسِطُوا وأقِيمُوا ، أو قَبله (فأقبِلُوا) مُقَدَّراً ، ﴿ وُجُومَكُمْ ﴾ لِلّه ﴿ عِندَ كُلِ مَسْجِدٍ ﴾ أي: أخلِصُوا لَه سُجُودَكُم ﴿ وَأَدْعُوهُ ﴾: اعبُدُوهُ ﴿ تُخْلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ ﴾ مِن الشِّركِ ، ﴿ كَمَا أَيُ اللّهِ فَعُودُونَ ﴾ أي: يُعِيدكُم أحياءً يَومَ القِيامة .

﴿ ﴿ وَرِيقًا﴾ مِنكُم ﴿ هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ ٱلضَّلَالَةُ إِنَّهُمُ ٱلظَّيْطِينَ أَوْلِيَآةَ مِن عاشية الصاوى \_\_\_\_\_\_

قوله: (معطوفٌ على معنى بالقسط) دفع بذلك ما يُقال: إن قوله: ﴿أَمَرَ رَبِي بِالْقِسْطِّ ﴿ حَبِرٌ ، وقوله: ﴿وَأَقِيمُوا ﴾ إنشاء ، ولا يصحُّ عطفُ الإنشاء على الخبر! فأجابَ بجوابين: الأول: أن (أقيموا) معطوفٌ على المعنى (١) ، والتقديرُ: قال: أقسِطوا وأقيموا، الثاني: أن الكلام فيه حذف، والتقديرُ: قُلْ أمرَ ربى بالقسط فاقبَلوا وأقيموا.

قوله: (أي: أخلِصوا له سجودكم) أي: صلاتكم، ففيه تسميةُ الكلِّ باسم أشرَف أجزائه؛ لأن أقربَ ما يكون العبدُ من ربِّه وهو ساجد (٢).

قوله: (﴿ وَأَدْعُوهُ ﴾) عطفٌ عام.

قوله: (﴿ كُمَّا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ﴾) كلامٌ مستأنف مَسُوق للردِّ على مُنكري البعث.

قوله: (أي: يعيدكم أحياء) أي: بالأرواح والأجسام بِعَينها.

قوله: (﴿ فَرِيقًا هَدَىٰ ﴾) ﴿ فَرِبِقًا ﴾: معمولٌ لـ هُوهَدَى ﴾، و(فريقاً) الثاني: معمولٌ لمقدَّر من قبيل الاشتغال موافق في المعنى (٣)، والتقديرُ: وأضلَّ فريقاً حقَّ عليهم الضلالة؛ أي: ثبت في الأزل ضلائهم.

قوله: (﴿ إِنَّهُمُ ٱتَّخَذُوا ﴾) علَّه لقوله: ﴿ حَقَّ عَلَيْهِمُ ﴾.

<sup>(</sup>١) ويسمَّى في غير القرآن العطف على التوهم.

<sup>(</sup>٢) رواه مسلم (٤٨٢) من حديث أبي هريرة ظللته.

<sup>(</sup>٣) على حدٍّ: زيداً مررت به. ﴿الفتوحاتِ (٢/ ١٣٥).

وَكُلُوا	مسجد	ندَ کُلِّ	زِينَتَگُرُ عِ	ء خُذُوا	ءَادَمَ	يَنْبَنِيّ	مُهمَّنَدُونَ ﴿	اً تبير أنهم	وُيُغْسَبُونَ	دُونِ ٱللَّهِ
			, <b>, , , , , , , , , , , , , , , , , , </b>	• • • • •					المربر أواً المربية	وَأَشْرَبُواْ وَلَا

دُونِ ٱللَّهِ ﴾ أي: غَيره ﴿ وَيَخْسِبُونَ أَنَّهُم مُّهُ تَدُونَ ﴾.

وَلَكُونَ وَلَكُونَ مَخُذُواْ زِينَتَكُرُ ﴾: ما يَستُر عَورَتَكُم ﴿عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ ﴾ عِند الصَّلاة والطَّوافِ، ﴿وَكُلُ اللَّرِفُواَ السَّلاة مَا شِئتُم، ﴿وَلَا تُسْرِفُواً مَا شِئتُم، ﴿وَلَا تُسْرِفُواً مَا شِئتُم، ﴿وَلَا تُسْرِفُواً مَا شِئتُم، ﴿ وَلَا تُسْرِفُواً مَا سَلِهُ الصّاوِي \_\_\_\_\_\_\_

قوله: ﴿ وَيُغْسَبُونَ أَنَّهُم مُّهُ تَدُونَ ﴾ ) أي: يَظنون أنهم على هدى والحالُ أنهم ليسوا كذلك.

قوله: (﴿ يَنَنِيَ مَادَمَ﴾) سببُ نزولها ـ كما قال ابن عباس ـ: أن العربَ كانوا يَطوفون بالبيت عراةً، الرجالُ بالنهار، والنساءُ بالليل، يقولون: لا نَطوفُ في ثياب عصينا الله فيها، وكانوا لا يأكلون في أيام حَجِّهم إلا قوتاً، ولا يأكلون لحماً ولا دسماً، يُعظِّمون بذلك حجَّهم، فنُهِيَ المسلمون أن يفعلوا كفِعلهم (١٠).

قوله: (أي: ما يَستر عورتكم) راعى في هذا المحلِّ سببَ النزول، وأصلُ الواجب وعمومُ اللفظ يفيدُ أن المطلوبَ في الصلاة والطواف ومَشاهد الخير جميلُ الثياب كما هو المندوبُ شرعاً، تأمَّلُ.

قوله: (﴿ عِندَ كُلِ مَسْجِدِ ﴾) والمسجِدُ في الأصل: موضعُ السجود، ثم أُطلقَ وأُريدَ منه نفسُ الصلاة والطواف؛ مِن باب: تسمية الحالِّ باسم المحل.

قوله: (﴿ وَكُلُواْ وَاشْرَبُواْ ﴾) أي: من الحَلال؛ فإنه رأسُ التقوى.

<sup>(</sup>١) تقدم قريباً.

<sup>(</sup>٢) رواه الترمذي (٢٣٨٠)، والنسائي في «الكبرى» (٦٧٣٧)، وابن ماجه (٣٣٤٩).

<sup>(</sup>٣) رواه أبو نعيم في «الطب النبوي» (١٣٠) وابن عساكر في التاريخه» (٥٥/ ١٩٥)، والبَرَدة بفتح الراء: التخمة؛ لأنها تبرد حرارة شهوة الطعام.

م. قُل	ِ ِقِ	اَلرِدَ	مِنَ	تِ	طَيِبَ	وَأَلَ	وء	لِعِبَادِ	أخرج	ٱلَّقِ	ٱللَّهِ	زِينَـةَ	ر <i>در</i> حوم	مَنْ	م قُلُ	(1) 3	ا <b>ل</b> مسرية	بُجِيبُ أ	¥:	ٳڹۜٞؠؙ
	• • •					• • •							الصة	ا خ	ٱلدُّنيَّ	أحيوة	رًا فِي ٱ	، ءَامَنُو	لِلَّذِينَ	هِيَ

إِنَّهُ لَا يُحِبُّ ٱلْمُسْرِفِينَ ﴾.

﴿ وَمُلْ ﴾ إنكاراً عَلَيهِم: ﴿ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ ٱللَّهِ ٱلَّذِيَّ أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ ، ﴾ مِن اللِّباسِ
وَٱلطَّيِّبَاتِ﴾ المُستَلَذَّاتِ ﴿مِنَ ٱلرِّزْقُّ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ ءَامَنُواْ فِي ٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنيّا ﴾ بِالاستِحقاقِ
إنْ شارَكَهُم فِيها غَيرُهم ﴿خَالِصَةٌ﴾:
اشية الصاوي

على الطعام، فالمناسبُ ألا يأكلَ حتى يجوع، وأن يقومَ ونفسُهُ تشتهي الطعام، فإن مِلْكَ النفس عن الإسراف في المباح أكبرُ دليل على مِلْكِها عن الحرام.

قوله: (﴿ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ ٱلْمُسْرِفِينَ ﴾) أي: يعاقبهم على ذلك ولا يرضى فعلَهم.

قوله: (إنكاراً عليهم) أي: وتوبيخاً لهم، وحيث كان إنكاريًّا فلا جوابَ له(١).

قوله: (﴿ اَلَّتِىٓ أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ ٤﴾) أي: التي خلقها لهم من النبات كالقُطن والكتان، ومن الحيوان كالحرير والصوف، ومن المعادن كالدروع، وكلُّها جائزة للرجال والنساء ما عدا الحرير الخالص للرجال؛ فإنه محرَّمٌ عليهم إجماعاً، وأما ما اختلط بالحرير وغيره.. ففيه خلافٌ بين العلماء بالكراهة والحُرمة والجواز، والمعتمَدُ: عدمُ الحرمة.

قوله: (﴿ قُلُّ هِيَ ﴾) أي: الزينةُ من الثياب والطيباتُ من الرِّزق.

قوله: (بالاستحقاق) أي: الأصلي، وأما مشاركة غيرهم لهم فهو يطريق التبع، وهذا جوابٌ عمَّا يُقالُ: إن المُشاهدَ أن الكافر يَستمتع بالزينة والمستلذات أكثرَ من المسلم، فكيف يُقالُ: إنها للذين آمنوا في الحياة الدنيا؟ فأجاب بما ذُكِرَ، ويؤيّّدُ هذا المعنى قولُهُ تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبَرَهِمُ رَبِّ للذين آمنوا في الحياة الدنيا؟ فأجاب بما ذُكِرَ، ويؤيّّدُ هذا المعنى قولُهُ تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبَرَهِمُ رَبِّ اللّهُ عَلَا اللّهُ عَلَيْ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى طاعاته؛ ولذا إذا عُدمت المؤمنون في آخر الزمان تقومُ القيامة؛ إذ لم يبقَ مُستحقٌ للنعم.

 <sup>(</sup>۱) إذ لا يُراد به استعلام، ولذلك نُسب مكي إلى الوهم في زعمه أن قوله: ﴿ قُلْ مِن لِلَّذِينَ ءَامَنُواً... ﴾ إلخ جوابه.
 «الفتوحات» (٢/ ١٣٦).

وَمَا	مِنْهَا	ظَهَرَ	مَا	ِ الفَوَاحِشَ	رَبِيَ ا	رة م حوم	إِنَّمَا	م. قُل	ئَلُمُونَ ﴿	لِقَوْمِ يَ	ٱلْأَيْنَتِ	مِرَ نَفُصِّلُ	كَذَالِكَ	ٱلۡقِيۡكُمۡةِ	ردر يوم
					,	, <b>, , ,</b>							وَٱلۡبَغۡی	والإثم	بَطَنَ

خَاصَّة بِهِم، \_ بِالرَّفعِ، والنَّصب حالٌ \_ ﴿يَوْمَ الْقِيَكَةِ كَلَالِكَ نُفَصِّلُ ٱلْآيَكِ﴾: نُبَيِّنُها مِثلَ ذلك التَّفصِيل ﴿لِقَوْمِ يَعْلَمُونَ﴾: يَتَدَبَّرُون؛ فإنَّهُم المُنتَفِعُونَ بِها.

قوله: (خاصة بهم) أي: لا يشاركُهم فيها غيرُهم.

قوله: (بالرفع) أي: خبر ثانٍ.

قوله: (والنصب حال) أي: من الضمير في الخبر المحذوف، والتقدير: هي كائنة للذين آمنوا في الحياة الدنيا حال كونها خالصة لهم يوم القيامة (١)، وإنما كانت خالصة للمؤمنين يوم القيامة؛ لأن رحمة الله تنفرد بالمؤمنين، وغضبه ينفرد بالكافرين، قال تعالى: ﴿ وَآمْتَنُوا الْيُومَ آيُهَا الْمُجْرِمُونَ ﴾ [يس: ٥٩].

قوله: (﴿ كَنَالِكَ نُفَصِّلُ ٱلْآيَنَ ﴾) أي: نبيِّنُها أو نوضِّحُها في غير هذا الموضع مثلَ ذلك التفصيل والتَّوضيح في هذا الموضع.

قوله: (﴿ لِقَوْمِ يَعْلَمُونَ ﴾) أي: أنه مستحقٌّ للعبادة.

قوله: (فإنهم المُنتفعون بها) أي: وغيرُهم لا يعبأُ به ولا يُخاطبه.

قوله: (كالزنا) أي: والقتل وسُلْبِ الأموال وسائرِ أنواع الفِسق بالجارحة.

قوله: (أي: جَهرها وسرها) المرادُ بالجهر: المعاصي الظاهرية؛ كالقتل وشُرب الخمر، وبالسرِّ: المعاصي القلبية؛ كالعُجْب والكبر والرياء.

قوله: ﴿ وَٱلِّإِثْمَ ﴾ عطفُ عامٌ على خاص، وما بعده عطفُ خاصٌ على عام؛ لمزيد الاعتناء بشأنه.

<sup>(</sup>١) قرأ نافع برفع التاء، والباقون بالفتح. «السراج المنير» (١/ ٤٧٢).

بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ وَأَن تُشْرِكُواْ بِاللَّهِ مَا لَوْ يُنَزِّلْ بِهِ، سُلْطَكَ وَأَن تَقُولُواْ عَلَى ٱللَّهِ مَا لَا نَعْلَمُونَ ﴿ وَلِكُلِّ اللَّهِ اللَّهِ مَا لَا نَعْلَمُونَ ﴿ وَلِكُلِّ اللَّهِ أَمَا لَا نَعْلَمُونَ ﴾ أَمَنَةٍ أَجَلُتُ فَإِذَا جَاتًا أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةٌ وَلَا يَسْتَغْدِمُونَ ﴾ يَبَنِيَ مَادَمَ إِمَّا ......

﴿ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ﴾ هو الظَّلمُ، ﴿ وَأَن تُشْرِكُوا بِاللّهِ مَا لَدَ يُنْزِلَ بِهِ ﴾ : بِإشراكِه ﴿ سُلْطَانًا ﴾ : حُجَّةً، ﴿ وَأَن تَقُولُواْ عَلَى ٱللّهِ مَا لَا نَعْامُونَ ﴾ مِن تَحرِيم ما لَم يُحَرِّم وغيرِه.

﴿ وَلِكُلِ أُمَنَهِ أَجَلُ ﴾ : مُدَّةً ، أَوْفَإِذَا جَآءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ ﴾ عنه ﴿ سَاعَةً وَلَا يَسْنَفْدِهُونَ ﴾ عليه .

قوله: (هو الظلم) أي: للناس؛ إما بالقتل، أو سَلب الأموال، أو التكلُّم في أعراضهم، أو غير ذلك، وقوله: (﴿ بِغَيْرِ ٱلْمَقِ ﴾) إيضاحٌ لمعنى البغي، فهو صفةٌ كاشفة.

قوله: (﴿ مَا لَدُ يُنَزِّلَ بِدِ سُلْطَكُنَّا ﴾) (ما): نكرة بمعنى: شيء؛ أي: شيئاً برأَهُ تعالى (١١).

قوله: (حُجة) أي: دليلاً؛ لأن دليلَ الوحدانية لله أبطلَ الشركَ لغيره.

قوله: (وغيره) أي: كتحليل الحرام، ويدخلُ في ذلك المفتي بالكذب.

قوله: (﴿ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلُّ ﴾) أي: لكلِّ فردٍ من أفراد الأمة.

قوله: (مُدة) أي: وقتُ معين.

قوله: (﴿ سَاعَةً ﴾ أي: شيئاً قليلاً من الزمن، فالمرادُ بالساعة: الساعةُ الزمانية (٢)، وقوله: ﴿ لَا يَسْتَغْخِرُونَ ﴾ مُستأنفٌ أو معطوف على الجملة الشرطية، ولا يصحُّ عطفُهُ على قوله: ﴿ لَا يَسْتَغْخِرُونَ ﴾ لأن المعطوف على الجواب جوابٌ، وجوابُ (إذا) يُشترطُ أن يكون مستقبلاً، والاستقدام بالنسبة لمجيء الأجل ماضٍ، فلا يصحُّ ترتُّبُهُ على الشرط.

قوله: (﴿ يَبَنِيَ ءَادَمَ﴾) هذا خطابٌ عامَّ لكلِّ مَنْ لآدم عليه وِلادة، من أول الزمان لآخره، ولكن المقصودُ مَنْ كان في زَمنه ﷺ، وفي هذه الآية دليلٌ على عموم رسالته؛ لأن الله خاطبَ مِن أجله عمومَ بني آدم.

<sup>(</sup>١) في (ط٢): (سواه) بدل (برأه).

<sup>(</sup>٢) وهي أصغر وحدة زمانية عند العرب، فلذا عبَّر بها، أما الدقيقة والثانية فمُحدثة.

### يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنكُمْ يَقُضُونَ عَلَيْكُمْ ءَايَتِي فَمَنِ آتَقَىٰ وَأَصْلَحَ فَلَا خُوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْرَنُونَ ﴿

في (ما) المَزِيدة ـ ﴿ يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلُ مِنكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ اَلَئِتِي فَمَنِ اَتَّقَىٰ ﴾ الشِّركَ ﴿ وَأَصْلَحَ ﴾ عَمَلُه، ﴿ وَأَصْلَحَ ﴾ عَمَلُه، ﴿ وَأَصْلَحَ ﴾ عَمَلُه، ﴿ وَأَصْلَحَ ﴾ عَمَلُه، ﴿ وَأَصْلَحَ ﴾ عَمَلُه، ﴿ وَأَصْلَحَ ﴾ عَمَلُه، ﴿ وَأَصْلَحَ ﴾ عَمَلُه، ﴿ وَأَصْلَحَ ﴾ عَمَلُه، ﴿ وَأَصْلَحَ ﴾ عَمَلُه، ﴿ وَأَصْلَحَ ﴾ عَمَلُه، ﴿ وَأَصْلَحَ ﴾ عَمَلُه، ﴿ وَأَصْلَحَ ﴾ الشّركَ السّركَ اللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ مِنْ اللّهِ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْهُ مِنْ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْهُمْ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلّهُ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُمْ اللّهُ اللّهُ عَلَالِهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ال

حاشية الصاوي \_\_\_\_

قوله: (في «ما» الزائدة) أي: لِلتأكيد.

قوله: (﴿ وَيَأْتِينَكُمْ ﴾) فعلُ الشرط مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة في محلِّ جزم، وجملة ﴿ وَمَنِ اتَّقَىٰ ﴾ إلى ﴿ خَلِدُونَ ﴾: جوابُ الشرط، والرابط مَحذوف، تقديرُهُ: فمن اتقى منكم، و(مَنْ): يحتمل أن تكون شرطية، و﴿ اتَّقَىٰ ﴾: فِعل الشرط، وجملة ﴿ فَلَا خَوْفُ عَلَيْهِمْ ﴾: جوابه، ويحتملُ أنها موصولة، و﴿ اتَّقَىٰ ﴾: صِلتها، وجملة ﴿ فَلَا خَوْفُ عَلَيْهِمْ ﴾: خبرها، وقُرِنَ بالفاء لِما في المبتدإ من معنى العُموم.

قوله: (﴿ فِنكُمْ ﴾ أي: من جِنسكم يا بني آدم، وإنما كان من جنسهم لأنه أقطَعُ لِعذرهم وحجَّتهم.

قوله: ﴿ وَيَقُصُّونَ ﴾ ) أي: يَقرؤون ويتلُون.

قوله: (﴿ ءَايَنِيْ ﴾) أي: القرآنية وغيرها.

قوله: (﴿ فَكَنِ آتَقَىٰ ﴾ الشرك أشارَ بذلك إلى أن المراد بالتقوى هنا: التقوى العامة، وهي اتقاءُ الشرك بالإيمان؛ لِقرينة قوله: ﴿ وَأَصْلَحَ ﴾، وأعلى منها تقوى الخواصّ، وهي تركُ المعاصي، وأعلى منها تركُ الأغيار وكلّ شُغل عن الله، ولهذه المرتبة أشارَ العارف بقوله: [الطويل]

وَلَـوْ خَـطَـرَتْ لِـي فِـي سِـواكَ إِرادَةٌ عَلَى خاطِرِي يَوْماً حَكَمْتُ بِردَّتِي (١)

قوله: (﴿ وَأَصَّلَحَ ﴾ عمله) أي: بأن ترك المعاصيَ أو كلَّ مُشغِل عن الله، فهو صادقٌ بتقوى الخواصِ الخواص.

قوله: (في الآخرة) أي: وأما في الدنيا فلا يفارقهم الخوفُ ولا الحزن؛ لِتذكُّرهم الموت وأحوالَ الآخرة ولو جاءتهم البشرى من الله، فالحزنُ دأبُ الصالحين في الدنيا لِزيادة رفع درجاتهم.

<sup>(</sup>١) تقدم أنه للعارف بالله عمر بن الفارض من تائيته المشهورة.

وَالَّذِينَ كَذَّبُواْ يِثَايَنِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أَوْلَتَهِكَ أَصْحَنْتُ النَّارِّ هُمْ فِيهَا خَلِدُونَ ﴿ فَمَنْ أَظْلَمُ مَا لَا لَكُنْ عَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ مَا يَالُمُمُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَا اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَل

﴿ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِتَايَنَذِنَا وَاسْتَكْبَرُوا﴾: تَكَبَّرُوا ﴿عَنْهَاۤ﴾ فَلَم يُـوْمِنُوا بِها، ﴿ أُوْلَتِهِكَ أَصْحَابُ النَّارِّ مُمْمَ فِيهَا خَلِدُونَ﴾.

﴿ وَمَنَ ﴾ أي: لا أَحَدَ ﴿ أَظُلَمُ مِتَنِ آفَتَرَىٰ عَلَى ٱللَّهِ كَذِبًا ﴾ بِنِسبّةِ الشَّرِيك والوَلَد إلَيه، ﴿ وَلَوَ لَذَ اللَّهِ عَلَىٰ اللَّهِ عَلَىٰ اللَّهِ عَلَىٰ اللَّهِ عَلَىٰ اللَّهِ عَلَىٰ اللَّهُ وَاللَّهُ ﴾ : حَظْهِم ﴿ وَمِنَ ٱلْكِنْكِ ﴾ وَأَوْلَتِكَ يَنَا أَمُمُ ﴾ : حَظْهِم ﴿ وَمِنَ ٱلْكِنْكِ ﴾ وَمَا كُتِبَ لَهُم في اللَّوح المَحفُوظ مِن الرّزقِ والأَجَلِ وغَيرِ ذلك، ..........

قوله: (فلم يُؤمنوا بها) أشار بِذلك إلى أن الكلامَ على حذف مضاف؛ أي: تكبَّروا عن الإيمان بها.

قوله: (أي: لا أحد) أشار بذلك إلى أن الاستفهامَ إنكاريٌّ بمعنى النفي.

قوله: (بنسبة الشريك) الباء: سببيّة، والمعنى: لا أحدَ أظلم ممن افترى على الله كذباً بسبب نسبة الشريك لله؛ ككفّار مكة حيث أشركوا مع الله الأصنام، والنصارى واليهود حيث نسبُوا لله الولدَ.

قوله: (﴿ أَوْ كَذَّبَ بِكَايَتِهِ ، ﴾ أي: وإن لم يَنسب الشريك له؛ لأنه لا يلزمُ من التكذيب بالآيات نسبةُ الشريك له، وأما نسبةُ الشريك له فيكزم منها التكذيبُ بالآيات.

قوله: (﴿ أُوْلَيْكَ يَنَالْمُهُ ﴾) أي: في الدنيا.

قوله: (﴿ مِنَ ٱلْكِنَابِ ﴾) ﴿ مِنَ ﴾: ابتدائية متعلقةٌ بمحذوف حال من ﴿ نَصِيبُهُم ﴾، وقوله: (مما كتب لهم) بَيانٌ للنصيب.

قوله: (من الرزق) أي: على حسبه من سَعة وضيق، وكونه من حلال أو حَرام، وقوله: (والأجل) أي: من قِصر أو طول، وقوله: (وغير ذلك) أي: كالعمل، وكما أن ذلك مَكتوب في اللوح المحفوظ مكتوب في صُحف الملائكة وهو في بطن أمّه، فتحصَّلَ أن ما قُسمَ له في الحَياة الدنيا لا يُغيِّره كفرٌ ولا إسلام.

حَتَىٰ إِذَا جَاءَتُهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ قَالُواْ أَيْنَ مَا كُنتُد تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ قَالُواْ ضَلُواْ عَنَا وَشَهِدُواْ عَلَىٰ أَنْفُسِمِمْ أَنَهُمْ كَانُواْ كَفِرِينَ ﴿ قَالَ ادْخُلُواْ فِي أَمَرٍ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُم .....

﴿ حَتَىٰ إِذَا جَآءَتُهُمْ رُسُلُنَا﴾ أي: المَلاثِكةُ ﴿ يَتَوَفَّوْنَهُمْ قَالُوَا ﴾ لَهُم تَبكِيتاً: ﴿ أَيْنَ مَا كُنتُرُ تَدْعُونَ ﴾: تَعبُدُونَ ﴿ مِن دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُوا ﴾: خابُوا ﴿ عَنَا ﴾ فلَم نَرَهُم، ﴿ وَشَهِدُوا عَلَق أَنفُسِمٍ ﴾ عِند الموتِ ﴿ أَنَهُمْ كَانُوا كَفِرِينَ ﴾ .

﴿ ﴿ وَالَ ﴾ تَعالَى لَهُم يَومَ القِيامة: ﴿ أَدْخُلُواْ فِنَ ﴾ جُملةِ ﴿ أُسَمِ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُم ... حاشية الصاوي\_\_\_\_\_

قوله: (﴿ حَقَّ إِذَا جَآءَتُهُمْ ﴾) (حتى): إما ابتدائية، أو جارَّة.

قوله: (الملائكة) قيل: إنهم عزرائيلُ وأعوانُه لقبض أرواحهم، وقيل: إنهم ملائكةُ العذاب، وتقدَّم أنهم سبعٌ مُوكلون بأخذ روح الكافر بعد قَبضها للعذاب(١).

قوله: (تبكيتاً) أي: توبيخاً وتقريعاً.

قوله: (﴿ أَيْنَ مَا كُنْتُم تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ ﴾ أي: الآلهة التي كنتم تَعبدونها في الدنيا فتمنعكم الآن من العذاب؟!

قُوَّله: (فلم نرَهم) أي: مع شدَّةِ احتِياجِنا إليهم في هذا الوقت.

قوله: ﴿ وَشَهِدُواْ عَلَىٰٓ أَنفُسِهِمْ ﴾ كلامٌ مُستأنف إخبارٌ من الله بإقرارهم على أنفُسِهم بالكفر، ولا تعارُضَ بين هذا وبين قوله: ﴿ وَاللَّهِ رَبِّنَا مَا كُنًّا مُشْرِكِينَ ﴾ [الأنعام: ٢٣]؛ لأن مواقف القيامة مُختلفة.

قوله: (﴿ قَالَ آدَخُلُواْ فِي أُمَدِ ﴾ أي: لهؤلاء الذين افتَروا على الله الكذب وكذَّبوا بآياته.

قوله: (﴿ وَفِي أُمَرِ ﴾) (في): بمعنى (مع) أي: ادخُلوا مصاحبين لأُمم، وهو حال من فاعل ﴿ أَدْخُلُوا ﴾، وتُسمَّى منتظرةً؛ لأنهم عند الدخول لم يكونوا مصاحبِين للأمم.

وقوله: (﴿ وَقَدْ خَلَتَ ﴾) صفةٌ أولى لـ﴿ أَمَرٍ ﴾، وقوله: ﴿ مِن قَبْلِكُمْ ﴾ صفةٌ ثانية، وقوله: ﴿ مِنَ ٱلْجِنّ وَٱلْإِنِينِ ﴾ صفةٌ ثالثة، وقوله: ﴿ فِي ٱلنَّارِ ﴾: (في): للظرفية، فاندَفع ما يُقالُ: يلزم عليه تعلُّقُ حرفي جرً متَّحدَي اللفظ والمعنى بعامل واحد.

قوله: (﴿ قَدْ خَلَتْ ﴾ أي: سَبَقت ومَضت.

<sup>(</sup>۱) انظر (۲/ ۳۸۶).

مِنَ ٱلْجِنِ وَٱلْإِنِسِ فِي ٱلنَّارِ كُلَمَا دَخَلَتْ أُمَّةً لَمَنَتْ أُخْلَهً حَتَىٰ إِذَا ٱذَارَكُواْ فِيهَا جَمِيعًا قَالَتَ أُخْرَنَهُمْ لِأُولَنَهُمْ رَبَّنَا هَنَوُلآهِ أَضَالُونَا فَعَانِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا مِنَ ٱلنَّارِ قَالَ لِكُلِّ ضِعْفُ ......

قوله: (﴿ فِي اَلنَّارِ ﴾) المرادُ بها: دارُ العقاب بجميع طِباقها.

قوله: (﴿ لَعَنَتْ أَخْنَهُم ﴾) أي: في الدين.

قوله: (التي قبلها) أي: في التلبُّس بذلك الدين، فالنصارى تَلعنُ النصارى، واليهودُ تلعنُ اليهود، والمجوسُ تلعنُ المجوس، وهكذا كلُّ من اقتدى بغيره في دين باطل.

قوله: (﴿ اَدَّارَكُواْ ﴾) أصله: تَداركوا، قلبت التاء دالاً، وأدغمت في الدال، وأُتي بهمزة الوصل توصُّلاً للنطق بالساكن.

قوله: (﴿ أُخْرَنهُمْ ﴾ أي: المتأخّرون عنهم في الزمن، ف(أُخرى) تأنيثُ (آخِر) مقابل أوَّل، لا تأنيثُ آخَرَ الذي بمعنى غير.

قوله: (وهم الأتباع) أي: كانوا في زمنهم أو تأخُّروا بعدهم.

قوله: (أي: لأجلهم) أشار بذلك إلى أن اللام في ﴿ لِأُولَنهُمْ ﴾ للتعليل وليست لِلتبليغ (١٠)؛ لأن الخطاب مع الله لا معهم.

قوله: (وهم المُتبعون) أي: الرؤساء.

قوله: (﴿ ضِعْفَا﴾) ضعفُ الشيء في الأصل: أقلُّ ما يتحقَّقُ فيه مثلُ ذلك الشيء، والمراد هنا الزيادةُ إلى غير نهاية؛ بدليل قول المفسِّر: (مضعَّفاً).

قوله: (﴿ لِكُلِّ ضِعْفُ ﴾) أما المتقدمون فلِضلالهم وإضلالهم، وأما المتأخرون فلِكفرهم وتقليدهم.

<sup>(</sup>١) التي للتبليغ كالتي في قولك: (قلت لزيد: افعل). (الفتوحات) (٢/ ١٤٠).

َ فَذُوقُوا	فَضْلٍ	نَا مِن	كُمْ عَلَيْت	كات ك	ز فعا	لِأُخْرَنْهُ	أولئهم	وَقَالَتَ	ذَ ﴿	لَّا نَعْلَمُو	وَلَنكِن
أَبُوَبُ	فَنَتَّحُ لِمُمُمَّ	نَّهَا لَا ذُ	كَبَرُواْ ءَ	ليْنَا وَٱشْــَةَ	مُوأ بِعَاي <i>َ</i>	بِيک گَذَّ	إِ إِنَّ ٱلَّذِ	بُونَ ۞	ئر تگر	بِمَا كُنْـةً	ٱلْعَذَابَ
		• • • • •									ألشمآء

﴿ وَلَكِن لَّا نَعُلَمُونَ ﴾ ـ بالياءِ والتَّاء ـ ما لِكُلِّ فَريق.

﴿ وَقَالَتَ أُولَنَهُمْ لِأُخْرَنَهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِن فَضَلِ ﴾ لِأَنَّكُم لَم تَكَفُرُوا بِسَبَيِنا، فَنَحنُ وأنتُم سواءٌ، قال تعالى لَهم: ﴿ فَذُوقُوا أَلْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْسِبُونَ ﴾.

﴿ وَإِنَّ ٱلَّذِيكَ كَذَّبُواْ بِنَايَلِنَا وَٱسۡتَكَبَرُوا﴾: تَكَبَّرُوا ﴿ عَنْهَا﴾ فَلَم يُؤمِنُوا بِها، ﴿ لَا نُفْتَحُ لَمُ اللَّهَا عَلَم يُؤمِنُوا بِها، ﴿ لَا نُفْتَحُ لَمُ اللَّهَا عَلَمَ اللَّهَا عَلَمَ اللَّهَا عَلَم اللَّهَا عَلَم اللَّهَا اللَّهَا اللَّهَا اللَّهَا اللَّهَا اللَّهَا اللَّهَا اللَّهَا اللَّهَا اللَّهَا اللَّهَا اللَّهَا اللَّهَا اللَّهَا اللَّهُ اللَّهَا اللَّهَا اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الل

قوله: (بالياء والتاء) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان (١)، فعلى التاء يكون خطاباً للأُخرى أو للأحياء الذين في الدنيا، وعلى الياء يكون إخباراً عن المتأخرين والمتقدِّمين.

قوله: (ما لكل فريق) أشارَ بذلك إلى أن مفعول ﴿ يَعْلَمُونَ ﴾ محذوف.

قوله: (﴿ لِأُخْرَىٰهُمْ ﴾) اللام هنا للتبليغ؛ لأن الخطابَ معهم.

قوله: (لأنكم لم تكفروا بِسببنا) أي: بل كفرتم اختياراً، لا أنا حمَلناكم على الكفر وأكرهناكم عليه؛ لأنه لا يمكنُ الجبر على الكفر؛ لتعلُّقه بالقلب.

قوله: (قال تعالى لهم) هذه إحدى طريقتين، والأخرى أنه من كلام الرؤساء للأتباع.

قوله: (﴿ بِمَا كُنتُد تَكْسِبُونَ ﴾) أي: بسبب كسبكم من الكفر والمخالفة.

قوله: ( ﴿ إِنَّ ٱلَّذِيكَ كَذَّبُوا إِنَّاكِينَا ﴾ أي: وما تُوا على ذلك.

قوله: (فلم يؤمنوا بها) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف (<sup>٢)</sup>، والتقديرُ: تكبَّروا عن الإيمان بها.

قوله: (﴿ لَا نُفَنَّحُ ﴾) بالبناء للمفعول إمَّا بالتاء أو الياء مع التخفيف أو التشديد، وكلُّها سبعيَّة (٣).

<sup>(</sup>١) قرأ أبو بكر عن عاصم بياء الغيبة، والعامة بالتاء. انظر «الدر المصون» (٥/٣١٦).

<sup>(</sup>٢) في (ط٢): (على حذف مضاف)، وضُرِبَ على كلمة (مضاف) في (أ).

<sup>(</sup>٣) قرأ أبو عمرو بضم التاء والتخفيف، وحمزة والكسائي بالياء والتخفيف، والباقون بالتأنيث والتشديد. انظر «الفتوحات» (٢/ ١٤١).

#### وَلَا يَدْخُلُونَ ٱلْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ ٱلْجَمَلُ فِي سَمِّ ٱلْخِيَاطِّ

قوله: (إذا عُرجَ بأرواحهم) ومثلُها دعاؤهم وأعمالهم.

قوله: (إلى سجين) هو واد في جهنم أسفلَ الأرض السابعة، تُسجنُ به أرواح الكفار، وقيل: هو كتاب جامع لأعمال الخير من الملائكة ومؤمني الثقلين، وقيل: هو مكان في الجنة في السماء السابعة تحت العرش.

قوله: (ويُصعدُ بروحه إلى السماء السابعة) أي: وترى مقعدَها في الجنة، وترجع مُسرورة، فعند ذلك يُرى البشرُ والنور على جسمها.

قوله: (كما ورد في حديث) أي: وهو كما قالَ رسول الله على في قبض روح الكافر: اويخرجُ معها ربعٌ كأنتنِ جيفةٍ وُجدت على وجه الأرض، فيصعدون بها فلا يمرُّون على ملإ من الملائكة إلا قالوا: ما هذه الروحُ الخبيثة؟ فيقولون: فلان بن فلان بأقبحِ أسمائه التي يُسمَّى بها في الدنيا، حتى ينتهوا بها إلى السماء الدنيا، فيَستفتحون فلا يُفتحُ لهم، ثم قرأ رسولُ الله على: ﴿لاَ نُفَتَحُ لَهُم السَّمَا إلى السماء الدنيا، فيَستفتحون فلا يُفتحُ لهم، ثم قرأ رسولُ الله على: ﴿لاَ نُفَتَحُ لَهُم السَّمَا إلى السماء الدنيا،

قوله: (﴿ وَلَا يَدَّخُلُونَ ٱلْجَنَّةَ ﴾) أي: بعد الموت.

قوله: (﴿ عَنَى يَلِجَ ٱلْجَمَلُ ﴾) الوُلوج: الدخولُ بشدة، والجمل: الذكرُ من الإبل، وخصَّهُ بذلك لأنه أعظم جسم عند العرب، فجسمُ الجمَل من أعظم الأجسام، وثقبُ الإبرة من أضيق المنافذ، وهو تعليق جائز على مستحيل، والمعلَّقُ على المستحيل مستحيل، فاستُفيدَ من ذلك أن دخول الكفار الجنة مستحيل.

قوله: (﴿ فِي سَدِّ ٱلْخِيَاطِ ﴾ السَّم مثلَّث السين، لكن القراء السبعة على الفتح، وقُرئ شذوذاً

رواه أحمد في «المسئد» (٤/ ٢٨٧).

# وَكَذَالِكَ نَجْزِى ٱلْمُجْرِمِينَ ﴿ لَهُمْ مِّن جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِن فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ ۚ وَكَذَالِكَ .....

﴿ وَكَذَاكِ ﴾ الجزاء ﴿ نَجْزِى ٱلْمُجْرِمِينَ ﴾ بالكُفر.

بالكسر والضم، وجمعه سِمام، وأما ما يقتلُ فهو مُثلث أيضاً إلا أن جمعه سُموم (١١)، والخِياطُ هو: الآلة التي يُخاطُ بها، ويُقالُ لها: مِخيَط أيضاً.

قوله: (﴿ وَكَذَالِكُ ﴾ المجزاء) أي: المتقدم، وهو عدمُ فتح أبواب السماء لهم وعدمُ دخولهم الجنة.

قوله: (﴿ بَخْرِي ٱلْمُجْرِمِينَ ﴾ أي: كما جزَينا هؤلاء نجزي كلَّ من اتصف بالإجرام من مبدإ الزمان إلى مُنتهاه.

قوله: (﴿ لَهُمُ ﴾) أي: للذين كذبوا واستكبروا.

قوله: (﴿ وَمِن فَوْقِهِمْ غَوَاشِ ﴾) الجار والمجرور: خبر مقدَّم، و﴿ غَوَاشِ ﴾: مبتدأ مؤخر مرفوع بضمة مقدرة على الياء المحذوفة لالتقاء الساكنين، منع من ظُهورها الثقل، والمعنى: أن النار محيطةٌ بهم من كل جانب، وقد وَرد: أن سقف النار من نحاس، وأرضها من رَصاص، وحِيطانها من كبريت، ووقودها الناسُ والحجارة.

قوله: (وتنوينُه عوض من الياء المحذوفة) هذا بناء على الصحيح من أن الإعلال مقدَّم على منع الصرف، فأصله: غَواشيٌ بالتنوين، استُثقلت الضمة على الياء فحذفت، فاجتمع ساكنان الياء والتنوين، فحُذفت لالتقائهما، ثم لُوحظ أن الكلمة ممنوعة من الصرف، فحُذف تنوين الصرف، فخِيف من رجوع الياء، فأتي بالتنوين عوضاً عنها.

وأما تصريفُها على أن منع الصرف مقدَّم على الإعلال فأصلُها: غَواشيُ بترك التنوين، استُثقلت الضمة على الياء فحذفت، ثم أُتيَ بالتنوين عوضاً عن الحركة التي هي الضمة، فالتقى ساكنان الياء والتنوينُ، حذفت الياء لالتقائِهما.

قوله: (﴿ وَكَذَالِكَ ﴾) أي: مثلُ الجزاء المتقدم.

<sup>(</sup>١) وسِمام أيضاً كما في «المصباح المنير» (س م م).

غَيْرِى ٱلظَّلِلِمِينَ ﴿ وَٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَكِمِلُواْ ٱلصَّلِلِحَنتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا أُولَتَيْكَ أَضْعَنْ ٱلْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَلِدُونَ ﴾ أَضْعَنْ ٱلْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَلِدُونَ ﴾

نَعْزِي ٱلظَّالِمِينَ ﴾.

﴿ وَالَّذِينَ ءَامَنُواْ وَعَكِمِلُواْ الصَّلِحَتِ ﴾ ـ مُسبتَ دا ـ ، وقَـولُ ، ﴿ لَا نُكَلِفُ نَفْسًا إِلَّا وُسُعَهَا ﴾ : طاقَتَها مِن العَمَل ـ اعتِراضٌ بَينه وبينَ خَبَرِه، وهو : ـ ﴿ أُولَتِهِكَ أَصْعَبُ الْجَنَّةُ مُمْ وَسُعَهَا ﴾ : طاقَتَها مِن العَمَل ـ اعتِراضٌ بَينه وبينَ خَبَرِه، وهو : ـ ﴿ أُولَتِهِكَ أَصْعَبُ الْجَنَّةُ مُمْ وَسُعَهَا ﴾ : فيها خَلِدُونَ ﴾ .

حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿ نَجْزِى ٱلظَّلِمِينَ ﴾ عبَّرَ عنهم أوَّلاً بالمجرمين، وهُنا بالظالمين؛ إشارةً إلى أنهم اتَّصفوا بالأمرين معاً.

قوله: (﴿ وَٱلَّذِبَ ءَامَنُوا﴾ لما ذكر وعيد الكافرين أتبعه يذكر وعد المؤمنين على حكم عادته سبحانه في كتابِه، والاسم الموصول: مبتدأ، و﴿ ءَامَنُوا﴾: صلته، و(عملوا الصالحات): معطوف عليه، وقوله: ﴿ لَا نُكِلَفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ اعتراض بين المبتدإ والخبر، وهو قولُه: ﴿ أُولَتِكَ أَحْمَنُ الْمُعْنَا فَي وَقَالَ بعضهم: إن قوله: ﴿ لَا نُكِلَفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ المفسّر تبعاً لأكثر عُلماء المعاني، وقال بعضهم: إن قوله: ﴿ لَا نُكِلَفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ خبر، والرابطُ محذوف، تقديره: لا نكلّفُ منهم.

قوله: (﴿ لَا نُكَلِفُ نَفْسًا إِلَا وُسَعَهَا ﴾ أي: ما يَسعُها من الأعمال وما يَسهل عليها ودخل في طَوقها وقدرتها، وكلُّ هذا تفضُّل منه سبحانه وتعالى(١).

قوله: (اعتراض) وحكمتُهُ: تبكيتُ الكفار وتَنبيههم على أنَّ الجنة مع عِظَم قدرها يتوصَّل إليها بالعمل السهل من غير كُلفة ولا مَشقَّة.

إن قلت: وردَ: أن الجنة حُفَّت بالمكاره(٢)، فكيف تقولُون: إن الجنة يتوصَّل إليها بالعمل السهل؟

أجيب: بأن المراد بالمكاره: مُخالفةُ شهوات النفس، وهي في طاقة العبد، فالمراد بالعمل السهل: ما كان في طاقة العبد، كان فعلاً أو تركاً.

<sup>(</sup>۱) بل من رحمته سبحانه أن كلَّف عباده ما هو دون الوُسْع، حيث افترض عليهم ما هو داخل في وسعهم، ثم فسح لهم ميدان التسابق بالمخيرات سنة ونفلاً، قال الإمام القشيري في الطائفه (۲۱٦/۱): (لكمال رحمته بهم وقفهم على حدًّ وسعهم ودون ذلك بكثير، كل ذلك رفق منه وفضل).

<sup>(</sup>٢) رواه البخاري (٦٤٨٧)، ومسلم (٢٨٢٢).

ا لِهَنْذَا وَمَا	ٱلَّذِي هَدَننَا	ا الحَدَدُ لِلَّهِ	ٱلأَنْهَارُ وَقَالُواْ	تَجْرِی مِن تَحْلِیمُ	بدُورِهِم مِّنْ غِلِّ	وَنَزَعْنَا مَا فِي صُ
						كُنَّا لِنَهْتَدِى لَوْلَا

قوله: (﴿ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِم مِّنْ غِلِ ﴾ أي: خلقناهم في الجنة مُطهَّرين منه، لا أنهم دخلوا الجنة به ثم نُزع، وحكمةُ نزع الغلِّ من صُدور أهل الجنة: أن كلَّ أحد منهم أُعطي فوق أمانيهِ أَضعافاً مُضاعفة.

قوله: (حِقد كان بينهم في الدنيا) الحقدُ: هو ضِيق الصدر من الغير، وهو أُسُّ الحسد، وهو معصية قلبيَّة تجبُ التوبة منه، ومجاهدة النفس للتخلُّص منه، ومِن هنا افترق كبار الصالحين من صغارهم.

واعلَم: أن الناس ثلاثة أقسام: قسم خلُصَت قلوبُهم من الأمراض الباطنية، فهم في الدنيا كأهل الجنة في الجنة، يحبُّون للناس ما يحبُّون لأنفسهم، وهم الأنبياءُ ومن كان على قَدمهم، وقسم لم تخلُص قلوبهم، غير أنهم لم يرضَوا لأنفسهم بذلك، ويكومون أنفسهم على ما وقعَ في قلوبهم، وهؤلاء المجاهِدون لأنفسهم، ولا يُؤاخذون بذلك حينئذٍ، وقِسم لم تخلُص قلوبُهم وهم راضون لأنفسهم بذلك، وهؤلاء فسَّاق يجب عليهم مُجاهدة نفوسهم في تخليصهم من تلك الآفات.

قوله: (تحت قُصورهم) أي: بجانب جِدارها، وليس المراد: أنها تجري من تحت الجدار. قوله: (﴿ اَلَّذِى هَدَنْنَا﴾) أي: أرشَدنا ووفَّقنا.

قوله: (العُموم الذي هنا جزاؤه) كذا في نُسخة، وفي نسخة أخرى: (لعمل هذا جزاؤه)، وفي أخرى: (لهذا العمل هذا جزاؤه).

قوله: (﴿وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِى﴾) بالواو ودُونها، قراءتان سبعيَّتان (١)، والجملة إما مُستأنفة أو حالية على كلِّ.

<sup>(</sup>١) قرأ ابن عامر \_ وكذا رسمت في مصاحف الشام ـ بغير واو. «الفتوحات» (٢/ ١٤٣).

# لَقَدْ جَآةَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِٱلْحَقِّ وَنُودُوٓا أَن تِلْكُمُ ٱلْجَنَّةُ أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿ اللَّهِ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿ اللَّهِ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ .....

ـ حُذِفَ جَوابِ ﴿ لَوَلَا ﴾ لِدَلالة ما قَبله علَيه ـ، ﴿ لَقَدْ جَآءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِٱلْحَقِّ وَنُودُوٓا أَنَ ﴾ ـ مُخفَّفة أي: أنَّهُ، أو مُفسِّرةٌ في المواضِع الخمسةِ ـ، ﴿ يِلْكُمُ ٱلْجَنَّةُ أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ . حاشية الصاوى \_\_\_\_\_\_

قوله: (لِدلالة ما قبله عليه) أي: وهو قوله: ﴿وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِى﴾، والتقدير: ولولا هدايةُ الله لنا موجودةٌ ما اهتَدينا.

قوله: (﴿ لَقَدْ جَآءَتْ رُسُلُ رَبِنَا بِالْمَقِيَّ﴾) هذا إقسام من أهل الجنة شكراً لنعم الله وتحدُّثاً بها، والمعنى: أن ما أخبَرونا به في الدنيا من الثواب حقَّ وصدق؛ لمشاهدتِنا له عِياناً.

قوله: (﴿ وَنُودُوا ﴾) يحتمل أن المنادي هو الله، ويحتمل أنه الملائكة.

قوله: (مخففة) أي: واسمها ضمير الشأن، وخبرها الجملةُ بعدها.

قوله: (أو مفسَّرة) أي: لأنه تقدَّمها جملة فيها معنى القول دُون حروفه، وهو قوله: ﴿وَنُودُوٓا﴾.

قوله: (في المواضع الخمسة) أي: من هنا إلى قوله: ﴿أَنَّ أَفِيضُوا عَلَيْكَ مِنَ ٱلْمَآءِ﴾.

قوله: (﴿ تِلْكُمُ ٱلْجَنَّةُ ﴾) اسم الإشارة: مبتدأ، و﴿ ٱلْجَنَّةُ ﴾: خبر، وقوله: ﴿ أُورِثْتُمُوهَا ﴾ حالً من ﴿ ٱلْجَنَّةُ ﴾، أو ﴿ ٱلْجَنَّةُ ﴾: نعت لاسم الإشارة، و﴿ أُورِثْتُمُوهَا ﴾: خبره، وأتى باسم الإشارة البعيد؛ إشارة لعظم رُتبتها ومكانتها؛ على حدّ: ﴿ فَالِكَ ٱلْكِنَابُ ﴾ [البقرة: ٢].

قوله: (﴿أُورِثَتُمُوهَا﴾) أي: من الكُفار؛ لأن الله خلق في الجنة منازل للكفار بتقدير إيمانهم، فمن لم يؤمن منهم جعل مَنزله لأهل الجنة، فكلُّ واحد من أهل الجنة يأخذ منازل تسع منة وتسعة وتسعين من أهل النار يضمُّ لمنزله (١)، فيجتمع له ألفُ منزل، فلمَّا كان الغالبُ منها ميراثاً أُطلقَ على جميعها اسمُ الميراث، وحِكمةُ إطلاق اسم الإرث عليها: أن الكفار سمَّاهم الله أمواتاً بقوله: ﴿أَمُونَتُ غَيْرُ أَحَيااً عَلَى النحل : ٢١]، والمؤمنين أحياءٌ، ومن المعلوم أن الحيَّ يرث الميت.

قوله: (﴿ بِمَا كُنتُمْ تَعُمُلُونَ ﴾) الباء: سببيَّة، و(ما): مصدريَّة؛ أي: بسبب عملكم.

إن قلت: ورد في الحديث: أن رسول الله على قال: «لن يدخل الجنة أحد بعمله»، قيل: ولا أنتَ يا رسول الله؟ قال: «ولا أنا إلا أن يَتغمدني الله برحمته» (٢).

<sup>(</sup>١) لحديث بعث النار المشهور، وتقدمت الإشارة لهذا.

<sup>(</sup>٢) رواه البخاري (٥٦٧٣)، ومسلم (٢٨١٦) من حديث أبي هريرة ظلجه.

وَنَادَىٰ أَصْحَابُ ٱلْجُنَّةِ أَصْحَابَ ٱلنَّارِ أَن قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدَثُم مَّا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا فَهَلْ وَجَدَثُم مَّا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا فَهَلْ وَجَدَثُم مَّا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا فَهَلْ وَجَدَثُم مَّا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا فَهُلُ وَجَدَثُم مَّا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا فَهُلُ وَجَدَثُم مَّا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا فَهُلُ وَجَدَثُم مَّا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًا فَهُلُ وَجَدَثُم مَّا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًا فَهُلُ وَجَدَثُم مَّا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًا فَهُلُ وَجَدَثُم مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًا فَهُلُ وَمَا وَعَدَا لَا عَلَى الطَّالِمِينَ وَقَا اللّهُ عَلَى الطَّالِمِينَ وَقَا اللّهُ عَلَى الطَّالِمِينَ وَقَا اللّهُ عَلَى الطَّالِمِينَ وَقَا اللّهُ عَلَى الطَّالِمِينَ وَقَالُوا نَعَمْ وَاللّهُ اللّهُ عَلَى الطَّالِمِينَ وَقَالُوا مَا عَنْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَاللّهُ عَلَى اللّهُ 

﴿ وَنَادَىٰ أَصْحَبُ ٱلْجَنَّةِ أَصْحَبُ ٱلنَّارِ ﴾ تَـقـرِيـراً وتَـبـكِـيـتـاً: ﴿ أَن قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُنَا ﴾ مِن الشَّوابِ ﴿ حَقًا فَهَلْ وَجَدْتُم مَّا وَعَدَ ﴾ كُم ﴿ رَبُكُمْ ﴾ مِن العَـذابِ ﴿ حَقًا فَهَلْ وَجَدْتُم مَّا وَعَدَ ﴾ كُم ﴿ رَبُكُمْ ﴾ مِن العَـذابِ ﴿ حَقًا فَهُلُ انْعَمْ فَأَذَن مُؤذِنً ﴾ نادَى مُنادٍ ﴿ بَيْنَهُمْ ﴾ : بين الفريقينِ أسمَعهُم: ﴿ أَن لَعْنَةُ اللّهِ عَلَى الظّلِمِينَ ﴾ .

﴿ وَيَغُونَهُ وَالَّذِينَ يَصُدُّونَ ﴾ النَّاسَ ﴿ عَن سَبِيلِ اللهِ ﴾: دِينِه ﴿ وَيَغُونَهَا ﴾ أي: يَطلُبُون السَّبِيلَ ﴿ وَيَغُونَهَ ﴾ أي: يَطلُبُون السَّبِيلَ ﴿ وَيَغُونَهُ ﴾: مُعوَجَّةً ﴿ وَهُم بِٱلْآخِرَةِ كَفِرُونَ ﴾ .

#### حاشية الصاوي\_

أجيب: بأن الآية محمولة على العمل المصحوب بالفضل، والحديث محمولٌ على العمل المجرَّد عنه.

قوله: (﴿ وَنَادَى ٓ أَصْحَابُ ٱلْجَنَّةِ أَصْحَبَ ٱلنَّارِ ﴾ إن قلت: إذا كانت الجنة في السماء والنار في الأرض. . فكيف يَسمعون النداء؟

أجيب: بأن القيامة خارقة لِلعادة، فلا مانع من وصول النداء لهم، وهذا النداء من كلِّ فرد من أفراد أهل النجمع بالجمع تقتضي القِسمة على الآحاد.

قوله: (﴿ مَا وَعَدَ رَبُّكُمُ حَقَّاً ﴾) تسميتُهُ وعداً مشاكلة، وإلا.. فالإخبار بالشرِّ إيعادٌ لا وَعد، وقدَّر المفسِّر الكاف؛ إشارةً إلى أن مفعول ﴿ وَعَدَ ﴾ محذوف، وقوله: (من العقاب) بيان لـ(ما).

قوله: (نادى مناد) قيل: هو إسرافيل، وقيل: غَيره من الملائكة.

قوله: (أسمعهم) تفسير لقوله: ﴿بَيْنَهُمْ ﴾.

قوله: (﴿ ٱلَّذِينَ يَصُدُّونَ ﴾) نعتٌ لـ﴿ ٱلظَّالِمِينَ ﴾.

قوله: (مُعوجة) أي: ماثلةً عن الحق، والمعنى: أنهم يغيّرون دين الله وطريقَته التي شرعَ لعباده.

وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى ٱلْأَغَرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًا بِسِيمَنَهُمَّ وَنَادَوْا أَصْعَبَ ٱلْجَنَّةِ أَن سَلَمٌ عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ ﴿ إِنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا وَهُمْ يَطْمَعُونَ ﴾

قوله: (حاجز) أي: يمنعُ وصولَ كلٌّ منهما للآخر.

قوله: (استَوت حسناتهم وسيئاتهم) هذا قولٌ من ثلاثةً عشرَ قولاً<sup>(۱)</sup>، وقيل: أولاد المشركين النين ماتوا صغاراً، وقيل: ناسٌ خرجوا لِلغزو في سبيل الله من غير إذن آبائهم ثم قُتلوا، وقيل: ناسٌ برُّوا آباءَهم دون أمهاتهم، وبالعكس، وقيل: إنهم عدولُ القيامة يشهدون على الناس بأعمالهم، وهم في كلِّ أمة.

قوله: (كما في الحديث) أي: وهو أن الله يُحاسبُ الناسَ يوم القيامة، فمن كانت حسناته أكثر بواحدة دخل الجنة، ومن كانت سيئاته أكثر بواحدة دخل النار، ومَن استوت حسناته وسيئاته كان من أصحاب الأعراف، فوقفوا على الأعراف، فإذا نظروا إلى أهل الجنة نادَوهم: سلامٌ عليكم، وإذا نظروا إلى أهل النار قالوا: ربَّنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين (٢)، فهناك يقول الله تعالى: ﴿لَمْ يَدْخُلُومَا وَمُمْ يَطْمَعُونَ ﴾، فكان الطمع دخولاً.

قوله: (﴿ وَنَادَوْا ﴾ أي: أصحابُ الأعراف.

قوله: (قال تعالى) أشار بذلك إلى أن الوقف على قوله: ﴿ عَلَيْكُرُ ﴾، وقوله: ﴿ لَمْ يَدَّخُلُوهَا ﴾ كلامٌ

<sup>(</sup>١) ذكر الخازن منها ثمانية، وزاد عليه القرطبي خمسة. •الفتوحات، (٢/ ١٤٥).

<sup>(</sup>٢) رواه أبو حنيفة في المسنده؛ (ص٢٠٣) من حديث جابر ﷺ مرفوعاً.

أضحك	<u>و</u> َنَادَێَ	ٱلظَّالِمِينَ ﴿	مَعَ ٱلْقَوْمِ	لَا تَجْعَلْنَا	قَالُواْ رَبُّنَا	أضعكب ألنَادِ	أبصرهم يلقآء	وَإِذَا صُرِفَتْ
			• • • • • • • •	· • • • • • • •			<i></i>	ٱلْأَعْرَافِ .

إِذْ طَلَعَ عَلَيهِم رَبُّكُ فَقَالَ: قُومُوا ادْخُلُوا الْجَنَّة فَقَدْ غَفَرتُ لَكُم.

﴿ وَإِذَا صُرِفَتَ أَبْصَنُرُهُمْ ﴾ أي: أصحابِ الأعرافِ ﴿ لِلْقَآءَ ﴾: جِهةَ ﴿ أَصَّبِ ٱلنَّادِ قَالُواْ رَبَّنَا لَا تَجَعَلْنَا﴾ في النار ﴿ مَعَ ٱلْفَوْمِ ٱلظَّالِمِينَ ﴾.

﴿ وَنَادَىٰ أَصْحَابُ ٱلْأَعْرَافِ .

حاشية الصاوي\_

مستأنف جواب عن سؤال مقدَّر، كأن قائلاً قال: وما صَنع بأهل الأعراف؟ فأجيب بأنهم لم يدخلوها.

قوله: (إذ طلع عليهم ربك) أي: أزالَ عنهم الحجبَ حتى رأُوه وسمعوا كلامه.

قوله: (فقال: قوموا ادخلوا الجنة) أي: فينطلق بهم إلى نهر يُقالُ له: نهر الحياة، حافَتاه قضب الذهب، مكلَّلٌ باللؤلؤ، ترابه المسك، فيلقوا فيه، فتصلح ألوانهم وتبدُّو في نحورهم شامة بيضاء يعرفون بها، يُسمَّون مساكينَ أهل الجنة (١٠).

قوله: (﴿ وَإِذَا صُرِفَتَ أَبْصَدُوهُمْ ﴾) عبَّرَ بالصرف دون النظر؛ إشارةً إلى أن نظرهم إلى أهل النار غيرُ مقصود؛ لأن رؤية العذاب وأهله تُسيء الناظر، بخلاف النظر للنعيم وأهله ففيه مسرَّةٌ للناظر؛ فلذا لم يُعبِّرُ في جانبه بالصرف، بل قال: ﴿ وَنَادَوْا أَصَحَبَ اَلْجَنَّةِ أَنْ سَلَمُ عَلَيْكُمْ ﴾.

قوله: (﴿ نُلِقَاءَ ﴾) بالمد والقصر قراءتان سبعيَّتان (٢)، وهي ظرف مكان بمعنى جهة، ويُستعمل مصدراً كـ (التبيان)، ولم يجئ من المصادر على تِفعال بالكسر غير التِّلقاء والتبيان والزلزال، وبعضهم ألحق التكرار بذلك (٣).

وقوله: (في النار) أي: لا ابتداءً مع العصاة، ولا دُواماً مع الكفار.

<sup>(</sup>۱) رواه ابن المبارك في «الزهد» (١٣٦٨).

 <sup>(</sup>۲) قرأ قالون وأبو عمرو البزي بإسقاط الهمزة الأولى، وأبدلها ورش وقنبل حرف مد وسهلاها، والباقون بالتحقيق.
 «السراج المنير» (١/ ٤٧٧).

 <sup>(</sup>٣) ذكر (الزلزال) معها مشكلٌ؛ لأن الزاي أصلية، ووزنه: (فعلال)، ويجوز فيه (فَعلال) بالفتح تشبيهاً بالتَّفعال. انظر
 «شرح الأشموني على الألفية» (٢/ ٢٣٧).

أفسمتم	ٱلَّذِينَ	أَمْتَوْلَا	ئىتى ئىرۇدۇ 🕼	وَمَا كُنْتُمْ ۚ ذَ	جُنعُكُ	عَنكُمْ	أُغْنَىٰ	قَالُواْ مَآ	بسيمنهم	يە برر يعرفونهم	رِجَالًا
						,			برحمة	الهُمُ اللَّهُ	لَا يَنَ

رِجَالَا﴾ مِن أصحابِ النَّارِ ﴿ يَقْرِفُونَهُم بِسِينَعُمْ قَالُوا مَا أَغْنَى عَنكُمْ ﴾ مِن النَّادِ ﴿ جَمْعُكُمُ ﴾ المالَ أُو كَثْرَتكُم، ﴿ وَمَا كُنتُمْ تَسْتَكْبُرُونَ ﴾ أي: واستِكباركُم عن الإيمانِ، ويقُولُون لَهُم مُشِيرِين إلى ضُعَفاء المُسلِمِين:

﴿ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ الل

قوله: ﴿ ﴿ رِبَالُا﴾ أي: كانوا عظماءَ في الدنيا؛ كأبي جهل والوليدِ بن المغيرة وعُقبةً بن أبي معيط وأضرابهم.

قوله: (﴿ بِسِيمَاهُمْ ﴾) أي: علامتِهم، وتقدُّم أنها سوادُ الوجه للكفار.

قوله: (﴿مَا آغَنَىٰ عَنكُمُ ﴾) يحتمل أن ﴿مَا ﴾ استفهامية؛ أي: أيُّ شيء أغنى عنكم جمعُكم؟ ويحتمل أنها نافية؛ أي: لم يُغنِ عنكم جمعُكم ولا استكباركم شيئاً من عذاب الله، وقوله: (المال) أشار بذلك إلى أن (جمع) مصدر مضاف لفاعله، ومفعوله محذوف قدَّره بقوله: (المال)، وقوله: (أو كثرتكم) إشارة لتفسير ثانٍ لـ ﴿جَمَعُكُم ﴾، فيكون معناه: جماعتكم.

قوله: (أي: واستكباركم) سبك المصدر ممَّا بعد (كان) جرياً على قول مَن يقول: إن (كان) تجرَّدت عن معنى الحدث وصارت لمجرد الرَّبط، ولو مشى على مقابله المشهور لقال: (وكونكم مستكبرين)، وإنما حمل المفسّر على ذلك الاختصارُ.

قوله: (مشيرين) أي: أهل الأعراف.

قوله: (إلى ضعفاء المسلمين) أي: الذين كانوا يُعذَّبون في الدنيا، وكان المشركون يَسخرون بهم؛ كصُهيب وبلال وسلمان وخبَّاب ونحوِهم.

قوله: (﴿ أَهْنَاثُولَآ ﴾) استفهامُ تقرير وتوبيخ.

قوله: (﴿ أَتَسَمَتُمْ ﴾ أي: باللات والعزى، وقوله: (﴿ لا يَنَالُهُمُ اللهُ يِرَحْمَةٍ ﴾) هذا هو المقسم عليه، ويُؤخذُ من الآية: أن أهل الأعراف ناظِرون لأهل الجنة وأهل النار، وأن أهل النار ناظرُون لأهل الأعراف وأهل النار، والتبكيت من أهل الأعراف. الجنة، وهذا لمزيد الحسرة لهم، فهم يعذَّبون بالنار، والتبكيت من أهل الأعراف.

أُنَّ	ٱلجنَّةِ	أصحب	ٱلنَّادِ	أَصْحَبُ	وَنَادَئَ	يرو رو تحسزنو	وَلاَ أَنتُهُ	عَلَيْكُوْ	ر. بې خوف	الجَنَّةَ لَا	آذخُلُو <b>ا</b>
			• • • • •			 م ألله ألله	/ رزقڪم	أَوْ مِشَا	ة الماء	عَلَيْـــنَا مِنَ	أَفِيضُوا

قد قِيل لَهُم: ﴿ أَدْخُلُواْ اَلْحَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُورُ وَلَا أَنْتُمْ تَخْزَنُونَ ﴾، وقُرِئ: (أُدخِلُوا) بِالبِناء لِلمفعُولِ، و(دَخَلُوا)، فجُملة النَّفي حالٌ أي: مَقُولاً لهم ذَلك.

قوله: (قد قيل لهم) قدَّره؛ إشارةً إلى أن قوله: ﴿ آدَخُلُواْ ٱلْجَنَّةَ ﴾ مَقول لذلك القول المحذوف؛ ليصحَّ جعلها خبراً ثانياً؛ لأن الجملة الطلبية لا يصحُّ وقوعها خبراً إلا إذا أُوِّلت بخبر.

قوله: (وقُرئ «أدخِلوا... إلخ») هاتان القراءتان شاذَّتان على عادَته، حيث يعبِّرُ عن الشاذ ب(قُرِئَ)، وعن السبعيِّ بـ(وفي قراءة)، وعلى هاتين القراءتين فلا يُحتاجُ لتقدير القول؛ لأن الجملة خَبرية.

قوله: (فجملة النفي) أي: جِنسها الصادق بالجملتين، وهما ﴿لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ وَلَا أَنتُمْ تَحَزَّفُونَ﴾. قوله: (حال) أي: معمول لحال محذوفة، ففي كلامه تسمُّحٌ، وهذا على القراءتين الشاذتين، وأما على القراءة السبعيَّة فلا يُحتاجُ لذلك.

قوله: (من الطعام) أي: الشامل لِلمشروب والمأكول، وحينئذٍ فيضمَّنُ ﴿أَفِيضُوا﴾ معنى (ألقوا) نظير: [الكامل]

<sup>(</sup>۱) رواه الطبري في «تفسيره» (۱۲/ ٤٧٣).

وَغَرَّتُهُمُ	وَلَعِسَبًا	لَهْوَا	دِينَهُ م	ٱتَّخَكُمُوا	ٱلَّذِينَ	كَيْفِرِينَ ﴿	عَلَى ٱلْ	حَرَّمَهُ مَا حَرَّمَهُ مَا	ك ألله	فَالُوا إِكَ
				بتر هَندَا	نَــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	كَمَا نَسُواً لِهُ	نسكهم	فَٱلْيَوْمَ نَ	ٱلدُّنيكاً	ٱلْحَيَوْةُ

﴿ فَالْوَأَ إِنَّ ٱللَّهَ حَرَّمَهُمَا ﴾: مَنَعَهُما ﴿ عَلَى ٱلْكَنْفِرِينَ ﴾.

﴿ ﴿ اللَّذِينَ اتَّخَدُواْ دِينَهُمْ لَهُوَا وَلَعِبًا وَغَرَّتُهُمُ ٱلْحَكَيْوَةُ ٱلدُّنْيَأَ فَٱلْيَوْمَ نَنسَنَهُمْ ﴾: نَترُكهُم في النَّار ﴿ كَمَا نَسُواْ لِقَـَآةَ يَوْمِهِمْ هَلَاا ﴾ حاشية الصاوى \_\_\_\_\_\_

### عَـلَـفْتُـهـا تِـبُـناً وَمـاءً بـارِداً (١)

و (أو) بمعنى الواو بدليل قوله: ﴿حَرَّمُهُمَا﴾، وإلا.. لو بقيت على بابها من التخيير لأعيد الضميرُ مفرداً.

قوله: (منعهما) أي: فالتعبير بالتحريم مجازٌ؛ لانقطاع التكليف بالموت، ويُعلم من هذا أنه لا يتأثَّرُ أهل الجنة بعذاب أهل النار؛ لِتقطُّع الأنساب بينهم، ونزعُ الرحمة من قلوب أهل الجنة لأهل النار لاستحقاقهم ما هم فيه من العذاب.

قوله: (﴿ الَّذِينَ اتَّخَـٰذُواْ﴾) هذا وصف للكافرين.

قوله: (﴿ لَهُوَا وَلَهِ بَا﴾ اللهوُ: صرفُ الهمِّ بما لا يَحسن أن يصرف به، واللعبُ: طلبُ الفرح بما لا يحسن أن يُطلب به.

قوله: ﴿ وَعَرَّتُهُمُ ٱلْحَكَيْوَةُ ٱلدُّنِّكَ ﴾ أي: شَغَلتهم بالطمع في طول العمر وحُسن العيش.

قوله: (﴿ فَٱلْيَوْمَ نَنسَنهُمْ ﴾ ليس من كلام أهل الجنة، وإنما هو قول الربِّ جل جلاله، فالفاء واقعة في جواب شرط مقدَّر، تقديره: فإذا كان هذا حالُ الكافرين فاليومَ ننساهم.

قوله: (نتركهم في النار) أشار بذلك إلى أن النسيان مستعملٌ في لازمِه وهو الترك؛ لأنَّ حقيقته مستحيلةٌ على الله، فالمعنى: نُعاملهم معاملة الناسي من عدم الاعتناء بهم وتركهم في النار.

قوله: (﴿ كُمَّا نَسُوا ﴾) الكاف: تعليليَّة، و(ما): مصدريَّة؛ أي: لأجل نِسيانهم.

لما حطّطتُ الرحل عَنْهَا وادِدَا علَا عَلَا عَالَمَا تَبِيناً وَمَاء بَسادِدَا وَجعله غَيرهمَا صَدراً وَأورد عَجزاً:

حَتَّى شتَت همّالةً عَبيناها

انظر فخزانة الأدب، (٣/ ١٤)، والتقدير: وسقّيتها ماء بارداً.

<sup>(</sup>١) أورد لَهُ العَلامَة الشِّيرَازيّ والفاضل اليمني صدراً وَجعلا المَذكُور عَجزاً هَكَذَا:

لِقَوْمِ	وَرُحْمَــةُ	هُدُی	عَلَىٰ عِلْمٍ	نبِ فَصَّلْنَهُ	جِثْنَهُم بِكِنَ	مَدُونَ ﴿ وَلَقَدَ	وَمَا كَانُوا بِعَايَلِنِنَا يَجْحَ
							يُؤْمِنُونَ ﴿ هَٰلَ يَنْظُرُونَ

بِتَركِهِم العَمَلَ لَه، ﴿ وَمَا كَانُوا بِنَايَائِنَا يَجْحَدُونَ ﴾ أي: وكما جَحَدُوا.

﴿ وَلَقَدْ جِنْنَهُم ﴾ أي: أهلَ مَكَّة ﴿ بِكِنَابِ ﴾: قُرآنِ ﴿ فَصَّلْنَهُ ﴾: بَيَّنَاهُ بِالأخبارِ والوَعِيد ﴿ عَلَى عِلْمِ ﴾ والوَعِيد ﴿ عَلَى عِلْمِ ﴾ والوَعِيد ﴿ عَلَى عِلْمِ ﴾ والوَعِيد ﴿ عَلَى عِلْمِ ﴾ والوَعِيد ﴿ عَلَى عِلْمِ ﴾ والوَعِيد ﴿ وَرَحْمَةُ لِقَوْمِ لِمُؤْمِنُونَ ﴾ به .

ماشية الصاوى\_\_

قوله: (بتركهم العمل له) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف، تقديره: كما نسُوا العملَ للقاء يومهم هذا.

قوله: (أي: وكما جَحدوا) أشار بذلك إلى أن (ما) معطوف على (ما) الأولى مسلَّطٌ عليه كافُ التعليل، والمعنى: نَتركهم في النار لتركهم العمل ولِجحدهم آياتِنا.

قوله: (﴿ فَصَّلْنَهُ ﴾) القراءة السبعيَّةُ بالصاد، وقُرئَ شذوذاً بالضاد المعجمة؛ أي: فضَّلناه على غيره من الكُتب السماوية.

قوله: (بالأخبار والوعد) أي: وكذا بقيةُ الأنواع التسعة التي جمَعها بعضهم في قوله: [الطويل] حَــلالٌ حَــرامٌ مُــدُّكُمٌ مُــتَــشــابِــهٌ بَــشِــيـرٌ نَــذِيــرٌ قِــطَّــةٌ عِـظَــةٌ مَــثَــلُ (١٠)

قوله: (حال) أي: من الفاعل، ويصعُّ كونه حالاً من المفعول، والمعنى: فصَّلناه حال كونه مشتملاً على عِلم.

قوله: (حال من الهاء) أي: أو مِن كتاب، وجاز ذلك لِتَخصيصه بالوصف (٢).

قوله: (﴿ مُل يَنظُرُونَ ﴾ أي: أهلُ مكة (٣).

<sup>(</sup>١) كذا في «الفتوحات» (١٤٨/٢).

<sup>(</sup>٢) فجملة (فصلناه) صفةٌ لـ(كتاب)، فنأى عن التنكير بالتخصيص، ويجوز أن تكون (هدى ورحمة) مفعولاً من أجله كما نبَّه العلامة السمين في «الدر المصون» (٥/ ٣٣٦).

 <sup>(</sup>٣) فإن قيل: كيف يتوقعون وينتظرون ذلك مع جُحودهم له؟ أجيب: بأنهم مع جحودهم إياه جُعلوا بمنزلة المنتظرين له
 من حيث إنه يأتيهم لا محالة. «الفتوحات» (٢/ ١٤٨).

لَّنَا	فَهُل	بِٱلْحَقِّ	َ رَيِّنَا إ	ئ ئات رُسُرُ	بُلُ قَدَّ جَا	َّ برو نسوه مِن قَ	الَّذِينَ	ئە. يَقُولُ	ِّي تَأْوِي	يَوْمَ يَــأ	تَأْوِيلَهُۥ	ٳؙٙۜٙٙٙٙ
مَّا	روو عنهم	وَضَلَّ	۽ دروء انفسهم	خيروا	نَعْمَلُ قَدَّ	ٱلَّذِي كُنَّا	نَعْمَلُ غَيْرُ	ئ بربه و نـرد فَ	نُوا لَنَا أ	فَيَشَفَعُ	شُفَعَاءً	مِن
			• • • • •	اً لأَرْضَ	شَمَنَوَتِ وَ	ى خَلَقَ ٱل	كُمُ ٱللَّهُ ٱلَّذِ	ک رنگ	1 @	برو ئىرۇدك	كَانُوا يَهُ	<u>.</u>

﴿إِلَّا تَأْوِيلَةً ﴾: عاقِبة ما فِيه، ﴿يَوْمَ يَأْقِ تَأْوِيلُهُ ﴾ هو يَومُ القِيامةِ ﴿يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِن قَبْلُ ﴾: تَرَكُوا الإيمان بِه: ﴿قَدْ جَآةَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَهَل لَّنَا مِن شُفَعَآة فَيَشْفَعُوا لَنَآ أَوَ ﴾ هل ﴿نُرَدُ ﴾ إلى الدُّنيا ﴿فَنَعْمَلُ غَيْرَ الَّذِي كُنَا نَعْمَلُ ﴾: نُوحِد الله ونترُك الشِّرك؟ فيقال لهم: لا، قال تعالى: ﴿قَدْ خَيرُوا أَنفُسَهُمْ ﴾ إذ صارُوا إلى الهلاك، ﴿وَضَلَ ﴾: ذَهَبَ ﴿عَنْهُم مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾ مِن دَعوى الشَّرِيك.

﴿ إِنَّ رَبَّكُمُ ٱللَّهُ ٱلَّذِي خَلَقَ ٱلسَّمَـٰوَٰتِ وَٱلأَرْضَ . . . .

حاشية الصاوي\_

قوله: (عاقبة ما فيه) أي: فهذا هو المراد بتأويله، بمعنى: ما يؤولُ إليه وَعيدُ القرآن لهم.

قوله: (﴿ ٱلَّذِينَ نَسُوهُ ﴾) أي: التأويلَ.

قوله: (﴿ فَدْ جَآءَتْ رُسُلُ رَبِّنَا بِٱلْحَقِ ﴾ أي: قد تبيَّن صِدقهم فيما جاؤوا به، واعترفوا بذلك لمعاينةِ العذاب.

قوله: (﴿ فَيَشْفَعُوا ﴾) منصوب بـ(أن) مُضمرة في جواب الاستفهام، فهو عطفُ اسم مؤوَّل على اسم صريح (١).

قوله: (﴿ أَوْ هُ هُلَ ﴿ نُرَدُّ ﴾ أشار بذلك إلى أن جملة ﴿ نُرَدُّ ﴾ معطوفة على التي قبلها، والاستفهام مسلَّطٌ عليهما.

قوله: (﴿ فَنَعْمَلَ ﴾ منصوب بـ(أن) مضمرة في جواب الاستفهام الثاني، والمعنى: نَطلب أحد أمرين: إما الشفاعة لنا فيما سَبق منا، أو نرجع إلى الدنيا ونُحسن العمل فيها.

قوله: (من دعوى الشريك) أي: من دعوى نفع الشريك؛ لأنهم كانوا يَدَّعون أن الأصنام تنفعهم.

قوله: (﴿ إِنَّ رَبُّكُمُ ٱللَّهُ ﴾) أي: لا غيره.

<sup>(</sup>١) أي: فهل لنا شفعاء فشفاعة منهم لنا. «الدر المصون» (٥/٣٣٧).

## فِي سِستَّةِ أَيَّامِ ثُمَّ ٱسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْعَرْشِ

فِي سِتَّةِ أَيَّامِ ﴾ مِن أَيَّامِ الدُّنيا، أي: في قَدرِها لِأَنَّهُ لَم يَكُن ثَمَّ شَمسٌ، ولَو شاء خَلَقَهُنَّ في لَمحةٍ، والعُدُولُ عنهُ لِتَعلِيمِ خَلقِه التَّثَبُّتَ، ﴿ ثُمَّ ٱسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْمَرْشِ ﴾ هو في اللَّغة سَرِيرُ المُلك حاشية الصاوى \_\_\_\_\_\_\_

قوله: (﴿ فِي سِتَّةِ أَيَّامِ ﴾ أي: وأولها الأحد وآخرها الجمعة؛ كما ورد: أنه ابتدأ الخلق في يوم الأحد، وأنه خلق الأرضَ في يومين الأحد والاثنين، والسماوات في يومين الخميس والجمعة، وأنه خلق الحبال والوحوش والأشجار والزُّروع والحيوانات في الثلاثاء والأربعاء.

وروى مسلم والحاكم عن ابن عباس أن الله خلق الأرض يوم الأحد والاثنين، وخَلق الجبال وما فيهنَّ من منافع يوم الثلاثاء، وخلق يوم الأربعاء الصخر والماء والطين والعمران والخراب، وخلق يوم الخميس السماء، وخلق يوم الجمعة النجوم والشمس والقمر والملائكة إلى ثلاث ساعات بقين منه، فخلق الله في أول ساعة من هذه الثلاث ساعات الآجال، وفي الثانية ألقى الله الألفة على كلِّ شيء مما ينتفع به الناس، وخَلق في الثالثة آدم وأسكنه الجنة، وأمر إبليس بالسجود له وأخرَجه منها في آخر ساعة (۱).

واستشكل ذلك: بأنه لم يكن ثَمَّ شمس (٢)! والجواب: بأن المراد: في قَدرها.. لا يجدي نفعاً إلا أن يُقالَ: إن ذلك التقديرَ في عِلم الله؛ بحيث لو كانت الأيام مَوجودة لكانت كذلك.

ثم اعلم: أنَّ ما هنا من الأحاديث موافق لما يَأتي في سورة (فصلت) من أنَّ خلق الأرض مقدَّم على السماء، ولا تَنافيَ بينه وبين ما يأتي في سورة (النازعات) في قوله تعالى: ﴿وَٱلْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَكُهَا ﴾ [النازعات: ٣٠] المقتضي تقديمَ السماء على الأرض؛ لأن الدحيَ غيرُ الخلق؛ فإن الأرض خُلقت أولاً كُرة ثم بعد خلْقِ السماء بُسطتِ الأرضُ.

قوله: (أي: في قَدرها) جواب عن سؤال مقدَّر أفاده المفسر بقوله: (لأنه لم يكن ثَمَّ شمس). قوله: (التثبُّت) أي: التمهُّلَ في الأمور وعدمَ العجلة.

قوله: (هو في اللغة سرير الملك) أي: وتسميته عرشاً إنما هو بالنسبة لما عدًا الراكب عليه لعُلوه عليهم، وأما المراد به هنا فهو الجسمُ النورانيُّ المرتفع على كلِّ الأجسام المحيط بكلِّها (٣).

<sup>(</sup>١) رواه مسلم (٢٧٨٩)، والحاكم في «المستدرك» (٣/٣٤)، وفيهما ابتداء الخلق يوم السبت والأحد.

<sup>(</sup>٢) يعنى: كيف نقول: هناك أيام تجري ولا شمس؟

<sup>(</sup>٣) كذا في «الفتوحات؛ (٢/ ١٤٩) نقلاً عن العلامة الأجهوري.

## يُغْشِي ٱلَّيْمَلَ ٱلنَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا وَٱلشَّمْسَ وَٱلْقَمَرَ وَٱلنَّجُومَ

استِواءً يَلِيق بِه، ﴿ يُغْشِى اللَّهَارَ ﴾ ـ مُخَفَّفاً ومُشَدَّداً ـ أي: يُغَطِّي كُلَّا مِنهُما بِالآخَرِ، ﴿ وَطَلَبُهُ ﴾ : يَطلُب كُلُّ مِنهُما الآخَرَ طَلَباً ﴿ عَثِيثًا ﴾ : سَرِيعاً ، ﴿ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنَّجُومَ ﴾ حاشية الصاوى \_\_\_\_\_\_

قوله: (استواء يَليق به) هذه طريقةُ السلف الذين يُفوّضون علمَ المتشابه لله تعالى، وهذا نظير ما وقع لمالك بن أنس أنه سأله رجلٌ عن قوله تعالى: ﴿الرَّحْنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَىٰ [طه: ٥] فقال: (الاستواءُ معلوم، والكيفُ مجهول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة، أخرِجوا عني هذا المبتدع)(۱)، وأما طريقة الخلف فيؤوّلون الاستواء بالاستيلاء بمعنى: الملك والتصرُّف؛ فالاستواء يُطلق حقيقة على الركوب وهو مُستحيلٌ على الله، وعلى الاستيلاء والتصرف وهو المراد، قال الشاعر: [الرجز]

قَــدِ اسْــتَــوَى بِــشْــرٌ عَــلَــى الــعِــراقِ مِــنْ غَــيْــرِ سَــيْــفِ وَدَمٍ مِــهُــراقِ (٢) وقد أشار صاحبُ «الجوهرة» لِلطريقتين بقوله: [الرجز]

وَكُــلُّ نَـصِّ أَوْهَــمَ الـــَّـشُــبِـيـهـا أَوِّلْــهُ أَوْ فَــوِّضْ وَرُمْ تَــنْــزِيــهـــا(٣) قوله: (مخفَّفاً ومشدَّداً) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان (٤)، وعليها: ف(الليل) فاعل معنَّى و(النهار) مفعول لفظاً ومعنَّى، ووجب تقديمُ ما هو فاعل معنَّى؛ لئلا يلتبسَ نحو: أعطيتُ زيداً عمراً.

قوله: (أي: يغطي كلُّا منهما بالآخر) يشير إلى أنَّ في الآية حذفاً، تقديرُه: ويُغشي النهار الليل، ويؤيِّده أنه يكوِّرُ الليل على النهار، ويُكوّرُ النهارَ على الليل.

قوله: ﴿ وَيُطْلُبُهُۥ حَثِيثًا ﴾ أي: ليس بينهما فاصل، والحثُّ والحضُّ بمعنَّى واحد، وهو الطَّلب بسرعة، و وَخِيثًا ﴾ نعتُ مصدر محذوف؛ أي: طلباً حثيثاً.

<sup>(</sup>۱) رواه البيهقي في «الأسماء والصفات» (۸۲۷) ولفظه: (الاستواء غير مجهول، والكيف غير معقول...)، وروي هذا الأثر عن أم المؤمنين أم سلمة رابيعة بن عبد الرحمن شيخ مالك، وانظر مجمل الروايات في «الدر المنثور» (۳/ ۲۳۸)، وفي «تفسير الطبري» (۱/ ۲۳۸)، وفيها: (هو كما وصف نفسه، ولا يقال له: كيف، وكيف عنه مرفوع).

<sup>(</sup>٢) هو للبعيث كما قاله ابن عباد، أو للأخطل كما قاله الجوهري. انظر ﴿إِتَّحَافُ السَّادَةُ الْمُتَّقِينُ ﴿٣/ ١٠٦).

<sup>(</sup>٣) انظر احاشية المصنف على الجوهرة (ص٢١٥).

<sup>(</sup>٤) قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وحفص بالتخفيف، والباقون بالتشديد. انظر الله المصون (٥/ ٣٤١).

# مُسَخَّرَتِ بِأَمْرِهِ ۚ أَلَا لَهُ ٱلْحَلْقُ وَٱلْأَمْنُ تَبَارَكَ ٱللَّهُ رَبُّ ٱلْعَالَمِينَ ﴿ آذَعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعَا .....

- بِالنَّصِبِ عَطفاً على ﴿ السَّمَوَتِ ﴾ ، والرَّفع : مُبتَدأٌ خَبَرُه - : ﴿ مُسَخَّرَتِ ﴾ : مُذَلَّلات ﴿ بِأَمْرِقِ \* ) . بِقُدرَتِه ، ﴿ أَلَا لَهُ ٱلْخَلْقُ ﴾ جَمِيعاً ﴿ وَالْأَمْرُ ﴾ كُلُه ، ﴿ تَبَارَكَ ﴾ : تَعاظَمَ ﴿ اللَّهُ رَبُ ﴾ : مالِكُ ﴿ الْمَالِمِينَ ﴾ . ﴿ الْمَالِمِينَ ﴾ .

## 🚳 ﴿ أَدْعُواْ رَبِّكُمْ تَضَرُّعُا﴾

حاشية الصاوي\_\_\_

قوله: (بالنصب عطفاً على ﴿ السَّهَوَتِ ﴾ أي: ونصب ﴿ مُسَخِّرَتِ ﴾ على الحال من الشمس والقمر والنجوم.

قوله: (والرفع) أي: فهما قِراءتان سبعيَّتان (١).

قوله: (مذلَّلات) مسيَّرات، فحيث سيَّرها سارت، وفي هذا ردُّ على الفلاسفة القائلِين بتأثير الكواكب في العالم السفلي، فهي أسبابٌ عادية توجدُ الأشياءُ عندها لا بها<sup>(٢)</sup>.

قوله: (﴿ أَلَا لَهُ اَلْخَانُ وَالْأَنْ ﴾ (ألا): للاستفتاح، يُؤتى بها في مبدإ الكلام البليغ الذي يقصدُ به الردُّ على المنكر، والمراد بالخلق: الإيجاد، وبالأمر: التصرُّف، فهو مُنفردٌ بالإيجاد والتصرُّف، فلا شريكَ له فيهما، وتصرُّف الحادث إنما هو بتصريف الله له، وليس لمخلوق استقلالٌ بتصريف أبداً، وإنما العبيد مظاهرُ التصريف "، فمن أكرمَهُ أجرى جلب الخير ودفع الضرِّ على يَده؛ كمعجزات الأنبياء وكرامات الأولياء، ومَن أهانه أجرى الشرورَ على يده.

قوله: (﴿ تَبَارُكَ ﴾) فعل ماض جامد لا يتصرَّف، ومعناه: تمجَّد وتنزَّه عن صِفات الحدوث (٤٠).

قوله: (﴿ أَدْعُواْ رَبَّكُمْ ﴾ أمر لجميع العباد بالتوجُّه في الدعاء لله سبحانه وتعالى؛ أي: فحيث عَلمتم أن الله هو المتصرِّف في خَلقه إيجاداً وإعداماً، وإعطاءً ومنعاً، فوجِّهوا إليه قُلوبكم، واسألوه بألسِنتكم، وقد ذكر الله سبحانه وتعالى للدعاء أربعة شروط: التضرُّع، والخُفْية، والخَوف، والطمع.

 <sup>(</sup>۱) قرأ ابن عامر برفع الأربعة على الابتداء والخبر، والباقون بالنصب عطفاً على (السماوات). «السراج المنير»
 (۱/ ٤٨٠/١).

<sup>(</sup>٢) وللإمام الرازي رسالة في الرد عليهم، اسمها: «السر المكتوم».

<sup>(</sup>٣) قال أبو عثمان المغربي رحمه الله تعالى وقد سُئل عن الخلْق: (قوالبُ وأشباح تجري عليهم أحكام القدرة). «الرسالة القشيرية» (ص٢٥).

<sup>(</sup>٤) في «الدر المصون» (٣/٣١٦): (وتبارك: لا يتصرف ولا يستعمل إلا مسنداً لله تعالى).

وَخُفْيَةً إِنَّهُ، لَا يُحِبُّ ٱلْمُعْنَدِينَ ﴿ وَلَا نُفْسِدُوا فِي ٱلْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَحِهَا وَٱدْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا ۚ إِنَّ رَحْمَتَ ٱللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ ٱلْمُحْسِنِينَ ﴿ اللهِ عَلَى اللهِ عَرِيبٌ مِنَ ٱلْمُحْسِنِينَ

ـ حال ـ: تَذَلُّلاً ﴿وَخُفْيَةً﴾: سِرًّا؛ ﴿إِنَّهُ لَا يُحِبُ ٱلْمُعْتَدِينَ﴾ في الدُّعاء بِالتَّشَدُّقِ ورَفعِ الصَّوت.

﴿ وَلَا نُفْسِدُواْ فِ ٱلْأَرْضِ فِ الشَّركِ والمَعاصِي ﴿ بَعْدَ إِصْلَحِهَا ﴾ بِبَعثِ الرَّسُل، ﴿ وَالْمَعَانُ فِي رَحَمَتِه، ﴿ إِنَّ رَحْمَتَ ٱللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ عَقَابِه ﴿ وَطَمَعًا ﴾ في رَحَمَتِه، ﴿ إِنَّ رَحْمَتَ ٱللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ عَقَابِه ﴿ وَطَمَعًا ﴾ في رَحَمَتِه، ﴿ إِنَّ رَحْمَتَ ٱللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ عَقَابِه ﴿ وَطَمَعًا ﴾ في رَحَمَتِه، ﴿ إِنَّ رَحْمَتَ ٱللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ عَقَابِه ﴿ وَطَمَعًا ﴾ في رَحَمَتِه، ﴿ إِنَّ رَحْمَتَ ٱللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ عَقَابِه ﴿ وَطَمَعًا ﴾ والمُعالِقِي السَّوي السَّلَةِ السَّلَةِ السَّلَةِ السَّلَةِ السَّلَةِ السَّلَةِ السَّلَةِ السَّلَةِ السَّلَةِ السَّلَةِ السَّلَةِ النَّهُ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ اللِّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللْمُ اللللللْمِلَا الللللْمُ الللللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ اللللللْمُ الللللْمُ الللللِمُ الللللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللْمُ الللْمُ الللللْمُ اللللللْمُ اللللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْ

قوله: (حال) أي: من الفاعل في ﴿آدَعُوا ﴾ أي: ادعوا حالَ كونكم مُتضرِّعين ومتذلِّلين؛ لأنَّ الدعاء إذا كان مع التذلُّل كان للإجابة أقربَ.

قوله: (سرًّا) أي: بإسماع نَفسه؛ لأنَّ الله تعبَّدنا بالدعاء كما تَعبَّدنا بالقراءة، فلا يكفي مُرورُ الدعاء على قلبه.

واعلَم: أن الإنسان إذا كان وحدَه. . فالسرُّ أفضلُ له إن كان يَنشطُ في ذلك، وإلا . . فالجهرُ أفضل له كالجماعة.

قوله: (بالتشدق) هو كثرةُ الكلام من غير خُضورٍ في القلب، فهو راجع لقوله: ﴿تَفَرُّعُا﴾، وقوله: ﴿تَفَرُّعُا﴾، وقوله: ﴿وَخُفَيَةً ﴾ (١).

قوله: (﴿ خُوْفًا﴾) الخوفُ: غَمُّ يحصل من أمر مَكروه يقعُ في المستقبل.

قوله: (﴿ وَطَمَعًا ﴾) الطمعُ: توقَّعُ أمر محبوب يَحصل في المستقبل، ومنه رجاءُ التوبة، ففي الحديث: «ادعُوا الله وأنتم مُوقنون بالإجابة» (٢)، وفي الحديث أيضاً: «ما مِن عبد يرفعُ يديه ويقول: يا رب. . إلا ويَستحي الله أن يَرُدَّهما صفرين (٣)، فاستُفيد من هذا أنه ينبغي للداعي الخوفُ والرجاء، فيَجعلهما كجناحي الطائر، إن مال أحدهما سَقط.

<sup>(</sup>۱) ومن غاية ما تقرر لديك نعت كرمه به أنه جعل إمساكك عن دعائه ـ الذي لا بدَّ منه ـ اعتداء منك. «لطائف الإشارات» (۱/ ٥٤١).

<sup>(</sup>٢) رواه الترمذي (٣٤٧٩) من حديث أبي هريرة ظلمانه.

<sup>(</sup>٣) رواه أبو داوود (١٤٨٨)، والترمذي (٣٥٥٦) من حديث سلمان ﷺ، بنحوه.

# وَهُوَ ٱلَّذِي يُرْسِلُ ٱلرِّيْنَحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَى رَحْمَتِهِ ۗ

المُطِيعِينَ، وتَذكِيرُ ﴿فَرِيبُ ﴾ المُخبَربِه عن ﴿رَحْمَتَ ﴾ لِإضافَتِها إلى ﴿ٱللَّهِ ﴾.

﴿ وَهُوَ ٱلَّذِي يُرْسِلُ ٱلرِّيَاحَ نُشُرًا بَيْنَ يَدَى رَحْمَتِهِ ﴿ أَي: مُتَفَرِّقةً قُدَّامَ المَطَر، حاشية الصاوي

قوله: (المطيعين) أي: ولو بالتوبة، فالمطلوب تقديم التوبة على الدعاء ليقع الدعاء من قلب طاهِر، فيكونَ أقرب للإجابة.

قوله: (وتذكير ﴿ وَرِبُ ﴾) جواب عمَّا يُقالُ: إن (قريب) في الأصل وصفٌ في المعنى لـ(رحمة)، وهي مؤنثة، فكان حقُّه التأنيث! فأجاب: بأنه اكتسب التذكير من المضاف إليه وهو لفظ الجلالة، أو يُقال: إن (رحمة) مجازيُّ التأنيث، فيوصف بالمذكر، أو يُقال: إن معنى الرحمة الثواب وهو مذكَّر، فوصفه بالمذكر من حيث المعنى.

قوله: (﴿ وَهُو اللَّذِ عَنْ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى قوله: ﴿ إِنَ كُمُ اللَّهُ . . ﴾ الآية ، والرياحُ : جمع ريح ، وهي أربعة: الصّبا ، والدّبور ، والجنوب ، والشمال ، فالصبا تثيرُ السحاب وهي من مطلع الشمس ، والشمال تجمعه وهي من تحت القطب ، والجنوب تدره وهي من جهة القبلة ، والدبور تفرّقه وهي من مغرب الشمس ، وفي رواية: الرياحُ ثمانية ؛ أربعة عذاب: العاصف والقاصف والصرصر والعقيم ، وأربعة رحمة: الناشرات والمرسلات والنازعات والمبشرات (١) .

قوله: (متفرقة) هذا التفسيرُ لم يوافقه عليه أحد (٢)، بل بعض المفسرين قال: إن معنى نُشُراً: منتشرة متَّسعة، أو ناشرة للسحاب.

قوله: (قدام المطر) في الكلام استعارة مكنيَّة، حيث شُبهت الرحمةُ ـ بمعنى: المطر ـ بسلطان يقدمُ وله مبشرات، وطُويَ ذكر المشبه به ورُمز له بشيء من لوازمه وهو قوله: ﴿بَيْنَ يَدَى ﴾، فإثباته تخييل.

 <sup>(</sup>۱) «تفسير الخازن» (۲/۲۱۲).

 <sup>(</sup>۲) كذا نقل العلامة الجمل في «فتوحاته» (۲/ ۱۰۱) عن العلامة الأجهوري، ولكن ذكر الواحدي في «الوجيز»
 (ص۳۹۸)، والبغوي في «تفسيره» (۲/ ۲۰۰) أنها بمعنى متفرقة، فهي الفارقات، وتبعه الخطيب في «السراج المنير»
 (۱/ ۲۸۲)، فالنشر: الرياح التي تهب من كل ناحية.

حَتَىٰ إِذَا أَقَلَتْ سَحَابًا ثِقَالًا سُقَنَهُ لِبَلَدِ مَيْتِ فَأَنزَلْنَا بِدِ ٱلْمَآءَ فَأَخْرَجْنَا بِدِ مِن كُلِّ ٱلْقَمَرَاتِ كُلِّ ٱلْقَمَرَاتِ كُلِّ ٱلْقَمَرَاتِ كُلِّ ٱلْقَمَرَاتِ كُلِّ ٱلْقَمَرَاتِ كُلِّ ٱلْمَوْقَى .....كُذَلِكَ نُخْرِجُ ٱلْمَوْقَى .....

- وفي قِراءة بِسُكُونِ الشَّين تَخفِيفاً، وفي أُخرَى بِسُكُونِها وفَتح النُّون مَصدَراً، وفي أُخرَى بِسُكُونِها وضَمِّ المُوَحَّدة بَدَل النُّون، أي: مُبَشِّرات، ومُفرَدُ الأُولَى: نَشُورٌ كـ(رَسُولٍ)، والأَخِيرةِ: بَشِير - ﴿حَقِّنَ إِنَّا أَقَلَتُ ﴾: حَمَلَت الرِّياحُ ﴿سَحَابًا ثِقَالاً ﴾ بِالمَطرِ ﴿سُقْنَهُ ﴾ أي: السَّحاب، - وفيه التِفاتُ عن الغَيبة - ﴿لِبَلَدِ مَيْتِ ﴾: لا نَباتَ بِه، أي: لإحيائِه، ﴿فَأَنزَلْنَا بِهِ ﴾: بِالسَاء ﴿فِين كُلِّ ٱلثَّمَرَتِ كَذَلِك ﴾ الإخراج ﴿خُرْجُ ٱلْمَوْقَ ﴾ حاشية الصاوى

قوله: (تخفيفاً) أي: بحذف ضمة الشين، وهي سبعيَّة أيضاً كاللتين بعدها (١١).

قوله: (بسكونها وفتح النون) أي: وإفراد الريح.

قوله: (مصدر) أي: إما بمعنى اسم الفاعل أو اسم المفعول؛ أي: ناشرة للسحاب أو منشورة.

قوله: (ومفرد الأولى) أي: ضم الشين ومثلها سكونها، فمُفرد الاثنين واحد.

قوله: (﴿ حَتَّىٰ إِذَا أَقَلَّتُ ﴾ ) غاية لإرسال الرياح.

قوله: (﴿ سَحَابًا ﴾) هو ثمر شجرة في الجنة (٢).

قوله: (بالمطر) متعلق بـ وثِقَالًا ﴾، والباء للسببيَّة.

قوله: (عن الغيبة) أي: إلى التكلم؛ إذ كان مقتضى الظاهر: فساقه.

قوله: (لا نبات به) أي: فموت الأرض كنايةٌ عن عدم النبات بها.

قوله: (بالبلد) أشار بذلك إلى أن الضمير في (به) عائد على البلد، والباء بمعنى في، وقوله: (بالماء) يشير إلى أنَّ الضمير عائد على الماء، والباء سببيَّة، ويصحُّ عَوده على البلد، وتكون الباء بمعنى (في).

قوله: ( حَكَذَاكِ ﴾ الإخراج) أي: فالتشبيه في مُطلق الإخراج من العدم؛ فمن كان قادراً

<sup>(</sup>١) قرأ عاصم بالباء الموحدة وسكون الشين؛ أي: مُبَشِّراً، وابن عامر بالنون المضمومة وسكون الشين، وحمزة والكسائي بالنون المفتوحة وسكون الشين، والباقون بضم النون والشين. انظر «السراج المنير» (١/ ٤٨٢).

<sup>(</sup>٢) تقدم الحديث عن هذا (١/ ٢٨٠).

لَعَلَكُمْ تَذَكُرُونَ ﴿ وَٱلْبَلَدُ ٱلطَّيِّبُ يَغْرُجُ نَبَاتُهُۥ بِإِذِنِ رَبِّهِ ۚ وَٱلَّذِى خَبُثَ لَا يَغْرُجُ إِلَّا نَكِداً 
كَذَاكُمُ تَذَكُرُونَ ﴿ وَٱلْبَلَدُ ٱلطَّيِّبُ يَغْرُجُ نَبَاتُهُۥ بِإِذِنِ رَبِّهِ ۚ وَٱلَّذِى خَبُثَ لَا يَغْرُجُ إِلَّا نَكِداً 
كَذَاكِ نُصَرِفُ ٱلْأَيْنَ لِقَوْمِ يَشْكُرُونَ ﴿ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه

مِن قُبُورِهم بِالإحياءِ، ﴿لَعَلَّكُمْ نَذَّكُرُونَ ﴾ فتُؤمِنُون.

﴿ وَٱلْبَلَدُ ٱلطَّيْبُ ﴾: العَذب التُّراب ﴿ يَغْرُجُ نَبَاتُهُ ﴾ حَسَناً ﴿ بِإِذْنِ رَبِهِ ﴾ هذا مَثَل لِلمُؤمِنِ يَسمَع المَوعِظةَ فيَنتَفِع بِها ، ﴿ وَٱلَّذِى خَبُثَ ﴾ تُرابُه ﴿ لاَ يَخُرُجُ ﴾ نَباتُه ﴿ إِلَّا نَكِدُأَ ﴾ : كَمَا بَيَّنًا مَا ذُكِرَ ﴿ نُصَرِفُ ﴾ : نُبَيِّنُ ﴿ ٱلْآيَنَ عَصِراً بِمَشَقَّةٍ ، وهذا مَثَل لِلكافِر ، ﴿ كَذَلِكَ ﴾ : كما بَيَّنًا مَا ذُكِرَ ﴿ نُصَرِفُ ﴾ : نُبَيِّنُ ﴿ ٱلْآيَنَ لِللَّهُ فَيُومِنُونَ . لِنَقَامُ مِنْ وَاللَّهُ فَيُومِنُونَ .

حاشية الصاوي\_

على إخراج الثمار من الأرض سيما أرض الجبال التي شأنُها عدم إنبات شيء من الثمار.. قادرٌ على إحياء الموتى من قبورهم، فهو ردٌّ على مُنكري البعث.

قوله: (﴿ وَٱلْبَلَدُ ﴾ أي: والأرض.

قوله: (حسناً) أخذه من قوله: ﴿لَا يَغَيُّرُ إِلَّا نَكِدُأُ﴾.

قوله: (هذا مثلٌ للمؤمن) أي: ولِعمله، فمَثل المؤمن كمثل الأرض الطيبة، ومثل المواعظ والقرآن كمثل الماء، فكما أن الماء إذا أُنزلَ على الأرض الطيبة أنبتت طيباً، كذلك المواعظُ والقرآن إذا نزَلت على قلب المؤمن أنبتت الطاعات والصفات الحميدة.

قوله: (﴿ إِلَّا نَكِدُأُ ﴾) أي: إلا نباتاً نكداً عديمَ النفع، ونصب ﴿ نَكِدُأُ ﴾ على الحال، أو نعت مصدر محذوف؛ أي: إلا خروجاً نكداً، وهو من باب: تَعِبَ.

<sup>(</sup>١) رواه مسلم (٩١) من حديث ابن مسعود ﷺ .

<sup>(</sup>٢) مطلقاً، ولو أنه تفكُّر في عجائب هذا الحيوان وتدبيب الشوك. . لم يبعد.

# لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ، فَقَالَ يَنْقُومِ أَعْبُدُواْ اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَامٍ غَيْرُهُۥ إِنِّ أَخَافُ عَلَيْكُمْ إِ

﴿ وَلَقَدْ﴾ - جَوابُ قَسَم مَحذُوفٍ - ﴿ أَرْسَلْنَا نُومًا إِلَى قَوْمِهِ. فَقَالَ يَغَوْمِ آغَبُدُوا ٱللَّهَ مَا لَكُم مِنْ إِلَامٍ غَيْرُهُ ﴾ - بِالحَرِّ صِفة لـ ﴿ إِلَهِ ﴾ ، والرَّفع بَدَل مِن مَحَلِّه - ﴿ إِنِيَ أَخَافُ عَلَيْكُمْ ﴾ حاشية الصاوي \_\_\_\_\_\_

قوله: (﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُومًا ﴾) المقصودُ من ذِكر تلك القصص: تسليةُ النبيِّ ﷺ، وترك الواو هنا وذكرت في سورة (هود) و(المؤمنون)؛ لعدم تقدُّمُ ما يُعطَّفُ عليه هنا، بخلاف ما يأتي.

ونوح: اسمه عبدُ الغفار بن لمك ـ بفتح الميم وسكونها ـ ابن متوشلخ بن أخنوخ وهو إدريس، بُعثَ على رأس أربعينَ سنة على الصحيح، وقيل: على رأس خمسين، وقيل: مِثتين وخمسين، وقيل: مئة سنة، ومَكث في قومه تسعّ مئةٍ وخمسين، وعاش بعد الطوفان مئتين وخمسين، فجُملة عمره ألف ومئتان وأربعون بناءً على الصحيح مِن أنه بعث على رأس الأربعين، وكان نجاراً، وصنع السفينة في عامين، ولُقب بنوح لكثرة نَوحه على نفسه حيث دعا على قومه فهَلكوا، وقيل: لمراجعته ربَّهُ في شأن ولده كنعان، وقيل: لأنه مرَّ على كلب مَجذوم فقال له: اخساً يا قبيح، فأوحى الله إليه: أعِبتني أم أعِبت الكلب؟ (١) وقدَّم قصة نوح؛ لأنَّ قومه أوَّل مَنْ كفرَ واستحقَّ العذاب.

قوله: (جواب قسَم محذوف) إنما أتى بالقسم هنا للردِّ على المنكِرين، وهو مما يجب التأكيد فيه.

قوله: ﴿ إِلَىٰ قَوْمِهِ ﴾ القومُ في الأصل: قبيلةُ الرجل وأقاربُه الذين اجتمعوا معه في جدِّ واحد، ويُطلق القوم مجازاً على مَنْ عاشرهم الرجلُ وسَكن عندهم وإن لم يَكونوا أقاربَ له.

قوله: (﴿ أَعْبُدُوا أَنَّهَ ﴾) أي: وَحُدوه.

قُوله: (﴿ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَامٍ غَيْرُهُۥ ﴾ استئنافٌ مَسوقٌ لبيان وجه إفرادِه بالعبادة.

قوله: (صفة لـ ﴿إِلَهِ ﴾) أي: مُراعاة للفظه.

قوله: (بدل من مَحله) أي: لأن محلَّه رفع بالابتداء، و﴿مِنَّهُ: زائدة <sup>(٢)</sup>.

قوله: (﴿ إِنِّ أَخَافُ ﴾) عِلمة ثانية للأمر بالعبادة، والمعنى: اعبدوا الله؛ لأنَّه ليس لكم إلهٌ غيره، ولأنى أتحقَّقُ نزول عذاب الآخرة بِكم إن خالَفتم ذلك.

<sup>(</sup>۱) اتفسير البغوى» (٢/ ٢٠١)، والزاد المسير» (١/ ٢٧٤).

<sup>(</sup>٢) قرأ الكسائي بالجرِّ، والباقون بالرفع. «السراج المنير» (١/ ٤٨٤).

عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿ قَالَ ٱلْمَلَأُ مِن قَوْمِهِ ۚ إِنَّا لَنَرَبُكَ فِي ضَلَالٍ ثَمِينٍ ﴿ قَالَ يَنقَوْمِ لَيْسَ بِي ضَلَالٍ ثَمُينٍ ﴿ قَالَ اللَّهُ مَن رَبِّ ٱلْعَالَمِينَ ﴾ أَبَلِغُكُمْ رِسَلَاتِ رَبِّي رَسُولٌ مِن رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ أَبَلِغُكُمْ رِسَلَاتِ رَبِّي .......

إِن عَبَدَتُم غَيرَه ﴿عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾ هو يومُ القيامةِ.

- ﴿ وَمَالَ ٱلْمَلَأُ ﴾: الأشرافُ ﴿ مِن قَوْمِهِ ۚ إِنَّا لَنَرَىٰكَ فِي ضَلَالٍ ثُمِّينٍ ﴾: بَيِّن.
- ﴿ وَالْكِنِي رَسُولٌ مِن زَبِ الْمُنكِينَ ﴾ هي أعمم مِن الضّلالِ، فنَفيُها أبلَغُ مِن نَفيِه، ﴿ وَلَكِكِنِي رَسُولٌ مِن زَبِ الْمُنكِينَ ﴾ .

﴿ وَٱبْلِغُكُمْ ﴾ ـ بِالتَّخفِيفِ والتَّشدِيد ـ ﴿ رِسَالَتِ رَبِّي .......

حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿ قَالَ ٱلْمَلَأُ ﴾ بالهمز والقصر، سُمُّوا بذلك؛ لأنهم يَملؤون المجالس بأجسامهم، والعيون بأبَّهتهم.

قوله: (﴿ مِن قَوْمِهِ عَهِ ﴾ لم يقل: (الذين كفروا) مثلَ ما قيل في قوم هود؛ لأنَّ ذلك كان في مبدإ رسالته ولم يكن ثمَّ مؤمن، هكذا قيل، والأحسنُ أن يُقالَ: حذَفه منه لعلمه مما يأتي في الآية الأخرى.

قوله: (﴿ فِي ضَلَلِ مُبِينِ ﴾ أي: حيث عدلَ عن عِبادة آلهتهم المجمِعين عليها، المذكورين في سورة (نوح) في قوله تعالى: ﴿ لَا نَذَرُنَ عَالِهَ تَكُو مَدَ . . . ﴾ الآية.

قوله: (هي أعم من الضلال) أي: لأنَّ الضلال هو الخُروج عن الحقِّ ولو بوجهٍ.

قوله: (فنفيها أبلغ) أي: لأنها نكرةٌ في سِياق النفي فتَعُمُّ.

قوله: ﴿ وَلَكِكِنَى رَسُولُ﴾ قد وَقع الاستدراك أحسَنَ موقع؛ لكونه وقعَ بين ضِدَّين (١٠): نفي الضلالة المتوهم ثبوتها، وثبوتِ الرسالة المتوهَّم نَفيُها.

قوله: (بالتخفيف والتشديد) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان (٢).

قوله: (﴿ رِسَالَاتِ رَبِي ﴾) الجمع باعتبار تعدُّد الأزمنة، أو المرادُ بالرسالات: المرسَل بها التي هي الأحكام.

<sup>(</sup>١) وعبارة العلامة السمين في «الدر المصون» (٥/ ٣٥٥): (بين نقيضين).

<sup>(</sup>٢) قرأ أبو عمرو بالتخفيف، والباقون بالتشديد. «الدر المصون» (٥/ ٣٥٦).

وَأَنصَحُ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنَ ٱللَّهِ مَا لَا نَعْلَمُونَ ﴿ أُوَعِجَبْتُمْ أَن جَآءَكُمْ ذِكُرٌ مِن زَبِّكُو عَلَىٰ وَأَنصَحُ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا نَعْلَمُونَ ﴿ وَالْحَبْنَاءُ وَالَّذِينَ مَعَهُ، فِي ٱلْفُلْكِ وَجُهُلٍ مِنكُمْ وَالَّذِينَ مَعَهُ، فِي ٱلْفُلْكِ

وَأَنْصَحُ ﴾: أُرِيدُ الخيرَ ﴿لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا نَعْلَمُونَ ﴾.

﴿ وَأَ كَذَّبَتُم ﴿ وَعِجَبْتُمْ أَن جَآءَكُمْ ذِكْرٌ ﴾: مَوعِظةٌ ﴿ مِن زَيِكُمْ عَلَى ﴾ لِسانِ ﴿ رَجُلِ مِن اللهِ عَلَى ﴾ لِسانِ ﴿ رَجُلِ مِن اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى الْمُواللَّهُ عَلَى اللهُ اللَّهُ عَلَى الْعَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى ال

﴿ وَنَكَذَّبُوهُ فَأَنْجَيْنَكُ وَٱلَّذِينَ مَعَدُ ﴾ مِن الغَرَق ﴿ فِي ٱلْفُلْكِ ﴾ : . .

حاشية الصاوي\_.

قوله: (﴿وَأَنصَحُ لَكُمْ ﴾) النصح يتعدَّى بنَفسه وباللام، وهو إرادة الخير للغير كما يُريدُهُ لنفسه.

قوله: ﴿ وَأَعَلَمُ مِنَ ٱللَّهِ مَا لَا نَعَلَمُونَ ﴾ أي: من الأحكام التي تَأْتيه عن الله، أو من العذاب الذي يَحلُّ بهم إن لم يؤمنوا.

قوله: (﴿أَ﴾ كذبتم) أشار بذلك إلى أن الهمزة داخلةٌ على مُحذوف، والواو عاطفة على ذلك المحذوف.

قوله: (موعظة) أي: تخوِّفُكم من عذاب الله إن لم تُؤمنوا.

قوله: (﴿ لِيُمَاذِدَكُمُ ﴾) علَّة للمجيء، وقوله: (﴿ وَلِلْمَاقُولُ ﴾) مرتَّبٌ على الإنذار، وقوله: (﴿ وَلَعَلَكُو تُرَّمُونَ ﴾) مرتَّبٌ على التقوى، فهذا الترتيب في أحسَن البلاغة. وعبَّرَ في جانب الرحمة بالترجِّي ؛ إشارةً إلى أن الرحمة أمرُها عَزيز، لا تُنال بالعمل بل بفضل الله.

قوله: (العذاب) قدَّره؛ إشارةً إلى أن مَفعول (ينذر) محذوف.

قوله: (﴿ وَلِنَنَّقُوا ﴾ الله) قدَّره؛ إشارة إلى أن مفعول (تتقوا) محذوف أيضاً.

قوله: (﴿ فَكَذَّبُوهُ ﴾ أي: استَمرُّوا على تكذيبه.

قوله: (﴿وَالَّذِينَ مَعَلَمُ﴾) قيل: كانوا أربعين رجلاً وأربعين امرأة، وقيل: تِسعة؛ أولاده الثلاثة: سام وهو أبو العرب، وحام وهو أبو السودان، ويافث وهو أبو الترك، وستةٌ من غَيرهم (١).

قوله: (﴿ فِي ٱلْفُلْكِ ﴾ يُطلق على المفرد والجمع، والمذكر والمؤنث، ووزن المفرد: قُفْل، والجمع: أُسْد.

<sup>(</sup>١) ﴿ الفتوحات الإلهية؛ (٢/ ١٥٥) نقلاً عن العلامة الأجهوري.

# وَأَغْرَقْنَا ٱلَّذِينَ كَنَّهُوا بِثَايَنْلِنَا ۚ إِنَّهُمْ كَانُواْ قَوْمًا عَمِينَ ۞ وَإِلَىٰ عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا ۚ .....

السَّفِينةِ، ﴿وَأَغْرَقْنَا ٱلَّذِينَ كَلَّهُ أَ بِالنَّطُوفِ إِنَّامَ كَانُواْ قَوْمًا عَمِينَ ﴾ عن الحقِّ.

﴿ وَ ﴾ أَرْسَلْنَا ﴿ إِلَىٰ عَادِ ﴾ الأُولَى ﴿ أَخَاهُمْ هُوذًا ..........

حاشية الصاوي\_

قوله: (السفينة) وكان طولها ثلاثَ مئة ذراع، وسَمْكها ثلاثين ذراعاً، وعَرضها خمسين، وطبقاتها ثلاث: السفلى لِلوحوش والدواب، والوُسطى للإنس، والعُليا للطيور(١١)، وركبها في عاشر رجب، واستَوت على الجودي في عاشر المحرَّم.

قوله: ﴿ فِيَايَكِنَآ ﴾ أي: الدالة على التوحيد، وهي مُعجِزات نوح.

قوله: (﴿عَبِينَ﴾) أصله: عَمِينِن، حذفت الياء الأولى تخفيفاً، وهو جمع عَمٍ، يُقالُ لأعمى البصيرة، وأما عُميان فجمع أعمى، يُقالُ لأعمى البَصر<sup>(٢)</sup>.

قوله: (﴿وَإِلَىٰ عَادِ﴾) جَرَت عادةُ الله في كتابه أنه إذا كان للمرسل إليهم اسمٌ ذكرهم به، وإلا.. عبر بقوله: (قومه)، وقدَّر المفسِّر (أرسَلنا)؛ إشارةً إلى أن ﴿أَخَاهُمُ معطوف على ﴿وُوَحَا﴾، والعامل فيه ﴿أَرْسَلْنَا﴾ المتقدِّم، والجار والمجرور معطوفٌ على قوله: (إلى قومه)، فتكونُ الواو عاطفة عطفَ قصة على قِصة، وهكذا يُقالُ في باقى القصص.

قوله: (الأولى) يحترز به عن عاد الثانية؛ فإنها قومُ صالح.

قوله: (﴿ أَغَاهُمُ هُودًا﴾ سُمِّي أخاهُم؛ لأنه من جنسهم، واجتَمع معهم في جد؛ لأنَّ عاداً ابن عوص بن إرم بن سام بن نوح، فسُمِّيت القبيلة باسم جَدِّهم، وهود ابن عبد الله بن رباح بن الخلود بن عاد بن عوض بن إرم بن سام بن نوح، وقيل: هو ابن شالخ بن أرفخشد بن سام بن نوح، فعلى الأول: قد اجتمع معهم في عاد، وعلى الثاني: لا، وإنما اجتمع معهم في سام ونوح، وكان بين هود ونوح ثمانُ مئة سنة، وبين القبيلتين مئة سنة، وعاش أربع مئة وأربعاً وستين سنة. و(عاد) يجوز صرفه باعتبار كونه اسماً للقبيلة، وهذا من حيث العربية، وأما في القرآن فلم يُقرَأُ بمنع الصرف.

<sup>(</sup>١) • تفسير القرطبي، (٩/ ٣١).

<sup>(</sup>٢) وقيل: عم وأعمى بمعنى، فالجمع صالح لهما.

قَالَ يَنَقُومِ ٱعْبُدُوا ٱللَّهَ مَا لَكُم مِنْ إِلَهِ غَيْرُهُۥ أَفَلَا نَنَقُونَ ﴿ قَالَ ٱلْمَلَا ٱللَّهِ اللَّهِ عَنْرُهُۥ أَفَلَا نَنَقُونَ ﴿ قَالَ ٱلْمَلَا ٱللَّهِ اللَّهِ عَنْرُهُۥ أَفَلَا نَنَقُونَ ﴿ قَالَ الْمَلَا اللَّهُ اللَّهِ عَنْ مَنَ الْكَذِبِينَ ﴾ قَالَ يَنقُومِ لَيْسَ بِي قَوْمِهِ ۚ إِنَّا لَنَظُنُكَ مِنَ ٱلْكَذِبِينَ ﴾ قَالَ يَنقُومِ لَيْسَ بِي

قَالَ يَنَقَوْمِ ٱعْبُدُواْ ٱللَّهَ ﴾: وَحُدُوه، ﴿مَا لَكُمْ يَنْ إِلَهِ غَيْرُهُۥ ۚ أَفَلَا نَنَقُونَ ﴾: تَخافُونَه فتُؤمِنُون.

﴿ وَقَالَ ٱلْمَلَا اللَّهِ اللَّهِ عَلَمُوا مِن قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَناكَ فِي سَفَاهَةِ ﴾ : جَهالةٍ ، ﴿ وَإِنَّا لَنَظُنُّكَ مِن ٱلْكَذِبِينَ ﴾ في رِسالتِك.

🕡 ﴿ قَالَ يَنقُومِ لَيْسَ بِي .

حاشية الصاوي

قوله: (﴿ قَالَ يَنَقَرِ ﴾ أَتَى في قصة نوح بالفاء؛ لأنه كان مسارعاً في دَعوتهم إلى الله غير مُتوانٍ كما حكى في سورة (نوح)، قال تعالى: ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّ دَعَوْتُ فَرْمِى لَيْلًا وَنَهَالًا. . . ﴾ [نوح: ٥] الآيات، بخلاف هود (١٠).

قوله: (﴿ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَاهِ غَيْرُهُ ﴾ أي: لأنه الخالقُ للعالم المتصرِّفُ فيه.

قوله: (﴿ أَفَلَا نَتَّقُونَ ﴾) الهمزة داخلةٌ على محذوف، والفاء عاطفة على ذلك المحذوف، والتقدير: أتركتم التفكُّر في مصنوعات الله فلا تتقون؟!

قوله: (﴿ اللَّذِينَ كَفَرُواْ﴾) صفة لـ﴿ الْمَلَأُ ﴾ كاشفة؛ لأنَّ هذه المقالةَ لا تقعُ من مُؤمن؛ ولذا تركت من قصة نوح لِعلمها ممَّا هنا.

قوله: (﴿ إِنَّا لَنَرَىٰكَ ﴾) (رأى) هنا علميَّة، فمفعولها الأولُ الكاف، والثاني متعلَّق الجار والمجرور.

قوله: (﴿ فِي سَفَاهَةِ ﴾ الحكمةُ في تعبير قوم هُود بالسفاهة وقوم نوح بالضلال: أن نوحاً لما خوَّف قومه بالطوفان وجعل يَصنع الفلك. . نسبوه للضلال؛ حيث أتعب نفسه في عمل سفينة في أرض لا ماء بها ولا طين، وهود لما نهاهم عن عبادة الأصنام ـ التي سَمَّوها صموداً وصمداً وهباء (٢) ـ ونسبَ مَنْ يعبدُها للسَّفه. . خاطبوه بمثل ما خاطبهم به .

<sup>(</sup>١) فكان عليه السلام دون نوح عليه السلام في المبالغة في الدعاء. انظر «الفتوحات» (٢/ ١٥٦).

 <sup>(</sup>۲) في «تاريخ الطبري» (۲۱٦/۱) ضمن حديثه عن عاد: (وكان أهل أوثان ثلاثة يعبدونها، يقال لإحداها: صداء، وللآخر: صمود، وللثالث: الهباء)، وانظر «الفتوحات» (۲/۷۰۲).

سَفَاهَةٌ وَلَكِكِنِّي رَسُولٌ مِن رَّبِّ ٱلْعَلَمِينَ ﴿ أَبَلِغُكُمْ رِسَلَنتِ رَبِّي وَأَنَا لَكُمْ نَاصِعُ أَمِينُ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّلَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ أَوَعِجْبُنُدُ أَن جَآءَكُمْ ذِحْرٌ مِن رَبِكُمْ عَلَى رَجُلِ مِنكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَٱذْكُرُوٓا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَآهَ مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوجٍ وَزَادَكُمُ فِي ٱلْخَلْقِ بَصَّطَةً

سَفَاهَةٌ وَلَكِكِنِي رَسُولٌ مِن زَبِّ ٱلْعَكَمِينَ ﴾.

﴿ أَبْلِغُكُمْ رِسَلَنتِ رَبِّي وَأَنَاْ لَكُمْ نَاصِعٌ أَمِينُ ﴾: مَأْمُونٌ على الرِّسالةِ.

﴿ وَعَجِبْتُمْ أَن جَآءَكُمْ ذِكْرٌ مِن رَّتِكُمْ عَلَى ﴾ لِــســانِ ﴿ رَجُلٍ مِنكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَأَذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَآءَ﴾ في الأرضِ ﴿مِنْ بَعْدِ قَوْمِ نُوجٍ وَزَادَكُمْ فِي ٱلْخَلْقِ بَصَّطَةً﴾: قُوَّةً وطُولاً، وكان

حاشية الصاوي

قوله: ﴿ وَلَكَكِنِّى رَسُولٌ ﴾) تقدُّم أنَّ مثل هذا الاستدراك وقع أحسَنَ موقع؛ لكونه وقع بين ضِدَّين. قوله: ﴿ أَبَلِغُكُمُ ﴾ بالتخفيف والتشديد، قراءتان سبعيَّتان (١٠).

قوله: (﴿ وَأَنَا لَكُو نَاصُّ ﴾) الحكمة في تعبير هود بالجملة الاسمية ونوح بالجملة الفعلية: أنَّ هوداً كان نصوحاً مع التراخي، ومَعلوم أن ذلك يُدلُّ عليه بالجملة الاسمية، ونوح كان مُكرراً للنصح، وذلك يُدلُّ عليه بالجملة الفعلية؛ لأنَّ الفعل لِلتجدد.

قوله: (مأمون على الرسالة) أي: فلا أزيد ولا أنقص.

قوله: (﴿ أُوَعَِبْتُمْ ﴾) الهمزة داخلةٌ على محذوف، وتقديره: أكذَّبتموني وعَجبتم؟

قوله: (﴿ يُكُرُّ ﴾) أي: موعظةٌ تخوِّفكم من عذاب الله.

قوله: (﴿إِذْ جَعَلَكُمْ خُلُفَاءَ﴾) ﴿إِذَ ﴾: ظرف معمول لـ(اذكروا) أي: اذكروا وقت جعلكم، والمقصود: ذكر النعمة لا ذكرُ وقتها، وقوله: (﴿ بَضَّطَةً ﴾) بالسين والصاد، قراءتان سبعيَّتان، ومعناهما واحد<sup>(۲)</sup>.

قوله: (قوة وطولاً) أي: ومالاً.

<sup>(</sup>١) تقدم قريباً.

<sup>(</sup>٢) قرأ نافع والبزي وشعبة والكسائي بالصاد، وأبو عمرو وهشام وقنبل وحفص وخلف بالسين، وأما ابن ذكوان وخلاد فقرأ بالسين والصاد. انظر «السراج المنير» (١/ ٤٨٦).

فَاذَكُرُوٓا ءَالَآةَ اللَّهِ لَعَلَكُو لُفُلِحُونَ ﴿ قَالُوٓا أَجِمْتَنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ. وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ ءَابَاؤُنَا فَأَلِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِن كُنتَ مِنَ ٱلصَّندِقِينَ ﴿ قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُم مِن رَّبِكُمْ رِجْسُ وَعَضَبُ أَتُجَدِلُونَنِي فِت أَسْمَآءِ سَتَبْنُمُوهَا أَنتُدْ وَءَابَآؤُكُم مَّا نَزَّلَ ٱللَّهُ بِهَا ...

مِاثَةَ ذِراعِ وَقَصِيرُهُم سِتِّينَ، ﴿ فَأَذْكُرُوٓا ءَالَآءَ ٱللَّهِ ﴾: نِعَمَه ﴿ لَعَلَكُمْ نُقْلِحُونَ ﴾: تَفُوزُون.

﴿ وَقَالُوٓاْ أَحِثْتَنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحَـدَهُ, وَنَذَرَ ﴾ : نَـتـرُكَ ﴿ مَا كَانَ يَعْبُدُ مَا بَآوُنَا ۖ فَأَلِنَا بِمَا يَعِبُدُ مَا بَآوُنَا فَأَلِنَا بِمَا يَعِبُدُ مَا الْكَذَابِ ﴿ إِن كُنتَ مِنَ ٱلصَّلَدِقِينَ ﴾ في قولِك.

﴿ ﴿ وَاَلَ قَدْ وَقَعَ ﴾ : وجَبَ ﴿ عَلَيْكُمْ مِن زَبِكُمْ رِجْسُ ﴾ : عَذَابٌ ﴿ وَغَضَبُ أَتُجَادِلُونَنِي فِ اَسْمَآءِ سَتَبْتُسُوهَا ﴾ أي : سَمَّيتُم بها ﴿ أَنتُد وَ اَبَآؤُكُم ﴾ أصناماً تَعبُدُونَها ﴿ مَا نَزَلَ ٱللّهُ بِهَا ﴾ أي : بِعِبادَتِها .....

حاشية الصاوي\_

قوله: (مئة ذراع... إلخ) الذي قاله المحلِّيُّ في سورة (الفجر): أن طولَهم كان أربع مئة ذراع بذراع نفسِه، وفي رواية: خمس مئة ذراع، وقصيرهم ثلاث مئة ذراع، وكان رأس الواحد منهم قدر القُبة العظيمة، وكانت عينه بعد موته تُفرِّخُ فيها الضباع(١).

قوله: (﴿ عَالَآءَ اللَّهِ ﴾ جمع (إلْي) بكسر الهمزة وضمِّها؛ كـ (حِمْل) و(قُفْل)، أو بكسر ففتح كـ (ضِلَّع)، أو بفتحتين كـ (قَفاً) (٢٠).

قوله: (تَفُورُون) أي: برضا الله وزِيادة النعم؛ لأنَّ شكرَ النعم ممَّا يُديمها ويزيدها.

قوله: (﴿ قَالُوٓا أَجِنْتَنَا ﴾) أي: جواباً لِنصحه لهم.

قوله: (وجب) أي: حقَّ وثبت، والتعبير بالماضي إشارة إلى أنه واقعٌ لا مَحالة.

قوله: (﴿وَغَضَبُ ﴾) عطف سَبب على مسبَّب.

قوله: (﴿ فِي أَسَمَاءِ ﴾) أي: مُسمَّيات.

قوله: (أصناماً) قدَّره؛ إشارةً إلى مفعول ﴿سَنَيْنَهُوهَآ﴾ الثاني.

<sup>(</sup>١) «تفسير البغوي» (٢/٣٠٣) عن وهب.

<sup>(</sup>٢) فعلى الأولين خاتمته ياء، وعلى الأخيرين خاتمته ألف، ويقال أيضاً: ألْوٌ بواو عوض الياء.

مِن سُلْطَانِ فَانَظِرُوا إِنِي مَعَكُم مِنَ الْمُنتَظِرِينَ ﴿ فَأَنْجَيْنَهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ. بِرَحْمَةِ مِنَا وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِينَ كَانُوا مِعْمِنِينَ ﴿ وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِينَ كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ .....

﴿ مِن سُلْطَانِ ﴾: حُجَّةٍ وبُرهان؟ ﴿ فَأَنظِرُوٓا ﴾ العَذابَ ﴿ إِنِّ مَعَكُم مِنَ ٱلْمُنتَظِرِينَ ﴾ ذَلِكُم بِتَكذِيبِكُم لِي، فأُرسِلَت علَيهِم الرِّيحُ العَقِيم.

قوله: (فأرسلت عليهم الربح العقيم) وكانت باردة، ذات صوت شديد، لا مطر فيها، وكان وقت مجيئها في عَجز الشتاء، وابتدأتهم صبيحة الأربعاء لِثمان بقين من شوال، وسُخرت عليهم سبع ليال وثمانية أيام، فأهلكت رجالهم ونساءهم وأولادهم وأموالهم؛ بأن رَفعت ذلك في الجوِّ فمزَّقته، وفي رواية: بعث الله عزَّ وجلَّ الربح العقيم، فلما دنت منهم. نظروا إلى الإبل والرجال تطير بهم الربح بين السماء والأرض، فلمَّا رأوها. بادروا إلى البيوت، فدخلوها وأغلقوا الأبواب، فجاءت الربح فقلعت أبوابهم ودخلت عليهم فأهلكتهم فيها، ثم أخرجتهم من البيوت، فلمَّا أهلكتهم. أرسلَ الله عليهم طيراً أسودَ فنقلتهم إلى البحر فألقتهم فيه.

وقيل: إن الله تعالى أمر الريحَ فأمالت عليهم الرمالَ، فكانوا تحت الرمال سبعَ ليال وثمانية أيام يُسمَعُ لهم أنينٌ تحت الرمال، ثم أمر الريح فكشفت عنهم الرمل، ثم احتملتهم فرَمَت بهم في البحر (١).

قوله: (﴿وَالَّذِينَ مَعَهُۥ﴾) أي: وكانوا شِرذمةً قليلة يكتمون إيمانهم، وسببُ نجاتهم: أنهم دخلوا في حظيرة، فصار يدخل عليهم من الريح ما يَلتذُّون به، ثم بعد ذلك أتوا مكة مع هود فعبَدوا الله فيها حتى ماتوا(٢).

قوله: (أي: استأصلناهم) أي: لم نُبقِ منهم أحداً.

قوله: (عطف على ﴿كَذَّبُواْ﴾) أي: وفائدتُه وإن عُلم منه (٣): الإشارةُ إلى أن الله عَلم عدم إيمانهم، وأنهم لو بقُوا ما آمنوا؛ أي: فلا تحزَنْ عليهم أيها السامع.

<sup>(</sup>۱) «تفسير البغوى» (۲/۲۰۲)، «تفسير القرطبي» (۲/۲/۱٦).

<sup>(</sup>٢) ﴿ الفتوحات (٢/ ١٥٧) نقلاً عن الكرخي.

<sup>(</sup>٣) يعني: قوله: (كذبوا) دلَّ على عدم إيمانهم، فلِمَ قال تعالى: ﴿وَمَا كَانُواْ مُؤْمِنِينَ﴾؟.

وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَلِحًا قَالَ يَنقُومِ أَعْبُدُواْ ٱللَّهَ مَا لَكُم مِنْ إِلَامٍ غَنْرُهُۥ قَدْ جَآءَنْكُم بَيْنَةٌ مِن وَلِيهِ غَنْرُهُۥ قَدْ جَآءَنْكُم بَيِّنَةٌ مِن رَبِّكُمْ هَلَذِهِ عَاقَةُ ٱللَّهِ لَكُمْ ءَايَةٌ .......

قوله: (﴿ وَالِكَ ثَمُودَ﴾ تقدَّم أنه معطوف على قوله: ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا ﴾ عطف قِصة على قصة، وثمود قبيلةٌ سُمُّوا باسم جدِّهم ثمود بن غابر بن سام بن نوح.

قوله: (بترك الصرف) أي: لِلعلمية والتأنيث، ولو أريد به الحيُّ لصُرف.

قوله: (﴿ أَخَاهُمْ ﴾ أي: في النسب؛ لأنه ابن عبيد بن آسف بن ماسح بن عبيد بن حاذر بن ثمود المتقدِّم، وكان بين صالح وهود مئةُ سنة، وعاش صالح مئتين وثمانين سنة.

قوله: (﴿ صَلِحًا ﴾) بدل من ﴿ أَخَاهُم ﴾ أو عطفُ بيان عليه.

قوله: (﴿مَا لَكُمْ مِنْ إِلَاهِ غَـنَرُهُۥ﴾) علَّة لِقوله: ﴿أَعَبُدُواْ اللَّهَ﴾، وقوله: (﴿فَدَ جَآءَنْكُم﴾) علَّة لمحذوف، والتقدير: امتَثِلوا ما أمرتكم به؛ لأنه قد جاءتكم بينةٌ على صدقي.

قوله: (﴿هَانِهِ اللَّهِ لَكُمُ ءَايَةً﴾) كلامٌ مستأنفٌ بيانٌ للمعجزة، والإضافةُ للتشريف، واسم الإشارة: مبتدأ، و﴿نَاقَةُ اللّهِ﴾: خبر ومضاف إليه، و﴿لَكُرُ﴾: جار ومجرور متعلق بمحذوف حال من ﴿ءَايَةُ﴾؛ لأنه نعت نكرة تقدَّم عليها، أو خبر ثانٍ، و﴿ءَايَةُ﴾: حال، والعامل فيها محذوف تقديره: أشيرُ، وقد أشار له المفسِّر بقوله: (حالٌ عاملُها معنى الإشارة)، وهذا القول وقع من صالح بعد نُصحهم؛ كما قال تعالى في سورة (هود): ﴿هُوَ أَنشَأَكُم مِنَ ٱلْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرُكُمْ فِيهَا﴾ [هود: ١٦].

قوله: (من صخرة عيَّنوها) وكان يُقال لها: الكائبة، وكانت منفردة في ناحية الجبل، فقالوا: أخرِجْ لنا من هذه الصخرة ناقةً تكون على شكل البُخْت، وتكون عُشراءَ جوفاء وبراء؛ أي: ذات جوف واسع ووبَر وصوف؛ فدعا الله تعالى، فتمخَّضت الصخرة تمخُّض النتوج بولدها، فانصَدعت عن ناقة عشراء جوفاء وبراء كما وصفوا، لا يعلَم ما بين جنبيها إلا الله تعالى، فعند خروجها ولدت ولداً مثلها في العظم، فمكثت الناقة مع ولدها ترعى وتشرب إلى أن عقروها (١).

<sup>(</sup>١) «تفسير البغوي» (٢/ ٢٠٨) عن ابن إسحاق ووهب وغيرهما.

رُوَّا إِذَ	وَٱذْكُ	يد 🕲	عَذَابُ أَ	فَيَأْخُذَكُمْ	بِسُوَءِ	تَمَشُّوهَا	ٱللَّهِ وَلَا	أرض	في~	تَأْكُلُ	فَذَرُوهَا
		·-	لَّخِذُونَ	,							
	• • • • •		• • • • • • •		•			1.			وكنجي

قوله: (﴿ فَذَرُوهَا ﴾ مُرتَّب على كونها آية من الله.

قوله: (﴿ تَأْكُلُ فِي آرْضِ ٱللَّهِ ﴾) أي: وتشرب.

قوله: (﴿فَيَأْخُذُكُمُ ﴾) بالنصب في جواب النهي، والتعقيبُ ظاهر؛ لأنهم لم يَلبثوا إلا ثلاثة أيام رأوا فيها أماراتِ العذاب كما يأتى في سورة (هود)(١).

قوله: (﴿عَذَابُ أَلِيثُ﴾) أي: مُؤلِم.

قوله: (﴿ وَٱذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَآ اللهِ ) تذكيرٌ لهم بنِعم الله التي أنعمها عليهم.

قوله: (في الأرض) قدَّره المفسِّر؛ إشارةً إلى أن في الآية الحذف من الأول لدلالة الثاني عليه.

قوله: ﴿ وَبَوَّأَكُمْ فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ ) أي: أرض الحِجْر بكسر الحاء، مكان بين الحجاز والشام.

قوله: (﴿ مِن سُهُولِهَ ﴾ جمع سَهل، وهو المكان المتَّسع الذي لا جبل به، و(مِن) بمعنى: في؛ أي: تَصنعون في الأرض السهلة القصور، ويصحُّ أن تكون (مِن) للابتداء؛ أي: تتخذون من السهول؛ أي: الأراضي اللينة القصور؛ أي: طُوبها وطِينها، والأقرب الأول، وسُمِّيت القصور بذلك؛ لِقِصر أيدي الفقراء عن تحصيلها.

قوله: (﴿ وَنَنْحِنُونَ ٱلْجِبَالَ بُيُوتًا ﴾) يصحُّ أن يكون المعنى على إسقاط الخافض؛ أي: من الجبال،

فَاذْكُرُواْ ءَالَآءَ ٱللَّهِ وَلَا نَعْمُواْ فِي ٱلأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿ قَالَ ٱلْمَلَا ٱلَّذِينَ ٱسْتَكُبُرُوا مِن قَوْمِهِ، لِلَّذِينَ ٱسْتُضْعِفُواْ لِمَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ أَتَعْلَمُونَ أَنَ مَسَلِمًا مُرْسَلُ مِن زَبِّهِ، قَالُواْ إِنَّا بِمَا أَرْسِلَ بِهِ، مُؤْمِنُونَ ﴿ قَالَ ٱلَّذِينَ ٱسْتَكُبُرُواْ ............................

﴿ فَأَذْكُرُوا مَا لَآءَ ٱللَّهِ وَلَا نَعْثَوا فِي ٱلْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴾.

﴿ وَقَالَ ٱلْمَلَأُ ٱلَّذِينَ ٱسْتَحُبُرُواْ مِن قَوْمِهِ ﴾: تَكَبَّرُوا عن الإيمان بِه ﴿ لِلَّذِينَ ٱسْتُضْعِفُواْ لِمَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ ﴾ أي: مِن قومِه ، ـ بَدَلٌ مِمَّا قَبِله بِإعادَةِ الجار ـ: ﴿ أَتَعُلَمُونَ اللَّهُ مَا لَكُم ؟ ﴿ وَقَالُوا ﴾: نعم ، ﴿ إِنَّا بِمَا أَرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴾ .

﴿ وَقَالَ ٱلَّذِينَ ٱسْتَكَبُّرُوٓاْ ...

حاشية الصاوي\_

و ﴿ يُوتَا ﴾ : مفعول (تَنحتون)، ويصحُّ أن يكون ﴿ ٱلْجِبَالَ ﴾ مفعولاً به، و ﴿ يُؤتَّا ﴾ : حال مقدَّرة كما قال المفسّر؛ لأنَّ الجبال لا تصيرُ بيوتاً إلا بعد نحتها، وهو وإن كان جامداً إلا أنه مؤوَّل بالمشتق؛ أي: مَسَاكن.

قوله: (﴿ مُفْسِدِينَ ﴾) حال مؤكِّدة لِعاملها؛ لأن العُثُوَّ هو الفساد.

قوله: (تكبروا) أشار بذلك إلى أن السين زائدة.

قوله: (عن الإيمان به) أي: بصالح.

قوله: (بدل مما قبله بإعادة الجار) أي: بدل كلِّ من كلِّ إن كان الضمير في (منهم) عائداً على القوم، ويكون جميع المستضعفين آمنُوا، وبدل بعض من كلِّ إن كان الضمير عائداً على المستضعفين، ويكون بعض المستضعفين آمنُوا، والله أعلَم بحقيقة الحال.

قوله: (﴿ أَتَعُـ لَمُونَ ﴾) مقولُ قولِ المستكبِرين.

قوله: (﴿ قَالُوا ﴾ نعم) قدَّره المفسِّر؛ إشارةً إلى أن هذا حقُّ الجواب، وإنما عدلُوا عنه مسارعةً إلى تحقيق الحق وإظهار إيمانهم، وتنبيها على أن رسالته واضحة لا تخفى فلا ينبغي السؤال عنها، فهذا الجواب تَبكيتٌ لهم.

قوله: (﴿ قَالَ ٱلَّذِينَ ٱسْتَكَبِّرُوا ﴾ إظهارٌ في محلِّ الإضمار تبكيتاً لهم.

# إِنَّا بِٱلَّذِي ءَامَنتُم بِهِ، كَنفِرُونَ ﴿ فَعَقَرُوا ٱلنَّاقَةَ

إِنَّا بِٱلَّذِيَّ ءَامَنتُم بِهِ كَنْفِرُونَ ﴾ .

قوله: ﴿ إِنَّا بِأَلَّذِى ءَامَنتُم بِدِ.﴾ لم يقولوا: إنا بما أرسل به؛ إظهاراً لمخالفتهم إياهم وتعنُّتاً وعناداً.

قوله: (وكانت الناقة لها يوم في الماء) أي: فإذا كان يومها وَضعت رأسَها في البئر فما ترفعه حتى تشربَ جميعَ ما فيها، ثم تتفَحَّجُ، فيحلبون ما شاؤوا حتى يملؤُوا أوانيهم، فيَشربون ويدَّخرون (١).

قوله: (﴿ فَعَقَرُوا النَّاقَةُ ﴾ أي: في يوم الأربعاء، فقال لهم صالح: تصبحون غداً وجوهكم مُسودة، ثم تصبحون يوم السبت وجوهكم مُسودة، ثم تصبحون يوم السبت وجوهكم مُسودة، فأصبحوا يوم الخميس قد اصفرّت وجوههم، فأيقنوا بالعذاب، ثم احمرت في يوم الجمعة فازداد خوفهم، ثم اسودّت يوم السبت فتجهّزوا للهلاك، فأصبَحوا يوم الأحد وقت الضحى فكفّنوا أنفسهم وتحنّطوا كما يُفعل بالميت وألقوا بأنفسهم إلى الأرض، فلمّا اشتد الضحى أتتهم صيحةٌ عظيمةٌ من السماء فيها صوت كلّ صاعِقة، وصوّت في ذلك الوقت كلّ شيء له صوت بما في الأرض، ثم تزلزلت بهم الأرض حتى هلكوا جميعاً (٢).

وأما ولد الناقة فقيل: إنه فرَّ هارباً، فانفَتحت له الصخرةُ التي خرجت منها أمَّهُ، فدخلها وانطبَقت عليه، قال بعض المفسرين: إنه الدابة التي تخرج قُربَ يوم القيامة وقيل: إنهم أدركوه وذَبحوه.

قوله: (عقَرها قُدَار) أي: ابنُ سالِفِ، وكان رجلاً أحمر أزرق العينين قصيراً، أو كان ابن زانية ولم يكن لِسالف، وهو أشقى الأولين كما ورد في الحديث (٣).

<sup>(</sup>١) يقال: تفحُّجت الناقة وتفشُّجت؛ أي: باعدت بين ساقيها وفرَّجت لتحلب.

<sup>(</sup>٢) الخبر بطوله رواه الطبري في اتفسيره؛ (١٢/ ٥٢٩).

<sup>(</sup>٣) رواه النسائي في االسنن الكبري؛ (٨٤٨٥) من حديث عمار بن ياسر ظليه .

وَعَــَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِـمْ وَقَـالُواْ يَصَـٰدِحُ ٱفْدِنَا بِمَا تَعِدُنَاۤ إِن كُنتَ مِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴿ وَعَــَوْا مِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ ﴿ وَعَالَوْ مَنْهُمْ وَقَالَ يَنَوْمِ لَقَدْ أَبَلَغْتُكُمْ وَالْحَالَةُ رَقِ وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِن لَا تَجُبُونَ ٱلنّصِحِينَ ﴿ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَنَوْمِ لَقَدْ أَبَلَغْتُكُمْ رِسَالَةً رَقِى وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِن لَا تَجُبُونَ ٱلنّصِحِينَ ﴿ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَا مُعْلَمُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَ

بِأَن قَتَلَها بِالسَّيفِ، ﴿وَعَكَتُواْ عَنْ أَمْرِ رَبِهِمْ وَقَالُواْ يَنصَكِكُ ٱثْنِنَا بِمَا تَعِدُنَا ﴾ بِه مِن العذابِ على قَتلِها ﴿إِن كُنتَ مِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ﴾.

﴿ وَفَأَخَذَتْهُمُ ٱلرَّجْفَتُهُ : الزَّلزَلةُ الشَّدِيدة مِن الأرضِ والصَّيحةُ مِن السَّماء، ﴿ وَفَأَصْبَحُواْ فِي دَارِهِمْ جَنِثِمِينَ ﴾ : بارِكِينَ على الرُّكب مَيِّتِين.

﴿ ﴿ فَتَوَلَّىٰ ﴾: أعـرَضَ صـالـحٌ ﴿ عَنْهُمْ وَقَالَ يَنَقُومِ لَقَدْ أَبَلَغْتُكُمْ رِسَالَةَ رَبِي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِن لَا يُجِبُّونَ ٱلنَّصِحِينَ ﴾.

حاشية الصاوي

قوله: (بأن قتلها بالسيف) أي: فالمراد بالعقر النَّحر، ففيه إطلاق السبب على المسبَّب؛ لأن العقر ضربُ قوائم البعير أو الناقة لتقعَ فتُنحر.

قوله: (﴿ وَقَالُواْ يَاصَالِحُ ﴾) أي: على سبيل التهكُّم والاستهزاء.

قوله: (﴿ بِمَا تَعِدُنَا ﴾ به) قدَّره؛ إشارةً إلى أن العائد محذوف، وكان الأولى أن يقدِّر ضميرً نصب بأن يقول: تَعدناه؛ لئلا يلزم حذف العائد المجرور بالحرف من غير اتحاد مُتعلَّقهما.

قوله: (﴿ فَأَخَذَتْهُمُ ٱلرَّجْفَتُهُ ﴾ أي: بعد مُضي ثلاثة أيام، والتعقيبُ ظاهر؛ لأن الثلاثة أيام مقدِّماتُ الهلاك.

قوله: (والصيحة من السماء) أشار بذلك إلى أن في الآية اكتفاءً؛ لأنَّ عذابهم كان بهما معاً.

قوله: (﴿ فِي دَارِهِمُ ﴾) أي: أرضهم، فالمراد بها الجنس.

قوله: (﴿ فَنَوُلَى عَنْهُمْ ﴾ أي: بعد أن هلكُوا وماتوا توبيخاً ؛ كما خاطب النبيُّ عَنْهُمْ الكفَّارَ من قتلى بدر حين أُلقوا في القَلِيب، فقال عمر: يا رسولَ الله ؛ كيف تكلِّمُ أقواماً قد جَيَّفُوا ؟ فقال عَيْجُ : «ما أنتَ بأسمع لما أقول منهم، ولكن لا يُجيبون (١) ، وقيل : خاطبَهم قبل موتهم وقتَ ظهور العلامات فيهم، وعليه : يكون في الآية تقديمٌ وتأخيرٌ ، تقديره : فتَولى عنهم وقال : يا قوم ؛ لقد أبلغتُكم رسالة ربي ونصحت لكم ولكن لا تحبُّون الناصحين ، فأخذتهم الرجفةُ فأصبحوا في ديارهم جاثمين .

<sup>(</sup>١) رواه مسلم (٢٨٧٤) من حديث أنس ﷺ .

إنَّكُ	ٱلْعَالَمِينَ ﴿	مِنْ أَحَدِ مِنَ	لَحِشَةً مَا سَبَقَكُم بِهَا	لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ ٱلْفَ	وَلُوطًا إِذْ قَالَ

﴿ ﴿ وَ﴾ اذْكُر ﴿ لُوطًا﴾ \_ ويُبْدَلُ مِنهُ: \_ ﴿ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ۚ أَتَأْتُونَ ٱلْفَحِشَةَ ﴾ أي: أدبارَ الرِّجال، ﴿مَا سَبَقَكُم بِهَا مِنْ أَحَدِ مِنَ ٱلْعَلَمِينَ ﴾ الإِنسِ والحِنِّ.

قوله: (واذكر) خطابٌ لسيدنا محمد ﷺ، وقدَّره ولم يقدِّر (أرسلنا) مع أنه يكون موافقاً لما قبله وما بعده؛ لأنه يُوهم أن وقتَ الإرسال قال لِقومه ما ذكر، مع أنه ليس كذلك، بل أمرَهم أولاً بالتوحيد، ثم بيَّنَ لهم فروعَ شريعته.

ولوط هو ابنُ هاران أخي إبراهيم الخليل عليهما السلام، وكان بِبابل بالعراق، فهاجر إبراهيم ولوط إلى الشام، فنزل إبراهيم بأرض فلسطين، ونزل لُوط بالأردن وهي قرية بالشام، فأرسله الله إلى أهل سَذُوم بالذال المعجمة على وزن: رَسُول، وهي بَلد بحمص.

قوله: (﴿ أَتَأْتُونَ ٱلْفَحِثَةَ ﴾) استفهام توبيخ وتقريع؛ لأنها من أعظم الفواحش؛ ولذا كان حدُّها عند أبي حنيفة الرمي بِشاهق جبل (١)، وعند مالك الرجم مطلقاً فاعلاً أو مفعولاً، أُحصِنا أو لم يُحصنا.

قوله: ﴿ ﴿ مَا سَبَقَكُمُ ﴾ . . . إلخ ) تأكيدٌ للإنكار عليهم؛ لأنَّ مباشرة القبيح قَبيحة، واختراعه أقبح.

قوله: (الإنس والجن) أي: وجميع البهائم، بل هذه الفَعلة لم توجَدْ في أمة إلا في قوم لوط وفسَّاق هذه الأُمة المحمدية، وكان قوم لوط يتباهون بالضّراط في المجالس أيضاً (٢)؛ كما قال تعالى: ﴿وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمُ ٱلْمُنكَرِّ ﴾ وهو فاحشةٌ عظيمة أيضاً.

قوله: (بتخفيف الهمزتين) حاصلُ ما أفاده المفسِّر أن القراءات أربع: تخفيف الهمزتين،

 <sup>(</sup>١) وجه يذكر في كتب الحنفية، وإلا.. فالإمام أبو حنيفة قال بالتعزير، وزادوا الحبس إلى أن يتوب أو يموت، وعند
 الصاحبين ـ وهو قول الشافعي رحمه الله تعالى ـ أنه كالزنا، فالمحصن يرجم، وغير المحصن يجلد ويغرّب.

<sup>(</sup>٢) رواه الطبري في اتفسيره، (٢٠/٢٠) عن عائشة رضي الله تعالى عنها.

أُن	וַער	ي. قومِدِ:	جُوابَ	<u>ڪ</u> ات	وَمَا	مُسْرِفُونَ ﴿	ره بره دو مر قوم	ٱلنِّسَكَأْءِ بَلُ أَنَّـ	مِّن دُوبِ	شَهُوَةً
				,					أَخْرِجُوهُم .	قَالُوٓا

شَهْوَةً مِّن دُوبِ ٱلنِّسَكَآءِ بَلْ أَنتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ﴾: مُتّجاوِزُونَ الحَلال إلى الحَرام.

﴿ وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ ۚ إِلَّا أَن قَالُوٓا أَخْرِجُوهُم ﴾ أي: لُوطاً وأتباعَه ......

حاشية الصاوي

وتسهيل الثانية من غير إدخال ألف بين الهمزتين، أو بإدخالها، وبقي قراءة سبعيَّة وهي همزة واحدة على الخبر المستأنّف بَيان لتلك الفاحشة، وهي لنافع وحفص عن عاصم (١١).

قوله: (﴿شَهْوَةً﴾) أي: لأجل الشهوة.

قوله: (﴿ يَن دُونِ النِّسَاءِ ﴾ إما حالٌ من ﴿ الرِّجَالَ ﴾ ، أو مِن الواو في (تَأْتُون) ، وحكمةُ التوبيخ على هذا الفعل القبيح: أن الله تعالى خلق الإنسانَ وركّبَ فيه شهوة النكاح لِبقاء النسل وعمران الدنيا ، وجعل النساءَ محلًا لِلشهوة والنسل ، فإذا تركهنَّ الإنسان فقد عدلَ عما أحلً له وتجاوز الحدَّ لوضعه الشيء في غير محله ؛ لأن الأدبار ليست محلًّا لِلولادة التي هي المقصودةُ بالذات.

قوله: (﴿ وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ عَلَى القُرَّاء على نصب ﴿ جَوَابَ ﴾ خبراً لـ ﴿ كَانَ ﴾ ، واسمها (أنْ) وما دخلت عليه خبرها ، وما مشى عليه وما دخلت عليه ، وقرأ الحسن بالرفع اسم ﴿ كَانَ ﴾ ، و(أنْ) وما دخلت عليه خبرها ، وما مشى عليه الجماعة أفصحُ عربيةً ؛ لأنَّ الأعرف وقع اسماً . والواو هنا لِلتعقيب؛ لِحلولها محلَّ الفاء في (النمل) و(العنكبوت) ؛ لأن جوابهم لم يتأخَّر عن نصيحته ، والحصر نسبيَّ ، والمراد: أنه لم يقع منهم جوابٌ عن نُصيحة ، والحواب من الكلام القبيح (٢) .

<sup>(</sup>۱) في (ط۲) وضُربَ عليها في (أ) زيادة: (أو بإدخالها، ولكن الحق أن إدخال الألف بين الهمزتين المحققتين غير سبعية، وإنما هي لهشام. . . ، فتحصَّل أن القراءات خمس، أربع سبعية، وواحدة غير سبعية)، وفي قالسراج المنيرة (۱/ ٤٩١): (قرأ نافع وحفص بكسر الهمزة ولا ياء بينها وبين النون على الخبر، وقرأ ابن كثير بهمزتين الأولى مفتوحة والثانية مكسورة مسهلة ولا مد بينهما، وأبو عمرو كذلك إلا أنه يمد بين الهمزتين، وهشام بتحقيق الهمزتين بينهما مد، والباقون بتحقيقهما من غير مد بينهما).

<sup>(</sup>٢) أي: ليس المراد أنه لم يصدر منهم جواب عن نصح وموعظة لوط لهم إلا هذه المقالة كما هو المتبادر إلى الأفهام، بل المراد أنهم لم يصدر منهم في المرة الأخيرة من مرات المحاورة بينه وبينهم إلا هذه المقالة، وإلا.. فقد صدر منهم قبل ذلك كثير من القبائح. «الفترحات» (٢/ ١٦٢) نقلاً عن أبي السعود.

مِن قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسُ يَنَطَهَرُونَ ﴿ فَأَنَجَيْنَهُ وَأَهْلَهُۥ إِلَّا أَمْرَأَتَهُۥ كَانَتْ مِن ٱلْمَنْبِرِينَ ﴿ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِم مَّطَرًا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَنِقِبَهُ ٱلْمُجْرِمِينَ ﴾ .....

﴿ مِن قُرْيَتِكُمُّ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَنَطَهَرُونَ ﴾ مِن أدبارِ الرِّجال.

﴿ وَأَنْجَيْنَكُ وَأَهْلَهُۥ إِلَّا آمْرَأَتَكُۥ كَانَتْ مِنَ ٱلْفَنْبِرِينَ ﴾: الباقِينَ في العَذابِ.

﴿ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِم مَّطَرَآ﴾ هو حِجارةُ السِّجِّيلِ فأهلَكَتهُم، ﴿ فَٱنظُرْ كَيْفَ كَانَ عَنِقِبَةُ ٱلْمُجْرِمِينَ﴾.

### حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿ مِن قَرْبَتِكُمُّ ﴾) أي: سَذُوم.

قوله: ﴿ ﴿ إِنَّهُمْ أُنَاسُ يَنَطَهَّرُونَ ﴾ ) قالوا ذلك استهزاءً.

قوله: (﴿ فَأَنَجَنَنَهُ وَأَهْلَهُ ﴾ أي: ابنتَيه؛ لأنه لم ينجُ من العذاب إلا هو وبنتاه؛ لإيمانهم به، فخرج لوط من أرضه، وطوى الله له الأرضَ في وقته حتى نجا، ووصل إلى إبراهيم، وسيأتي تمام القصة في سورة (هود)، وإنما ذُكرت هنا اختصاراً.

قوله: (الباقين في العذاب) أي: لأن الغبورَ من باب: قَعَد يستعمل بمعنى: البقاء في الزمان المستقبل، وبمعنى: المكث في الزمان الماضي، والمراد الأول.

قوله: (﴿ وَأَمْطَرْنَا﴾) يُقال غالباً في الرحمة: مَطَرَ، وفي العذاب: أمطَر (١)، وعلى كلِّ هو متعدِّ ينصب المفعول.

قوله: (هو حجارة السجيل) أي: وكانت مَعجونة بالكبريت والنار (٢)، وهلكوا أيضاً بالخسف، قال تعالى: ﴿ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَنِلِيهَا سَافِلَهَا ﴾ [هود: ٨٦]، ورَد: أن جبريل رفع مدائنهم إلى السماء وكانت خمسة، وأسقطها مقلوبة إلى الأرض، وأمطرَ عليهم الحجارة متتابعة في النزول، عليها اسمُ كلِّ من يُرمى بها، وقيل: إن الحجارة لمن كان مسافراً منهم، والخسف لمن كان في المدائن.

قوله: (﴿ فَأَنظُرُ ﴾ الخطاب لكلِّ سامع يتأتَّى منه النظر والتأمل؛ لِيَحصل الاعتبار بما وقع لهؤلاء القوم.

<sup>(</sup>١) وناسٌ يقولون: مَطَرَت السماء وأمطرت بمعنّى. «الصحاح» (م ط ر).

<sup>(</sup>٢) كما ذكر الخازن في «تفسيره» (٢٢٦/٢).

مرزة نيرة، قد	نَ إِلَنهِ عَ	ئے میر	ة مًا لَح	بُدُوا ٱللَّه	قَوْمِ آءَ	بُّا قَالَ يَـٰ	رم برره هم شعید	ے أخار	وَإِلَىٰ مَدْيَرَا
ٱلنَّاسَ	لَبُحُسُوا	ئ وَلَا	وَٱلْمِيزَاتَ	ألكيل	فَأَوْفُوا	رَبْكِم	يِّن	بكتِنةٌ	جَآءَ نَكُم
						الأرض	بدكرا يي	وَلَا نُفُسِ	أشيآة لهم

﴿ وَ ﴾ أرسَلنا ﴿ إِنَ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَنَقُومِ أَعْبُدُواْ اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهِ عَيْرُةٌ وَ فَدْ جَآءَتُكُم بَيِنَةً ﴾ : مُعجِزةٌ ﴿ مِن رَبِّكُمْ ﴾ على صِدقِي، ﴿ فَأَوْفُوا ﴾ : أيتمُوا ﴿ النَّاسَ أَشْيَآءَهُمْ وَلَا نُفْسِدُوا فِ الأَرْضِ ﴾ ﴿ النَّاسَ أَشْيَآءَهُمْ وَلَا نُفْسِدُوا فِ الأَرْضِ ﴾ إلكُفرِ والمَعاصِي ....

قوله: (﴿وَإِلَىٰ مَدّینَ ﴾) معطوف علی قوله: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا﴾ عطف قِصة علی قصة ؛ ولذا قدّر المفسّر: (أرسلنا)، ومَدین: اسمُ قبیلة شعیب، واسم لِقریته أیضاً، بینها وبین مصر ثمانیة مراحل، سُمِّیت باسم أبیهم مدین بن إبراهیم الخلیل علیه السلام، وشعیب بن میكائیل بن یشجر بن مدین بن إبراهیم الخلیل، فشعیب أخوهم فی النسب ولیس من أنبیاء بنی إسرائیل، وقوله: (شعیباً) بدل من ﴿أَنَاهُمُ ﴾، أو عطف بیان علیه، وأرسل شعیب أیضاً إلی أصحاب الأیکة، وهی شجر مُلتف بعضه ببعض بالقرب من مَدین، قال تعالی: ﴿كَذَّبَ أَصَّحَنُ لَيْكَةِ ٱلْمُرْسِلِينَ ﴾ [الشعراء: ١٧٦].

قوله: (مُعجزة) لم تُذكر تلك المعجزة في القرآن (١) ، وقيل: المراد بها نفسه بمعنى: أن أوصافه لا يمكن مُعارضتها (٢) ، وقيل: المراد بها قوله: ﴿فَأَوْفُواْ اللَّكَيْلُ وَالْمِيزَاكَ...﴾ [الأعراف: ٨٥] إلخ بمعنى ما يترتّب عليها من العزّ للمطيع، والذُّل والعقاب للمُخالف.

قوله: ﴿ وَفَأَوْفُوا ٱلْكَيْلُ وَٱلْمِيزَاكَ ﴾ أي: وكان عادتهم نَقص الكيل والميزان.

قوله: (﴿ وَلَا نَبْخَسُوا ٱلنَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ ﴾) هذا لازمٌ لقوله: ﴿ فَأَوْفُوا ٱلْكَيْلُ وَٱلْمِيزَانَ ﴾؛ لأن الشخص إذا لم يُوفِ الكيل والميزان لغيره فقد نقصه من الثمن، وكذلك إذا استوفى الكيل والميزان لنفسه فقد نقص الغير من الثمن.

<sup>(</sup>١) كأكثر معجزات نبينا ﷺ «الفتوحات» (٢/١٦٣).

<sup>(</sup>٢) وهذا المنهج في إثبات النبوة نزع إليه إمامنا الغزالي أرضاه الله كما ذكر في «المنقذ».

بَعْدَ إِصْلَنْجِهَا ۚ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ ﴿ وَلَا نَقْعُدُواْ بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ عَن سَكِيلِ ٱللَّهِ مَنْ ءَامَنَ بِهِ، وَتَبْغُونَهَا عِوَجًا ......

﴿ بَعْدَ إِصْلَحِهَا ﴾ بِبَعثِ الرَّسُل، ﴿ ذَالِكُمْ ﴾ المَذَكُورُ ﴿ خَيْرٌ لَكُمْ إِن كُنتُم مُؤْمِنِينَ ﴾ مُرِيدِي الإيمان فبادِرُوا إلَيهِ.

﴿ وَلَا نَقَعُدُواْ بِكُلِ صِرَطِ ﴾ : طَرِيقِ ﴿ تُوعِدُونَ ﴾ : تُخَوِّفُونَ النَّاس بِأَخذِ ثِيابِهِم أَو الْمَكسِ مِنهُم، ﴿ وَتَصُدُّونَ ﴾ : تَصرِفُونَ ﴿ عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ ﴾ : دِينِه ﴿ مَنْ مَامَنَ بِهِ ، ﴾ إِن اللَّهِ عَلَى اللَّهِ فَا اللَّهِ عَلَى اللَّهِ فَا اللَّهِ عَلَى اللَّهِ فَا اللَّهِ فَا اللَّهِ فَا اللَّهِ فَا اللَّهِ فَا اللَّهِ فَا اللَّهِ فَا اللَّهِ فَا اللَّهِ فَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُوالِقُولُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُوالِمُ وَاللَّهُ قوله: (﴿ بَعْتُ لَ إِصَّلَاحِهَا ﴾) ورَد: أنه قبل بعث شعيب لهم كانوا يفعلون المعاصي ويستحلُّون المحارم ويَسفكون الدماء، فلما بُعث شعيبٌ أصلح الله به الأرض، وهكذا كلُّ نبي بُعث إلى قَومه (١).

قوله: (مُريدي الإيمان) جواب عمًّا يُقال: إنهم لم يكونوا مُؤمنين إذ ذاك.

قوله: (فبادِروا إليه) جواب الشرط، وما قبله دليلُ الجواب.

قول: (﴿ بِكُلِّ صِرَاطِ ﴾) أي: محسوس؛ بدليل ما بعده.

قوله: (تخوفون الناس) قدَّره؛ إشارةً إلى أن مفعولَ ﴿ تُوعِدُونَ ﴾ محذوتٌ.

قوله: (بأخذ ثيابهم) ورد: أنهم كانوا يجلسون على الطريق ويقولون لمن يريدُ شعيباً: إنه كذاب، ارجع لا يَفتنك عن دينك، فإن آمنتَ به قَتلناك (٢).

قوله: (﴿مَنْ ءَامَنَ ﴾) هذا مفعول ﴿تَصُدُّونَ ﴾.

قوله: (تطلبون الطريق) أي: المعبر عنه بالسبيل، وهو الطريق المعنويُّ الذي هو الدين، والمعنى: تعدلُوا عن الطريق المستقيم إلى الاعوجاج.

<sup>(</sup>١) ﴿تَفْسَيْرُ الْقُرْطِبِي ﴾ (٧/ ٢٤٨) نقلاً عن ابن عباس ﴿ إِلَّهَا.

<sup>(</sup>٢) ﴿ الفتوحات؛ (٢/ ١٦٣) نقلاً عن العلامة الأجهوري.

وَ إِن	ينَ (إِنَّ)	ٱلمُفْسِدِ	عَنقِبَةً	كَيْفَ كَاكَ	وَٱنظُوا كُ	گازگ	قَلِيلًا فَ	كنث	كُرُوّا إِذَ	وَأَذْ
				، وَطَآبِفَةٌ						
									بَيْنَـنَا	آللَّهُ

﴿ وَاذْكُرُوا إِذْ كُنتُمْ قَلِيلًا نَكُنَّرُكُمْ وَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَنقِبَةُ ٱلْمُقْسِدِينَ ﴾ قَبلكُم بِتَكذِيبِهِم رُسُلِهِم، أي: آخِر أمرِهم مِن الهَلاك.

﴿ وَإِن كَانَ طَآبِفَةً مِنكُمْ ءَامَنُواْ بِٱلَّذِى أَرْسِلْتُ بِهِ، وَطَآبِفَةٌ لَرْ يُوْمِنُوا ﴾ بِهِ، ﴿ فَاصْبِرُوا ﴾ : انتظِرُوا ﴿ حَتَّى يَحَكُمُ ٱللَّهُ بَيْنَنَا ﴾ وبَينكُم بِإنجاءِ المُحِقِّ وإهلاكِ المُبطِل، ..........

قوله: ﴿ وَاَذْكُرُواْ إِذْ كُنتُدْ قَلِيلًا ﴾ ﴿ إِذْ ﴾: ظرف معمول لِقوله: (اذكروا) أي: اذكروا وقتَ كونكم قليلاً... إلخ، والمراد: اذكروا تلك النعمةَ العظيمة.

قوله: (﴿ وَلَيلَا﴾) أي: في العُدَّة والعدد والضعف، وقوله: (﴿ نَكُنَّرَكُمْ ﴾) أي: فزاد عدَّدَكم وقوله: (﴿ نَكَنَّرَكُمْ ﴾) أي: فزاد عدَّدَكم وقوَّتكم، فكانوا أغنياء وأقوياء ذا عَدد كبير بوجود شُعيب بينهم؛ ولذا لما فرَّ موسى هارباً من فرعونَ نزل عند شعيب، فطمَّنه وأمَّنَ روعَه، قال تعالى حكاية عن شعيب: ﴿ فَالَ لَا تَخَفَّ نَجَوْتَ مِن الْقَوْمِ الفَصَى: ٥٠].

قوله: (﴿ عَاٰقِبَةُ ٱلْمُفْسِدِينَ ﴾) أي: وأقربهم إليكم قوم لوط، فانظروا ما نزَل بهم.

قوله: (﴿ وَطَاآبِفَةٌ لَمْ يُؤْمِنُوا ﴾) في الكلام الحذف من الثاني لِدلالة الأول عليه، والتقدير: وطائفة منكم لم يؤمنوا بالذي أرسلت به.

قوله: (﴿فَاصَّبِرُوا﴾) يجوز أن يكون الضمير للمؤمنين من قومه، وأن يكونَ للكافرين منهم، وأن يكونَ للكافرين منهم، وأن يكون للفريقين، وهذا هو الظاهر، فأمرَ المؤمنين بالصبر ليحصلَ لهم الظفر والغلّبة، والكافرين بالصبر لسوء عاقبة أمرهم، وهو نظيرُ قوله تعالى: ﴿فَتَرَبَّصُونَا إِنَّا مَعَكُم مُّتَرَبِّصُونَ﴾ [التوبة: ٥٦].

قوله: (وبينكم) لا حاجةً له؛ لأن الضمير عائد على شُعيب وعليهم (١)، والمعنى: حتى يقضيَ الله بين الفريقين المؤمنين والكفار.

<sup>(</sup>١) وصنيع الشارح يقتضي أن هذا الضمير واقع على شعيب نقط. «الفتوحات» (٢/ ١٦٤).



وَهُوَ خَيْرُ ٱلْحَنكِمِينَ ﴿ قَالَ ٱلْمَلَأُ ٱلَّذِينَ ٱسْتَكَبَرُوا مِن قَوْمِهِ، لَنُخْرِجَنَكَ يَشُعَيْبُ وَٱلَّذِينَ اَامَنُواْ مَن قَوْمِهِ، لَنُخْرِجَنَكَ يَشُعَيْبُ وَٱلَّذِينَ اَامَنُواْ مَعَكَ مِن قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُودُنَّ فِي مِلْتِمَنَا قَالَ أَوَلَوْ كُنَا كَرِهِينَ ﴿ قَدِ ٱفْتَرَيْنَا عَلَى ٱللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلْئِكُمُ بَعَدَ إِذْ نَجَنَّنَا ٱللَّهُ مِنْهَا لَمَ اللَّهُ مِنْهَا لَهُ مِنْهَا لَهُ مِنْهَا لَكُونُ اللَّهُ مِنْهَا لَهُ مِنْهَا لَمَا اللَّهُ مِنْهَا لَهُ مَنْهَا لَلْكُ مِنْهَا لَهُ اللَّهُ مِنْهَا لَهُ مِنْهَا لَهُ مِنْهَا لَهُ مِنْهَا لَهُ مِنْهَا لَهُ مِنْهَا لَهُ مَنْهَا لَهُ مِنْهَا لَهُ مِنْهَا لَهُ مِنْهَا لَهُ مِنْهَا لَهُ مُنْهَا لَهُ مُولِقُونَا لَهُ مُؤْمِنَا وَلَوْ لَكُنَّا كَالِهُ مِنْهَا لَهُ مُنْهَا لَهُ مُنْهَا لَهُ مَنْهَا لَهُ مُنْهَا لَهُ مُنْهَا لَهُ مُنْهَا لَهُ مِنْهَا لَهُ لَهُ مِنْهُمُ لَهُ اللَّهُ مِنْهُ إِلَّهُ مِنْهُمْ لَهُ مِنْهُمْ لَهُ مِنْهُمْ لَهُمُ لَا لَهُ مُنْهَا لَهُ مُنْهَا لَهُ مُنْهُمُ اللَّهُ مُنْهُمُ لَكُولُولُكُمْ لَلْهُ لَا لَهُ مُنْهُمْ لَهُمُ لَا لَهُ مُنْهُمْ لَهُمُ مُنَالًا لَهُمُ مُنْهُمُ لَهُ مُنْهُمُ لَهُ مُنْهُمْ لَهُ مُنْهُمُ لَهُ مُنْهُمُ لَهُ مُنْهُمُ لَهُ مُنْهُمُ مُنَالًا لِمُنْ لَقُولُوا لَهُ مُنْهُمُ لَلْمُ مُنْهُمُ لَا لَوْلُولُكُمُ مُولِينَ لَهُمُ لَعُلَى مُنْهُمُ لَلْمُ لَعُلِيكُمُ لِمُعُلِقًا لِمُعْلَقِهُمُ مُنْهُمُ لَهُ مُنْهُمُ لَلْهُ مُنْهُمُ لَا لَهُ مُنْهُمُ لَا لَهُ مُنْهُمُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ مُنْهُمُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَهُ مُلْمُ لَا لَهُ مُنْهُمُ لَا لَاللَّهُ مُنْهُمُ لَا لَهُ لَا لَا لَهُ مُنْهُمُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَهُ مُنْهُمُ لَا لَهُ لِمُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَهُ لَا لَاللَّهُ لَا لَهُ لَا لَا لَهُ مُنْهُمُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَا لَاللَّهُ لَا لَهُ لَا لَاللَّالِمُ لَا لَهُ لَا لَاللَّهُ لَا لَهُ لَا لَهُ لَلْكُولُولُولُ

## ﴿ وَهُوَ خَيْرُ ٱلْحَكِمِينَ ﴾: أعدَلُهم.

﴿ وَاَلَهُ وَاَلَ ٱلْمَلَأُ ٱلَّذِينَ ٱسْتَكَبَرُواْ مِن قَوْمِهِ ﴾ عينِ الإيسان: ﴿ لَنُخْرِجَنَكَ يَشُعَيْبُ وَالَّذِينَ ءَامَنُواْ مَعَكَ مِن قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُودُنَ ﴾: تَرجِعُنَّ ﴿ فِي مِلَّتِنَا ﴾: دِينِنا ، وغَلَّبُوا في الخِطاب الجَمعَ على الواحِد لِأَنَّ شُعَيباً لَم يَكُن في مِلَّتِهم قَطُّ ، وعلى نَحوِه أجابَ ﴿ قَالَ أَ ﴾ نَعُود فيها ﴿ وَلَوْ كُنَا كَارِهِ بَنَ ﴾ لَها؟ استِفهامُ إنكارٍ .

﴿ ﴿ وَقَدِ ٱفْتَرَيْنَا عَلَى ٱللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدُنَا فِي مِلْلَيْكُم بَعْدَ إِذْ نَجَنَّنَا ٱللَّهُ مِنْهَا ......

قوله: (﴿ خَيْرُ ٱلْحَكِمِينَ ﴾ التعبير باسم التفضيل باعتبار أنه الحاكمُ حقيقة وغيره حاكم مجازاً، ومن كان له الحكم بالأصالة والحقيقة خيرٌ ممن كان له الحكم مجازاً.

قوله: (﴿ قَالَ ٱلْمَلَأُ ﴾ أي: جواباً لما قاله لهم.

قوله: ﴿ وَيَشُعَيُّهُ ﴾ إنما وسَّطوا اسمه بين المعطوف والمعطوف عليه؛ زيادةً في القَباحة والشناعة منهم.

قوله: (وغلبوا في الخطاب الجمع على الواحد... إلخ) جوابٌ عمَّا يُقال: إن شعيباً لم يسبق له الدخول في ملَّتهم، وإنما حمل المفسِّر على هذا الجواب تفسيره العود بالرجوع، وقال بعضهم: إن (عاد) تأتي بمعنى صار، وعلى هذا: فلا إشكال ولا جواب.

قوله: (وعلى نحوه) أي: التغليب.

قوله: (﴿أَ﴾نعود فيها) أشار بذلك إلى أن الهمزة داخلة على محذوف، والواو عاطفة على ذلك المحذوف.

قوله: (﴿ أَوَلَوْ كُنَّا كَرِهِينَ ﴾) الهمزةُ لإنكار الوقوع، وكلمة (لو) في مثل هذا المقام ليست لبيان انتفاء الشيء في الزمن الماضي لانتفاء غيره فيه، بل هي لمجرد الربط والمبالغة في انتفاء العود، والمعنى: لا تطمّعوا في عَودنا مختارين ولا مكرهين، فتأمَّلْ.

قوله: (﴿ إِنْ عُدْنَا فِي مِلْنِكُم ﴾) شرطٌ حُذف جوابه لدلالة قوله: ﴿ قَدِ ٱفْتَرَيْنَا ﴾ عليه.

وَمَا يَكُونُ لَنَا أَن نَعُودَ فِيهَا إِلَا أَن يَشَاءَ اللّهُ رَبُّناً وَسِعَ رَبُّنا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمَا عَلَى اللّهِ تَوَكَّلْناً رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنتَ خَيْرُ الْفَيْنِينِ اللَّهِ وَقَالَ الْلَأُ الَّذِينَ كَفَرُواْ مِن قَوْمِدِ، لَهِنِ اتّبَعْتُمْ شُعَيْبًا إِنّكُمْ إِذَا لَخْسِرُونَ ﴿ فَأَخَذَتُهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُواْ فِي دَارِهِمْ جَنْمِينَ ﴾ لَهِنِ اتّبَعْتُمْ شُعَيْبًا إِنّكُمْ إِذَا لَخْسِرُونَ ﴾ فأخذتُهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُواْ فِي دَارِهِمْ جَنْمِينَ ﴾

وَمَا يَكُونُ﴾: يَنبَغِي ﴿لَنَا أَن نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَن يَشَآهُ ٱللَّهُ رَبُّنَا ﴾ ذلك فيَخذُلَنا، ﴿وَسِعَ رَبُنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمَّا ﴾ أي: وَسِعَ عِلمُه كُلَّ شَيء، ومِنهُ حالِي وحالُكُم، ﴿عَلَى ٱللَّهِ تَوَكَّلْنَا وَبَنَا ٱفْتَحْ﴾: احكُم ﴿بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِٱلْحَقِّ وَأَنتَ خَيْرُ ٱلْفَلْنِحِينَ﴾: الحاكِمِينَ.

- ﴿ وَقَالَ الْلَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن قَوْمِهِ ﴾ أي: قال بَعضُهُم لِبَعضٍ: ﴿ لَهِنِ ﴾ لامُ قَسَم ﴿ اَتَّبَعْتُمْ شُعَيْبًا إِنَّكُرُ إِذًا لَّخَيْرُونَ ﴾ .
- ﴿ فَأَخَذَتْهُمُ ٱلرَّجْفَةُ ﴾: الزَّلزَلةُ الشَّدِيدة ﴿ فَأَصْبَحُواْ فِي دَارِهِمْ جَنْثِمِينَ ﴾: بارِكِينَ على الرُّكب مَيِّتِينَ.

#### حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿ وَمَا يَكُونُ لَنَا ﴾ أي: لا يصحُّ ولا يَليق لنا أن نعودَ فيها في حال من الأحوال إلا في حال مشيئة الله لنا.

قوله: (﴿ إِلَّا أَن يَشَآءَ اللَّهُ رَبُّناً ﴾) يصحُّ أن يكون متصلاً والمستثنى منه عموم الأحوال، أو منقطعاً، وهذا الاستثناء مَحضُ رجوع إلى الله وتفويضُ الأمر إليه، وقد جازاهم الله بأن كفاهم شرَّ أعدائهم وأخذَهم أخذَ عزيز مُقتدر.

قوله: (أي: وَسع علمه) أشار بذلك إلى أن ﴿عِلْمَا﴾ تمييزٌ محوَّلٌ عن الفاعل.

قوله: (﴿ وَبَيْنَ قَوْمِنَا ﴾ ) أي: الكفار، وإنما أعرض عن مكالمتهم ورجع لله متضرعاً لما ظهرَ له من شِدة عنادهم وتعنُّتهم في كفرهم.

قوله: (﴿ وَهَالَ ٱللَّأُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ . . . إلخ ) إنما قال بعضهم لِبَعض هذه ؛ خوفاً على بعضهم من الميل لِشعيب ؛ حيث توعَّدوه بما تقدَّم فلم يُبالِ بهم .

قوله: (﴿ إِنَّكُو لِذَا لَخَنِيرُونَ﴾) أي: في الدنيا بفوات ما يحصلُ لكم بالبخس والتطفيف، وجملةُ ﴿ إِنَّا لَخَنيرُونَ﴾ جواب القسم، وحذف جواب الشرط لِدلالة جواب القسم عليه.

قوله: (﴿ فَأَخَذَتُهُمُ ٱلرَّجْفَةُ ﴾) ذكر هنا وفي (العنكبوت): الرجفة، وذكر في سورة (هود): ﴿ وَأَخَذَ اللَّهِ فَا الْمَدَاءُ وَجُمع بينهما: بأن الرجفة في المبدا، اللَّذِينَ ظَلَمُوا ٱلصَّيْحَةُ ﴾ أي: صيحةُ جبريل عليهم من السماء، وجُمع بينهما: بأن الرجفة في المبدا،

الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَأَن لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَانُوا هُمُ الْخَسِرِينَ ﴿ فَنَوَلَىٰ عَنَهُمْ وَقَالَ يَقَوْمِ لَقَدْ أَبَلَغَنُكُمْ رِسَلَتِ رَبِي وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ ءَاسَى عَلَى قَوْمِ عَنْهُمْ وَقَالَ يَقَوْمِ لَقَدْ أَبَلَغَنُكُمْ رِسَلَتِ رَبِي وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَكَيْفَ ءَاسَى عَلَى قَوْمِ كَنْهُمْ وَقَالَ يَقَوْمِ لَقَدْ أَبَعَنَى اللّهَ الْخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ كَفْوِينَ ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْبَةِ مِن نَيْتِي إِلَا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَضَرَّعُونَ ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْبَةٍ مِن نَيْتِي إِلَا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَهُمْ وَقَالَ يَقَوْمِ لَقَدْ اللّهَا مَا أَوْسَلَنَا فِي قَرْبَةٍ مِن نَيْتِي إِلَا أَخَذْنَا أَهْلَهُا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ لَعَلَّهُمْ وَقَالَ يَعْفِينَا فَلَا اللّهُ اللّهَا فَا إِلَّا أَلَالَهُمْ اللّهُ اللّهَا اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللللللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللللللّ

- ﴿ وَالَّذِينَ كَذَّبُواْ شُعَيْبًا ﴾ ـ مُبتدأً خَبَرُه ـ: ﴿ كَأَن ﴾ ـ مُخفَّفة واسمها مَحذُوف ـ، أي: كَأَنَّهُم ﴿ الَّذِينَ كَذَبُواْ شُعَبْبًا كَانُواْ هُمُ الْخَسِرِينَ ﴾ ، كَأَنَّهُم ﴿ اللَّذِينَ كَذَبُواْ شُعَبْبًا كَانُواْ هُمُ الْخَسِرِينَ ﴾ ، التَّأْكِيدُ بِإعادة المَوصُول وغَيره لِلرَّدِّ عَلَيهِم في قَولهم السَّابِق.
- ﴿ ﴿ وَنَوَلَىٰ ﴾: أعرَضَ ﴿ عَنْهُمْ وَقَالَ يَنَوْمِ لَقَدَّ أَبَلَغْنُكُمْ رِسَالَتِ رَبِّ وَنَصَحْتُ لَكُمْ ﴾ فلم تُؤمِنُوا، ﴿ فَكَيْفَ ءَاسَىٰ ﴾: أحزَنُ ﴿ عَلَىٰ قَوْمِ كَفِرِينَ ﴾؟ استِفهامٌ بِمَعنَى النَّفي.
- ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْبَةِ مِن نَبِي ﴿ فَكَذَّبُوهُ ﴿ إِلَّا آخَذُنَا ﴾: عاقَبْنا ﴿ أَهْلَهَا بِٱلْبَأْسَاءِ ﴾: بِشِدَّة الفَقر ﴿ وَٱلضَّرَّاءِ ﴾: المَرَضِ، ﴿ لَعَلَهُمْ يَضَرَّعُونَ ﴾: يَتَذَلَّلُونَ فيُؤمِنُون.

حاشية الصاوي.

والصيحة في الأثناء(١)، تأمَّلْ، وأما أهل الأيكة فأُهلكوا بالظُّلة كما سيأتي في سورة (الشعراء).

قوله: (﴿ كَأَن لَمْ يَغْنَوْا فِيهَا ﴾) أي: كأنهم لم يَلبثوا في ديارهم أصلاً؛ لأنهم استُؤصلوا بالمرة. قوله: (وغيره) أي: وهو ضميرُ الفصل.

قوله: ﴿ وَوَقَالَ يَنَقُومِ ﴾ ) ما تقدُّم من كون القول بعد هَلاكهم أو قبله في قصة صالح يجري هنا.

قوله: (﴿ فَكَيْفَ ءَاسَى ﴾) أصله: أأسى بهمزتين، قلبت الثانية ألفاً.

قوله: (﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي فَرْبَةِ مِن نَبِي ﴾) جملة مستأنفة قُصد بها التعميم بعد ذكر بعض الأمم بالخصوص، وإنما خُصَّ ما تقدَّم بالذكر لمزيد تعنَّتهم وكُفرهم.

قوله: (فكذَّبوه) قدَّره؛ إشارةً إلى أن الكلام فيه حذف؛ لأن قوله: ﴿إِلَّا آَخَذَنَا آَهُلَهَا﴾ لا يترتَّب على التكذيب.

قوله: (﴿ لَعَلَّهُمْ يَضَّرَّعُونَ ﴾) أصله: يَتَضَرَّعون، قُلبت التاء ضاداً وأدغمت في الضاد، وإنما قُرِئَ بالفكِّ في (الأنعام) لأجل مناسبة الماضي في قوله: ﴿ تَضَرَّعُوا ﴾ بخلاف ما هنا، فجيء به على الأصل.

<sup>(</sup>١) كذا في النسخ، والمعنى: والصيحة كانت في أثناء زلزلة الرجفة.

ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ ٱلسَّيِنَةِ ٱلْحَسَنَةَ حَتَّىٰ عَفُواْ وَقَالُواْ فَدْ مَسَى ءَابَآءَنَا ٱلضَّرَّآءُ وَٱلسَّرَّآءُ فَأَخَذْنَهُم بَدُّنَا مَكَانَ ٱلسَّرِيَّةِ وَالسَّرَّآءُ فَأَخَذْنَهُم بَدُّنَا مُكَانَ الضَّرَةِ وَالسَّرَاءُ فَأَخُذُنَهُم بَدْ يَشْعُرُونَ فَي وَلُوْ أَنَّ أَهْلَ ٱلْقُرَىٰ ءَامَنُواْ وَاتَّقُواْ لَفَنَحْنَا ......

وَحَقَّىٰ عَفُواْ﴾: أَعَطَيناهُم ﴿مَكَانَ ٱلسَّيِنَةِ﴾: العَذَابِ ﴿الْحَسَنَةَ﴾: الغِنَى والصِّحَة، ﴿حَقَّىٰ عَفُواْ﴾: كَثُرُوا ﴿وَقَالُواْ﴾ كُفراً لِلنِّعمةِ: ﴿وَلَدْ مَسَى ،َابَآءَنَا ٱلظَّرَّآةُ وَٱلسَّرَّآةُ﴾ كَما مَسَّنا، وهذه عادةُ الدَّهر، ولَيسَت بِعُقُوبَةٍ مِن الله، فكُونُوا على ما أنتُم علَيهِ، قال تعالى: ﴿وَقَانُوا عِلَى مَا أَنتُم عَلَيهِ، قال تعالى: ﴿وَقَانُونَهُ بِوَقْتِ مَجِيبُهِ قَبلَه.

قوله: (﴿ ثُمُّ بَدُّلْنَا ﴾) أي: استدراجاً لهم، قوله: (العذاب) أي: الفقر والمرض.

قوله: (الغنى والصّحة) لفُّ ونشر مرتّب (١).

قوله: (كُفراً للنعمة) أي: وتكذيباً لأنبيائهم.

قوله: (وهذه عادة الدهر) هذا من جُملة مقولهم.

قوله: (فكونوا على ما أنتُم عليه) هذا من جملة قول بَعضهم لبعض.

قوله: (﴿ فَأَخَذُنَّهُم بَغَنَةً ﴾) مرتَّب على قوله: ﴿ وَقَالُواْ قَدْ مَسَ ءَابَآءَنَا... ﴾ إلخ.

قوله: ﴿ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ أي: لعدم تقدُّم أسبابه لهم، وهذه الآية بمعنى آية (الأنعام)، قال تعالى: ﴿ فَلَمَّا نَسُواْ مَا ذُكِرُوا بِهِ عَنَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبُوابَ كُلِّ شَيْءٍ... ﴾ [الانعام: ٤٤] الآية.

قوله: (﴿ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ ٱلْقُرَيَّ ﴾) جمع قرية، والمراد: جميع القرى المتقدِّم ذكرهم وغيرهم.

قوله: (ورُسلهم) أي: أهل القرى، وفي نُسخة: (ورسله) أي: الله.

قوله: (﴿ وَاتَقَوْا ﴾) عطف على ﴿ ءَامَنُوا ﴾، عطف عامٌ على خاص؛ لأن التقوى امتثالُ المأمُورات، ومن جملتها الإيمان.

قوله: (بالتخفيف والتشديد) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان (٢).

<sup>(</sup>١) وقوله: (عفوا: كثروا) من: عفا الشيء: إذا كثر، وعفا النباتُ: إذا كثر وتكاثف.

<sup>(</sup>٢) قرأ ابن عامر بالتشديد، والباقون بالتخفيف. «السراج المنير» (١/ ٤٩٦).

﴿ عَلَيْهِم بَرَكَتِ مِنَ ٱلسَّمَآءِ ﴾ بِالمَطرِ ﴿ وَٱلْأَرْضِ ﴾ بِالنَّباتِ، ﴿ وَلَكِن كَذَّبُوا ﴾ الرُّسُلَ ﴿ وَاَلْأَرْضِ ﴾ إلى النَّباتِ، ﴿ وَلَكِن كَذَّبُوا ﴾ الرُّسُلَ ﴿ وَاَلْمَا اللهُ

﴿ وَهُمْ نَآبِمُونَ ﴾ : غافِلُونَ عَنهُ ؟ المُكَذِّبُونَ ﴿ أَن يَأْتِيَهُم بَأْسُنَا ﴾ : عَذابُنا ﴿ بَيَنتَا ﴾ : لَيلاً

﴿ وَأُمِنَ أَهُلُ ٱلْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُم بَأْسُنَا ضُحَى ﴿ نَهَاراً ﴿ وَهُمْ يَلْعَبُونَ ﴾؟.

﴿ وَأَفَأَمِنُواْ مَكَرَ ٱللَّهِ ﴾: استِدراجَه إيَّاهُم بِالنِّعمة وأَخذَهُم بَغتةً؟ ﴿ فَلَا يَأْمَنُ مَكَرَ ٱللَّهِ إِلَّا ٱلْقَوْمُ ٱلْخَسِرُونَ ﴾.

#### حاشية الصاوي

قوله: (﴿ بَرَّكُتُ ﴾) جمع بركة، وهي زيادةُ الخير في الشيء.

قوله: ﴿ ﴿ وَلَكِكِن كَذَّبُواْ ﴾ ) أي: لم يُؤمنوا ولم يتقوا.

قوله: (﴿ بِمَا كَانُواْ يَكْسِبُونَ ﴾ أي: بسبب كسبهم من الكفر والمعاصي.

قوله: (﴿ أَفَا مِنَ ﴾) الهمزةُ مقدَّمة من تأخير، والفاء عاطفة على قوله: ﴿ فَأَخَذَتَهُم بَغْنَةُ ﴾، وما بينهما اعتراض، وهذه طريقة الجمهور، وعند الزمخشري: أن الهمزةَ داخلة على محذوف، وما بعدها معطوفٌ على ذلك المحذوف، ولكنْ في هذا الموضع وافقَ الجمهور في "كشَّافه" (١).

قوله: (﴿ بَيْنَتَا﴾) حال من ﴿ بَأْسُنَا﴾، وجملة ﴿ وَهُرْ نَابِبُونَ ﴾ حال من ضمير ﴿ يَأْنِيَهُمْ ﴾.

قوله: (﴿ وَهُمْ يَلْعَبُونَ ﴾ ) أي: يَشتغلون بما لا يعنيهم.

قوله: (﴿مَكَرَ اللَّهِ﴾) المكر في الأصل: الخديعةُ والحيلة، وذلك مُستحيل على الله، وحينئذٍ: فالمرادُ بالمكر أن يفعل بهم فعلَ الماكر؛ بأن يستدرجَهم بالنعم أولاً، ثم يأخذَهم أخذَ عزيز مُقتدر.

<sup>(</sup>١) «تفسير الزمخشري» (٢/ ١٣٤)، قال العلامة السمين في «الدر المصون» (٥/ ٣٩٠): (وهذا الذي ذكره رجوع عن مذهبه في مثل ذلك إلى مذهب الجماعة).

أَوَلَةً يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ ٱلأَرْضَ مِنْ بَعْدِ أَهْلِهَا أَن لَوْ نَشَآءُ أَصَبْنَهُم بِذُنُوبِهِمْ وَنَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿ يَلْكَ ٱلْقُرَىٰ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَآبِهَا ۚ وَلَقَدْ جَآءَتُهُمْ رُسُلُهُم بِٱلْبَيْنَةِ

﴿ وَأَوْلَمْ يَهْدِ ﴾ : يَتَبَيَّنُ ﴿ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ ٱلْأَرْضَ فِ بِالسَّكنَى ﴿ مِنْ بَعْدِ ﴾ هَالاكِ ﴿ أَهْلِهَ آنَ ﴾ وأَوْلَمُ يَهْدِ ﴾ المحنَّى ﴿ أَهْلِهَ آنَ ﴾ والعَمْلِ وأَهْلِهَ أَن ﴾ والعَمْلُ والسمها مَحذُوف واليه واليه واليه واليه واليه والواو ﴿ إِنْ نُوبِهِمْ ﴾ كَمَا أَصَبنا مَن قَبلَهُم ، والهَمزةُ في المَواضِع الأربَعة لِلتَّوبِيخِ ، والفاءُ والواو الدَّاخِلة عَلَيهِما لِلعَطفِ ، وفي قِراءة بِسُكُونِ الواو في المَوضِع الأوَّل عَطفاً براُو ) و ﴿ وَ ﴾ الدَّاخِلة عَلَيهِما لِلعَطفِ ، وفي قِراءة بِسُكُونِ الواو في المَوضِع الأوَّل عَطفاً براُو ) و ﴿ وَ ﴾ نحرُ ﴿ وَلَا عَطفاً براُو ﴾ : نَختِم ﴿ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴾ المَوعِظة سَماعَ تَدبُّرٍ .

قوله: ﴿ وَلِلَّذِينَ يَرِثُونَ ٱلْأَرْضَ ﴾ أي: وهم كلُّ قوم جاؤوا بعد هلاك مَنْ قبلهم؛ كعاد وثمود وقوم لوط وأصحاب مَدين والأُمة المحمدية؛ فإن كلَّ فرقة من هؤلاء تبيَّنَ لها الإصابة بذنوبهم حيث شاء الله ذلك.

قوله: (فاعل) أي: المصدر المأخوذ منها ومن جواب (لو) هو الفاعل، والتقدير: أولَم يتبين إصابتُنا بالعذاب لو شِئنا الإصابة؟

قوله: (﴿ لَوْ نَشَاءُ ﴾) أي: إصابتَهم، فمَفعول ﴿ نَشَاءُ ﴾ محذوف.

قوله: (في الـمواضع الأربعة) أي: وأولها: ﴿أَفَأَمِنَ آهَلُ ٱلْقُرُىٰٓ﴾، وآخرُها: ﴿أَوَلَمْ يَهْدِ﴾، فاثنان بالفاء، واثنان بالواو.

قوله: (الداخلة) أي: الهمزة: وقوله: (عليهما) أي: الفاء والواو.

قوله: (في الموضع الأول) أي: من مُوضعَي الواو.

قوله: (﴿ وَنَطَّبُعُ ﴾) قدَّر المفسِّر (نحن)؛ إشارةً إلى أنه مُستأنف منقطع عمًّا قبله.

قوله: (﴿ يَلُكَ ٱلْقُرَىٰ نَقُصُ ﴾) اسم الإشارة: مبتدأ، و﴿ ٱلْقُرَىٰ ﴾: بدل أو عطف بيان، و﴿ نَقُصُ ﴾: خبَره.

قوله: (التي مرَّ ذكرها) أي: وهي قومُ نوح وعاد وثمود وقوم لوط وقوم شعيب.

قوله: (﴿ مِنْ أَنْبَآيِهَا ﴾) أي: بعض أخبارها، وما وَقع لها.

	كَافِرِينَ	بِ اَلْد	عَلَىٰ قُلُوبٍ	يَطْبَعُ ٱللَّهُ	كَذَلِكَ }	ن قَبْلُ كَ	ڪَڏُبُوا مِ	بنُوأ بِمَا د	انُوا لِيُؤْهِ	فَمَا كَ
ر موسیٰ	لِهِم	م رو مِن بع	مَّ بَعَثْنَا رِ	قِينَ 🜐 🍰	هُمُ لَفُكسِ	جَدْنَا أَكُنُرَ	لَّدِّ وَإِن وَ.	هِم مِّنْ عَهْ	لأكثر	وَمَا وَجُدُنَا
				• • • • • • • • •						بِعَايَئِينَا

﴿ فَمَا كَانُواْ لِيُؤْمِنُوا ﴾ عِند مَجِيئِهِم ﴿ بِمَا كَذَّبُوا ﴾: كَفَرُوا بِه ﴿ مِن قَبْلُ ﴾: قَبل مَجِيئِهِم، بَل استَمَرُّوا على الكُفرِ، ﴿ كَذَالِكَ ﴾ الطَّبع ﴿ يَطْبَعُ ٱللَّهُ عَلَى قُلُوبِ ٱلْكَغِرِينَ ﴾.

﴿ ﴿ وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرُهِم ﴾ أي: النَّاسِ ﴿ مِّنْ عَهْدِ ﴾ أي: وفاءٍ بِعَهدِهِم يَومَ أَخْدِ المِيثاقِ، ﴿ وَإِن ﴾ ـ مُخفَّفة ـ ﴿ وَجَدْنَا أَكْثَرُهُمْ لَفَسِقِينَ ﴾ .

﴿ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِم أي: الرُّسُلِ المَذكُورِينَ ﴿ مُوسَىٰ بِتَايَنتِنَا ﴾ التِّسعِ .......

قوله: (﴿ لِيُؤْمِنُوا ﴾ اللام زائدة لتوكيد النفي، قوله: (عند مجيئهم) أي: الرسل، قوله: (قبل مجيئهم) أي: بالمعجزات بعد إرسالهم لِلخلق.

قوله: (الناس) أشار بذلك إلى أن هذه الجملة غير مُرتبطة بما قبلها، ويصحُّ أن الضمير عائد على الأمم، فيكون بينهما ارتباط.

قوله: (﴿ وَإِن وَجَدْنَا ﴾ أي: عَلمنا، فـ(أكثرَ): مفعول أول، و(فاسقين): مفعول ثان، واللام فارِقة (١٠)، والمراد: ليظهر متعلَّقُ عِلمنا للخلق؛ على حدٍّ: ﴿ لِنَعْلَمَ أَيُّ ٱلْخِزْبَيْنِ أَحْصَىٰ ﴾ [الكهف: ١٢].

قوله: (﴿ لَفَسِقِينَ ﴾) أي: خارجين عن طاعتِنا بترك الوفاء بالعهد.

قوله: (أي: الرسل المذكورين) أي: وهم نوح وهود وصالح ولوط وشعيب.

قوله: (﴿ مُوسَىٰ ﴾) وعاش مئة وعِشرين سنة، وبينه وبين يوسف أربع مئة سنة، وبين موسى وإبراهيم سبعُ مئة سنة.

قوله: (التسع) أي: وهي العصا، واليد البيضاء، والسّنون المجدبة، والطوفان، والجراد، والقُمَّل، والضفادع، والدم، والطمس، وكلُّها مذكورة في هذه السورة إلا الطّمس ففي سورة (يونس) قال تعالى: ﴿رَبُّنَا أَطْمِسُ عَلَىٰ أَمْوَلِهِمْ ﴾ [يونس: ٨٨].

<sup>(</sup>١) يعنى: الفارقة بين النافية والمخففة، ف(إنَّ) هنا مخففة.

إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَإِيْهِ فَظَلَمُواْ بِهَا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَلِقِبَةُ ٱلْمُفْسِدِينَ ﴿ وَقَالَ مُوسَى يَافِرْعَوْنُ إِنِي رَسُولٌ مِّن رَّبِ ٱلْعَلَمِينَ ﴿ حَقِيقٌ عَلَىٰٓ أَن لَآ أَقُولَ عَلَى ٱللَّهِ إِلَّا ٱلْحَقَّ .....

﴿ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَإِيْهِ ﴾: قَومِه ، ﴿ فَظَلَمُوا ﴾: كَفَرُوا ﴿ يَمَا ۖ فَٱنظُرْ كَيْفَ كَاتَ عَنقِبَةُ ٱلْمُفْسِدِينَ ﴾ بِالكُفرِ مِن إهلاكِهِم .

﴿ وَقَالَ مُوسَونَ يَنفِرْعَوْنُ إِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ ٱلْعَلَمِينَ ﴾ إليك، فكذَّبه، فقال:

﴿ أَنَا ﴿ حَقِيقً ﴾ : جَدِير أي : بِأَن ﴿ لَا أَقُولَ عَلَى ٱللَّهِ إِلَّا ٱلْحَقَّ ﴾ ، ......

حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿إِلَىٰ فِرْعَوْنَ﴾) هذا لقبُه، واسمه الوليد بن مصعب بن الريان، وفِرعون في الأصل عَلم شخص، ثم صار لقباً لكلِّ مَن ملك مصر في الجاهلية، وعاش من العمر تسع مئة وعشرين سنة، ومُدَّة ملكه أربع مئة سنة، لم ير مكروها قط، وكُنيته أبو مرة، وقيل: أبو العباس، وهو فرعون الثاني، وفرعون الأول أخوه، واسمه قابُوس بن مصعب، مَلك العمالقة، وفرعون إبراهيم النمروذ، وفرعون هذه الأمة أبو جهل.

قوله: ﴿ وَفَظَلَمُواْ بِهَا ﴾ ضمَّنَ (ظلموا) معنى (كفرُوا) فعدَّاه بالباء، ويصحُّ أن تكون الباء سببية والمفعول محذوف، تقديره: ظلموا أنفُسَهم بسببها؛ أي: بسبب تكذيبهم بها.

قوله: ﴿وَكَيْفَ كَانَ عَنِقِبَةُ ٱلْمُفْسِدِينَ﴾﴾ ﴿كَيْفَ﴾: اسم استفهام خبر ﴿كَانَ﴾ مقدَّم عليها، و﴿عَنِقِبَةُ﴾: اسمها، وإنما قُدِّم لأنَّ الاستفهامَ له الصَّدارة.

قوله: (﴿ وَقَالَ مُوسَىٰ ﴾) تفصيل لما أُجمل أولاً؛ لأن التفصيل بعد الإجمال أوقّعُ في النفس، وهذا القول وما بعده إنما وقع بعد كلام طويل قد حكاه الله في سورة (الشعراء) بقوله تعالى: ﴿ فَأْتِيَا فِرْعَوْكَ فَقُولاً إِنَّا رَسُولُ رَبِّ ٱلْمَلَمِينَ... ﴾ [الشعراء: ١٦] الآيات، وفي (طه) أيضاً.

قوله: (فكذبه) قدَّره؛ إشارةً إلى أن جملة ﴿ حَقِينًا ﴾ مرتَّبة على محذوف.

قوله: (﴿ حَقِيقٌ ﴾) خبر لمحذوف قدَّره المفسِّر بقوله: (أنا).

قوله: (أي: بأن) أشار بذلك إلى أن (على) بمعنى: الباء.

قوله: (﴿إِلَّا ٱلْحَقَّ ﴾) مَقول القول، وهو مفرد في معنى الجملة، ويصحُّ أن يكون صفة لمصدر محذوف مفعول مُطلق، تقديره: إلا القولَ الحق.

قَدْ جِنْ نُكُمْ بِبَيِنَةِ مِن رَّبِكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِيَ إِسْرَةِ بِلَ ﴿ قَالَ إِن كُنتَ جِنْتَ بِاللهِ فَأْتِ جَمَّا إِن كُنتَ مِنَ ٱلصَّلِدِ قِينَ ﴿ فَأَلْقَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِي ثُعْبَانٌ ثُمِينٌ ﴾ ......

وفي قِراءة بِتَشدِيدِ الياء، فَوْحَقِيقٌ مُبتَدَأُ خَبَرُه وَأَنَ وَمَا بَعَدَه، وَقَدْ جِنْنُكُم بِبَيِّنَةٍ مِن رَبِّكُمْ فَأَرْسِلُ مَعِيَ إلى الشَّام ﴿ بَنِي إِسْرَةِ يلَ ﴾ وكانَ استَعبَدَهُم.

﴿ ﴿ وَاَلَ ﴾ فِرَعُونُ لَـهُ: ﴿ إِن كُنتَ جِنْتَ بِنَايَةٍ ﴾ عـلـى دَعـواكَ ﴿ فَأَتِ بِهَاۤ إِن كُنتَ مِنَ الصَّـدِقِينَ ﴾ فيها.

﴿ وَأَلْقَىٰ عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ ﴿: حَيَّةٌ عَظيمةٌ.

حاشية الصاوي

قوله: (وفي قراءة) أي: وهي سبعيَّة أيضاً (١).

قوله: (مبتدأ) أي: وسوَّغ الابتداء به العملُ في الجار والمجرور، فإن ﴿عَلَىٰ ﴾ متعلق بوْحَقِيقٌ ﴾ .

قوله: (وأرسل معي إلى الشام) أي: وسببُ سُكناهم بمصر مع أن أصلهم من الشام: أن الأسباط أولاد يَعقوب جاؤوا مصر لأخيهم يوسف، فمكثُوا وتناسلوا في مصر، فلما ظهرَ فرعون استعبدَهم واستعملهم في الأعمال الشاقة، فأحبَّ موسى أن يُخلصَهم من ذلك الأسر.

قوله: (استعبدهم) أي: جعلهم عبيداً أرقَّاء بسبب استخدامه إياهم.

قوله: (﴿ إِن كُنتَ مِنَ ٱلصَّدهِ قِينَ ﴾) شرطٌ حذف جوابُه لدلالة ما قبله عليه.

قوله: (﴿ نُعُبَانُ مُبِينٌ ﴾ الثعبان: ذكر الحيات، وصفت هنا بكونها ثعباناً، وفي آية أخرى: ﴿ كَأَنَّهُ النمل: ١١، والجان: الحيَّة الصغيرة، ووجهُ الجمع: أنها كانت في العِظم كالثعبان العظيم، وفي خِفة الحركة كالحية الصغيرة. وَرد: أنه لما ألقى العصا صارت حيَّة عظيمة صفراء شقراء فاتحة فمَها، بين لحييها ثمانون ذراعاً، وارتَفعت من الأرض قدر ميل، وقامت على ذنبها واضعة لحيها الأسفل في الأرض والأعلى على سور القصر، وتوجَّهت نحو فِرعون لتأخذه، فوثب هارباً، وأحدث - أي: تغوَّط في ثيابه ـ بِحضرة قومه في ذلك اليوم أربع مئة مرة، واستمرَّ معه هذا المرض وهو الإسهال إلى أن غَرق، مع كونه كان لا يتغوَّط إلا في كل أربعين يوماً مَرة، وقيل: إنها أدخلت قُبة

<sup>(</sup>١) قرأ نافع: (عليَّ)، والباقون: (على). انظر «الدر المصون» (٥/ ٤٠١).

عَلِيمٌ ١	لَسَنجُرُ	هَاذَا	إ					~	•					_
				وَأَخَاهُ	أزجِه	قَالُوا	<u></u>	رة و و تأمر ود	فَمَاذَا	أرضِكُم	مِّنَ	فرِجَكُو	أَن يُم	بر بريد

﴿ وَوَنَزَعَ يَدَهُ ﴾: أخرَجَها مِن جَيبِه ﴿ فَإِذَا هِى بَيْضَآهُ ﴾ ذاتُ شُعاعٍ ﴿ لِلنَّظِرِينَ ﴾ خِلافُ ما كانَت عَلَيه مِن الأُدْمة.

﴿ وَقَالَ ٱلْمَلَأُ مِن قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَ هَنَا لَسَخِرٌ عَلِيمٌ ﴾: فائِـق فـي عِــلــمِ الــــــــر، وفي (الشُّعَراء) أنَّهُ مِن قَول فِرعَونَ نَفسِه، فكَأنَّهُم قالُوه معه على سَبِيل التَّشاوُر.

وَا تَأْمُنُ ونَ ﴾؟	أرضِكُم فَمَاذَ	يُغْرِجُكُم مِّنْ	﴿ يُرِيدُ أَن	(i)
---------------------	-----------------	-------------------	---------------	-----

• • • • • • • • • • • • • • • • • • • •	أخِّر أمرَهُما،	وَأَخَاهُ ﴾:	﴿ قَالُوا أَرْجِنْهُ	
---	-----------------	--------------	----------------------	--

#### حاشية الصاوي\_

القصر بين أنيابها، وحملت على الناس فانهزَموا، ومات منهم خمسة وعشرين ألفاً، ودخل فِرعون البيت وصاح: يا موسى؛ أنشدك بالذي أرسلك أن تأخذَها وأنا أؤمن بك وأرسل معك بني إسرائيل، فأمسكها بيده فعادت كما كانت (١١).

قوله: (﴿وَزَزَعَ يَدَهُ ﴾) أي: اليمنى، قوله: (ذات شعاع) أي: نور يغلبُ على ضَوء الشمس، قوله: (من الأُدْمة) أي: السمرة، قوله: (وفي «الشعراء») أي: هذا القول، قوله: (فكأنهم قالوه معه) هذا بيانٌ لوجه الجمع بين ما هنا وبين ما يأتي في (الشعراء).

قوله: (﴿ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ ﴾) يصحُّ أن يكونَ من كلام فرعون ويكون معناه: تشيرون، ويصحُّ أن يكون من كلام الملإ له، والجمع لِلتعظيم على عادة خِطاب الملوك، والأول أقرب.

قوله: (﴿أَرجِنُه﴾) فيه ستُّ قراءات سبعية؛ ثلاث مع الهمزة: وهي كسر الهاء من غير إشباع، وضمها مع الإشباع، وعدمه، وثلاث من غير همزة: وهي إسكان الهاء، وكسرها بإشباع، وبدونه (٢).

<sup>(</sup>١) اتفسير البغوى» (٢١٨/٢).

 <sup>(</sup>۲) قرأ ابن كثير وهشام عن ابن عامر: (أرجنهو)، وأبو عمرو: (أرجنه وهي قراءة المصنف، وابن ذكوان عن ابن عامر: (أرجه وعاصم وحمزة: (أرجِه بسكون الهاء وصلاً ووقفاً، والكسائي: (أرجهي)، وقالون: (أرجِه دون ياء. انظر «الدر المصون» (٥/ ٤١٠).

وَأَرْسِلْ فِي ٱلْمَدَآبِنِ حَشِرِينَ ﴿ يَأْتُوكَ بِكُلِ سَنجٍ عَلِيمٍ ﴿ وَجَآءَ ٱلسَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُواْ إِنَ كُنَا لَأَجْرًا إِن كُنَا نَعْنُ ٱلْعَالِمِينَ ﴿ قَالَ لَا نَعُمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ ٱلْمُقَرِّبِينَ ﴿ قَالُواْ يَنْمُوسَىٰ إِنَ كُنَّا لِلْأَجْرًا إِن كُنَّا نَعْنُ ٱلْعَالِمِينَ ﴾ قَالُواْ يَنْمُوسَىٰ

﴿وَأَرْسِلْ فِي ٱلْمَدَآبِنِ خَشِرِينَ ﴾: جامِعِينَ.

الله ﴿ يَأْتُوكَ بِكُلِ سَنجِرٍ ﴾ وفي قِراءةٍ: ﴿ سَحَّارٍ ﴾، ﴿ عَلِيمِ ﴾ يَفضُل مُوسَى في عِلم السِّحر، فجَمَعُوا.

﴿ وَجَآءَ ٱلسَّحَرَةُ فِرْعَوْتَ قَالُوٓاْ أَبِنَّ﴾ ـ بِتَحقِيقِ الهَمزَتَينِ، وتَسهِيل الثَّانِية، وإدخالِ ألِفٍ بَينَهما على الوجهَينِ ـ، ﴿ لَنَا لَأَجَرًا إِن كُنَّا نَحْنُ ٱلْعَلِيِينَ﴾؟

﴿ وَالَ نَعَمُ وَإِنَّكُمُ لَمِنَ ٱلْمُقَرَّبِينَ ﴾.

(أَنَّ ﴿ فَالْوَأَ يَكُمُوسَىٰ . .

حاشية الصاوي

قوله: (﴿وَأَرْسِلُ فِي ٱلْمَدَآبِنِ﴾) أي: مدائنِ صعيد مصر، وكان رؤساء السحرة بأقصى صعيد مصر.

قوله: (وفي قراءة: ﴿سَحَّادٍ﴾) أي: بالإمالة وتركها، فتكون القراءات ثلاثاً، وكلُّها سَبعية(١٠).

قوله: (فجمَعوا) أي: وكانوا اثنين وسبعين، وقيل: اثني عشر ألفاً، وقيل: خمسة عشر ألفاً، وقيل: خمسة عشر ألفاً، وقيل: سبعين ألفاً، وقيل: بضعاً وثمانين ألفاً.

قوله: (بتحقيق الهمزتين... إلخ) كلامه يفيدُ أن هنا قراءتين فقط مع أنها أربع، فكان عليه أن يقول: وإدخال ألف بينهما وتركه، وبقِيَت خامسة؛ وهي (إن) بهمزة واحدة (٢).

قوله: (﴿ قَالَ نَعَمُ ﴾ أي: لكم الأجر.

قوله: (﴿ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ ٱلْمُقَرَّبِينَ ﴾ أي: في المنزلة عندي؛ بحيث تكونُون أول مَن يدخل عندي وآخر من يخرج.

قوله: ﴿ ﴿ قَالُواْ يَكُمُوسَىٰ ﴾ . . . إلخ ) إما أن يكون ذلك تأدُّباً من السحرة مع موسى وقد جُوزُوا عليه

<sup>(</sup>١) قرأ حمزة والكسائي: (سَحَّار)، والباقون: (ساحر). «السراج المنير» (١/٠٠٠).

<sup>(</sup>٢) قرأ ابن كثير وحفص: (إِنَّ) على الخبر، والباقون بهمزتين، وسهَّل الثانية أبو عمرو وأدخل ألفاً بينهما، والباقون بغير ألف بينهما. "السراج المنير" (١/ ٥٠٠).

ألنَّاسِ	أَعْيِنَ	سكحكروا	أَلْقُوا	فَلَمَّا	أُلْقُواْ	قَالَ	لْمُلْقِينَ اللهِ	ئىرە ئىچىن أ	ئَگُونَ	آ أَن	رَ وَإِمَّا	تُلقِ	أَنَ	إِمَّا
			• • • •					مِ	عظي	بسحر	جَآءُو	هُمْ وَ	رور و برهبو	ر <b>م.</b> وأس

إِمَّا أَن تُلْقِيَ ﴾ عصاك، ﴿ وَإِمَّا أَن نَّكُونَ نَحْنُ ٱلْمُلْقِينَ ﴾ ما مَعنا.

﴿ وَقَالَ أَلْقُوأَ ﴾ أمرٌ لِلإذنِ بِتَقدِيمِ إلقائِهِم تَوَصُّلاً بِه إلى إظهارِ الحَقِّ، ﴿ فَلَمَّا أَلْقُوا ﴾ حِبالَهم وعِصِيَّهم ﴿ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ ﴾ : صَرَفُوها عن حَقِيقةِ إدراكِها ، ﴿ وَاسْتَرْهَبُوهُمْ ﴾ : خَوَّفُوهُم حَيثُ خَيَّلُوها حَيَّاتٍ تَسعَى ، ﴿ وَجَآءُ و بِسِخْرٍ عَظِيمٍ ﴾ .

حاشية الصاوي \_\_

بالإيمان والنجاة من النار، وإما أن يكونَ ذلك على عادة أهل الصنائع، أو عدم مُبالاة بموسى الاعتمادهم على غلَبتهم.

قوله: (﴿ إِمَّا أَن تُلْقِي ﴾ . . . إلخ ) أنْ وما دخلت عليه: في تأويل مصدر مفعول لمحذوف، وتقديره: اختَر إما إلقاءنا أو إلقاءك.

قوله: (أمر للإذن) جواب عمًّا يُقال: كيف أمرهم بالسحر وأقرَّهم عليه؟ فأجاب: بأن ذلك للتوصل إلى إظهار الحق.

قوله: (عن حقيقة إدراكها) أي: عن إدراك حَقيقتها.

قوله: (﴿ بِسِحْرٍ عَظِيمِ﴾ أي: عند السحرة وفي باب السحر وإن كان حقيراً في نفيه، وذلك أنهم ألقوا حبالاً غِلاظاً وأخشاباً طوالاً وطَلَوا تلك الحبال بالزئبق، وجعلُوا داخل تلك الأخشاب الزئبق أيضاً، فلمّا أثّر فيها حرُّ الشمس تحركت والتوى بعضها على بعض، حتى إنها تُخيِّلُ للناس أنها حيَّات، وكانت سَعة الأرض ميلاً في ميل، وكانت الواقعة في سكندرية، فلما ألقى موسى عصاه بلغ ذنبُها وراء البحر، ثم فتَحت فاها ثمانين ذراعاً، فكانت تَبتلع حبالهم وعصيَّهم واحداً واحداً حتى ابتلعت الكلَّ، وقصدت القوم الذين حضرُوا ذلك المجمع ففزعوا، ووقع الزحام فمات منهم خمسة وعشرون ألفاً، ثم أخذها موسى فصارت في يَده عصاً كما كانت، فلما رأى السحرة ذلك عرفوا أنه أمرٌ من السماء وليس بسحرٍ، فخرُّوا لله ساجدين، وقالوا: لو كان ما صنع موسى سحراً لَبقيت حبالنا وعصينا وكانت عمل ثانت عمل ثلاث مئة بعير، فعدمت بقدرة الله تعالى (١).

<sup>(</sup>١) • تفسير البغوي، (٢/ ٢٢٠)، ولو كان السحرة قادرين على قلب الأعيان لما طلبوا الأجر.

وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكُ فَإِذَا هِى تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ﴿ فَوَقَعَ ٱلْحَقُ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿ فَوَقَعَ ٱلْحَقُ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ فَعُلِبُوا هُنَالِكَ وَأَنقَلَبُوا صَنغِرِينَ ﴾ وَأُلْقِى ٱلسَّحَرَةُ سَنجِدِينَ ﴾ فَعُلِبُوا هُنَالِكَ وَأَنقَلَبُوا صَنغِرِينَ ﴾ وأُلْقِى السَّحَرَةُ سَنجِدِينَ ﴾

﴿ وَأَوْحَبْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلِق عَصَاكٌ فَإِذَا هِى تَلَقَّفُ ﴾ ـ بِحَــذفِ إحــدَى الــتَّــاءَيــنِ في الأصل ـ: تَبتَلِع ﴿ مَا يَأْفِكُونَ ﴾ : يَقْلِبُون بِتَمويهِهِم .

- ﴿ فَوَقَعَ ٱلْحَقُّ ﴾: ثَبَتَ وظَهَرَ، ﴿ وَبَطَلَ مَا كَاثُواْ يَعْمَلُونَ ﴾ مِن السِّحرِ.
- ﴿ فَعُلِبُوا ﴾ أي: فِرعَونُ وقَومُه ﴿ هُنَالِكَ وَانْقَلَبُواْ صَنغِرِينَ ﴾: صارُوا ذَليلِين.
  - 🕥 ﴿وَأُلْقِيَ ٱلسَّحَرَةُ سَاجِدِينَ﴾.

#### حاشية الصاوي

قوله: (﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَىٰ ﴾) أي: بعد أن ألقى السحرة حِبالهم وعصيَّهم أوحى الله إلى موسى على لسان جبريل؛ حيث قال كما في سورة (طه): ﴿ قُلْنَا لَا تَخَفُ إِنَّكَ أَنَتَ ٱلْأَعْلَىٰ . . . ﴾ [طه: ٦٨] الآية .

قوله: ﴿ وَتُلْقَفُ ﴾ أي: تأخذ وتَبتلع بسرعة.

قوله: (من الأصل) أي: وأصلها: تتلقف، حُذفت إحدى التاءين تخفيفاً، وهذه قراءة الجمهور، وفي قراءة بإدغام التاء في التاء، وفي قراءة: (تَلقَفُ) من: لَقِفَ كَ(عَلِمَ)، فتكون القراءات ثلاثاً، وكلها سبعيَّة (١٠).

قوله: (﴿ مَا يَأْفِكُونَ ﴾) أي: يكذبون، فالإفكُ الكذبُ.

قوله: (بتَمويههم) أي: تَزيينهم الباطل بصورة الحق.

قوله: (﴿ وَبَطَلَ مَا كَانُوا لَيْعَمَلُونَ ﴾ أي: ظهرَ بُطلانه.

قوله: (﴿ هُنَالِكَ ﴾ أي: في ذلك المكان وهو سكندرية.

قوله: (﴿ وَإَنقَلَبُوا صَنغِرِينَ ﴾ أي: فرعون وقومُه غير السحرة، فإنهم لم يُصِبهم صغار، بل أصابهم العزُّ الأبدي بإيمانهم بالله وحده.

قوله: (﴿ سَاجِدِينَ ﴾) حال من ﴿ ٱلسَّحَرَةُ ﴾، .....

<sup>(</sup>۱) قرأ العامة بتشديد القاف، وحفص بتخفيفها، والبزي على أصله أدغم التاء بالتاء على الأصل وقرأ بتشديدها: (أَتَلقَّف). انظر «الدر المصون» (٤١٦/٥).

بِهِ. قَبْلَ أَنْ ءَاذَنَ لَكُمْزُ	قَالَ فِرْعَوْنُ ءَامَنتُم	مُوسَىٰ وَهَـُدُرُونَ ١	ٱلْعَالَمِينَ ﴿ رَبِّ	قَالُوٓا ءَامَنَّا بِرَتِ
	فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ١	لِنُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا	كَرْتُمُوهُ فِي ٱلْمَدِينَةِ	إِنَّ هَنَدًا لَتَكُرٌّ مَّنَّ

- 📦 ﴿قَالُوٓاْ ءَامَنَّا بِرَتِ ٱلْعَالَمِينَ﴾.
- ﴿ وَبِّ مُوسَىٰ وَهَدُرُونَ ﴾ لِعِلمِهِم بِأنَّ ما شاهَدُوهُ مِن العَصا لا يَتَأَتَّى بِالسَّحرِ.

حاشية الصاوي\_

وقوله: (﴿ قَالُواْ ءَامَنَا ﴾ ) في موضع الحال من الضمير في ﴿ سَنجِدِينَ ﴾ ، والتقدير: قائلين في حال سجودهم: آمنًا . . . إلخ .

قوله: (﴿رَبِ مُوسَىٰ وَهَنرُونَ﴾) بدلٌ من ﴿رَبِّ الْعَلَمِينَ﴾، أو عطف بيان، أو نعت؛ جِيء به لدفع إيهام فرعون الناسَ أنه هو رب العالمين، حيث قال للسحرة: إياي تَعنون؟ فدفعوا ذلك بقولهم: رب موسى وهارون.

قوله: (بتحقيق الهمزتين) أي: همزة الاستفهام والهمزة الزائدة في الفعل، وقوله: (وإبدال الثانية) أي: في الفعل وإن كانت ثالثة، فهي فاء الكلمة، وفي قراءة سبعيَّة أيضاً بحذف همزة الاستفهام، وفي قراءة بتحقيق الأولى وتسهيل الثانية وإبدال الثالثة ألفاً، وفي قراءة بقلب الأولى واواً في الوصل وتسهيل الثانية وقلب الثالثة ألفاً، فالقراءات أربع، وكلُّها سبعيَّة (١).

قوله: (﴿ فَبَلَ أَنْ ءَاذَنَ ﴾) أصله: أأذنَ، أبدلت الثانية ألفاً على القاعدة المشهورة، والمعنى: أحصلَ منكم الإيمان قبل حُصول الإذن مني؟! لا يليق منكم ذلك! والفعل المضارع منصوب برأنْ). قوله: (﴿ إِنَّ هَذَا لَمَكُرٌ ﴾) أي: حِيلة وخديعة.

قوله: (﴿ مَّكَرْتُمُوهُ ﴾) أي: تواطأتُم عليه قبل مجيئكم إلينا، وقَصد بذلك اللعين تثبيتَ القبط بهاتين الشبهتين اللتين ألقاهما عليهم، وهما قوله: ﴿ إِنَّ هَذَا لَمَكُرٌ ﴾، وقوله: ﴿ لِلُخْرِجُواْ مِنْهَآ أَهْلَهَا ﴾.

<sup>(</sup>۱) قرأ حمزة والكسائي وأبو بكر عن عاصم بتحقيق الهمزتين، وحفص بهمزة واحدة (آمنتم)، ونافع وأبو عمرو وابن عامر والبزي عن ابن كثير بهمزتين أولاهما مخففة والثانية عامر والبزي عن ابن كثير بهمزتين أولاهما مخففة والثانية مسهلة بين بين وألف بعدها حال الابتداء، وقرأ حال الوصل بإبدال الأولى واواً وتسهيل الثانية بين بين وألف بعدها . انظر «الدر المصون» (٥/ ٤٢٠).

لَأُفَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَفٍ ثُمَّ لَأُصَلِبَنَكُمْ أَجْمَعِينَ ۖ قَالُوٓا إِنَّا إِلَى رَبِنَا مُنقَلِبُونَ ۖ وَمَا لَنَقِمُ مِنَا إِلَّا أَنْ ءَامَنَا بِنَايَتِ رَبِنَا لَمَا جَآءَتْنَا رَبَّنَا أَفْرِغُ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَقَّنَا مُسْلِمِينَ ۖ

### ما يَنالكُم مِنِّي.

﴿ لَأُفَطِّعَنَّ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافِ، أي: يَدَ كُلِّ واحدٍ اليُمنَى ورِجلَه اليُسرَى، ﴿ وَمُمَ لَأُصَلِبَنَكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ .

﴿ وَالْوَا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا ﴾ بَعد مَوتِنا بِأَيِّ وجهِ كَانَ ﴿ مُنقَلِبُونَ ﴾ : راجِعُونَ في الآخِرة.

﴿ وَمَا لَنقِمُ ﴾: تُنكِرُ ﴿ مِنَاۤ إِلَّا أَنۡ ءَامَنَا بِنَايَتِ رَبِنَا لَمَّا جَاءَتْنَاۚ رَبَّنَآ أَفْرِغُ عَلَيْنَا صَبْرًا ﴾ عِند فِعلِ ما تَوَعَّده بِنا لِئَلًا نَرجِعَ كُفَّاراً ، ﴿ وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ ﴾ .

حاشية الصاوي\_

قوله: (ما ينالكم مني) قدَّره؛ إشارةً إلى أن مفعول ﴿تَعْـلَمُونَ﴾ محذوف.

قوله: (﴿ لَأُقَطِّعَنَّ أَيَّدِيَكُمُ ﴾) هذا بيان لِوعيده الذي توعَّدهم به، وهل فعل ما توعَّدهم به أو لا؟ خلافٌ، بل قال بعضهم: إنه لم يَفعل بدليل قوله تعالى: ﴿ أَنتُمَا وَمَنِ ٱتَّبَعَكُمُا ٱلْغَلِبُونَ ﴾ [القصص: ٣٥].

قوله: (﴿ خِلَافِ﴾) الجار والمجرور في محلِّ نصب على الحال؛ أي: مُختلفة.

قوله: (بأيِّ وجه كان) أي: سواءٌ كان بقتلك أو لا، وفي آية (طه): ﴿ إِنَّمَا نَقْضِى هَاذِهِ ٱلْحَيَّوَةُ ٱلدُّنِيَّا ﴾ [طه: ٧٢].

قوله: (﴿وَمَا لَنقِمُ مِنَآ﴾) أي: تَكره منَّا، فقوله: ﴿إِلَّاۤ أَنَّ ءَامَنَّا﴾ (أَنْ) وما دَخلت عليه: في تأويل مصدر مفعول به لـ﴿نَقِمُ﴾، والمعنى: وما تكره منَّا إلا إيماننا، ويصحَّ أن يكون المعنى: وما تُعذبنا بشيء من الأشياء إلا لأجل إيماننا، فيكون مفعولاً لأجله.

قوله: (﴿ لَمَّا جَآءَتُنَّا ﴾) أي: حين أتتنا من عنده.

قوله: (عند فعل ما توعّده بنا) أي: ما توعّدنا به، وهو القطعُ من خلاف والتصليب، ففي العبارة قَلْبٌ.

قوله: (لثلا نرجع كفاراً) عِلمة لقوله: ﴿رَبُّنَكَ أَفْرِغُ عَلَيْنَا صَنَبُرًا﴾ [الأعراف: ١٢٦]، وقوله: (﴿وَتُوَفَّا مُسْلِمِينَ﴾) أي: ثابتين على الدين الحق، غيرَ مغيّرين ولا مبدّلين. وَقَالَ ٱلْمَلَا مِن قَوْمِ فِرْعَوْنَ أَتَذَرُ مُوسَىٰ وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُواْ فِي ٱلْأَرْضِ وَيَذَرَكَ وَ الهَتَكَ قَالَ سَنُقَيْلُ أَبْنَاءَهُمْ وَنَسْتَعِيء ينسَآءَهُمْ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَنْهِرُونَ ﴿ قَالَ مُوسَىٰ لِفَوْمِهِ .......

﴿ وَقَالَ الْمَلَأُ مِن قُوْمِ فِرْعَوْنَ ﴾ لَهُ: ﴿ أَتَذَرُ ﴾: تَتُرُكُ ﴿ مُوسَىٰ وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ بِالدُّعاءِ إلى مُخالفَتِك ﴿ وَيَذَرُكَ وَ اللهَتَكُ ﴾ وكان صَنَعَ لَهُم أصناماً صِغاراً يَعبُدُونَها ، وقال : أنا رَبُّكُم الأعلَى ، ﴿ قَالَ سَنُقَيْلُ ﴾ بِالتَّشدِيدِ والتَّخفِيف لَا أَنَا رَبُّكُم الأعلَى ، ﴿ قَالَ سَنُقَيْلُ ﴾ بِالتَّشدِيدِ والتَّخفِيف وَأَنْا أَنَّهُم ﴾ المَولُودِينَ ﴿ وَنَسْتَجِي ، ﴾ : نستَبقِي ﴿ نِسَآهَهُم ﴾ كَفِعلِنا بِهِم مِن قَبلُ ، ﴿ وَإِنَا فَوْقَهُم قَنْهِرُونَ ﴾ : قادِرُونَ ، فَفَعَلُوا بِهِم ذلك فَشَكا بَنُو إسرائِيلَ .

🙀 ﴿قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ ....

حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿وَقَالَ ٱلْمَلَأُ﴾) أي: المصرُّون على الكفر، فإنه حين آمنَت السحرة آمن مِنْ بني إسرائيل ستُّ مئة ألف<sup>(١)</sup>.

قوله: (﴿وَيَذَرَكَ﴾) معطوف على ﴿لِيُفْسِدُوا﴾، والمعنى: أتترك موسى وقومَه ليفسدوا في الأرض ولِيَتركك وآلهتك؟! والاستفهام إنكاري، والمعنى: لا يَليق ذلك.

قوله: (﴿ وَءَالِهَ نَكُ ﴾) الجمع في قراءة الجمهور؛ لأنه جعل آلهة يعبدُها قومُهُ وجعل نفسه هو الإله الأُعلى، قال تعالى: ﴿ وَفَرَئَ شَذُوذًا : الله الأُعلى، قال تعالى: ﴿ وَفُرَئَ شَذُوذًا : وَاللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَا عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَل

قوله: (أصناماً صغاراً) أي: على صورة الكواكب.

قوله: (بالتشديد والتخفيف) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان (٣).

قوله: (المولودين) أي: الصغار، وقوله: (﴿ وَنَسْتَتِّي. نِسَآءَ هُمْ ﴾) أي: لِلخدمة.

قوله: (من قبل) أي: قبل مَولد موسى.

قوله: (﴿ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ ﴾) أي: تسليةً لهم.

<sup>(</sup>١) اتفسير البغوي، عن ابن عباس ﴿ اللهُ الل

 <sup>(</sup>۲) على قول، وعند العلامة الجمل في «الفتوحات» (۲/ ۱۷۹): (والأقرب أن يقال: إن فرعون كان دَهريًا منكراً لوجود الصانع).

<sup>(</sup>٣) قرأ نافع وابن كثير بالتخفيف، والباقون بالتشديد مع ضم النون. السراج المنير، (١/٤٠٥).

ٱسْتَعِينُواْ بِٱللَّهِ وَٱصْبِرُوٓ الْ إِنَّ ٱلْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَن يَشَاهُ مِنْ عِبَادِهِ وَٱلْعَنْفِبَةُ
لِلْمُتَّقِينَ ﴿ قَالُوٓا أُوذِينَا مِن قَبْلِ أَن تَأْتِينَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَأْ قَالَ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن
يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ رَيْسَتَغْلِفَكُمْ فِي ٱلْأَرْضِ فَيَنظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴿ وَلَقَدْ أَخَذْنَا عَالَ
فِرْعَوْنَ بِٱلسِّينِينَفِرْعَوْنَ بِٱلسِّينِينَ

أَسْتَعِينُواْ بِاللَّهِ وَأَصْبِرُوٓأُلُهُ على أَذَاهُم ﴿ إِنَ ٱلْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا ﴾: يُعطِيها ﴿ مَن يَشَآهُ مِنْ عِبَادِيَّةً وَالْعَنِهَا ﴾ اللهَ عَبَادِيَّةً وَالْعَنِهَا ﴾ اللهَ عَبَادِيَّةً وَالْعَنِهَا ﴾ اللهُ عَبَادِيَّةً وَالْعَنِهَا ﴾ اللهُ عَبَادِيَّةً وَالْعَنْهَا فَي اللهُ عَبَادِيًّا وَاللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلِيهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلِيهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلِيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلِيهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلِيهُ عَلِيهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ

وَآلُ ﴿ قَالُوٓا أُودِينَا مِن قَبَلِ أَن تَأْتِينَا وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُهْلِكَ عَدُوّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ﴾ فِيها.

﴿ وَلَقَدُ أَخَذُنَا ءَالَ فِرْعَوْنَ بِٱلسِّينِينَ ﴾: .....

حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿ أَسْتَعِينُواْ بِأُلِّهِ ﴾) أي: اطلبُوا الإعانة منه سبحانه.

قوله: (﴿ يُورِثُهَا﴾) الجملة حاليَّة من لفظ الجلالة، وقوله: (﴿ مَن يَشَآهُ ﴾) مفعول ثانٍ، والمفعول الأول الهاء.

قوله: ﴿ لِلْمُتَّقِيرَ ﴾ الله) قدَّره؛ إشارةً إلى أن مفعول (المتقين) محذوف.

قوله: ﴿ وَمَالُوٓا أُوذِينَا ﴾ ) أي: بالقتل للأولاد واستِبقاء النساء للخدمة.

قوله: (﴿ مِن فَكَبِلِ أَن تَأْتِيَنَا﴾ أي: بالرسالة، وكان فرعونُ يستعملهم في الأعمال الشاقة نصفَ النهار، فلمَّا بُعث موسى وجرى بينهم ما جرى استعملهم جميعَ النهار وأعادَ القتل فيهم.

قوله: (﴿ كَيْفُ تَعْمَلُونَ ﴾ فيها) أي: من الإصلاح والفساد.

قوله: (﴿ وَلَقَدَ﴾) اللام: مُوطئة لقسم محذوف (١٠)، تقديره: والله لقد أُخذنا؛ أي: ابتُلينا، وهذا شروعٌ في تفصيل مبادئ هلاك فرعون وقومه لتكذيبهم بالآيات البيّنات.

قوله: (﴿ بِأُلسِّنِينَ ﴾) جمع سنة، ومن المعلوم أنه يجري مثل جمع المذكر السالم في إعرابه بالواو رفعاً وبالياء نصباً وجرًّا، وتُحذف نونه للإضافة، ففي الحديث: «اللهمَّ؛ اجعَلها عليهم سنينَ كسني يوسف (٢٠)، ويقلُّ إعرابه ك(حِين).

<sup>(</sup>١) بل هي لام قسم محذوف، وتقدمت الإشارة لهذا أول الكتاب.

<sup>(</sup>۲) رواه البخاري (۸۰٤)، ومسلم (۲۷٥) من حديث أبي هريرة ﴿ إِنَّ اللَّهُ عَلَيْهُ .

وَنَقْصِ مِنَ ٱلثَّمَرَٰتِ لَعَلَّهُمْ يَذَكُرُونَ ﴿ فَإِذَا جَآءَتْهُمُ ٱلْحَسَنَةُ قَالُواْ لَنَا هَاذِهِ وَإِن تُعِيبُهُمْ سَيِّفَةٌ يَطَّيَرُوا بِمُوسَىٰ وَمَن مَّعَدُّ اللَّ إِنَّمَا طَلَيْرُهُمْ عِندَ ٱللَّهِ وَلَاكِنَ ٱكْتَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ سَيِّفَةٌ يَطَيْرُوا بِمُوسَىٰ وَمَن مَّعَدُّ اللَّهِ إِنَّمَا طَلَيْرُهُمْ عِندَ ٱللَّهِ وَلَاكِنَ أَكْتُرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾

بِالقَحطِ ﴿ وَنَقْصِ مِنَ ٱلثَّمَرَتِ لَعَلَّهُمْ يَذَكُّرُونَ ﴾: يَتَّعِظُونَ فَيُؤمِنُون.

وَالْهُ وَالْهُ اللّهُ وَالْهُ الْمُسَنَقُهُ: الخِصبُ والغِنَى ﴿ قَالُواْ لَنَا هَدَوْدِ ﴾ أي: نَستَحِقُها، ولَم يَشكُرُوا عَلَيها، ﴿ وَإِن تُصِبْهُمْ سَيِّتَةٌ ﴾ : جَدْبٌ وبَلا الله ﴿ يَظَيِّرُوا ﴾ : يَتَشَاءَمُوا ﴿ يِمُوسَىٰ وَمِن مَسَكُرُوا عَلَيها، ﴿ وَلِهِ اللّهُ عَلَيْهُم اللّهُ عَلَيْهُم عَن المُؤمِنِين ، ﴿ وَلَا إِنَّمَا طَايِرُهُم ﴾ : شُؤمُهُم ﴿ عِندَ اللّهِ ﴾ يَأْتِيهِم بِه ، ﴿ وَلَا إِنَّمَا طَايْرُهُم ﴾ : شُؤمُهُم ﴿ عِندَ اللّهِ ﴾ يَأْتِيهِم بِه ، ﴿ وَلَا إِنَّهُ أَتَى اللّهُ وَمِن عِنده . لا يَعْلَمُونَ ﴾ أنَّ ما يُصِيبُهُم مِن عِنده .

حاشية الصاوي\_

قوله: (بالقحط) أي: احتباسِ المطر.

وقوله: (﴿ وَنَقْصِ مِّنَ ٱلثَّمَرَتِ ﴾ أي: إتلافِها بالآفات.

قوله: (﴿ فَإِذَا جَآءَتْهُمُ ٱلْحَسَنَةُ ﴾ أشار بذلك إلى أنهم باقُون في غيِّهم وضلالهم، ولم يتَّعظوا ولم ينزجروا عمَّا هم عليه.

قوله: (أي: نُستحقها) أي: بحولنا وقوتنا.

قوله: (﴿ يَطَّيِّرُوا﴾) أصله: يتطيَّروا، أدغمت التاء في الطاء، والتطيُّرُ في الأصل: أن يفرَّقَ الشيء بين القوم ويطير لكلِّ واحد ما يخصُّه، يشمل النصيب الحسن والسيِّئ، ثم غلب على الحظ والنصيب السيئ. والحكمة في التعبير في جانب الحسنة ب(إذا) المفيدة للتحقيق وتعريفها، وفي جانب السيئة برإن) المفيدة للشكِّ وتنكيرها: الإشارةُ إلى أن رحمة الله تغلبُ غضبه، وأنها صادرةٌ منه سبحانه وتعالى وإن لم يتأهَّل لها العبد، بخلاف السيئة، فصُدورُها منه نادر لِيُذيقهم بعض الذي عملوا لعلهم يَرجعون.

قوله: (﴿ أَلَا إِنَّمَا طَايْرُهُمْ ﴾) ﴿ إِلَّا ﴾: أداة استفتاح يُؤتى بها؛ اعتناءً بما بعدها للردِّ عليهم.

قوله: (شُؤمهم) أي: عذابهم الذي تشاءمُوا به.

قوله: (﴿ عِندَ ٱللَّهِ ﴾) أي: لا عند موسى، فليس له مَدخل في إيجاد ذلك.

قوله: (يأتيهم به) أي: جزاء لأعمالهم السيئة.

قوله: (﴿ وَلَكِنَ آَكُ ثَرَهُمُ لَا يَعْلَمُونَ ﴾) يفيدُ أن الأقلَّ يَعلم أن فرعون كاذبٌ وموسى صادقٌ، وإنما كفرهم محضُ عناد.

## وَقَالُواْ مَهْمَا تَأْنِنَا بِهِ، مِنْ مَايَةٍ لِتَسْحَرَنَا بِهَا فَمَا غَنْ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ ٱلطُّوفَانَ

بِمُؤْمِنِينَ﴾،	نَحْنُ لَكَ	يهَا فَمَا	لِتَسْحَرَنَا	لَى ءَايَةِ	بەي مِن	﴿مُهْمَا تَأْلِنَا	ــوســى:	﴿وَقَالُوا ﴾ لِـــهُ	<b>(F)</b>	
									عليه	

﴿ وَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ ٱلطُّوفَانَ ﴾ وهو ماء دَخَلَ بُيُوتَهم ووَصَلَ .............

قوله: (﴿وَقَالُواْ﴾) أي: فرعون وقومه.

قوله: (﴿مَهْمَا تَأْنِنَا بِهِ ﴾) ﴿مَهْمَا﴾: اسم شرط جازم، و(تأتِ): فعل الشرط مجزوم بحذف الياء والكسرة دليل عليها، و(نا): مفعول، و﴿مِينَ ءَايَةِ﴾: بيان لـ﴿مَهْمَا﴾، و﴿بِهِ ﴾: متعلق بـ(تأتِ)، وضميرها راجع لـ﴿مَهْمَا﴾، و﴿ لِتَسْحَرَا﴾: متعلق بـ﴿تَأْنِنَا﴾، و﴿بِهَا﴾: متعلق بـ(تسحرَنا).

وقوله: (﴿فَمَا﴾) الفاء واقعة في جواب الشرط، و(ما): نافية، و﴿نَحْنُ﴾: مبتدأ، و﴿يِمُؤْمِنِينَ﴾: خبر مرفوع بواو مقدرة منع من ظهورها اشتغالُ المحل بالياء التي جلبها حرف الجر الزائد، والجملة في محلِّ جزم جواب الشرط.

قوله: (فدعا عليهم) قال سعيد بن جبير: لما آمنت السحرة ورجع فرعون مغلوباً.. أبى هو وقومه إلا الإقامة على الكفر والتمادي بالشرِّ، فتابع الله عليهم الآيات، فأخذهم الله أوَّلاً بالسنين وهو القحط ونقصُ الثمرات، وأراهم قبل ذلك من المعجزات اليد والعصا فلم يؤمنوا، فدعا عليهم موسى وقال: يا ربِّ؛ إن عبدك فرعونَ علا في الأرض، وبغى وعتا، وإن قومه قد نقضُوا العهد فخُذهم بعقوبة تجعلها عليهم نِقمة، ولقومي عِظة، ولمن بعدهم آيةً وعبرة (۱)، ففعل الله بهم ما سيذكر.

قوله: (﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ ٱلطُّوفَانَ ﴾ أي: ماء من السماء، والحال أن بيوت القبط مشتبكة ببيوت بني إسرائيل، فامتلأت بيوت القبط حتى قاموا في الماء إلى تراقيهم، ومَن جلس منهم غرق، ولم يدخل من ذلك الماء في بيوت بني إسرائيل شيء، وركب ذلك الماء على أرضهم فلم يَقدروا على الحرث، ودام عليهم سبعة أيام من السبت إلى السبت، فاستغاثوا بموسى، فأزال الله عنهم المطرّ، وأرسل عليهم الريح فجففت الأرض، وخرج من النبات ما لم يُرَ مثله قطٌ، فقالوا: هذا الذي جَزعنا منه خير لنا لكنا لم نَشعر، فلا والله لا نؤمن بك ولا نرسل معك بني إسرائيل، فأقاموا شهراً في عافية.

<sup>(</sup>١) اتفسير البغوي، (٢/ ٢٢٣) عن ابن عباس وسعيد بن جبير وقتادة وابن إسحاق مجموعاً.

### وَٱلْجَرَادَ وَٱلْقُمَلَ وَٱلضَّفَادِعَ

إلى حُلُوقِ الجالِسِينَ سَبعةَ أَيَّام، ﴿وَٱلْجَرَادَ﴾ فأكلَ زَرعَهُم وثِمارَهم كَذلكَ، ﴿وَٱلْقُمَّلَ﴾: السُّوسُ أو نَوعٌ مِن القُرَاد، فتَتَبَّعَ ما تَرَكَهُ الجَراد، ﴿وَٱلضَّفَادِعَ﴾ فمَلَات بُيُوتَهم وطَعامَهُم، حاشية الصاوي

قوله: (إلى خُلوق الجالسين) في كلام غيره: (إلى حلوق القائمين)، ومَن جلس غرق كما علمتَ.

قوله: (﴿وَالْبُرَادَ﴾) أي: واستمرَّ من السبت إلى السبت يأكلُ زَرعهم وثمارهم وأوراقهم وأشجارهم، وابتلي الجراد بالجوع فكانت لا تَشبع، ولم تصب بني إسرائيل، فعظُم الأمرُ عليهم، فضجُّوا من ذلك، ﴿قَالُواْ يَنْمُوسَى ادَّعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِندَكُ لَبِن كَشَفْتَ عَنّا الرِّجْزَ لَنُوْمِنَيَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَ مَعَكَ بَنِيَ إِسْرَتِهِيلَ ﴾ [الأعراف: ١٣٤]، فأشار موسى بِعصاه نحو المشرق والمغرب فرجعت الجراد من حيث جاءت، فأقاموا شهراً في عافية، ثم رَجعوا إلى أعمالهم الخبيثة.

قوله: (﴿ وَالْقَمْلُ ﴾ مشى المفسّر على أنه السُّوس أو نوع من القُراد، وقيل: إنه القَمْلُ المعروف بدليل قراءة الحسن: (والقَمْل) بفتح القاف وسكون الميم، وقيل: هو البراغيث، فأكل ما أبقاه الجرادُ، وكان يدخل بين ثوبِ أحدهم وجِلده فيمصُّه، وكان أحدهم يأكل الطعام فيمتلئ قملاً، فاستمرَّ ذلك سبعة أيام من السبت إلى السبت، فضَجُّوا واستغاثوا، فرُفع عنهم، ثم أقاموا شهراً في عافية، ثم رَجعوا لأخبث ما كانوا عليه.

قوله: (﴿ وَٱلضَّفَادِعَ ﴾) جمع ضِفدع؛ ك: دِرْهَم وزِبْرِجِ (١).

قوله: (فملأت بيوتهم وطعامهم) أي: وكان الواحد منهم يَجلس في الضفادع إلى رقبته، ويهم أن يتكلم فيثب الضفدع في فيه، وكان يملأ قدورهم، ويطفئ نيرانهم، وكان أحدهم يضجع فيركبه الضفدع فيكون عليه ركاماً حتى لا يستطيع أن يَنقلب إلى شقّه الآخر، ورد: أن الضفادع كانت برّيّة، فلمّا أرسلها الله سمعت وأطاعت، فجعلت تلقي نفسها في القُدور وهي تغلي وفي التنانير وهي تفور، فأثابها الله بحسن طاعتها برد الماء (٢)، فصارت من حينها تَسكن الماء، ثم ضجُوا وشكوا لموسى وقالوا: ارحمنا هذه المرة، فما بقي لنا إلا أن نتوبَ ولا نعود، بعدما أقامت عليهم سبعة أيام من السبت إلى السبت، فدعا الله موسى، فكشف عنهم ذلك، واستمرُّوا شهراً في عافية، ثم عادُوا.

<sup>(</sup>١) وكجَعْفَر وجُنْدَب، والجمع ضفادع وضفادي. الفتوحات، (٢/ ١٨٣).

<sup>(</sup>٢) رواه الطبري في «تفسيره» (١٣/ ٦٣) عن ابن عباس فرايا.

وَالدَّمَ ءَايَٰتِ مُفَصَّلَتِ فَاسْتَكْبَرُواْ وَكَانُواْ قَوْمًا مُجْرِمِينَ ﴿ وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ ٱلرِّجْرُ قَالُواْ يَكُوسَى الْأَعْ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِندَكَ لَهِن كَشَفْتَ عَنَّا ٱلرِّجْزَ لَنُوْمِنَنَ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَ مَعَكَ بَنِيَ إِسْرَتِهِ بِلَى فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمُ ٱلرِّجْزَ إِلَىٰ أَجَهِم بَلِغُوهُ ......

﴿وَالدَّمَ﴾ في مِياهِهم، ﴿ اَلَاتٍ مُّفَصَّلَتِ ﴾: مُبَيِّناتٍ، ﴿ فَاسْتَكَبَرُواْ ﴾ عنِ الإيمانِ بِها، ﴿ وَكَانُواْ قَوْمًا تُجَرِمِينَ ﴾.

وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ ٱلرِّجْزُ﴾: السعَدابُ ﴿قَالُواْ يَنْمُوسَى ٱدْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِندَكَّ مِن كَشْفِ الْعَذَابِ عَنَّا إِنْ آمَنَّا، ﴿لَبِن﴾ لام قَسَم لَ وَكَشَفْتَ عَنَا ٱلرِّجْزَ لَنُوْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِيَ إِسْرَتِهِ بِلَ﴾.

﴿ وَلَمَا كَشَفْنَا﴾ بِدُعاءِ مُوسَى ﴿ عَنْهُمُ ٱلرِّجْزَ إِلَىٰ أَجَلٍ هُم بَلِغُوهُ .......

قوله: (﴿وَالدَّمَ﴾) أي: وكان أحمر خالصاً، فصارت مياههم كلها دماً، فما يسقون من بئر ولا نهر إلا وجدُوه دماً، فأجهدهم العطش جدًّا، حتى إن القبطية تأتي لِلمرأة من بني إسرائيل فتقول لها: اسقني من مائك، فتصبُّ لها من قربتها، فيعودُ في الإناء دماً، حتى كانت القبطية تقول للإسرائيلية: اجعَليه في فيك ثم مُجِّيه في فيَّ، فتأخذه في فيها ماءً، وإذا مجَّته في فيها صار دماً، واعترى فرعون العطش، حتى إنه لَيضطرُّ إلى مضغ الأحجار الرطبة، فإذا مَضغها صار دماً، فمكثوا على ذلك سبعة أيام من السبت إلى السبت، فشكوا لموسى ذلك، فكشفةُ الله عنهم.

قوله: (﴿ اَيُتِ ﴾) حالٌ من الخمسة المذكورة.

قوله: (﴿ مُنْصَلَنَتِ ﴾ أي: مفرَّقات، فكانت كلُّ واحدة تمكُث سبعة أيام، وبين كلِّ واحدة وأخرى شهر.

قوله: (﴿ وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ ٱلرِّجْزُ ﴾) هذا مُوزَّعٌ على الخمسة، فكانوا كلما ضجُّوا قالوا هذه المقالة.

قوله: (من كشف العذاب) بيانٌ ل(ما).

قوله: (﴿ فَلَمَّا كَشَفْنَا ﴾) أي: في كل واحدة من الخمس.

قوله: ﴿ ﴿ إِلَّ أَجَكُلِّ هُمْ بَلِغُوهُ ﴾ أي: وهو وقت إغراقهم.

إِذَا هُمْ يَنكُثُونَ ﴿ فَأَننَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقَنَهُمْ فِي آلْيَةِ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِثَايَئِنَا وَكَانُوا عَنْهَا عَنْهَا غَنْهَا عَنْهَا عَنْهَا وَكَانُوا عَنْهَا عَنْهَا عَنْهَا وَكَانُوا بِسُتَضْعَفُونَ مَشَارِقَ ٱلأَرْضِ وَمَعَارِبَهَا ٱلَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا وَتَمَتَّ كَلِّمَتُ رَبِّكَ ٱلْحُسْنَى عَلَى بَنِيَ إِسْرَتِهِ يل بِمَا صَبَرُوا اللهِ مَا صَبَرُوا اللهِ اللهِ عَلَى بَنِيَ إِسْرَتِهِ يل بِمَا صَبَرُوا اللهِ اللهُ ال

إِذَا هُمْ يَنكُنُونَ﴾: يَنقُضُونَ عَهْدَهُم ويُصِرُّونَ على كُفرِهِم.

﴿ فَانَفَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقَنَهُمْ فِي ٱلْمِيْمِ : البَحرِ المِلح؛ ﴿ بِأَنَّهُمْ ﴾ : بِسَبَبِ أَنَّهُم ﴿كَذَبُواْ بِعَايَائِنَا وَكَانُواْ عَنْهَا غَلِفِلِينَ ﴾ لا يَتدبَّرُونَها .

قوله: (﴿ فَأَنْتَقَمَّنَا مِنْهُمْ ﴾) أي: أردنا الانتقام منهم؛ لأن الانتقام هو الإغراق، فلا يَحسن دخول الفاء بينهما.

قوله: (﴿مَشَكْرِقَ ٱلْأَرْضِ رَمَغُكْرِبَهُكَا﴾) أي: نُواحيها وجميع جهاتها.

قوله: (صفة للأرض) فيه أنه يَلزم عليه الفصلُ بين الصفة والموصوف بالمعطوف وهو أجنبي، والأولى أن يكون صفة للمشارق والمغارب.

قوله: (وهي الشام) الحاملُ له على هذا التفسير قولُهُ تعالى: ﴿ اَلَّتِى بَنَرُكْنَا فِيهَا ﴾، وهذا الوصف لا يُعيِّن هذا المعنى، بل يمكن تفسير الأرض بأرض مِصر كما هو السياق، وقد بارك الله فيها بالنيل وغيره، ويؤيدُهُ قوله تعالى: ﴿ كَذَ لِكُ أَن مَرَكُوا مِن جَنَّتٍ وَعُيُونِ ﴾ إلى أن قال: ﴿ كَذَالِكُ وَأَوَرَثَنَهَا قَوْمًا ءَاخَرِينَ ﴾.

وكذلك آية (الشعراء)، وقد اختارَ ما قُلناه جملةٌ من المفسرين، وقال بعضهم: المرادُ بمشارق الأرض ومغاربها: مصرُ؛ فإنهم وَرثوا العمالقة في الشام، ووَرثوا الفراعنة في مصر.

قوله: (﴿ كَلِمَتُ ﴾ تُرسم هذه بالتاء المجرورة لا غير، وما عداها في القرآن بالهاء على الأصل. قوله: (﴿ يِمَا صَبُرُواً ﴾ أي: بِسبب صبرهم.

وَدَمَّرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْثُ وَقَوْمُهُ, وَمَا كَانُواْ يَعْرِشُونَ ﴿ وَجَنَوْزَنَا بِبَنِيّ إِسْرَءِيلَ ٱلْبَحْرَ فَأَتَوَاْ عَلَى قَوْمِ يَعْكُفُونَ عَلَى أَصْنَامِ لَهُمْ قَالُواْ يَنْمُوسَى ٱجْعَل لَنَا إِلَنْهَا ....

﴿ وَدَمَّرَنَا ﴾ : أَهْـلَـكـنـا ﴿ مَا كَانَ يَصْـنَعُ فِزْعَوْثُ وَقَوْمُهُ ﴾ مِـن الـعِـمـارةِ ، ﴿ وَمَا كَانُواْ يَعْرِشُونَ ﴾ ـ بِكَسرِ الرَّاء وضَمِّها ـ : يَرفَعُونَ مِن البُنْيانِ .

حاشية الصاوي\_

قوله: ﴿ وَدَمَّـرَنَا مَا كَانَ يَصَّـنَعُ فِرْعَوْثُ وَقَوْمُهُ ﴾ أي: أهلكنا وخرَّبنا الذي كان يَصنعه فرعون وقومه.

قوله: (﴿ وَمَا كَانُوا ۚ يَعْرِشُونَ ﴾) هذا آخر قِصة فرعون وقومه.

قوله: (بكسر الراء وضمها) قراءتان سبعيَّتان<sup>(۱)</sup>.

قوله: (من البُنيان) أي: كصرح هامان وغيره من جميع ما أسَّسوه بأرض مِصر.

قوله: (﴿وَجَنوزُنا﴾) شروعٌ في قصة بني إسرائيل وما وقع منهم من كُفر النعمة والقبائح، والمقصود من ذلك: تسليةُ النبيِّ ﷺ وتخويفُ أمَّته من أن يَفعلوا مثل فعلهم.

قوله: (عبرنا) العَبْرُ: هو الانتقال من جانب لآخر؛ لانتقالهم من الجانب الشرقي للغربي.

قوله: (بضم الكاف وكسرها) أي: من بابَي: نصَر وضرَب، وهما قراءتان سبعيَّتان (٢٠).

قوله: (﴿ فَالْوا يَنْمُوسَى ﴾) القائل بعضهم لا جميعُهم.

قوله: (﴿عَلَىٰ أَضْنَامِ لَهُمَا﴾) قيل: هي حجارة على صُورة البقر، وقيل: بقر حقيقة، وكان هؤلاء القومُ العاكفون من الكَنعانيين الذين أمر موسى بقتالهم بعد ذلك.

قوله: (﴿ أَجْعَل لَنَا ۚ إِلَهُ ﴾ قيل: إنهم مُرتدُّون بهذه المقالة؛ لِقصدهم بذلك عبادة الصنم حقيقةً، وقيل: ليسوا مرتدِّين، بل هم جاهلون جهلاً مركباً؛ لاعتقادهم أنَّ عبادةَ الصنم بقصد التقرُّب إلى الله

<sup>(</sup>١) قرأ ابن عامر وشعبة بضم الراء، والباقون بكسرها. «السراج المنير (١/٠١٠).

<sup>(</sup>٢) قرأ حمزة والكسائى بكسر الكاف، والباقون بالضم. «المصدر السابق».

كانوأ	مَا	وَيَنْظِلُ	فِيهِ	بر. هم	تَا	وري <sup>و</sup> متبر	ه <u>َ</u> ڒٷؙڵٳٙ؞	إِنَّ	تَجْهَلُونَ ﴿	قَومٌ	إِنَّكُمْ	قَالَ	٠ ٤ الِهَة	اَئِرَة الْمُعُمَّم	گمَا
									فِيكُمْ إِأ						
					• • •	• • • •								ئڪم	أنجي

﴿ كُمَا لَمُمْ وَالِهَا أُو اللَّهُ عَلَى إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجَهَلُونَ ﴿ حَيثُ قَابَلَتُم نِعمةَ الله عَلَيكُم بِما قُلتُمُوهُ.

﴿ إِنَّ هَنَوُلآءِ مُتَكِّرُ ﴾: هالِكُ ﴿ مَا هُمْ فِيهِ وَبَطِلٌ مَّا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴾.

﴿ وَاَلَ أَغَيْرَ ٱللَّهِ أَبْفِيكُمْ إِلَهَا﴾: مَعبُوداً وأصلُه: أبغِي لَكُم، ﴿ وَهُوَ فَضَلَكُمْ عَلَ الْمَالِهِ الْمُعَلِينَ ﴾ في زَمانِكُم بِما ذَكَرَهُ في قولِه:

﴿ وَ﴾ اذْكُرُوا ﴿إِذْ أَنجَيْنَكُمْ

حاشية الصاوي\_

تعالى لا تضرُّهم في الدين، وعلى كلِّ فهذه المقالة في شَرعنا ردَّةٌ. والجار والمجرور: مفعول ثانٍ، و(إلهاً): مفعول أول.

وقوله: (﴿كُمَا لَمُمْ ءَالِهُ ۗ﴾) صفة لـ﴿إِلَهُا﴾، و(ما): اسم موصول، و﴿لَمُمْ ﴾: صِلتها، و﴿عَالِمُةٌ ﴾: الله الذي المتقرَّ لهم الذي هو آلهة.

قوله: (﴿ إِنَّ هَنَوُلَآءِ مُتَأَبُّرٌ مَا هُمْ فِيهِ ﴾) جملة مُستأنفة قصد بها توبيخهم وزَجرهم.

قوله: (﴿مَّا هُمْ فِيهِ﴾) أي: من الدين الباطل، وهو عِبادة الأصنام.

قوله: (﴿ أُغَيِّرُ ٱللَّهِ ﴾) الاستفهام للإنكار والتوبيخ.

قوله: (﴿ أَبْغِيكُمْ ﴾) أي: أطلبُ وأقصِدُ لكم.

قوله: (وأصله: أبغى لكم) أي: فحذف الجار فاتَّصل الضمير.

قوله: (﴿ وَهُو فَضَّلَكُم ﴾) الجُملة حالية من لفظ الجلالة.

قوله: (في زَمانكم) أي: بإنجائكم، وإغراقِ عَدوكم، وإنزال المنِّ والسلوى عليكم، وليس تَفضيلهم على جميع الأُمَم.

قوله: (﴿وَإِذْ أَنِحَيْنَكُم﴾) هذا كلامُ موسى، فإسناد الإنجاء إليه مجازٌ؛ لِكونه على يده وسبباً فيه؛ حيث ضرب بعصاه البحر فانفَلق.

مِنْ ءَالِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوَّءَ ٱلْعَذَاتِ يُقَلِّلُونَ أَشَاءَكُمْ رَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَالِكُم بَلَاَّ مِن رَّبِكُمْ عَظِيمٌ ﴿ وَوَعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً ......

- وفي قِراءةِ: ﴿ أَنَهَ لَكُمُ ﴾ - ﴿ مِنَ اللَّهِ فِرْعَوْتَ يَسُومُونَكُمْ ﴾ : يُكَلِّفُونَكُم ويُذِيقُونَكُم ﴿ سُوَهَ الْعَذَاتِ ﴾ : أَشَدَّه، وهُ وَيَ ذَلِكُم ﴾ الْعَذَاتِ ﴾ : أَشَدَّه، وهُ وَيُ ذَلِكُم ﴾ الْعَذَاتِ ﴿ نِسَاءَكُمْ وَيُسَتَحْيُونَ ﴾ : يستبْقُونَ ﴿ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُم ﴾ الْعَذَابِ ﴿ بَلَا مُ اللَّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللللّهُ اللللللللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللللللّهُ اللّهُ ا

﴿ وَوَاعَدْنَا﴾ - بِأَلِفٍ ودُونَها - ﴿ مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً ﴾ نُكَلِّمهُ عِند انتِهائِها بِأَن يَصُومَها، حاشية المصاوي \_\_\_\_\_

قوله: (وفي قراءة: ﴿ أَبَحَنكُم ﴾ أي: وهي ظاهرة، فإن الفاعل ضمير عائد على الله، وهما قراءتان سبعيَّتان (١٠).

قوله: ﴿ وَيُسُومُونَكُمْ ﴾ مِن السَّوم، وهو الإذاقة.

قوله: ﴿ لِمُقَنِّلُونَ أَبْنَاءَكُمْ ﴾ قدَّر المفسِّر (هُم)؛ إشارةً إلى أن ﴿ يُقَنِّلُونَ ﴾ بيانٌ لـ فيسُومُونَكُمْ ﴾.

قوله: (﴿ رَيَسْتَحْيُونَ نِسَآءَكُمْ ﴾) أي: لِخدمتهم.

قوله: (الإنجاء أو العذاب) أشار بذلك إلى أن اسم الإشارة يصحُّ عَوده على الإنجاء، ومعنى كونه بلاءً: أنه يخيِّرهم: هل يشكرون فيُؤجروا، أو يكفرون فيُعاقبوا؟ وعوده على العذاب ظاهر، فالابتلاء كما يكون في الشَّر يكون في الخير، قال تعالى: ﴿وَنَبُلُوكُم بِالشَّرِ وَاَلْخَيْرِ فِتَنَدَّ الأنباء: ٣٥]، فالشكر على النِّعمة مُوجبٌ لزيادتها، كما أنَّ الصبر على البَلايا موجبٌ لرضا الله، قال تعالى: ﴿وَبَشِرِ الصَّبِرِينَ ﴿ النِينَ إِذَا أَصَلَبَتُهُم مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَجِعُونَ البَقرة: ١٥٥-١٥٦].

قوله: (بألف ودونها) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان (٢٠)، فعلى الألف من المواعدة، وهي مُفاعَلة من الجانبين، فمن الله الأمر، ومِن العبد القبول، وعلى حذف الألف فالوعدُ من الله لا غير، وهو ظاهر.

قوله: (﴿ تُلَاثِينَ لَيَلَةً ﴾) إنما عبَّرَ بالليالي دون الأيام مع أن الصيامَ في الأيام؛ لأن موسى كان

<sup>(</sup>١) قرأ العامة: (أنجيناكم)، وابن عامر: (أنجاكم). «السراج المنير» (١/١١٥).

<sup>(</sup>٢) قرأ أبو عمرو بغير ألف، والباقون بألف. «السراج المنير» (١/١١٥).

وَأَتْمَمْنَهَا بِعَشْرِ فَتَمَ مِيقَتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً وَقَالَ مُوسَىٰ لِأَخِيهِ هَدُونَ اخْلُفْنِ فِ قَوْمَى وَأَصْلِحْ وَلَا تَنَبِغ سَبِيلَ ٱلْمُفْسِدِينَ ﴿ اللَّهُ مُعَالِدِينَ ﴿ اللَّهُ ا

وهي ذُو القَعدةِ، فصامَها فلَمَّا تَمَّت أَنكَرَ خُلُوفَ فَمه فاستاكَ، فأمَرَهُ الله بِعَشَرة أُخرَى لِيُكَلِّمَهُ بِخُلُوفِ فَمِه كما قال تعالى: ﴿وَأَتْمَنْهَا بِعَشْرِ ﴾ مِن ذِي الحِجَّة ، ﴿فَتَمَّ مِيقَتُ لِيُكَلِّمَهُ بِخُلُوفِ فَمِه كما قال تعالى: ﴿وَأَتْمَنْهَا بِعَشْرِ ﴾ مِن ذِي الحِجَّة ، ﴿وَقَالَ مُوسَىٰ لِأَخِيهِ رَبِيهِ وَقَتُ وَعِدِه بِكَلامِه إِيَّاهُ ﴿ أَرْبَعِينَ ﴾ ـ حال ـ ﴿لَيْلَةً ﴾ ـ تَمييز ـ ، ﴿وَقَالَ مُوسَىٰ لِأَخِيهِ مَنْ وَلَا لَمُناجاةِ: ﴿ الْخُلُقْنِي ﴾ : كُن خَلِيفَتِي ﴿ فِي قَوْمَى وَأَسْلِحْ ﴾ مَرُونَ هَوْلَا تَنْبِعُ سَكِيلَ ٱلمُفْسِدِينَ ﴾ بِمُوافَقَتِهِم على المَعاصِي .

حاشية الصاوي\_

صائماً تلك المدة ليلاً ونهاراً مواصلاً، وحُرمةُ الوصال على غير الأنبياء، فعبَّرَ بالليالي؛ لِدَفع توهُم اقتصاره على صوم النهار فقَط.

قال المفسرُون: إن موسى عليه الصلاة والسلام وعد بني إسرائيل إذا أهلك الله تعالى عدوَّهم فرعون أن يأتيهم بكتاب من عند الله فيه بيان ما يَأتون وما يذرُون، فلما أهلك الله فرعون سأل موسى ربَّهُ أن ينزل عليه الكتابَ الذي وعد به بني إسرائيل، فأمره أن يصوم ثلاثين يوماً، فصامها، فلما تمَّتُ أنكرَ خُلُوف فَمه، فاستاك بعود خَرْنوب(۱)، وقيل: أكل من ورق الشجر، فقالَت الملائكة: كنا نَشَمُّ من فيك رائحة المسك، فأفسدته بالسواك، فأمره الله أن يصومَ عشر ذي الحجة، فكانت فِتنة بني إسرائيل في تلك العشر(۲).

قوله: (أنكر خُلُوف فمه) أي: كرهَ رائحة فَمه من أثر الصوم، وهو بضم الخاء واللام معناه: الرائحة.

قوله: (﴿ وَأَتَّمَمَّنَاهَا ﴾) أي: المواعدة المأخُوذة من قوله: ﴿ وَوَاعَدْنَا ﴾.

قوله: (﴿ أَرْبَعِينَ ﴾ حال) أي: من ﴿مِيقَنُّ ﴾.

قوله: (﴿وَقَالَ مُوسَى﴾) الواو لا تقتضي ترتيباً ولا تعقيباً؛ لأنَّ تلك الوصيةَ كانت قبل ذَهابه وصِيامه.

قوله: (﴿ وَأَصْلِحُ ﴾ أمرهم) أي: أَمْرَ بني إسرائيل، ولا تغفُّلْ عنهم.

<sup>(</sup>١) نبت ذو شوك منه البَشع ومنه الحلو. انظر السان العرب، (خ ر ب).

<sup>(</sup>٢) «تفسير البغوي» (٢/ ٢٢٨) عن ابن عباس رضا.

# وَلَمَّا جَآءَ مُوسَىٰ لِمِيقَالِنَا وَكُلَّمَهُ, رَبُّهُ, قَالَ رَبِّ أَرِنيٓ أَنظُرْ إِلَيْكُ قَالَ لَن تَرَسِي ........

وَلَمَّا جَآءَ مُوسَىٰ لِمِيقَائِنَا﴾ أي: لِلوَقتِ الَّذِي وَعَدَنَاهُ بِالكَلَامِ فِيه، ﴿وَكُلَّمَهُ, رَبُّهُ,﴾ بِلا واسِطةٍ كَلَاماً سَمِعَهُ مِن كُلِّ جِهةٍ ﴿قَالَ رَبِّ أَرِفِ ﴾ نَفسَك ﴿أَنظُرْ إِلَيْكُ قَالَ لَن تَرَىٰنِ ﴾ بِلا واسِطةٍ كَلَاماً سَمِعَهُ مِن كُلِّ جِهةٍ ﴿قَالَ رَبِّ أَرِفِ ﴾ نَفسَك ﴿أَنظُرْ إِلَيْكُ قَالَ لَن تَرَىٰنِ ﴾ أي: لا تقدِرُ على رُؤيَتِي، والتَّعبِيرُ بِه دُون (لَن أُرَى) يُفِيدُ إمكانَ رُؤيَتِه تَعالَى، ........

قوله: (﴿ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَائِنَا﴾) قال أهل التفسير: لما جاء موسى لميقات ربّه.. تطهّرَ وطهّرَ ثيابه وصام، ثم أتى طور سَيْناء، فأنزل الله ظُلَّة غشيت الجبل على أربع فراسخ من كل ناحِية، وطرد عنه الشيطان وهوام الأرض، ونحّى عنه الملكين، وكشَط السماء له فرأى الملائكة فياماً في الهواء، ورأى العرش بارزاً، وأدناه ربُّه حتى سمع صريف الأقلام على الألواح، وكلَّمَه، وكان جبريل معه فلم يَسمع ذلك الكلام، فاستحلى موسى كلامَ ربِّه، فاشتاق إلى رُؤيته فقال: رب أرني. . . إلخ.

قوله: (أي: للوقت) أي: وكان يومَ الخميس يومَ عرفة، فكلَّمه الله فيه، وأعطاه التوراة صبيحةً يوم النَّحر.

قوله: (﴿وَكَلَّمَهُ, رَبُّهُ,﴾) أي: أزال الحجابَ عنه حتى سمع كلامَهُ بجميع أجزائه من جميع جميع أجزائه من جميع جهاته، لا أن الله أنشأ له الكلام؛ لأن الله سبحانه وتعالى دائماً متكلِّم يَستحيل عليه السكوت والآفة، ولم يَصِلْ لنا معنى ما فَهمه موسى في تلك المكالمة (١).

قوله: (﴿ قَالَ رَبِّ أَرِفِى ﴾ لما سمع الكلام هام واشتاقَ إلى رؤية الذات، فسأل الله أن يزيلَ عنه حِجاب البصر كما أزال عنه حجاب السمع؛ إذ لا فرقَ بين الحاسَّتين، فقد سأل جائزاً؛ لأن كلَّ مَنْ جاز سماع كلامِه جازت رؤيةُ ذاته.

قوله: (نفسك) قدَّره؛ إشارةً إلى أن مفعول ﴿أَرِنِي ﴿ محذوف.

قوله: ﴿ أَنظُرُ إِلَيْكَ ﴾ ) جواب الـشـرط، ولا يُـقــالُ: إن الـشـرط قــد اتَّـحــد مــع الـجــواب؛ لأن المعنى: هيِّئني لرؤيتك ومكِّنِي منها؛ فإن تفعَلْ بي ذلك أنظُرْ إليك.

قوله: (﴿ قَالَ لَن تَرَسِي ﴾ أي: لا طاقةَ لك على رُؤيتي في الدنيا، وهذا لا يقتضي أنها مُستحيلة عقلاً، وإلا.. لما عُلِّقت على جائز وهو استقرارُ الجبل.

<sup>(</sup>١) ﴿ الفتوحات؛ (٢/ ١٨٧) نقلاً عن العلامة الأجهوري.

جَعَكُهُ	لِلْجَسَلِ	رَبُّهُ,	تِحَلَّىٰ	تَرَىٰنِيْ فَلَمَّا	فَسُوْفَ	مَكَانَهُ,	أستقر	فَإِنِ	ٱلْجَبَلِ	إلى	أنظر	وَلَنكِنِ
	• • • • • •			إِلَيْكَ .	مور مير ک تبکت	لَ شُبْحُنَكُ	آ أَفَاقَ قَاأَ	مًا فَلَمَّا	كى صَعِأ	ای بور نر موس	گًا وَخُ	دُڪُ

﴿ وَلَكِنِ ٱنْظُرْ إِلَى ٱلْجَبَلِ ﴾ اللَّذِي هو أقوى مِنك ﴿ فَإِن ٱسْتَقَرَّ ﴾ : ثَبَت ﴿ مَكَانَهُ فَسُوْفَ رَنْفِي السَّعَقَرِ ﴾ أي : تَثْبُتُ لِرُويَتِي ، وإلَّا فَلا طاقة لَك ، ﴿ فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ ﴾ أي : ظَهرَ مِن نُورِه قَدرُ نِصف أُنمُلة الخِنصَر كَما في حَدِيثٍ صَحَّحَهُ الحاكِمُ ﴿ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكُ ﴾ وبالقصرِ والمَدِّ . أي : مَدكُوكاً مُستوياً بِالأرضِ ، ﴿ وَخَرَ مُوسَىٰ صَعِقاً ﴾ : مَعشِيًّا عَلَيه لِهُولِ ما رَأَى ، ﴿ فَلَمّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَنَك ﴾ تنزِيها لك ، ﴿ بُلْتُ إِلَيْك ﴾ ما ما ما من الله والمَدِّ ما من الله والمَدِّ من الله والمَدِّ من الله والمَدِّ من الله والمَدْ الله الله والمَدْ المُن الله والمَدْ الله والمَدْ الله والمَدْ الله والمَدْ الله والمَدْ الله والمَدْ المَالِمُونِ اللهُ والمُن الله والمِن المَالِقُولُ الله والمُله المَالِقِيمُ الله والمَدْ المَالِمُ الله والمُلْمُ المَالِمُ الله والمَالِمُ الله والمُن المُنْ المَالِمُ الله والمُن المُن المُونِ المَالِمُ الله والمَالِمُ المَالِمُ الله والمُونِ المَالِمُ المَالْمُ المَالِمُ الله والمَالِمُ المَالِمُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ المُنْ المَالِمُ المَالِمُ اللهُ اللهُ المُنْ المُنْ المُنْ المُن المُن المَالمُن المُن المُن المُن المَالمُن المُن المَالمُن المُن ا

قوله: (﴿ وَلَكِينَ ٱنظُرْ إِلَى ٱلْجَبَلِ ﴾) هذا من تنزُّلات الحقِّ لموسى، وتسليةٌ له على ما فاته من الرؤية، وهذا الجبل كان أعظمَ الجبال، واسمه زَبِير.

قوله: (الذي هو أقوى منك) أي: فحجَبه عن الرؤية رحمةً به؛ لعدم طاقة الجبل على ذلك فضلاً عن موسى.

قوله: (أي: ظهر من نوره) أي: من نور جَلال عرشه، وفي رواية: أمر الله ملائكة السماوات السَّبع بحمل عرشه، فلما بدا نورُ عرشه. . انصَدع الجبل من عظمة الربِّ سبحانه وتعالى.

قوله: (نصف أَنْمُلَةِ الخنصر) وفي رواية: قدر مِنخر الثور، وفي رواية: قدر سمَّ الخياط، وفي رواية: قدر الدرهم(١).

قوله: (بالقصر والمد) أي: فهُما قراءتان سبعيَّتان (٢).

قوله: (مستوياً بالأرض) أي: بعد أن كان عالياً مرتفعاً، وقيل: تفرَّق ستة أجبُّل؛ ثلاثة بالمدينة وهي أحد وورقان ورضوى، وثلاثة بمكة ثَبير وثور وحراء.

قوله: (﴿ وَخَرَ مُوسَىٰ صَعِفَا ﴾ أي: سقط مغشيًّا عليه ذاهباً عن حواسه؛ ولذا لا يصعقُ عند النَّفخة.

قوله: ﴿ وَلَلْمَا أَفَاقَ ﴾ أي: بردِّ حواسُّه له.

<sup>(</sup>١) رواه الحاكم في «المستدرك» (١/ ٢٥)، وبقية الروايات عند البغوي في «تفسيره» (٢/ ٢٣٠).

<sup>(</sup>٢) قرأ حمزة والكسائي بالمدِّ، والباقون بالقصر مع التنوين. ﴿السراجِ المنيرِ ١٤/١٥).

مًا	ن فخذ	وَبِكَلَامِي	بِرِسَلَنتِي	ٱلنَّاسِ	أَصْطَفَيْتُكَ عَلَى	يَـُـمُوسَىٰ إِنِّي	قَالَ	ٱلْمُؤْمِنِينَ ﷺ	أَوَّلُ	وَأَنَا
			• • • • • •	• • • • • •					، يتك	ءَاتَ

مِن سُؤالِ مَا لَمَ أُومَر بِهِ، ﴿ وَأَنَا أَوَّلُ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ في زَمانِي.

قوله: (من سؤال ما لم أومر به) أي: وليس المراد أن طلبَ الرؤية معصية، وإنما هو من باب: حسناتُ الأبرار سيِّئاتُ المقربين.

قوله: (في زماني) دفع بذلك ما يُقالُ: إن قبله من المؤمنين كثيرٌ من الأنبياء والأمم، وفي القصة: أن موسى عليه الصلاة والسلام كان بعدما رجع من المكالمة لا يستطيعُ أحدٌ أن ينظر إليه لما غشي وجهه من النور، ولم يزل على وجهه بُرْقُعٌ حتى مات، وقالت له زَوجته: أنا لم أرك منذ كلَّمك ربك، فكشف لها عن وجهه، فأخذها مثلُ شعاع الشمس، فوضعت يدها على وجهها وخرَّت ساجدة وقالت: ادعُ الله أن يجعلني زَوجتك في الجنة، قال: ذلك لك إن لم تتزوَّجي بعدي؛ فإن المرأة لآخر أزواجها (۱)، وورد أيضاً: أنه مكث زمناً طويلاً كلَّما سمع كلامَ الناس يَتقاياً.

قوله: (﴿ قَالَ يَكُمُوسَىٰ ﴾) هذا تسليةٌ له على ما فاته من الرؤية.

قوله: (أهل زمانك) دفع بذلك ما يُقال: إن من جملة الناس سيِّدَنا محمد ﷺ وإبراهيم الخليل، فيقتضي أنه مختار عليهما! فأجاب: بأن المراد بالناس: أهل زَمانه أنبياء أو غيرهم؛ ولذلك كانت أنبياء بني إسرائيل يتعبَّدون بالتوراة.

قوله: (بالجمع) أي: باعتبار تعدُّد الأحكام الموحى بها.

قوله: (والإفراد) أي: مراداً بها المعنى المصدري؛ أي: إرسالي، وهما قراءتان سبعيَّتان (٢٠).

قوله: (﴿ وَبِكَانِي ﴾) اسم مصدر بمعنى: التكليم؛ أي: تكليمي إياك مُباشرة بلا واسطة، ويصحُّ

<sup>(</sup>۱) «تفسير البغوي» (۲/ ۲۳۲).

<sup>(</sup>٢) قرأ نافع وابن كثير بالإفراد، والباقون بالجمع. «الفتوحات» (٢/ ١٨٩).

لِكْلِ	وَتَفْصِيلًا	ءِ مَوْعِظَةً	ن ڪُلِ شَيْ	في ٱلأَلْوَاحِ مِر	وَكَتَبْنَا لَهُ	وَكُن مِنَ ٱلشَّنِكِرِينَ ۗ
			• • • • • • • • • • • •			شَيْءِ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ

### ﴿وَكُن مِنَ ٱلشَّنكِرِينَ ﴾ لِأنعُمِي.

﴿ وَكَانَت مِن سِدْرِ الجَنَّة أَو زَبَرِجَد أَو زَبَرِجَد أَو زَبَرِجَد أَو زَبَرِجَد أَو زَبُرِجَد أَو زُمُرُّدٍ سَبِعةً أَو عَشَرة، ﴿ مِن كُلِ شَيْءٍ ﴾ يُحتاج إلَيه في الدِّينِ ﴿ مَوْعِظَةُ وَتَفْصِيلًا ﴾ : تَبيِناً ﴿ لِكُلِ شَيْءٍ ﴾ - بَدَل مِن الجار والمَجرُور قَبلَه -، ﴿ فَخُذْهَا ﴾ - قَبلَه (قُلنا) مُقَدَّراً - ﴿ مِثْوَةٍ ﴾ : بِجِدِّ واجتِهادٍ، حاشية الصاوى \_\_\_\_\_\_

أن يُراد بالكلام التوراة، كما يُقال للقرآن: كلام الله يُقال للتوراة أيضاً: كلامُ الله؛ لأنها أفضل كتاب أُنزل من السماء بعد القرآن.

قوله: (لأنعمي) جمع نعمة، وتجمع أيضاً على: نِعَم.

قوله: (﴿ وَكَنَبْنَا لَهُ, فِي ٱلْأَلُواحِ ﴾) أي: وكان طول اللوح منها اثني عشر ذراعاً، وقيل: عشرة على طول موسى، والكاتب لها هو الله بلا واسِطة.

قوله: (أو زمرُّد) وقيل: من ياقوتة حمراء.

قوله: (سبعة أو عشرة) وقيل: تسعة، وقيل: اثنان ويكون المراد بالجمع: ما فوق الواحد، قال الربيع بن أنس: نزلت التوراة وهي وَقُر سبعين بعيراً (١)، يقرأ الجزء منها في سنة، ولم يحفظها إلا أربع: موسى ويوشع بن نون وعزير وعيسى عليهم السلام (٢)، وقال الحسن: هذه الآية في التوراة بألف آية (٣).

قوله: (بدل) أي: قوله: ﴿مَّوْعِظَةُ رَتَفْصِيلًا﴾ بدل من محلٌ قوله: ﴿مِن كُلِّ شَيْءٍ﴾ وهو النصب، وقوله: ﴿لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ متعلق بـ(تفصيلاً).

قوله: (قبله «قلنا» مقدَّراً) أشار بذلك إلى أن هذا المحذوف معطوفٌ على (كتبنا).

قوله: (بجد واجتهاد) أي: لا بتراخ وكسل؛ فإنَّ العلم لا يأتي إلا للمُجدِّ المشتاق، كان كسبيًّا أو وهبيًّا، فلا بدَّ لمتعاطي العلم من الكدُّ والتعب ومخالفة النفس، قال بعضهم: [الوافر]

<sup>(</sup>١) الوِقْر بكسر الواو: الحمل الثقيل.

<sup>(</sup>۲) رواه الطبري في «تفسيره» (۱۲٦/۱۳).

<sup>(</sup>٣) اتفسير الخازن، (٢٤٨/٢).

## وَأَمْرُ قَوْمَكَ يَأْخُذُوا بِأَحْسَنِهَا سَأُورِيكُو دَارَ الْفَسِقِينَ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّلَّا اللَّهُ الللَّهُ اللَّاللَّالِمُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

﴿وَأَمُرْ قَوْمَكَ يَأْخُذُواْ بِأَحْسَنِهَا سَأُورِيكُم دَارَ ٱلْفَنسِقِينَ ﴾ فِرعَونَ وأتباعِه، وهي مِصر؛ لِتَعتبِرُوا

حاشية الصاوى

وَمَنْ طَلَبَ العُلَى سَهِرَ اللَّيالِي يَغُوصُ البَحْرَ مَنْ طَلَبَ اللَّالِي (١)

بِقَدْرِ الكِدِّ تُكْتَسَبُ المَعالِي تَسرُومُ السعِسزَّ ثُسمَّ تَسنامُ لَسِسلاً وقال بعض العارفين: [الوافر]

فَـجُـدْ بِـالـرُّوح وَالـدُّنْـيـا خَـلِـيـلِـي كَــذا الأَوْطـانُ كَــيْ تُــدْدِك سَــنـاهُ

وهذا الخطاب لموسى والمراد غيره؛ لأنه هو آخذٌ لها بقوَّة واجتهاد.

قوله: (﴿ بِأَخْسَنِهَا ﴾) أي: بالأحوَط منها؛ لأنَّ فيها عزائمَ ورخصاً وفاضلاً ومفضولاً وجائزاً ومندوباً، فاؤمُّرْ قومك يأخذوا بأحوطها؛ بأن يتَّبعوا العزائم ويتركوا الرُّخص، وذلك كالقوّد والعفو، والانتصار والصبر، فالأخذ بالعفو أحسنُ من القوّد، والصبر أحسن من الانتصار، أو يُقال: إن اسم التفضيل ليس على بابه، أي: بحسنها، والإضافة بيانية، والمعنى: يعملون بجميع ما فيها.

قوله: (﴿ سَأُوْرِيكُمُ ﴾) الخطابُ لموسى ومن تبعه، فالكاف: مفعول أول، و﴿ دَارَ ﴾: مفعول ثاني، والمعنى: أُملككم إياها، بدليل قراءة من قرأ: (سأُورثكم) بالثاء المثلثة (٢).

قوله: (وهي مصر) هذا الأقرب، وقيل: المراد بدار الفاسقين: ديارٌ عاد وثمود وقوم لوط وقوم نوح

قوله: (ليعتبروا بهم) أي: ففي الآية إشارةٌ إلى أنهم إن خالَفوا فعل بهم كما فعل بفِرعون وقومه، وهكذا كلُّ ظالم فاجر ولو مِن المسلمين؛ إذا بغى واعتدى وتكبَّر وتجبَّر يُمهل مدة ثم تصير دياره بلاقع، فالعبرةُ بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، ويُؤيده قوله تعالى: ﴿فَأَصَّبَهُوا لَا يُرَى إِلَّا مَسَكِنُهُمُّ كُذَالِكَ نَجْزِى ٱلْقَوْمَ ٱلْمُجْرِمِينَ ﴾ [الأحقاف: ٢٥].

<sup>(</sup>١) هما في (فاكهة الخلفاء) (ص٣٦٣) دون نسبة.

<sup>(</sup>٢) وهي شاذة، قال الزمخشري في اكشافه؛ (٢/ ١٥٨): (وهي قراءة حسنة يصححها قوله: ﴿وَأَوْرَثَنَا ٱلْقَوْمَ ٱلَّذِينَ كَانُواْ بْسَتَضْعَفُونَ ﴿ .

سَأَضَرِفُ عَنْ ءَايَنِيَ ٱلَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي ٱلأَرْضِ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ وَإِن يَرَوْا كُلَّ ءَايَةِ لَا يُقْمِنُوا بَهَا وَإِن يَرَوْا سَبِيلَ ٱلْهَٰقِي يَتَخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِن يَكَوْا سَبِيلَ ٱلْهَٰيِ يَتَخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِن يَكَوْا سَبِيلَ ٱلْهَٰيِ يَتَخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِن يَكَوْا بِنَايَتِنَا وَلِفَآءِ سَبِيلًا ذَاكِ وَٱلَّذِينَ كَذَبُوا بِنَايَتِنَا وَلِفَآءِ سَبِيلًا ذَاكِ وَٱلَّذِينَ كَذَبُوا بِنَايَتِنَا وَلِفَآءِ الْهُ خَرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمُ مَا لَهُمُ مَا عَنْفِلِينَ إِنَ وَاللَّذِينَ كَذَبُوا بِنَايَتِنَا وَلِفَآءِ اللَّهِ فَرَقَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمُ مَا لَهُ مَا لَهُ مِنْ اللَّهُ وَاللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا لَهُ مَا عَنْفِلِينَ إِنَّ وَاللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنَا عَنْفِلِينَ اللَّهُ وَاللَّهُ مَا لَهُ مَا عَنْفِلِينَ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنَا عَنْفِلِينَ اللَّهُ اللَّهُ مَا لَهُ مَا عَنْفِلِينَ اللَّهُ وَاللَّهُ مَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا عَنْفِلِينَ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَا لَهُ مَا عَلَيْهُ اللَّهُ مَا أَنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مَا لَهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَا لَهُ مَنْ اللَّهُ مُولُولُولُ عَنْهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ الللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ الللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ الللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ الللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ مُنْ اللّهُ

﴿ الْمَصنُوعات وغَيرِها ﴿ اللَّهِ عَنْ مَا يَنِيَ ﴾ : ذلا يُلِ قُدرَتِي مِن المَصنُوعات وغَيرِها ﴿ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِيها ، ﴿ وَإِن يَرَوْا كُلَّ مَا يَةٍ لَّا يُوْمِنُوا بِهَا الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾ بِأَن أَخْذُلَهم فلا يَتَكَبَّرُونَ فِيها ، ﴿ وَإِن يَرَوْا كُلَّ مَا يَةٍ لَّا يُوْمِنُوا بِهَا وَإِن يَرَوْا سَكِيلَ ﴾ : طريق ﴿ الرُّشدِ ﴾ : الهُدى الَّذِي جاء مِن عِند الله ﴿ لَا يَتَخِذُوهُ سَبِيلًا ﴾ يَسَلُكُوه ، ﴿ وَإِن يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيّ ﴾ : الضَّلال ﴿ يَشَخِذُوهُ سَبِيلًا ذَالِكَ ﴾ الصَّرفُ ﴿ إِأَنَهُمْ كَذَبُوا بِاللَّهُ السَّرفُ عَنْهَا عَنْفِلِينَ ﴾ تقدَّم مِثلُه .

لَت	طَ	بُ	: •	ٿ	حَبِطَ	<b>&gt;</b>	۷	_رِه	غَـ	و خ	ثِ	ه.	بَ	ال	:	<b>*</b>	بر	لَاَخِ	ءِ اَ		وَلِفَ	نِنَا	عاينا	ا د	ي د بو	5.	<u>-</u>	لَّذِيرَ	(وَا	» <b>{</b>	157	
عَدَمِ	م لِ	8	ک آ	واد	ز دُ	فلا	6	دَقَةٍ	حَسا	و •	4	<u>&gt;</u> [	,	بلّ	عم	5	بر،	خَدِ	ن	ا مِ	ٔنی	الدُّ	ي	ٔ ف	بوه	مِأ	ź	ما	: 4	<b>(</b>	عمنكه	﴿أَ
	• • •				• • •																						•				طِه ،	شَرب
																													اه ی	لص	سة اا	حاث

قوله: (﴿ سَأَصْرِفُ عَنْ ءَايَنِيَ ﴾) أي: أقسِّي قلوبهم وأطمسها عن فهم آياتي، فلا يتفكَّرون ولا يتدبَّرون.

قوله: (﴿ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ﴾) حال من ﴿ ٱلَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ ﴾ أي: حال كونهم متلبِّسين بالدين الغير الحق.

قوله: ﴿ ﴿ وَإِن يَـرَوَا كُلَّ ءَايَةِ لَا يُؤْمِـنُوا بِهَا﴾ أي: لوجود الطبع على قُلوبهم، وفي الآية إشارةً إلى أن المتكبِّر المعترض لا يستفيدُ نوراً ولا خيراً من الذي اعترضَ وتكبَّرَ عليه.

قوله: (﴿ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا ﴾) أي: بِسبب تكذيبهم.

قوله: (تقدم مِثله) أي: في قوله: ﴿فَأَغْرَقَنَهُمْ فِي ٱلْمَدِ بِأَنَهُمْ كَذَّبُوا بِعَايَلِينَا وَكَانُواْ عَنْهَا غَلِيلِينَ﴾ [الأعراف: ١٣٦].

قوله: (﴿ وَالَّذِينَ كُذَّاوُا﴾) مبتدأ، وجملة ﴿ حَبِطَتْ أَعْمَنْكُهُمْ ﴾ خبره.

قوله: (لعدم شرطه) أي: الثواب، وهو الإيمان، فالإيمان شرطٌ في الثواب؛ لأنه مِقدار من الجزاء، يُعطى لِلمؤمنين في مقابلة أعمالهم الحسنة، فأعمال الكفار الحسنة التي لا تتوقف

### هَلَ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴿ وَأَنَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ. مِنْ خُلِيِّهِ مَ عِجْلًا

﴿ هَلَ ﴾: مَا ﴿ يُجْزَوْنَ إِلَّا ﴾ جَزَاءَ ﴿ مَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴾ مِن التَّكذِيب والمَعاصِي.

﴿ وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ أي: بَعد ذَهابِه إلى المُناجاةِ ﴿ مِنْ خُلِتِهِ مَ الَّذِي استَعارُوهُ مِن قَوم فِرعَونَ بِعِلَّةِ عُرسٍ فبَقِيَ عِندَهم ﴿ عِجْلاً ﴾ صاغَهُ لَهُم مِنهُ السَّامِرِيُّ حاشية الصاوى \_\_\_\_\_\_

على نية يجازون عليها في الدنيا أو يخفف عنهم من عذاب غير الكفر، لكن لا يُقال له: ثواب؛ كذا قرَّرَ الأشياخ (١).

قوله: ﴿ ﴿ هَلَ يُجْزَوْنَ ﴾ ) استفهام إنكاريٌّ بمعنى النفي؛ ولِذا أشار له المفسِّر بقوله: (ما).

قوله: (﴿ وَٱتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ ﴾) عطف قِصة على قصة، والواو لا تقتضي ترتيباً ولا تعقيباً ؟ لأنَّ عبادتهم العجل كانت زمنَ المكالمة في مُدة العشرة الأيام الزائدة فوق الثلاثين.

قوله: (﴿ مِنْ خُلِيَهِمَ ﴾ جمع (حَلْي) بفتح فسكون، وأصله: حُلُوْي (٢٠)، اجتمعت الواو والياء وسَبقت إحداهما بالسكون، قلبت الواو ياء وأدغمت في الياء، وقُلبت ضمة اللام كسرة لتصحَّ الياء.

قوله: (الذي استعاروه من قوم فرعون) أي: قبل غَرقهم.

قوله: (فبقي عندهم) أي: ملكاً لبني إسرائيل كما مَلكوا غيره من أموالهم وديارهم؛ ولذا أضافه الله لهم، وأما قول المفسِّر: (استعاروه) فهو باعتبار ما كان.

قوله: (﴿عِجْلَا﴾) وهذا العجل قد حَرقه موسى عليه السلام ونسَفه في البحر كما قصه الله تعالى في سورة (طه).

قوله: (صاغه لهم منه السامري) واسمه موسى، وكان ابن زناً، وضعته أمَّه في جبل، فأرسل الله إليه جبريل، فصار يُرضعه من إصبعه، فكان يَعرفه إذا نزل إلى الأرض، فلما نزل جبريل يوم غرق فرعون وكان راكباً فرساً، فكان كلُّ شيء وطئته بحافرها يخضرُّ ويُثمر؛ ففطن موسى السامري لذلك، وعَلم أن هذا التراب له أثرٌ، فأخذ شيئاً منه وادَّخره، فلمَّا توجَّه موسى للمناجاة.. صنع لهم العجل، ووضع التراب في فمه، فصار له خُوار، فقال لهم: ﴿هَلَا اللَّهُكُمُ وَإِلَهُ مُوسَىٰ فَشِيَ﴾ [طه: ٨٨]

<sup>(</sup>١) قاله العلامة الأجهوري. انظر «الفتوحات» (٢/ ١٩١).

<sup>(</sup>٢) أي: الجمع. انظر «الدر المصون» (٥/ ٥٥٩).

وَكَانُواْ	ٱتَّحَٰکُدُوهُ	سَبِيلًا	يبذين	وَلَا	يُكِلِّمُهُمْ	Ý	أَنَّهُ.	يَروا	ألغ	ور خُوارُ	لَّهُ	جَسَدُا
	• • • • • • •			• • •		٠	أيديه	نِت	سُقِطَ	يًا وَلَنَا		طكليين

﴿ جَسَدُ الله - بدلٌ -: لَحماً ودَما ﴿ لَهُ خُوَازُ ﴾ أي: صَوتٌ يُسمَع، انقَلَبَ كَذلك بِوضع التُّراب الَّذِي أَخَذَهُ مِن حافِر فَرَس جِبرِيلَ في فَمِه، فإنَّ أثره الحَياة فِيما يُوضَع فِيه، ومَفعُول (اتَّخَذَ) الثَّانِي مَحذُوف أي: إلَها ، ﴿أَلَدْ بَرَوْا أَنَّهُ. لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَكِيلًا ﴾ فكيفَ يُتَّخَذ إِلَها ؟! ﴿ أَغَكُدُوهُ ﴾ إِلَها ﴿ وَكَانُواْ ظَلِمِينَ ﴾ بِاتَّخاذِه.

﴿ وَلَنَّا سُقِطَ فِت أَيْدِيهِمْ ﴾ أي: نَدِمُوا على عِبادَتِه،

وكان موسى السامريُّ منافقاً، وانظر إلى مَنْ ربَّاه جبريلُ حيث كان منافقاً، وإلى من ربَّاه فرعون حيث كان مرسَلاً؛ فإن هذا دليل على أن السعادة والشقاوة بيَد الله، وقد قال بعضهم: [الطويل]

إذا المَرْءُ لَمْ يُخْلَقْ سَعِيداً مِنَ الأَزَلُ فَقَدْ خابَ مَنْ رَبِّي وَحابَ المُؤمَّلُ فَمُوسَى الَّذِي رَبَّاهُ جِبْرِيلُ كَافِرٌ وَمُوسَى الَّذِي رَبَّاهُ فِرْعَونُ مُسْرُسَلُ

قوله: (بدل) أي: من ﴿عِجْلاً﴾، أو عطف بيان.

قوله: (لحماً ودماً) تفسيرٌ لـ ﴿جَسَدَا﴾.

قوله: (﴿ لَهُ خُوَارٌّ ﴾) هذه قِراءة العامة، وقُرئ شذوذاً: (له جُؤارٌ) بجيم فهمزة، وهو الصوتُ الشديد.

قوله: (فإن أثره الحياة) أي: بتأثير الله له.

قوله: ﴿ ﴿ أَلَمْ يَرَوَّا ﴾ ) استفهام توبيخ وتقريع.

قوله: (﴿ أَتَّحَكُدُوهُ ﴾ كرَّره لمزيد التشنيع عليهم.

قوله: (﴿ وَكَانُواْ ظُلِمِينَ ﴾) أي: أنفسهم أشدُّ الظلم؛ حيث عبدوا غير الله.

قوله: ﴿ ﴿ وَلَكَا سُقِطَ فِتَ أَيْدِيهِمْ ﴾ ) فعل مبني للمجهول، والجار والمجرور: نائب الفاعل، وقُرئ شذوذاً بالبناء للفاعل، فالفاعل ضمير يعود على الندم، وقُرئ شذوذاً أيضاً: (أسقط) بضم الهمزة، والضمير عائد على الندم، والأصل على القراءة السبعيَّة: سقطت أفواههم على أيدِيهم، ف(في) بمعنى (على)، وذلك من شِدة الندم؛ فإن العادة أن الإنسان إذا ندم على شيء عضَّ بفمه على يَده،

وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ صَلُوا قَالُوا لَيِن لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَسِرِينَ الْ اللَّهُ وَلَمَّا رَجُعَ مُوسَىٰ إِلَى قَوْمِهِ، غَفْبَنَ أَسِفًا قَالَ بِنْسَمَا خَلَفْتُنُونِي مِنْ بَعْدِئُ .......

﴿وَرَآوَا﴾: عَلِمُوا ﴿أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُوا﴾ بِها، وذلك بَعد رُجُوعِ مُوسى، ﴿قَالُواْ لَهِن لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُنَا وَيَغْفِرْ لَنَا﴾ ـ بِاليَاءِ والتَّاء فِيهِما ـ ﴿لَنَكُونَنَّ مِنَ ٱلْخَسِرِينَ﴾.

﴿ وَلَمَا رَجَعَ مُوسَىٰ إِلَى قَوْمِهِ عَضْبَنَ ﴾ مِن جِهتِهِم ﴿ أَسِفًا ﴾: شَدِيدَ الحُزن ﴿ قَالَ ﴾ لهم: ﴿ يِنْسَمَا ﴾ أي: بِئسَ خِلافةٌ ﴿ خَلَفْتُهُونِ ﴾ ها ﴿ مِنْ بَعْدِيٌّ ﴾ خِلافَتُكُم هذه حَيثُ أشركتُم، حاشية الصاوي

فسقوط الفم على اليد لازم لِلندم، فأطلق اللازم وأريد الملزوم على سبيل الكناية، ولم تُعرف هذه الكناية في الغرب إلا في القرآن (١).

قوله: (﴿وَرَاقَا﴾) الجملة حاليَّة، قوله: (وذلك) أي: الندم، قوله: (بعد رجوع موسى) أي: وإنما قدِّم ليتصل ما قالُوه بما فعلوه.

قوله: (﴿ لَهِنَ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُنَا﴾ . . . إلخ ) فيها قراءتان سبعيَّتان، بالياء والتاء، فعلى قراءة الياء يكون ﴿ رَبُنَا﴾ مرفوعاً على الفاعلية، وعلى قراءة التاء يكون منصوباً على النداء (٢) .

قوله: (﴿ وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَىٰ ﴾ أي: من المناجاة.

قوله: ﴿ وَغَضْبَنَ ﴾ أي: لما فعلُوه من عبادة العجل، وقد أخبره بذلك المولى؛ حيث قال له كما في (طه): ﴿ وَفَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا فَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ . . . ﴾ [طه: ٨٥] الآية .

قوله: (﴿ أَسِفًا﴾) حال، وكذا ﴿ غَضْبَنَ ﴾، فتكون حالاً مُتداخلة (٣).

قوله: (﴿ بِنْسَمَا خَلَفْتُنُونِ﴾) (بئس): فعل ماض لإنشاء الذم، و(ما): تمييز، وقيل: فاعل، وجملة ﴿ خَلَفْتُنُونِ﴾ صفة لـ(ما)، والمخصوصُ بالذم محذوف، قدَّره المفسِّر بقوله: (خلافتكم هذه)، والمعنى: بئس خلافة خَلفتُمونيها خلافتكم هذه.

قوله: (﴿مِنْ بَعَدِئُّ ﴾) متعلق بـ﴿خَلَفْتُونِ﴾.

<sup>(</sup>١) وهو قول الزجاجي، نقله العلامة السمين في «الدر المصون» (٥/ ٤٦٢).

<sup>(</sup>٢) قرأ حمزة والكسائي بتاء الخطاب ونصب (ربنا)، وباقي السبعة بياء الغيبة ورفع (ربنا). انظر «الدر المصون» (٥/ ٢٥٥).

 <sup>(</sup>٣) وهي الداخل صاحبها في حال أخرى؛ بأن يكون ضميراً، وهذا عند من لا يجيز تعدد الحال، أمَّا من أجازه فـ (غضبان أسفاً) حالان من (موسى). وانظر «الدر المصون» (٥/ ٤٦٥).

# أَعَجِلْتُمْ أَمْنَ رَبِّكُمْ وَأَلْقَى ٱلْأَلْوَاحَ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُۥ إِلَيْهِ قَالَ ٱبْنَ أُمَّ ......

قوله: (﴿ أَعَجِلْتُمْ أَمْرَ رَبِكُمْ ﴾ أي: تركتموه غير تامٌّ؛ على تضمين (عَجِل) معنى (سبق)، أو المعنى: أعجِلتم وعد ربكم الذي وعَدنيه من الأربعين وقدَّرتم موتي وغيَّرتم بعدي كما غيَّرت الأُمم بعد أنبيائِهم؟!

قوله: (﴿ وَٱلْقَى ٱلْأَلْوَاحُ ﴾) أي: وكان حاملاً لها.

قوله: (فتكسرت) هذا أحدُ أقوال، وقيل: إنه تكسَّر البعض وبقي البعض، وقيل: المراد بإلقائها: وضعها ليتفرَّغ لمكالمة أخِيه، فلما فرغ أخذها بعينها ولم يذهب منها شيء؛ كما حقَّقه زاده على "البيضاوي" (١).

قوله: (أي: بشعره بيمينه) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف.

قوله: (﴿ يُجُرُّهُ إِلَيْهِ ﴾) حال من فاعل (أخذ).

قوله: (بكسر الميم وفتحها) أي: فهما قراءتان سبعيّتان، فأما قراءة الفتح فعند البصريين مبني على الفتح لتركّبه تركيب خمسة عشر، وعند الكوفيين (ابن): مُنادى منصوب بفتحة ظاهرة وهو مضاف لـ(أم) مجرور بكسرة مقدرة على ما قبل ياء المتكلم المنقلبة ألفاً المحذوفة للتخفيف، وبقيت الفتحة لتدلّ عليها، وأما على قراءة الكسر. . فعند البصريين هو منادى مضاف لياء المتكلم المحذوفة تخفيفاً، فهو كسرُ بناء، وعند الكوفيين كسرة إعراب، وحُذفت الياء اكتفاءً بالكسرة (٢).

قوله: (وذكرُها أعطفُ) جواب عمَّا يُقال: إن هارون شَقيق موسى، فلم اقتَصر في خطابه على الأم؟ وكان هارون كثيرَ الحلم، محبَّباً في بني إسرائيل، وهو أكبر من موسى بثلاث سنين.

<sup>(</sup>١) نقله عنه العلامة الجمل في «الفتوحات» (٢/ ١٩٣).

 <sup>(</sup>٢) قرأ حمزة والكسائي وأبو بكر وابن عامر بكسر الميم، والباقون بفتحها. انظر «الدر المصون» (٥/٤٦٧)، وفيه توجيه القراءتين عند البصريين والكوفيين.

إِنَّ ٱلْقَوْمَ ٱسْتَضَعَفُونِ وَكَادُوا يَقْنُلُونَنِي فَلَا تُشْمِتَ إِنَ ٱلْأَعْدَآةَ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ ٱلْقَوْمِ ٱلْظَالِمِينَ ﴿ وَالْمَالِمِينَ ﴿ وَالْمَالِمِينَ ﴿ وَالْمَالِمِينَ ﴿ وَالْمَالِمِينَ ﴿ وَالْمَالِمِينَ ﴿ وَالْمَالِمِينَ وَالْمَالِمِينَ وَالْمَالِمِينَ وَالْمَالِمِينَ وَالْمَالِمِينَ وَالْمَالِمِينَ وَالْمَالِمِينَ وَالْمَالِمِينَ وَالْمَالِمِينَ وَاللَّهُ مَا اللَّهُمُ عَضَبٌ مِن رَبِهِم وَذِلَةٌ فِي ٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنِيا وَكَذَالِكَ نَجْزِي اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الل

﴿إِنَّ ٱلْقَوْمَ ٱسْتَضْعَفُونِ وَكَادُواْ﴾: قــارَبُــوا ﴿يَقْنُلُونَنِي فَلَا تَشْمِتْ﴾: تُــفــرِح ﴿ إِنَ ٱلْأَعْدَاءَ﴾ بإهانَتِك إيَّاي، ﴿وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ ٱلْقَوْمِ ٱلظَّالِمِينَ﴾ بِعِبادةِ العِجل في المُؤاخَذةِ.

وَ فَعَا لِلشَّمَاتَةِ بِهِ، ﴿ وَأَدْخِلْنَا فِ رَحْمَتِكُ وَأَنتَ أَرْحَمُ ٱلزَّحِينَ ﴾ أشرَكَهُ في الدُّعاء إرضاءً لَهُ، وَدَفعاً لِلشَّمَاتَةِ بِه، ﴿ وَأَدْخِلْنَا فِ رَحْمَتِكُ وَأَنتَ أَرْحَمُ ٱلزَّحِينَ ﴾ .

﴿ قَالَ تَعَالَى: ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ ٱتَّخَذُوا ٱلْمِجْلَ ﴾ إِلَها ﴿ سَيَنَا لَمُمْ غَضَبُ ﴾: عَذَابٌ ﴿ مِن زَبِهِمْ وَذَلَةٌ فِي ٱلْحَيَوْةِ ٱلدُّنَيَا ﴾ فعُذِّبُوا بِالأمرِ بِقَتلِ أَنفُسِهم، وضُرِبَت عَلَيهِم الذِّلَّة إلى يَوم القِيامة، ﴿ وَكُذَاكِ ﴾ كَما جَزَيناهُم ﴿ فَجْزِى ٱلْمُفْتَرِينَ ﴾ على الله بِالإشراكِ وغيره.

﴿ وَالَّذِينَ عَمِلُوا ٱلسَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا﴾: رَجَعُوا عَنها ﴿ مِنْ بَعْدِهَا وَءَامَنُوا ﴾ بِاللهِ، ﴿ إِنَّ رَجَعُوا عَنها ﴿ مِنْ بَعْدِهَا وَءَامَنُوا ﴾ بِاللهِ، ﴿ إِنَّ رَبِّكُ مِنْ بَعْدِهَا﴾ أي: التَّوبةِ ﴿ لَغَفُورٌ ﴾ لَهُم ﴿ رَجِيمٌ ﴾ بِهِم.

حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿وَكَادُواْ يَقْنُلُونَنِي﴾) أي: بذَلت وسعى في نصيحتهم حتى قهَروني وقاربوا قتلي.

قوله: ﴿ وَلَلَّا تُشْمِتُ بِنَ ٱلْأَعْدَآءَ ﴾ الشماتة: فرحُ العدو بما ينال الشخصَ من المكروه.

قوله: (﴿ قَالَ رَبِّ اَغْفِرْ لِي ﴾ أي: لمَّا تبيَّنَ له عُذر أخيه جمَعه معه في الدعاء استعطافاً له وإرضاءً له.

قوله: ﴿ ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ ٱتَّخَذُوا ٱلْمِجْلَ ﴾ ) أي: كانوا ستَّ مئة ألف وثمانية آلاف، وبقي اثنا عشر ألفاً لم يَعبدوه؛ لأن جملة من عبر البحر مع موسى ستُّ مئة ألف وعشرون ألفاً.

قوله: (إلهاً) قدَّره؛ إشارة إلى أن مفعول ﴿ أَتَّخَـٰذُوا ﴾ محذوف.

قوله: (﴿ سَيَنَا لَمُهُمَّ ﴾) الاستقبال بالنسبة لِخطاب موسى به، وأما بالنسبة لنزوله على نبيِّنا فهو ماضٍ.

قوله: (رجعوا عنها) أي: عن السيئات التي منها عبادةُ العجل.

لربيم	ر . هم	ڶؚڷؘؙڋۣؽؘ	ورحمة	مر هُدُی	نُشخَتِهَا	وَفِي	ٱلأَلْوَاحُ	أخذ	ٱلْغَضَبُ	عَن مُّوسَى	وَلَمَّا سَكَتَ
											يَرْهُبُونَ اللهُ

قوله: (﴿ وَلَمَّا سَكَتَ عَن تُمُوسَى الْفَضَبُ ﴾ أي: بمراجعة هارونَ له؛ حيث ألان له الكلام، واعتذر له، وفي الكلام استعارة بالكناية، حيث شُبّة الغضب بأمير قام على موسى، فأمره بإلقاء الألواح والأخذ برأس أخِيه، وطُوي ذكر المشبه به، ورُمز له بشيء من لوازمه وهو السكوت، فإثباته تخييل، وفي السكوت استعارة تبعية؛ حيث شُبّه السكون بالسكوت، واستُعير اسم المشبه به للمشبه، واشتُقَ من السكوت سكت بمعنى سكن على طريق الاستعارة التصريحية التّبعية.

وما وقع من موسى عليه السلام من الغضب ليس ناشئاً عن سُوء خُلق وعدم حِلم، وإنما هو غضب لانتهاك حُرمات الله، ولا يُنافي الحلم، قال بعضهم: [الطويل]

إذا قِيلَ: حِلْمٌ قُلْ: فلِلحِلْمِ مَوْضِعٌ وَحِلْمُ الفَتَى فِي غَيْرِ مَوْضِعِهِ جَهْلُ(١)

وما قيل: إن موسى لمَّا كان قليل الحِلْم أمره الله بإلانة الكلام لِفرعون؛ حيث قال له: ﴿ فَقُولًا لَيْنَا ﴾ [طه: ٤٤]، ومحمد عليه السلام لما كان كامل الحِلم أمره الله بالإغلاظ على الكفار؛ حيث قال: ﴿ وَأَغْلُظُ عَلَيْهِم ﴾ [التوبة: ٧٧]. فهو باطلٌ لا أصل له، وإنما يُقال: إن كلَّا كاملٌ في الحِلم، وكلًّا مأمورٌ بالإلانة أولاً، فإذا تقرَّر الدين وثبَت وأُمروا بالجهاد أمروا بالإغلاظ، هذا هو الحق، ومَن نفى عن أحد منهما الحلم. فقد كفر.

قوله: (﴿ وَفِى نُسَخَتِهَا ﴾ أي: كتابتها، وتسميتُها نسخةً باعتبار كِتابتها من اللوح المحفوظ، وهذا على ما قاله زاده من أن الألواح لم تتكسَّر<sup>(٢)</sup>، وأما على ما قاله ابن عباس من أنها تكسَّرت، فصام موسى أربعين يوماً، فرُدَّت عليه في لَوحين. فمعنى قوله: ﴿ وَفِي نُسَخَتِهَا ﴾ أي: ما نُسخ من الألواح التي كُسرت في ألواح أُخر، فتسميتُها نسخة ظاهر؛ لأن نَسْخَ الشيء نقله.

قوله: ﴿ وَلِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَزْهَبُونَ ﴾ أي: وأما لغيرهم فليست فيه هدَّى ورحمة، وإنما هو وبال

<sup>(</sup>١) البيت للمتنبي بنحوه، انظر اشرح ديوانه؛ للواحدي (ص٣٦).

<sup>(</sup>٢) انظر «حواشي زاده على البيضاوي، (٢/ ٣٧١).

### وَأَخْنَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُۥ سَبْعِينَ رَجُلًا

وأُدخِلَ اللَّام على المَفعُول لِتَقَدُّمِه.

﴿ وَاَخْنَارَ مُوسَىٰ قَوْمَهُ ﴾ أي: مِن قَومِه ﴿ سَبْعِينَ رَجُلًا ﴾ مِمَّن لَم يَعبُدُوا العِجلَ بِأُمرِه حاشية الصاوي \_\_\_\_\_

وخُسران، فهي نظير القرآن مع المؤمن والمنافق، قال تعالى: ﴿ فَأَمَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ فَرَادَتُهُمْ إِيمَنَا وَهُرْ يَسْتَبَشِرُونَ ﴿ وَأَمَّا ٱلَّذِينَ فِى قُلُوبِهِم مَّرَضُ فَزَادَتُهُمْ رِجْسًا إِلَىٰ رِجْسِهِمْ وَمَاتُواْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴾ [المنوبة: ١٢٥-١٢٥].

قوله: (وأدخل اللام على المفعول؛ لتقدمه) أي: فضَعف عن العمل، فقوي باللام (١١)، والمعنى: للذين هم يخافون ربهم؛ أي: يخافون عِقابه.

قوله: (أي: من قومه) أشار بذلك إلى أن قوله: ﴿ فَوَمَدُ ﴾ مفعول ثان مقدَّم مَنصوب بنزع الخافض، والمفعول الأول قوله: ﴿ سَبْعِينَ ﴾ .

قوله: (﴿ سَبُوِينَ رَجُلاً ﴾ أي: من شيوخهم، ورُوي: أنه لم يجد إلا ستين شيخاً، فأوحى الله إليه أن يختار من الشباب عشرة، فاختارهم فأصبحوا شيوخاً، فأمرَهم موسى عليه السلام أن يصوموا ويتطهّروا ويطهّروا ثيابهم، ثم خرج بهم إلى الميقات وهو طورُ سيناء، فلما دَنا موسى من الجبل وقع عليه عمود من الغمام حتى أحاط بالجبل، ودخل موسى فيه، وقال للقوم: ادنُوا، فدنوا حتى دخلوا في الغمام ووقعوا سجداً، وسمعوا الله وهو يكلّم موسى يَأمره وينهاه (٢٠)، فلمّا انكشف الغمام أقبلوا على موسى وقالوا: لن نُؤمن لك حتى نرى الله جهرة فأخذتهم الصاعقة، وهي المرادة بالرجفة هنا، وماتوا يوماً وليلة، وسبب أخذ الصاعقة لهم سؤالُهم الرؤية، وهذا قول غير ابن عباس، وقال ابن عباس: إن السبعين الذين شأوا للشفاعة، فالأولى أخذتهم الصاعقة بسبب شُوالهم الرؤية، والثانية أخذتهم الرجفة بسبب مُعاشرتهم لمن عبدوا العجل وسكوتهم عليهم، وإلى هذا القول يُثير المفسر بقوله: (قال: وهم غير الذين سألوا الرؤية. . . إلخ).

<sup>(</sup>١) وهي لام التقوية؛ كالتي في قوله تعالى: ﴿إِن كُنتُمْ لِلرُّوءَ يَا تَعَبُّرُونَ ﴾.

<sup>(</sup>٢) هذا قول الربيع وابن إسحاق، قال الإمام القرطبي في «تفسيره» (٢/٢): (وفي هذا القول ضعف، ومن قال: إن السبعين سمعوا ما سمع موسى. . فقد أخطأ، وأذهب بفضيلة موسى واختصاصه بالتكليم)، وهو ما جرى عليه أهل الكلام من أئمة أهل السنة، وسماعهم لكلام الله قد يكون بالواسطة كما مرَّ تحريره في «سورة البقرة».

لِمِيقَائِنَا ۚ فَلَمَّا ٱخَذَتُهُمُ ٱلرَّجْفَةُ قَالَ رَبِ لَوْ شِثْتَ أَهْلَكُنَهُم مِن قَبْلُ وَإِيَّنَ أَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمِيقَائِنَا فَلَمَّا أَهُ لَكُنَا عَلَى السُّفَهَآهُ مِنَّا أَنْ فَلَمَا السُّفَهَآهُ مِنَّا أَنْ وَلَيْنَا فَأَغْفِرْ لَنَا وَأَرْحَمْنَا وَأَنْتَ حَيْدُ الْفَافِرِينَ ﴿ وَالْحَنُ مِنَا لَهُ مَا لَكُنَا فَأَغْفِر لَنَا وَأَرْحَمْنَا وَأَنتَ خَيْرُ الْفَافِرِينَ ﴾ وَاكْتُبُ مَن اللهُ وَأَنتَ خَيْرُ الْفَافِرِينَ ﴾ وَاكْتُبُ مَن اللهُ وَالْحَبُ الْفَافِرِينَ اللهُ وَاكْتُبُ مَا اللهُ اللهُ وَالْحَبُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَالْمُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

تَعَالَى ﴿ لِمِيقَنِنَا ﴾ أي: لِلوقتِ الَّذِي وَعَدناهُ بِإِتيانِهِم فِيه ؛ لِيَعتَذِرُوا مِن عِبادةِ أصحابِهِم العِجلَ، فَخَرَجَ بِهِم، ﴿ فَلَنَا آخَذَتُهُمُ ٱلرَّجْفَةُ ﴾ : الزَّلزَلةُ الشَّديدةُ، قال ابن عبَّاس : لِأنَّهُم لَم يُزايِلُوا قَومَهم حِين عَبَدُوا العِجلَ، قال : وهُم غَيرُ الَّذِينَ سَألُوا الرَّوْيةَ وأَخَذَتهُم الصَّاعِقةُ ، وَقَالَ ﴾ مُوسى : ﴿ رَبِ لَوْ شِنْتَ أَهْلَكُنَهُم مِن قَبْلُ ﴾ أي : قبلَ خُرُوجي بِهِم لِيُعايِنَ بنُو إسرائيلَ ذلك ولا يَتَّهِمُوني ﴿ وَإِيَنَي أَتَهِلَكُنَا مِا فَعَلَ ٱلسُّفَهَا أَهُ مِنَا أَلُهُ وقع فِيها السُّفَها عِلَا فِنْلَك ﴾ ابتِلاؤك ، لِننب غَيرِنا ، ﴿ إِنْ ﴾ : ما ﴿ هِي ﴾ أي : الفِنةُ الَّتِي وقع فِيها السُّفَها عِلاَ لَا فَنَانُ ﴾ ابتِلاؤك ، ابتِلاؤك ، ﴿ وَتَهْدِى مَن تَشَانُ ﴾ هِدايتَه ، ﴿ أَن وَلِئُنا ﴾ مُتَولِّي أَمُورِنا ، ﴿ فَاعْفِرُ لَنَا وَارْجَمْناً وَأَن عَبْرُ ٱلْعَنْفِينَ ﴾ .

﴿ وَأَكْنُبُ ﴾: أُوجِبُ ... حاشية الصاوى \_\_\_\_\_

قوله: (لم يُزايلوا) أي: لم يفارقوا قومهم.

قوله: (وهم غير الذين سألوا الرؤية) أي: لأنهم لم يَكونوا في ذلك الميعاد، بل كانوا مع موسى حين أخذ التوراة، فلمّا سمعوا كلام الله لموسى أقبلوا عليه وقالوا: أرِنا الله جهرة، فأخذتهم الصاعقة.

قوله: (﴿ لَوْ شِثْتَ أَهْلَكُنَّهُم ﴾ ) مفعول المشيئة محذوف، تقديره: إهلاكهم.

قوله: (استفهام استعطاف) أي: طلبُ العطف والرحمة من الله.

قوله: (ابتلاؤك) أي: اختبارُك ليتبيَّنَ المطيع من العاصى.

قوله: (﴿وَأَنتَ خَيْرُ ٱلْغَنفِرِينَ﴾) اسم التفضيل ليس على بابه، أو على بابه باعتبار أن الغَفْرَ يُنسب لغيره تعالى لكونه سبباً وهو الغافرُ الحقيقي.

قوله: (﴿وَرَآكُنُبُ﴾) أي: حقِّقُ وأثبِت، وهذا من جملة دعاء موسى، فأوله: ﴿أَنتَ وَلِيَّنَا﴾، وآخره: ﴿إِنَّا هُدْنَا إِلَيْكُ﴾، وحينتذٍ فلا ينبغي جعل قوله: ﴿وَاَكَنُبُ لَنَا﴾ أوَّل الربع.

لَنَا فِي هَاذِهِ ٱلدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي ٱلْآخِرَةِ إِنَّا هُدْنَا إِلَيْكُ قَالَ عَذَابِيّ أُصِيبُ بِهِ، مَنْ أَشَكَآءٌ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَحَتُبُهَا لِلَذِينَ يَنْقُونَ وَيُؤْتُونَ ٱلزَّكُوٰةَ وَٱلَّذِينَ هُمْ بِثَايَائِنَا يُؤْمِنُونَ ۞

﴿ لَنَا فِي هَاذِهِ ٱلدُّنِيَا حَسَنَةً وَفِي ٱلْآخِرَةِ ﴾ حَسَنةً، ﴿ إِنَّا هُدْنَا ﴾ تُبْنا ﴿ إِلَيْكُ قَالَ ﴾ تَعالى: ﴿ عَذَافِى أَصِيبُ بِهِ، مَنْ أَشَاءً ﴾ تَعذِيبَه، ﴿ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ ﴾ : عَمَّتْ ﴿ كُلَّ شَيْءً ﴾ في الدُّنيا، ﴿ فَسَأَكَتُبُهَا ﴾ في الآخِرة ﴿ لِلَّذِينَ يَنْقُونَ وَيُؤْتُونَ ۖ ٱلزَّكُوةَ وَٱلَّذِينَ هُمْ بِتَايَلِنِنَا يُؤْمِنُونَ ﴾ .

حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿ فِن هَنذِهِ ٱلدُّنْيَا حَسَنَةً ﴾ أي: ما تُحمد عاقبته؛ كالعافية والإيمان والمعرفة، وقوله: (﴿ وَفِن ٱلْآخِرَةِ ﴾ حسنة) أي: وهي الجنة وما احتَوَت عليه من اللقاء والمشاهدة.

قوله: (﴿ إِنَّا هُدْنَا ۚ إِلَيْكَ ﴾ استئنافٌ مَسُوق لتعليل الدعاء؛ أي: لأننا هُدنا إليك؛ أي: رجَعنا؛ من: هاد يهُود: إذا رجع؛ ولذلك سُمِّيت اليهود بذلك، وكان اسمَ مدح قبل نَسخ شريعتهم، وبعد ذلك صار ذمًّا.

قوله: (﴿ قُولَالَ عَذَابِ ﴾ جواب من الله لموسى.

قوله: ﴿ أُصِيبُ بِهِ ء مَنْ أَشَاءً ﴾ أي: في الدنيا؛ كقتل الذين عبدوا العجل أنفسهم، وفي الآخرة بالنار لِمن كفر.

قوله: (﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾) ورَد: أنه لما نزلت هذه الآية فرح إبليس وقال: دَخلت في رحمة الله، فلما نزل ﴿فَسَأَكُ تُبُهَا. . . ﴾ إلخ. . أيسَ من ذلك، وفَرحت اليهود وقالوا: نحن من المتَّقين الذين يؤتون الزكاة والمؤمنين، فأخرجهم الله منها وأثبتها لهذه الأمة بقوله: ﴿الَّذِينَ يُتَّعِعُونَ ٱلرَّسُولَ. . . ﴾ إلخ.

قوله: (في الدنيا) أي: فما مِن مسلم ولا كافر ولا مطيع ولا عاصٍ إلا وهو متقلِّبٌ في الرحمة. قوله: ﴿ فَسَأَكَّتُهُمَا ﴾ أي: أُثبتها.

قوله: (﴿ لِلَّذِينَ يَنَّقُونَ ﴾) أي: يَمتثلون الأوامرَ ويجتنبون النواهيَ.

قوله: (﴿ وَيُؤْتُونَ كَالزَّكُوٰةَ ﴾) خصُّها بالذكر؛ لمشقَّتها على النفوس من حيث إن المال محبُوب.

# الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ ٱلرَّسُولَ ٱلنَّبِيَّ ٱلْأُمِنَ ٱلَّذِي يَجِدُونَهُ، مَكُنُوبًا عِندَهُمْ فِي ٱلتَّوْرَنَةِ وَٱلْإَنجِيلِ

عِندَهُم	مَكُنُوبًا	يَجِدُونَــُهُۥ	﴿ٱلَّذِي	些	نمدآ	مُح	ٱلأُبِيُّ	﴿ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ ٱلرَّسُولَ ٱلنِّينَ	lov
		• • • • • •		• • • •	• • • •			وَٱلْإِنْجِيــٰٰٰلِ﴾ بِاسمِهِ وصِفَتِه،	فِي ٱلتَّوْرَكِنَةِ
								ساه ی	ماه بقاله

قوله: (﴿ اللَّذِينَ يَنَّبِعُونَ الرَّسُولَ ﴾ أي: بالإيمان به بعد بعثته والعمل بشريعته، وَرد: أن الله قال لموسى: أجعل لكم الأرض مسجداً وطهوراً تصلُّون حيث أدركتكم الصلاة، وأجعَلكم تقرؤون التوراة عن ظهر قلب يَحفظها الرجل والمرأة والحرُّ والعبد والصغير والكبير، فقال موسى ذلك لِقَومه، فقالوا: لا نريدُ أن نصليَ إلا في الكنائس، ولا نستطيع أن نَقرأ التوراة عن ظهر قلب ولا نقرؤها إلا نظراً، قال: ﴿ فَسَاتَ عُبُهُا ﴾ إلى قوله: ﴿ هُمُ ٱلْمُؤلِدُونَ ﴾، فجعل هذه الأمور لهذه الأُمّة.

قوله: (﴿ الْأُبِرَ ﴾ أي: الذي لا يقرأُ ولا يكتب، نسبٌ إمَّا للأم لأنه باقٍ على حالته التي وُلد عليها، أو لأُمِّ القرى وهي مكَّة لِكونه وُلد بها.

قوله: (باسمه وصفته) من كونه محمداً، وُلد بمكة، وهاجر إلى المدينة، يَقبل الهدية، ويردُّ الصدقة، وهكذا من أوصافه وأخلاقه العظيمة.

قال الخميس في «تاريخه»: إن محمداً مذكور في التوراة باللغة السريانية: المُنْحَمِنًا؛ بضم الميم وسكون النون وفتح الحاء وكسر الميم الثانية وبعدها نون مشددة بعد ألف، ومعناه محمد، وذكر الحسن (۱) عن كعب الأحبار: أن اسمَ النبي على عند أهل الجنة عبد الكريم، وعند أهل النار عبد الحبار، وعند أهل العرش عبد المجيد، وعند سائر الملائكة عبد الحميد، وعند الأنبياء عبد الوهاب، وعند الشياطين عبد القاهر (۲)، وعند الجن عبد الرحيم، وفي الجبال عبد الخالق، وفي البحر عبد المهيمِن، وعند الهوامِّ عبد الغياث، وعند الوُحوش عبد الرزاق، وفي التوراة موذ موذ، وفي الإنجيل طاب طاب، وفي الصُّحف عاقب، وفي الزبور

<sup>(</sup>١) في «تاريخ الخميس» (٢٠٦/١) للعلامة الديار بكري: (الحسين بن محمد الدامغاني في كتاب «شوق العروس وأنس النفوس» نقلاً عن كعب. . .).

<sup>(</sup>٢) في المصدر المشار إليه: (القهار) بدل (القاهر)، وفي السياق بعض الخلاف.

ٱلْخَبَيْتَ	عَلَيْهِمُ	كتِ وَيُحرِمُ بكتِ وَيُحرِمُ	لَهُمُ ٱلطَّيِّ	كَرِ وَيُحِلُ ا	عَنِ ٱلْمُنْ	فِ وَيَنْهَا لَهُمْ	م بِٱلْمَعْرُو	يَأْمُرُهُ. يَأْمُرُهُ.
				كَانَتْ عَلَيْهِمْ				
			• • • • • • •		, , , , , , , , , , , , , , , , , , ,	ىّ أُنزِلَ مَعَا	ٱلنُّورَ ٱلَّذِ	وَٱتَّبَعُوا

فاروق، وعند الله طه ومحمد ﷺ . اهـ بحروفه (۲).

قوله: ﴿ وَيَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُونِ ﴾ . . . إلخ) هذا وما بعده إلى ﴿ اَلْمُفْلِحُونَ ﴾ من جملة أوصافِه المكتوبة في التوراة والإنجيل.

قوله: (مِما حرم في شرعهم) أي: وهو لحوم الإبل وشَحم الغنم والمعز والبقر.

قوله: (من الميتة ونحوها) أي: كالدم ولحم الخنزير.

قوله: (كقتل النفس) أي: وتَعيين القصاص في القتل، وتحريم أخذ الدِّية، وتركِ العمل يوم السبت، وكون صلاتهم لا تَجوز إلا في الكنائس، ونحو ذلك من الأُمور الشاقَّة التي كُلِّفوا بها، وتسميتها أغلالاً مجاز؛ لأنَّ التحريم يمنعُ من الفعل كما أن الأغلال تَمنع منه.

قوله: (وَقَرُوه) أي: عظَّموه، قوله: (﴿وَنَصَـُرُوهُ﴾) أي: أيَّدوه.

قوله: (﴿ ٱلَّذِيَّ أُنزِلَ مَعَكُمْ ﴾) أي: مقارناً لزمانه ومَصحوباً به.

قوله: (أي: القرآن) تفسير للنور، سُمِّيَ القرآن بذلك؛ لأنه ظاهر في نفسه مُظهر لغيره، يهدي من الضلال المعنوي كما أن النور يَهدي من الضلال الحسِّي.

<sup>(</sup>۱) عنده: (وعند الله طه ويس، وعند المؤمنين محمد ﷺ) ثم قال: (ذكر هذا كله القسطلاني في «المواهب اللدنية»، وذكر فيه من الأسماء والألقاب والكني ما يزيد على أربع مئة، قال ابن دحية: أسماؤه تقرب من الثلاث مئة، وانتهى بها بعض الصوفية إلى ألف، كذا في «سيرة مغلطاي»).

<sup>(</sup>٢) نقلاً عن «الفتوحات» (١٩٨/٢).

أُوْلَيْكَ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ ﴿ قُلْ يَتَأَيُّهَا ٱلنَّاسُ إِنِي رَسُولُ ٱللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا ٱلَذِى لَهُ مُلكُ السَّمَوَتِ وَٱلأَرْضِ لَآ إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِ وَيُمِيثُ فَعَامِنُوا بِٱللَّهِ وَرَسُولِهِ ٱلنَّبِي ٱلْأَتِي ٱلْأَتِي اللَّهِ اللَّهِ النَّبِي ٱلْأَتِي الْأَتِي اللَّهِ اللَّهِ وَكَلِمَتِهِ وَاللَّهِ وَكَلِمَتِهِ وَاللَّهِ وَكَلِمَتِهِ وَاللَّهِ وَكَلَّمَتِهِ وَاللَّهِ وَكَلِّمَتِهِ وَاللَّهِ وَكَلِّمَتِهِ وَاللَّهِ وَكَلِّمَتِهِ وَالتَّهِ وَاللَّهِ وَكَلَّمَتِهِ اللَّهِ وَكَلَّمَتِهِ وَاللَّهِ وَكَلَّمَتِهِ وَاللَّهِ وَكَلَّمَتِهِ وَاللَّهِ وَكَلَّمَتِهِ وَاللَّهِ وَكَلَّمَا لِهُ اللَّهِ وَكَلَّمَتِهِ وَاللَّهِ وَكَلَّمَ اللَّهُ وَلَيْكُمْ اللَّهُ وَلَا لَهُ اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَلَيْمِ اللَّهُ وَلَيْكُمْ اللَّهُ اللَّهُ وَلَيْمِ وَلَا لَهُ اللَّهُ وَلَا لَهُ اللَّهُ وَكُلِّمَ اللَّهُ وَكُلْمَا لَهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَا لَهُ اللَّهُ وَلَا لَهُ اللَّهُ وَلَا لَهُ اللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَا لَهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللّ

﴿ أُولَتِكَ هُمُ ٱلْمُقْلِحُونَ ﴾ .

قوله: ﴿ أُولَٰكِيكَ هُمُ ٱلمُقْلِحُونَ ﴾ أي: الموصوفون بهذه الصفات فائزُون ظافرون بالنجاة من الأهوال دُنيا وأخرى.

قوله: (﴿ قُلُ يَتَأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ﴾ أتى بهذه الآية دفعاً لما يُتوهَّم أن الفوز مخصوصٌ بمن تبعه من أهل الكتابين، فأفاد هنا أن الفوز ليس قاصراً عليهم، بل كلُّ من تبعه حَصل له الفوز كان من أهل الكتابين أو لا، و(الناس): اسمُ جنس، واحدُهُ إنسان.

قوله: (﴿ بَمِيعًا ﴾) حال من ضمير ﴿ إِلَيْكُمْ ﴾.

قوله: (﴿ فَنَامِنُواْ بِاللَّهِ ﴾) تفريع على ما تقدَّم؛ أي: فحيث عَلمتم أن محمداً مرسل لجميع الناس، وأن الله له ملك السماوات والأرض لا إله إلا هو يحيي ويميت.. وَجب عليكم الإيمانُ بالله ورسوله، وفيه التفاتُ من التكلم لِلغيبة، ونكتتُهُ: التوطئةُ للاتصاف بقوله: ﴿ النَّبِيَّ الْأَمِحَ . . . إلخ ﴾ .

قوله: (﴿ ٱلَّذِي يُؤْمِثُ بِٱللَّهِ وَكَلِمَنتِهِ ﴾ أي: لأنه مرسلٌ لِنفسه.

قوله: (﴿لَعَلَّكُمْ تَهُـتَدُونَ﴾) أي: تُفلحون، والترجِّي في القرآن بمنزلة التحقيق، فهو بمعنى قوله فيما سبق: ﴿أَوْلَيْهِكَ هُمُ ٱلْمُغْلِحُونَ﴾.

تَرشُدُونَ.

﴿ وَمِن قَوْمِ مُوسَىٰ أُمَّةً ﴾: جَـماعـةٌ ﴿ يَهْدُونَ ﴾ الـنَّـاسَ ﴿ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴾ في الحُكم.

﴿ وَقَطَّعْنَهُمُ ﴾ : فَرَّقنا بَنِي إسرائِيلَ ﴿ أَثْنَتَى عَشْرَةَ ﴾ حالٌ ﴿ أَسْبَاطًا ﴾ ـ بَدَل مِنهُ ـ ، أي : قَبائِلَ ﴿ أَمَنَا ﴾ ـ بَدَل مِنهُ ـ ، أي : قَبائِلَ ﴿ أَمَنَا ﴾ ـ بَدَل مِمَّا قَبلُه ـ ، ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى إِذِ آسْتَسْقَنْهُ قَوْمُهُ ﴾ في التّيهِ حاشية الصاوي

قوله: (ترشدون) من باب: تَعِب ونَصَر.

قوله: ﴿ وَمِن قَوْمِ مُوسَىٰ أُمَّةً ﴾ استئناف مَسُوق لدفع توهُّم أن قوم موسى لم يَحصل لهم هدى بل استَمروا على ضلالهم، فدفع ذلك بأن بعضهم آمن بالنبيِّ ﷺ وهم شِردْمةٌ قليلة؛ كعبد الله بن سلام وأضرابِه.

قوله: (﴿ وَقَطَّعْنَهُمُ ﴾) الهاء مفعوله، و﴿ أَثْنَتَ عَشْرَةَ ﴾: حال، و﴿ أَسَّبَاطًا ﴾: بدلٌ كما قال المفسّر، وتمييز العدد محذوف، تقديره: فِرقة، ويصحُّ أن (قطع) بمعنى (صيَّرَ)، فالهاء: مفعول أول، و﴿ آثَنَتَ عَشْرَةَ ﴾: مفعول ثانٍ و﴿ أَسَّبَاطًا ﴾: بدل. وسببُ تَفريقهم كذلك: أن أولاد يعقوب كانوا كذلك، فكلُّ سبط يَنتمي لواحد منهم، والأسباط: جمع سبط؛ وهو ولد الولد مُرادف للحفيد، هكذا في كتب اللغة، وتفرقة بعض العلماء بين السبط والحَفيد: بأن السبط وَلد البنت، والحفيد ولد الولد. اصطِلاحٌ.

قوله: (أي: قبائل) أي: كالقبائل في التفريق والتعدُّد.

قوله: (بدل مما قبله) أي: فهو بدلٌ من البدل.

قوله: (﴿وَأَوْحَبْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ﴾) أي: حيث أُمر بقتال الجبَّارين هو ومَنْ معه مِنْ بني إسرائيل، ونقَّبَ عليهم اثني عشر نقيباً، وأرسلهم يأتُون له بأخبار الجبَّارين، فاطَّلعوا على أوصاف مَهُولَة لهم (١٠)، فرجعوا وأخبروا موسى عليه السلام، فأمرهم بالكتم عن قومهم، فخانُوا إلا اثنين منهم

<sup>(</sup>١) مهولة: فيها هَوْل لهم؛ أي: هائلة مخيفة.

آنِ أَضْرِب بِعَصَاكَ ٱلْمُجَرِّ فَٱنْبَجَسَتْ مِنْهُ ٱثْنَتَا عَشْرَةً عَيْنَا فَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسِ مَّشَرَبَهُمُّ وَظَلَلْنَا عَلَيْهِمُ ٱلْمَنَ وَالسَّلُويُّ كُلُوا مِن مَلِيِّبَتِ مَا رَزَقْنَكُمُ وَطَلَلْنَا عَلَيْهِمُ ٱلْمَنَ وَالسَّلُويُ كُلُوا مِن مَلِيِّبَتِ مَا رَزَقْنَكُمُ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَنكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ اللهِ اللهُ

وَأَنِ ٱضْرِب يِعَصَاكَ ٱلحَكِرِ فَضَرَبَهُ وَفَانَجَسَتْ انفَجَرَت وَمِنْهُ ٱفْنَتَا عَثْرَة عَيْنَا ﴾ يعدد الأسباط، وفَد عَلِمَ كُلُ أَنَاسِ في سبط مِنهُم وَمَشْرَبَهُم وَظَلَلْنَا عَلَيْهِمُ ٱلْعَمْمَ في النّيهِ مِن حَرِّ الشَّمس، ووَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمُ ٱلْمَنَ وَالسَّاوَيِّ فَهُمَا التُرْنجِينِ والطَّيرِ السَّماني، ويتخفيفِ المِيم والقَصرِ، وقُلنا لهُم: وكُلُوا مِن طَيِبَتِ مَا رَزَقْنَكُم وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِن كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾.

حاشية الصاوي\_

يُوشع وكالِب، فجَبُنوا، فحرَّم الله عليهم دخولَ القرية أربَعين سنة يَتيهون في الأرض، فلمَّا طالت عليهم المدَّة في التِّيه عطشوا، فطلبوا منه السُّقْيا، فدعا اللهَ موسى، فأمرَه بضرب الحجر بعصاه، وهذا الحجرُ هو الذي فرَّ بثوبه حين اتَّهموه بالأُدْرة، خفيفٌ مربَّعٌ كرأس الرجل.

قوله: (﴿ فَٱلْبُجَسَتُ ﴾) أي: انفَجرت.

قوله: (﴿ مُّشِّرَبَهُمُّ ﴾) أي: عينَهم الخاصَّة بهم.

قوله: (﴿ وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ ٱلْغَمَامَ ﴾) أي: السحابَ يسير بسيرهم، ويضيء لهم بالليل يسيرون بضوئه.

قوله: (التُّرَّنْجَبين) هو شيءٌ حلو كان ينزلُ عليهم مثل الثلج من الفَجر إلى طلوع الشمس، فيأخذ كلُّ إنسان صاعاً.

قوله: (والطير السُّمَاني) أي: فكانت ريح الجنوب تسوقُهُ إليهم، فيأخذ كلُّ منهم ما يَكفيه.

قوله: (﴿ مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾) أي: وهو المنُّ والسلوى.

قوله: (﴿ وَمَا ظُلَمُونَا ﴾) أي: لم يصِلْ لنا منهم ظلمٌ بفعلهم ذلك؛ فإنَّ ذلك مستحيل.

وَإِذْ قِيلَ لَهُمُ اَسْكُنُوا هَنذِهِ الْقَرْبَ وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِنْتُمْ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَكُا نَعْفِرْ لَكُمْ خَطِيَتَئِئَمْ سَنزِيدُ الْمُحْسِنِينَ اللهِ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ

﴿ وَ اذْكُر ﴿ إِذْ قِيلَ لَهُمُ اسْكُنُواْ هَلَاهِ الْقَرْبَ لَهُ المَقدِس، ﴿ وَكُلُواْ مِنْهَا حَيْثُ شِنْتُمْ وَقُولُوا ﴾ : أَمرُنا ﴿ حِطَّةٌ وَادْخُلُواْ الْبَابَ ﴾ أي: بابَ القرية ﴿ سُجَكُ ا ﴾ سُجُودَ المَخْسِنِينَ ﴾ انجناء، ﴿ نَغْفِرْ ﴾ وبالنَّاء مَبنِيًّا لِلمَفْعُولِ . ﴿ لَكُمْ خَطَلَيَنَكُمْ سَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴾ بالطَّاعة ثَواباً.

﴿ وَاَسَدُ لَا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَقَالُوا: حَبَّة في شَعرة، حاشية الصاوي \_\_\_\_\_

قوله: (﴿وَ﴾ اذكر) خطابٌ للنبيِّ ﷺ.

قوله: (﴿ إِذْ قِيلَ لَهُمُ ﴾) أي: بعد خروجهم من التِّيه.

قوله: (بيت المقدس) وقيل: أريحا، وقد ذكر القولين في (البقرة)، فعلى الأول يكون القائلُ اللهَ على لسان موسى وهم في التيه، وعلى الثاني يكون على لسان يُوشع، وهو المعتمد كما تقدَّم في (البقرة)(١).

قوله: (﴿ وَقُولُواْ حِطَّـةٌ ﴾ قدَّر المفسِّر (أمرُنا)؛ إشارةً إلى أن ﴿ حِطَّـةٌ ﴾ خبرٌ لمحذوف، ومعنى (أمرُنا حطةٌ) أي: طلبُنا حطَّةُ الذنوب ومغفرتُها.

قوله: (سجود انحناء) أي: فالمرادُ السجودُ اللغوي بأن يكونُوا على هيئة الراكعين.

قوله: (بالنون والتاء) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان، ولكن على النون يقرأ: (خطايًا) و(خَطيئات)، وعلى التاء يُقرأ: (خطيئاتُكم) و(خَطيئتُكم) بالجمع والإفراد، فالقراءاتُ أربع (٢٠٠٠).

قوله: ﴿ ﴿ فَوَلَّا غَيْرَ ٱلَّذِي قِيلَ لَهُمْ ﴾ ) أي: وفعلاً غير ما أمرُوا به.

قوله: (فقالوا: حبة. . . إلخ) يحتمل أنه مجرَّد هذيان قصدوا به إغاظةَ موسى، ويحتمل أن يكون

<sup>(</sup>١) انظر ما تقدم (١/١٥٤).

 <sup>(</sup>۲) قرأ نافع وابن عامر: (تُغْفَر)، والباقون: (نَغْفِر)، وقرأ نافع: (خطيئاتُكم) بالجمع، وابن عامر: (خطيئتُكم) بالإفراد،
 وأبو عمرو: (خطاياكم)، والباقون: (خطيئاتِكم). انظر «السراج المنير» (۱/ ۵۲۸).

قَارُسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنَ ٱلسَّكَمَاءِ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿ وَسَنَلْهُمْ عَنِ ٱلْقَرْبِيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ ٱلْبَحْرِ

ودَخَلُوا يَزَحَفُونَ على أستاهِهِم، ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا﴾: عَذاباً ﴿فِنَ ٱلسَّكَمَآ، بِمَا كَانُوا يَظْلِنُونَ﴾.

له معنّى صحيح؛ كأنهم قالوا: مطلوبُنا حَبة، يعني: قمح في زكائبٌ من شَعَر، وقد تقدَّم بسطه في (البقرة)(١).

قوله: (على أُستاههم) جمع سَتُه، وهو الدبر.

قوله: (عذاباً) أي: وهو الطاعون، ومات منهم في وقت واحد سبعون ألفاً.

قوله: (﴿ بِمَا كَانُواْ يَظْلِمُوكَ ﴾ أي: بسبب ظُلمهم، وقد غايرت هذه القصة ما في (البقرة) من عشرة أوجُه قد تقدَّمت مفصَّلة، فراجِعه إن شئت (٢).

قوله: (﴿وَسَّنَا لَهُمْ﴾) أي: اليهود الذين في المدينة، وسبب نزولها: أن رسول الله عظم كان يوبِّخُ اليهود على كُفرهم ويقول لهم: «أنتُم قد تبعتم أصولكم في الكفر بأنبيائهم»، فكانوا يقولون: إن أصولنا لم تقع مِنهم مخالفة لربِّهم ولا كفر بأنبيائهم، وكانوا يَعرفون ما وقع لهذه القرية ويُخفونه ويعتقدون أنه لا علم لأحد غيرهم به، فنزلت الآية، فقصها رسول الله عليهم، فبُهتوا(٣).

إن قلت: إن السورة مكية، وهذا خطاب لأهل المدينة! فالجواب: أنها مكية ما عدا تلك الآيات الثمانية التي أولها: ﴿وَسَنَلْهُمْ . . . ﴾ إلخ؛ فإنها مدنيَّة كما تقدُّم.

قوله: (توبيخاً) أي: وتقريعاً وتبكيتاً، قوله: (﴿عَنِ ٱلْفَرْكِةِ﴾) أي: أهلِها.

قوله: (مجاورة لبحر القُلْزُم) أي: عند العقبة بجانِب القلعة (٤).

<sup>(</sup>١) تقدم (١/١٥٧–١٥٨)، وأن الزكائب: جمع زكيبة، وعاء كبير كالجوالق.

<sup>(</sup>۲) تقدم (۱/۸۸۱–۱۵۹).

<sup>(</sup>٣) «تفسير الخازن» (٢/ ٢٦١)، والسياق في «الفتوحات» (٢/ ٢٠٢).

<sup>(</sup>٤) وبحر القلزم هو المعروف اليوم بالبحر الأحمر.

إِذْ يَعْدُونَ فِي ٱلسَّبْتِ إِذْ تَــأْتِيهِـمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَكَبْتِهِمْ شُـرَّعُـا وَيَوْمَ لَا يَسْبِئُونَ لَا تَأْتِيهِـمْ ......

﴿إِذْ يَعْدُونَ ﴾: يَعْتَدُونَ ﴿إِنَّ السَّبْتِ ﴾ بِصَيدِ السَّمَكُ المَامُورِينَ بِتَركِه فِيه، ﴿إِذَ ﴾ - ظَرف لِهِ وَيَعْدُونَ ﴾ - طَرف لِهِ وَيَعْدُونَ ﴾ - طَرف لِهِ وَيَعْدُونَ ﴾ - طَرف لِهِ وَيَعْدُونَ ﴾ الماءِ ﴿وَيَوْمُ لَا يَعْظُمُونَ السَّبِ أَيْ اللهُ ال

قوله: (﴿إِذَ يَمّدُونَ ﴾) أي: يَتعدّون الحدود، وكانوا في زمن داوود عليه السلام، وسبب نهيهم عن الصيد يوم السبت: أن الله أمرَهم على لسان داوود أن يتخذوا يوم الجمعة عيداً يَنقطعون فيه لعبادة الله، فكرهوا ذلك واختارُوا السبت. ومعناه في اللغة: القطع، فهو إشارة إلى أنهم مُنقطعون عن كلِّ خير، فلما شدَّدوا امتَحنهم الله بأن حرَّمَ عليهم صيدَ السمك يوم السبت وأحلَّه لهم باقي الأسبوع، فكانوا يوم السبت يَجدون السمك متراكماً، وباقي الجمعة لم يجدوا منه شيئاً، ثم إن إليس علَّمَهم أن يصنعوا جداول حول البحر يوم السبت، فإذا جاء العصرُ ومُلتت الجداول بالسمك سَدُوا عليه، وأخذوه يوم الأحد، فافترقت القريةُ ثلاثَ فِرق وكانوا سبعين ألفاً؛ ففرقة اصطادت، وفرقة نهتهم وضربوا بينهم وبينهم سوراً، وفرقة لم تَصدَّ ولم تنه، فبعد أيام قلائل مُسخ مَن اصطاد قردةً وخنازير، ومكثوا ثلاثة أيام وماتُوا، وأنجى الله الفرقة الناهية، والفرقة الثالثة وقعَ فيها خلاف بالإنجاء والإهلاك، والصحيحُ: نَجاتهم (۱).

قوله: (﴿ حِيتَانُهُمْ ﴾) جمع حُوت، وأصل حيتان: حِوْتان، وقعت الواو ساكنة بعد كسرة قلبت ياء.

قوله: (﴿ شُرَّعًا ﴾) حال من فاعل ﴿ تَأْتِيهِم ﴾ أي: قريبة من الساحل.

قوله: (﴿ وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُوكَ ﴾) أي: لا يكون يوم سبت، والمعنى: تأتيهم حيتانهم يومَ السبت ظاهرةً، وغير يوم السبت لا تأتيهم، ولما كانت العبارةُ موهمة قال المفسّر: (أي: سائر الأيام) أي: باقيها.

قوله: (ابتلاء من الله) عِلة لقوله: ﴿ تَأْتِيهِمْ ﴾ وقوله: ﴿ لَا تَأْتِيهِمْ ﴾.

<sup>(</sup>١) لقوله تعالى في حقّ الهالكين: ﴿فَلَمَّا عَنَوًا عَن مَّا نُهُوا عَنْدُ﴾، والثالثة لم تدخل في النهي، ثم إن النهي عن المنكر إنما يجب على الكفاية، إذا قام به البعض سقط عن الباقين.

كَذَلِكَ نَبْلُوهُم بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿ وَإِذْ قَالَتْ أَمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِرَةً إِلَى رَبِكُو وَلَعَلَهُمْ يَنَقُونَ ﴾ مُعَذِبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعْذِرَةً إِلَى رَبِكُو وَلَعَلَهُمْ يَنَقُونَ ﴾

﴿ كَذَاكَ نَبْلُوهُم بِمَا كَانُواْ يَفْسُقُونَ ﴾، ولَمَّا صادُوا السَّمَك افتَرَقَتِ القَرية أثلاثاً: ثُلُثُّ صادُوا مَعَهُم، وثُلُث نَهَوهُم، وثُلُث أمسَكُوا عن الصَّيد والنَّهي.

﴿ وَإِذْ ﴾ عَطَفٌ على ﴿إِذْ ﴾ قَبلُه . ﴿ وَالنَّ أُمَّةٌ مِنْهُمْ ﴾ لَم تَصِدْ وَلَم تَنْهَ لِمَن نَهَى: ﴿ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا ﴾ : مَوعِظَتُنا ﴿ مَمْذِرَا ﴾ نَعتَذِرُ بِها ﴿ إِلَى رَبِّكُمْ ﴾ لِئَلًا نُنسَبَ إلى تَقصِير في تَركِ النَّهي، ﴿ وَلَعَلَّهُمْ يَنَغُونَ ﴾ الصَّيدَ.

حاشية الصاوي\_\_\_\_ حاشية

قوله: (﴿كَٰذَٰلِكَ﴾) أي: الابتلاء المتقدّم.

قوله: (﴿ بِمَا كَانُواْ يَفْسُقُونَ ﴾ أي: يتجاوزون الحدُّ.

قوله: (ثلث صادوا معهم) المناسبُ حذف قوله: (معهم).

قوله: (عطف على ﴿إِذَ قبله) أي: وهو ﴿إِذْ يَقَدُونَ ﴾.

قوله: ﴿ ﴿ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا ﴾ ) إنما قصدوا بذلك اللومَ على الناهين حيث وعظوهم فلم يقبلُوا منهم.

قوله: (﴿ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا ﴾ أو: مانعةُ خلو تجوِّزُ الجمعُ (١).

قوله: (﴿ فَالُواْ مَعْذِرَةً ﴾ قدَّر المفسِّر (موعظتنا)؛ إشارةً إلى أن ﴿ مَعْذِرَةً ﴾ خبرٌ لمحذوف، وفي قراءة بالنصب على المفعول من أجلِه (٢٠)؛ أي: وعظناهم لأجل المعذرة.

قوله: (لئلا نُنسب إلى تقصير) أشار بذلك إلى أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب عليهم؛ ولذا وَرد: أنه مجمعٌ عليه في جميع الشرائع.

قوله: (﴿ وَلَعَلَهُمْ يَنَقُونَ ﴾ إشارة إلى أنهم ظانُّون إفادة الموعظة، وهو عطف على المعنى ؟ إذ التقدير: موعظتنا للاعتذار ولعلهم يتقون.

<sup>(</sup>١) في (أ) زيادة ضُرب عليها لكن بعضها في (ط٢): (والمعنى: مهلكهم في الدنيا، ومعذبهم في الآخرة، أو جامع لهم بين العذابين).

<sup>(</sup>٢) قرأ العامة بالرفع، وقرأ حفص عن عاصم بالنصب. انظر «الفتوحات» (٢/٣٠٣).

فَلَمَّا نَسُواْ مَا ذُكِرُواْ بِهِ ۚ أَنِجَيْنَا ٱلَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ ٱلشَّوَةِ وَأَخَذْنَا ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ بِعَذَابِ بَعِيسِ بِمَا كَانُواْ يَفْسُقُونَ ۚ إِنَّ فَلَمَّا عَنَوْا عَن مَّا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَمُمْ كُونُواْ فِرَدَةً خَسِعِينَ ۗ ﴿ اللَّهُ عَنُواْ فِرَدَةً خَسِعِينَ ﴾ .....

﴿ وَلَمَا نَسُواْ ﴾: تَرَكُوا ﴿ مَا ذُكِرُوا ﴾: ما وُعِظُوا ﴿ بِيهِ ﴾ فَلَم يَرجِعُوا ، ﴿ أَنَجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ ٱلسُّوَءِ وَأَخَذَنَا ٱلَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ بِالاعتباداءِ ﴿ بِعَذَابِ بَيْدِيمٍ ﴾: شَدِيدٍ ﴿ بِمَا كَانُواْ يَفْسُقُونَ ﴾ .

﴿ وَلَمَا عَنَوْا هِ: تَسَكَبَّرُوا ﴿ عَنَ ﴾ تَسركِ ﴿ مَا نَهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَمُمْ كُونُواْ فِرَدَةً خَسِيْكَ ﴾: صاغِرِينَ فكانُوها، وهذَا تَفصيلٌ لِما قبلَه، قال ابن عبَّاس: ما أدرِي ما فُعِلَ بِالفِرقة السَّاكِتة، وقال عِكرِمةُ: لَم تُهلَك لِأنَّها كَرِهَت ما فَعَلُوهُ وقالَت: لِمَ تَعِظُون . . . إلخ، حاشية الصاوى \_\_\_\_\_\_\_

قوله: (﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِرُوا بِهِ ﴾) في الكلام حذف دلَّ عليه قوله: (أنجينا الذين ينهون... إلخ)، والتقدير: فلما ذُكِّر من تذكَّر ونسي من نسي أنجينا... إلخ.

قوله: (﴿بَيْسِ ﴾) فعيل من: بَوُسَ إذا اشتدَّ، وقُرئ: (بَيْسَ) على وزن (ضَيغم)، و(بِئْس) بكسر الباء وسكون الهمزة أو قلبها ياء، و(بَيِّس) بفتح الباء وتشديد الياء مكسورة، و(بَيْس) بفتح الباء وسكون الياء، و(بائس) على وزن فاعل، هكذا في "البيضاوي" (١) وليست كلُّها سبعيَّة.

قوله: ﴿ وَكُونُواْ ﴾ أمر تكوين لا قَول، فهو كناية عن سرعة التصيير؛ إذ لا يُكلَّفُ الشخص إلا بما يقدر عليه، وكونهم قردةً ليس في طاقتِهم.

قوله: (فكانوها) أي: قِردة، وقيل: إن شَبابهم مسخوا قردة، وشيوخهم خنازير، وقيل: إن الذين مُسخوا خنازير هم أصحاب المائدة.

قوله: (وهدا) أي: قوله: ﴿ فَلَمَّا عَنَوْا ﴾ تفصيلٌ لما قبله وهو قوله: ﴿ وَأَخَذْنَا ٱلَّذِينَ ظَلَمُواْ... ﴾ إلخ.

قوله: (لأنها كرهت ما فعلوه) أي: فهي داخلةٌ تحت قوله: ﴿أَنَجَيْنَا ٱلَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ ٱلسُّوَّءِ﴾، فهي وإن لم تنه صريحاً لكنها نهَتْ ضمناً.

<sup>(</sup>١) «تفسير البيضاوي، (٣/ ٤٠)، وانظر «الدر المصون، (٥/ ٤٩٦).

وَإِذْ تَأَذَّتَ رَبُّكَ لِيَبْعَثَنَ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ ٱلْقِيْمَةِ مَن يَسُومُهُمْ سُوٓهَ ٱلْعَذَابُ إِنَّ رَبُّكَ لَسَرِيعُ ٱلْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَمَعُورٌ رَحِيدٌ ﴿

ورَوَى الحاكِم عن ابن عبَّاس أنَّهُ رَجَعَ إِلَيه وأعجَبَهُ.

﴿ وَإِذْ تَأَذَّتُ ﴾ : أعلَم ﴿ رَبُكَ لَيَبْعَثَنَ عَلَيْهِم ﴾ أي : السِّهُ ودِ ﴿ إِلَىٰ يَوْمِ ٱلْقِيْمَةِ مَن يَسُومُهُمْ سُوّهَ ٱلْعَذَابُ ﴾ بِالذُّلُ وأخذِ الجِزيةِ، فبَعَثَ عَلَيهِم سُلّيمانَ، وبَعده بُختَنَصَّر، فقتلَهُم وسَباهُم وضَرَبَ عَلَيهِم الجِزيةَ، فكانُوا يُؤَدُّونَها إلى المّجُوس إلى أن بُعِثَ نَبِينًا يَظَافُ فضَرَبَها علَيهِم، ﴿ وَإِنَّهُ لَعَنُورٌ ﴾ لِأهلِ طاعتِه، ﴿ رَحِيدٌ ﴾ عليهِم، ﴿ إِنَّ رَبُّكَ لَسَرِيعُ ٱلْمِقَابِ ﴾ لِمَن عَصاهُ، ﴿ وَإِنَّهُ لَعَنُورٌ ﴾ لِأهلِ طاعتِه، ﴿ رَحِيدٌ ﴾ عليهِم.

حاشية الصاوي

قوله: (أنه رجع إليه) أي: قول عكرمة (١٠).

قوله: (﴿وَاإِذْ تَأَذَّكَ﴾) (إذ): ظرف لمحذوف، تقديره: اذكر وقتَ إذ تأذن.

قوله: (أعلَم) مفعوله محذوف، والتقدير: أعلمَ ربُّك أسلافَهم.

قوله: (﴿ لِيَبَّعُنَّنَّ ﴾) أي: ليسلِّطنَّ عليهم.

قوله: (﴿ سُ يَسُومُهُمْ ﴾) أي: يُذيقهم.

قوله: (بُخْتَ نَصَّر) علم مركَّب تركيباً مزجيًّا ك: بعلبكَّ، فإعرابه على الجزء الثاني<sup>(۲)</sup>، والأول ملازم للفتح، وهو غير مُنصرف للعلمية والتركيب المزجي، وبخت في الأصل معناه: ابن، ونصَّر: اسم صنم، شُمِّي بذلك لأنه وُجد وهو صغير مطروحاً عند ذلك الصَّنم.

قوله: (وسباهم) أي: سَبي نساءهم وصغارهم.

قوله: (وضرب عليهم الجزية) أي: على من لم يقاتل منهم.

قوله: (فضربها عليهم) أي: ولا تزال كذلك إلى نزول عيسى، فلا يقبلُ منهم إلا الإسلام.

قوله: ﴿ ﴿ إِنَّ رَبُّكَ لَسَرِيعُ ٱلْمِقَابِ ﴾ أي: إذا تعلُّقت إرادته به، وإلا. . فهو واسعُ الحلم.

<sup>(</sup>۱) روى الطبري في اتفسيره؛ (۱۹۲/۱۳) عن عكرمة أنه قال في حق ابن عباس ﴿ فَيَا: (فما زلت أَبِصُّرُه حتى عرف أنهم نجوا، وكساني خُلَّة).

<sup>(</sup>٢) تقدُّم أنه رُسِم بالمخطوطة بالفك، وأن كلا الرسمين جائز، والفكُّ اختيار المصنف.

وَقَطَّعْنَاهُمْ فِي ٱلْأَرْضِ أَمَمًا مِنْهُمُ ٱلصَّلِحُونَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ وَبَهُونَاهُم بِٱلْحَسَنَتِ
وَٱلسَّيِّنَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿ فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفُ وَرِثُواْ ٱلْكِنَبَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا
الْأَذَنَى وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا

﴿ وَتَطَعْنَنَهُم : فَرَّقنَاهُم ﴿ فِ ٱلْأَرْضِ أَسَمَا ﴾ : فِرَقاً ﴿ مِنْهُمُ ٱلصَّلِحُونَ وَمِنْهُمْ ﴾ فاسٌ ﴿ دُونَ ذَلِكَ ﴾ : الكُفَّارُ والفاسِقُون ، ﴿ وَبَكَوْنَهُم بِٱلْحَسَنَتِ ﴾ : بِالنِّعَمِ ﴿ وَٱلسَّيِّعَاتِ ﴾ : النِّقَمِ ﴿ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ عن فِسقِهِم .

وَنَّوْا الْكِنْبَ﴾: التَّوراة عن آبائِهِم خُلُفُ وَرِثُوا الْكِنْبَ﴾: التَّوراة عن آبائِهِم ﴿ يَأْخُذُونَ عَهَنَ هَذَا اللَّيْءِ أَي: الدُّنيا مِن حَلالٍ وحَرام، ﴿ وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا﴾ حاشية الصاوي \_\_\_\_\_\_\_

قوله: (﴿ وَتَطَّمَّنَاهُم ﴾) أي: بني إسرائيل الكائنين قبل زمن النبيِّ ﷺ.

قوله: (﴿ وَمِنْهُم دُونَ ذَالِكُ ﴾) قدَّر المفسر (ناس) إشارةً إلى أن ﴿ دُونَ ﴾ نعت لمنعوت محذوف، وهو كثير إذا كان التفصيل بـ (مِنْ) كقولهم: منَّا ظعنَ ومنا أقام؛ أي: مِنا فريق ظعن ومِنا فريق أقام (١٠).

قوله: ﴿ وَبَهُونَهُم بِٱلْحَسَنَتِ وَٱلسَّيِّعَاتِ ﴾ أي: اختبرناهم بالعطايا كالنعم والعافية، والبلايا كالنقم والأسقام والشدائد؛ لعلهم يَرجعون عمَّا هم عليه من الكفر والمعاصي إلى طاعة ربِّهم، فلم يرجعوا.

قوله: ﴿ وَنَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفُ ﴾ بسكون اللام للشَّر، وبفتحها للخير، فيُقال: خَلْف سوء، وخَلَف صاء، وخَلَف صابح، وهذه صفة من كان في زمن النبيِّ ﷺ إثرَ بيان صفات أسلافهم.

قوله: (التوراة) أشار بذلك إلى أن (أل) في ﴿ ٱلْكِنْبَ ﴾ للعهد.

قوله: (عن آبائهم) أي: أسلافِهم، سواء كانوا صلحاء أو لا.

قوله: ﴿ وَعَرَضَ هَذَا ٱلأَذَٰنَ ﴾ سُمِّي عرضاً لِتعرضه للزوال، ففي الكلام استعارة تصريحية؛ حيث شبه متاع الدنيا بالعرض الذي لا يقُوم بنفسه بجامع الزوال في كلِّ، واستُعير اسم المشبه به للمشبه.

قوله: (﴿ رَبِّقُولُونَ ﴾) أي: زيادةً على طمعهم في الدنيا.

قوله: ﴿ ﴿ سُيُغْفَرُ لَنَا ﴾ أي: لأنا أبناءُ الله وأحباؤه، وشأن الحبيب ألَّا يُعذب حبيبه.

<sup>(</sup>١) وقد تُجرى (مِنْ) موضع الاسم، فتكون بمعنى بعض كما لا يخفى.

وَإِن يَأْتِهِمْ عَرَضٌ يَثْلُهُ يَأْخُذُوهُ أَلَوْ يُؤْخَذُ عَلَيْهِم تِيئَنَى ٱلْكِتَنْبِ أَن لَا يَقُولُوا عَلَى ٱللَّهِ إِلَّا ٱلْحَقَّ وَالدَّارُ ٱلْأَخِرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَنْقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿ وَٱلَّذِينَ يُمَسِّكُونَ وَاللَّذِينَ يُمَسِّكُونَ وَاللَّذِينَ يُمَسِّكُونَ وَاللَّذِينَ يُمَسِّكُونَ

ما فَعَلناهُ، ﴿ وَإِن يَأْتِهُمْ عَرَضٌ مِنْكُهُ اللّهُ الْمُدُولُهُ لَا الجُملةُ حالٌ لَ الْيَ المَعفِرةِ مع الإصرارِ ، ﴿ اللّهُ عَائِدُونَ إلى ما فَعَلُوهُ مُصِرُّونَ علَيه ، وليسَ في التَّوراةِ وعدُ المَعفِرةِ مع الإصرارِ ، ﴿ اللّهُ يَوْخَذَ ﴾ لا السّفهامُ تقرير له ﴿ عَلَيْهِم مِيثَنُ ٱلْكِتَبِ ﴾ لا إلا الْحَقَ وَدَرَسُوا ﴾ له عطف على ﴿ يُوْخَذُ ﴾ له قروُوا ﴿ مَا فِيدٍ ﴾ فلِمَ كَذَبُوا عليه بنسبةِ المَغفِرة إلّه اللّه على الإصرارِ ؟ ﴿ وَالدّارُ ٱلْآخِرَةُ خَيْرٌ لِلّذِينَ يَنْقُونُ ﴾ الحرام ، ﴿ أَفَلَا يَمْقِلُونَ ﴾ للله والتّاء لله الله عبر فيُؤيرُونَها على الدّنيا ؟

🗘 ﴿ وَٱلَّذِينَ يُمَسِّكُونَ ﴾ \_ بِالتَّشدِيدِ

حاشية الصاوي\_

قوله: (مُصرُّون عليه) أي: لم يُقلعوا عنه، فقد طمعوا في المغفرة مع فقد شروطها؛ إذ مِن أكبر شروطها الندمُ والإقلاع.

قوله: (﴿ مِيْنَتُنَ ٱلْكِتَابِ ﴾ أي: التوراة، والمعنى: أُخذ عليهم الميثاق في التوراة أنهم لا يكذبون على الله ولا يقولوا إلا الحق.

قوله: (﴿ إِلَّا ٱلْحَقَّ ﴾) صفة لموصوف محذوف مفعول مطلق لقوله: ﴿ أَن لَّا يَقُولُوا ﴾، والتقدير: ألا يقولوا على الله إلا القول الحق.

قوله: (فلِمَ كذبوا عليه) أي: الله.

قوله: (﴿ أَفَلَا يَعْقِلُونَ ﴾) الهمزة داخلةٌ على محذوف، والفاء عاطفة على ذلك المحذوف، والتقدير: أتركوا التدبُّرَ والتفكر فلا يعقِلون؟!

قوله: (بالياء والتاء) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان، فعلى الياء يكون إخباراً عنهم، وعلى التاء يكون خطاباً لهم (١).

قوله: (بالتشديد) أي: يمسِّكُون غيرَهم بالكتاب ويدلُّونه على طريق الهدى.

<sup>(</sup>١) قرأ نافع وابن عامر وحفص بتاء الخطاب، والباقون بياء الغيبة. «السراج المنيره (١/ ٥٣٢).

# بِٱلْكِنَابِ وَأَقَامُواْ ٱلصَّلَوٰةَ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ ٱلْمُصْلِحِينَ ۞ وَإِذْ نَلَقْنَا ٱلجَبَلَ .....

حاشية الصاوي\_

قوله: (والتخفيف) أي: يمسِكون بالكتاب، بمعنى: يَهتدون في أنفسهم (١).

قوله: (منهم) أي: من بني إسرائيل.

قوله: (﴿ وَأَقَامُوا الصَّلَوٰةَ ﴾) خصَّها بالذكر؛ لأنها أعظمُ أركان الدين بعد التوحيد.

قوله: (وفيه وضع الظاهر موضع المضمر) أشار بذلك إلى أن الرابط هو لفظ ﴿ ٱلْمُتلِحِينَ ﴾ ؟ لِقيامه مقامَ الضمير على حدّ قول الشاعر: [الطويل]

سُعادُ الَّتِي أَضْناكَ حُبُّ سُعادًا (٢)

ونكتة ذلك: الإشارةُ إلى شَرفهم والاعتناء بهم.

قوله: (﴿ وَإِذْ نَنَقَنَا﴾) (إذ): ظرف معمول لمحذوف، قدَّره المفسِّر بقوله: (اذكر)، والمقصود من ذلك: الردُّ على اليهود والتَّقبيح عليهم؛ حيث قالوا: إن بني إسرائيل لم تصدر منهم مخالفةٌ لله.

قوله: (﴿أَلْبَكُ﴾) قيل: هو الطور، وقيل: جبلٌ من جبال فلسطين، وقيل: من جبال بيت المقدس، وفي آية (النساء) التصريحُ بالطور، وسببُ رفع الجبل فوقهم: أنَّ موسى لما جاءهم بالتوراة وقرأها عليهم فلمَّا سمعوا ما فيها من التغليظ أبوا أن يَقبلوا ذلك، فأمر الله الجبل فانقلعَ من أصله حتى قامَ على رؤوسهم مقدارَ عَسكرهم، وكان فرسخاً في فرسخ، وكان ارتفاعه على قدر قامتهم محاذياً لرؤوسهم كالسقيفة، فلمَّا نظروا إلى الجبل فوق رُؤوسهم خرُّوا سُجَّداً، فسجد كلُّ واحد على خَده وحاجبه الأيسر، وجعل يَنظر بعينه اليمنى إلى الجبل خوف أن يسقطَ عليه؛ ولذلك لا تسجدُ اليهود إلا على شقِّ وجوههم الأيسر (٢).

<sup>(</sup>١) قرأ شعبة بالتخفيف، والباقون بالتشديد. «المصدر السابق».

<sup>(</sup>٢) صدر بيت عجزه: (وإعراضها عنك استمرَّ وزادا). انظر «شرح الشدور» (ص١٨٤).

<sup>(</sup>٣) وتفسير الخازن؛ (٢/٢٦٦).

﴿ فَوْقَهُمْ كَأَنَهُ ظُلَةٌ وَظَنُوا ﴾ : أيقَنُوا ﴿ أَنَهُ وَاقِعٌ بِهِمَ ﴾ : ساقِطٌ علَيهِم بِوَعدِ الله إيَّاهُم بِوُقُوعِه إن لَم يَقبَلُوا أحكامَ التَّوراة، وكانُوا أَبَوها لِثِقَلِها فقبِلُوا، وقُلنا لَهُم: ﴿ خُذُوا مَا ءَاتَيْنَكُم بِثُوَةٍ ﴾ : بِجِدٌ واجتِهادٍ، ﴿ وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ ﴾ بِالعمل بِه ﴿ لَعَلَكُمْ لَنَقُونَ ﴾ .

﴿ وَ ﴾ اذكر ﴿ إِذَ ﴾ : حِين ﴿ أَخَذَ رَبُكَ مِنْ بَنِيّ ، ادَمّ مِن ظُهُورِهِم ﴾ ـ بَدَل اشتِمال مِمّا قبلَه بإعادة الجارِّ ـ ﴿ وُرِيَّنَهُم ﴾ بِأَن أَخرَجَ بَعضهم مِن صُلبِ بَعض مِن صُلبِ آدَمَ نَسلاً حاشية الصاوى \_\_\_\_\_\_

قوله: (﴿فَوْقَهُمْ﴾) إما حال منتظرة (١)، أو ظرف لـ﴿نَلَقُنَا﴾.

قوله: (﴿ كَأَنَّهُۥ ظُلَّةٌ ﴾) حال من ﴿ ٱلْجَبَلَ ﴾.

قوله: (﴿ وَظُنُّواً ﴾ الجملة حالية من ﴿ اَلْجَبَلَ ﴾ ، والتقدير: رَفعناه فوقهم والحال أنه مظنون وقوعُهُ عليهم، ومعنى الظن: اليقينُ كما قال المفسِّر.

قوله: (وقلنا) قدَّره؛ إشارةً إلى أن قوله: ﴿ خُذُوا ﴾ معمول لمحذوف، وهو معطوف على ﴿ نَنَقَنَا ﴾ .

قوله: (﴿لَعَلَكُمْ نَنْقُونَ﴾) أي: تَتصفون بالتقوى، وهي امتثالُ المأمورات واجتناب المنهيّات، أو تجعلون بينكم وبين النار وقايةً تحفظكم منها.

قوله: (﴿ وَإِذْ أَخَذَ رَبُك ﴾ عطف على قوله: ﴿ وَإِذْ نَنَقَنَا ﴾ عطف قصة على قصة ، وقدَّر المفسِّر (اذكرْ) إشارةً إلى أن (إذ) ظرف معمول لمحذوف. والحكمةُ في تخصيص بني إسرائيل بهذه القصة: الزيادةُ في إقامة الحجة عليهم ؛ حيث أعلمهم الله بأنه أعلَم نبيَّهُ ببدء (٢) العالم فضلاً عن وقائعهم .

قوله: (بدل اشتمال) أي: من قوله: ﴿ بَنِي ءَادَمَ﴾، والأوضح أنه بدلُ بعض من كلِّ؛ لأن الظهور بعضُ بني آدم؛ كـ(ضربت زيداً يدَهُ).

قوله: (بأن أخرج بعضهم من صلب بعض) أي: فأخرج أولاد آدم لِصلبه من ظهره، ثم أخرج

<sup>(</sup>١) أي: مقدَّرة؛ لأن حالةَ النَّتَق لم تكن فوقَهم، لكنه بالنَّتْق صار فوقهم.

<sup>(</sup>٢) في (ط٢): (بمبدإ) بدل (ببدء).

# وَأَشْهَدَهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِمِمْ أَلَسْتُ بِرَبِكُمْ قَالُوا بَلَيْ

بَعد نَسل، كَنَحوِ مَا يَتَوالَدُونَ كَالذَّرِّ بِنَعمانَ يَوم عَرَفةَ، ونَصَبَ لَهُم دَلائِل على رُبُوبِيَّته ورَكَّبَ فِيهِم عَقلاً، ﴿وَأَشْهَدُهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِمْ ﴾ قال: ﴿أَلَسْتُ بِرَتِكُمٌ قَالُوا بَلَيْ ﴾ أنتَ رَبُّنا، حاشية الصاوي

من ظهر أولاده لصلبه أولادهم وهكذا على حسَب الظهور الجسماني إلى يوم القيامة، وميَّزَ المسلم من الكافر بأن جعل ذرَّ المسلم أبيضَ، وذرَّ الكافر أسودَ.

روي: أنهم لما اجتمعوا قال لهم: اعلَموا أنه لا إله غيري، وأنا ربُّكم لا ربَّ لكم غيري، فلا تشركوا بي شيئاً، فإني سأنتقم ممَّن أشرك بي ولم يؤمن، وإني مرسلٌ إليكم رسلاً يذكرونكم عهدي ومِيثاقي، ومنزلٌ عليكم كتاباً، فتكلَّموا جميعاً وقالوا: شَهدنا أنك ربُّنا لا ربَّ غيرك، فأخذ بذلك مواثيقهم، ثمَّ كتب الله آجالهم وأرزاقهم ومَصائبهم، فنظر إليهم آدمُ عليه السلام، فرأى منهم الغنيَّ والفقير، وحسن الصورة ودون ذلك، فقال: ربِّ هلَّا سوَّيت بينهم، فقال: إني أحبُّ أن أشكر، فلمَّا قرَّرهم بتوحيده وأشهد بعضَهم على بعض.. أعادهم إلى صُلبه، فلا تقومُ الساعة حتى يُولد كلُّ من أُخذ منه الميثاق(١).

قوله: (كالذر) قيل: هو صغار النَّمل، وقيل: هو الهباءُ الذي يَطير في الشمس، وقيل غير ذلك.

قوله: (بنعمانَ) مكانٌ بجنب عرفة.

قوله: (وركَّب فيهم عقلاً) أي: وسمُّعاً وروحاً.

قوله: (﴿ وَأَشَّهَدُهُمْ عَلَىٰ أَنفُسِمِهُ ﴾) أي: قرَّرهم، فإن الشهادة على النفس مَعناها الإقرار.

قوله: ﴿ وَبَكَنَ ﴾ هي جواب النفي، ولكنها تفيدُ إثباته كان مجرداً أو مقروناً بالاستفهام التقريري كما هنا؛ ولذلك قال ابن عباس: (لو قالوا: نعم لكفروا) (٢٠)؛ لأنَّ (نعم) لتقرير ما قبلها مثبتاً أو منفيًّا، فكأنهم أقروا بأنه ليس بربهم، وإلى ذلك أشار العارف الأجهوري ﴿ اللهِ اللهِ السريع اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ

(بَلَى) جَوابُ النَّفْيِ لَكِنَّهُ يَصِيرُ إِثْباتاً، كَذا قَرَرُوا (نَعَمْ) لِتَقْرِيرِ الَّذِي قَبْلَها إِثْباتاً اوْ نَفْياً، كَذا حَرَّرُوا (٣)

<sup>(</sup>١) «تفسير البغوي» (٢/ ٢٤٧)، وانظر روايات الخبر في «الدر المنثور» (٣/ ٢٠٠).

<sup>(</sup>٢) كذا في «الدر المصون» (٥/ ٣٢٦).

<sup>(</sup>٣) نقله الخرشي في اشرحه للمختصر، (٣/ ٢٩٧).

شَهِدْنَأُ أَن تَقُولُواْ يَوْمَ الْقِيَكَةِ إِنَّا كُنَا عَنْ هَذَا غَنْفِلِينَ ﴿ أَوْ لَقُولُواْ إِنَّمَا أَشَرُكَ مَابَآؤُنَا مِن فَيَ مَذَا غَنْفِلِينَ ﴿ أَوْ لَقُولُواْ إِنَّمَا أَشَرُكَ مَابَآؤُنَا مِن فَيْ اللَّهُ اللَّ

﴿ شَهِدْنَا ﴾ بِذَلك، والإشهاد لِـ ﴿ أَن ﴾ لا ﴿ يَقُولُوا ﴾ ـ بِالياءِ والتَّاء في المَوضِعَينِ ـ أي: الكُفَّارُ ﴿ يَوْمُ ٱلْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَا عَنْ هَذَا ﴾ التَّوحيدِ ﴿ غَنِفِلِينَ ﴾ لا نَعرِفُه.

﴿ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ فَاللَّهُ أَنْ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ فَاللَّهُ فَعَلَ ٱلنَّبْطِلُونَ فَي مَن آبائِنا بِتَأْسِيسِ الشَّرك؟ المَعنَى: لا يُمكِنهُم الاحتِجاجُ بِذلك مع إشهادِهِم على أنفُسِهم بِالتَّوجِيدِ، والتَّذكِيرُ بِه على لِسانِ صاحِب المُعجِزة قائِمٌ مَقامَ ذِكرِه في النُّفُوس.

﴿ وَكَذَالِكَ نُفَصِّلُ ٱلْآيِكَتِ ﴾: نُبَيِّنُها مِثلَ ما بَيَّنَا المِيثاق لِيَتدبَّرُوها، ﴿ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ عن كُفرهِم.

حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿ شَهِدْنَا ﴾) يحتمل أن يكون من كلام الملائكة الذين استَشهدهم الله على ذلك، فيكون الوقف على قوله: ﴿ بَلَنَ ﴾، ويحتمل أن يكون من كلام الذرية، ويكون المعنى: أقرَرنا بذلك، وحينتذ فلا يصحُّ الوقف على ﴿ بَلَ ﴾.

قوله: (في المموضعين) أي: قوله: ﴿أَن يَقُولُوا ﴾، ﴿أَوْ يَقُولُوا ﴾، والمناسب تأخيرُ قوله: (في الموضعين)، فعلى الياء يكون إخباراً عنهم، وعلى التاء يكون خطاباً لهم (١٠).

قوله: (فاقتدينا بهم) أي: فهم مُؤاخذون بذلك ونحن مُعذورون.

قوله: (المعنى: لا يمكنهم) أي: معنى الجملتين.

قوله: (مع إشهادهم على أنفسهم) أي: إقرارهم عليها.

قوله: (على لسان صاحب المعجزة) أي: وهم المرسَلون، وهو جواب عمَّا يُقال: إن العهد لا يذكره أحدٌ اليوم!

قوله: (﴿ وَلَمَالَهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾) عطف على ما قدَّره المفسّر.

<sup>(</sup>١) قرأ أبو عمرو بياء الغيبة، والباقون بتاء الخطاب. انظر «السراج المنير» (١/ ٥٣٥).

حاشية الصاوي

فائدة حسنة:

ذكر القطب الشعراني في رسالة سمًّاها «القواعد الكشفيَّة في الصفات الإلهية»: (قد ذكر العلماءُ في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي ءَادَمٌ مِن ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّنَهُمْ . . . ﴾ الآية اثني عشرَ سؤالاً، ونحن نُوردها عليك مع الجواب عنها بما فتح الله به:

الأول: أين موضع أخْذِ الله تعالى هذا العهد؟

والجواب: الله أخذ ذلك عليهم ببطن نعمانَ، وهو واد بجانب عرفة، قاله ابن عباس (١) وغيره، وقال بعضهم: أخذه بسرَنْدِيب من أرض الهند، وهو الموضع الذي هبط آدم فيه من الجنة، قال الكلبي: كان أخذ العهد بين مكة والطائف، وقال الإمامُ علي بن أبي طالب: كان أخذ العهد في الجنة، وكلُّ هذه الأمور محتملة، ولا يَضرُّنا الجهل بالمكان بعد صِحة الاعتقاد بأخذ العهد.

الثاني: كيف استخرجهم من ظُهورهم؟

والجواب: ورد في «الصحيح»: أنه تعالى مسحَ ظهر آدم وأخرج ذُريته منه كلهم كهيئة الذرّ(۱)، ثم اختلف الناس: هل شقَّ ظهرَهُ واستَخرجهم منه، أو استخرجهم من بعض ثُقوب رأسه؟ وكلا الوجهين بعيد، والأقربُ كما قيل: إنه استَخرجهم من مسامٍّ شَعَرِ ظهره؛ إذ تحت كلِّ شعرة ثقبة دقيقة يُقال لها: سَمٌّ؛ مثل سَمٌّ الخِياط في النفوذ لا في السَّعة، فتخرج الذرةُ الضعيفة منها كما يخرج الصِّيبان من العرق السائل، وهذا غير بعيد في العقل، فيجب اعتقادُ إخراجها من ظهر آدم كما شاء الله، ولا يجوزُ اعتقاد أن الله تعالى مسح ظهر آدم على وجه المماسَّة؛ إذ لا اتصال بين الحادث والقديم.

الثالث: كيف أجابوه تعالى بـ (بلي)؟ هل كانوا أحياء عقلاءً، أم أجابوه بلسان الحال؟

والجواب: أنهم أجابوه بالنطق وهم أحياء عقلاء؛ إذ لا يستحيلُ في العقل أن الله تعالى يُعطيهم الحياة والعقل والنطق مع صِغَرهم؛ فإنَّ بِحار قدرته واسعة، وغاية وسعنا في كلِّ مسألة أن نُثبت الجواز، ونكِلُ علم كيفيتها إلى الله تعالى.

 <sup>(</sup>۱) رواه عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ. انظر «الدر المنثور» (٣/ ٩٩٩)، ورواه مرفوعاً الطبري
 في «تفسيره» (٣/ ٢٢٢).

<sup>(</sup>٢) رواه أبو داوود (٤٧٠٣)، والترمذي (٣٠٧٥)، والنسائي في «السنن الكبرى» (٢١١٢٦).

#### حاشية الصاوي

الرابع: فإذا قال الجميع: بلي؛ فلمَ قبلَ قوماً وردَّ آخرين؟

والجواب كما قاله الحكيمُ الترمذي: أن الله تعالى تجلَّى للكفار بالهيبة فقالوا: بلى مخافةً [منه]، فلم يكُ يُنفعهم إيمانهم، فكان إيمانهم كإيمان المنافقين، وتجلَّى للمؤمنين بالرحمة فقالوا: بلى مُطيعين مختارين، فنَفعهم إيمانهم (١).

الخامس: إذا سبق لنا عهد وميثاق مثلُ هذا فلأيِّ شيء لا نذكره اليوم؟

والجواب: أنا لم نتذكّر هذا العهد؛ لأنّ تلك البنية قد انقضت وتغيّرت أحوالها بمرور الزمان عليها في أصلاب الآباء وأرحام الأمهات، واستَحال تصوُّرها في الأطوار الواردة عليها من العلقة والمضغة واللحم والعَظم، وهذا كلَّه ممّا يوجب النسيان، وكان عليٌّ ظَيَّتُه يقول: إني لأذكرُ العهد الذي عهد إليَّ ربي، وكان سهل التُّسْتَري يقول: إني لأعرِف تَلامذتي من ذلك اليوم، ولم أزَلْ أربيهم في الأصلاب حتى وصلوا إليَّ.

السادس: هل كانت تلك الذوات مُصوَّرة بصورة الإنسان أم لا؟

والجواب: لم يَبلغنا في ذلك دليل، إلا أنَّ الأقرب للعقول عدمُ الاحتياج إلى كونها بصورة الإنسان؛ إذ السمع والنطق لا يَفتقران إلى الصورة، بل يقتضيان محلَّد حيًّا لا غير.

السابع: متى تعلقت الأرواح بالذرات التي هي الذرية؟ هل قبل نُحروجها من ظهره أم بعد خروجها منه؟

والجواب: قال بعضهم: إن الظاهر أنه تعالى استخرجهم أحياء؛ لأنه سمًّاهم ذُرية، والذرية هم الأحياء؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَايَةٌ لَمُمْ أَنَّا حَمْلُنَا ذُرِيَّتُهُمْ فِي ٱلْفُلْكِ ٱلْمَشْحُونِ ﴿ [يس: ٤١]، فيحتمل أن الله تعالى الخياء؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَا فِي ظُلمات ظهر أبيهم، ثم أدخلها مَرة أخرى وهم في ظلمات بُطون أمهاتهم، ثم أدخلها مرة ثالثة وهم في ظلمات بُطون الأرض، هكذا جرّت سنةُ الله، فسمَّى ذلك خلقاً.

الثامن: ما الحِكمة في أخذ الميثاق منهم؟

 <sup>(</sup>١) في «القواعد الكشفية» (ص١٧٩) زيادة لهذا الجواب تنظر فيه، وكذا هناك بعض الزيادات اختصرها المصنف رحمه الله تعالى في بعض الأجوبة.

#### حاشية الصاوي

والجواب: أن الحكمة في ذلك إقامةُ الحجة على من لم يُوفِ بذلك.

التاسع: هل أعادهم إلى ظهر آدم أحياء، أم استَرد أرواحهم ثم أعادهم إليه أمواتاً؟

والجواب: أن الظاهر أنه لما ردَّهم إلى ظهره قبض أرواحهم قياساً على ما يَفعله بهم إذا ردَّهم إلى الأرض بعد الموت؛ فإنه يقبضُ أرواحهم ويُعيدُهم فيها.

العاشر: أين رَجعت الأرواح بعد ردِّ الذرات إلى ظهره؟

والجواب: أن هذه مسألة غامضة لا يتطرَّقُ إليها النظر العقلي عندي بأكثرَ من أن يُقال: رجعت لما كانت عليه قبل حُلولها في الذرات، فمن رأى في ذلك شيئاً فليُلحقه بهذا الموضع(١).

الحادي عشر: قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِيٓ ءَادَمَ مِن ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّنَّهُمْ﴾ والناس يَقولون: إن الذرية أُخذت من ظهر آدم؟

والجواب: أنه تعالى أخرج من ظهر آدم بنيهِ لصلبه، ثم أخرج بني بنيه مِن ظهور بَنِيه، فاستغنى عن ذكر إخراج بني آدم من آدم بقوله: ﴿مِنْ بَنِي ءَادَمَ﴾؛ إذ من المعلوم أن بَني بنيه لا يخرجون إلا من بنيه، ومثال ذلك: من أودع جوهرةً في صدفة، ثم أودع الصدفة في خِرقة، ثم أودع الخرقة مع الجوهرة في حَقيبة، ثم أودع الحقيبة في درج، ثم أودع الدرج في صُندوق، فأخرج منه تلك الأشياء بعضها من بعض، ثم أخرج الجميع من الصندوق، فهذا لا تناقض فيه.

الثاني عشر: في أيِّ مكان أودع كتاب العهد والميثاق؟

والجواب: قد جاء في الحديث: أنه مودّعٌ في باطن الحجر الأسود، وأن للحجر الأسود عينين وفماً ولساناً، فإن قال قائل: هذا غير مُتصوَّر في العقل؛ فالجواب: أن كلَّ ما عسر على العقل تصوَّره يكفينا فيه الإيمانُ به وردُّ معناه إلى الله تعالى). اه ملخصاً (٢).

<sup>(</sup>۱) اتفق أهل السنة على حدوث الروح خلافاً للفلاسفة، ثم ذهب فريق منهم كإمامنا الغزالي والرازي والراغب الأصفهاني إلى كونها جوهراً روحانيًا لا زمان ولا مكان له، وعليه: فلا يتوجَّه أصل السؤال؛ إذ الجوهر لا يُزاحم الجوهر، والعرض لا يقوم بنفسه.

<sup>(</sup>٢) قالقواعد الكشفية؛ (ص١٧٧ ـ ١٨١) ردَّ بذلك السياق على شبه المعتزلة.

# وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ٱلَّذِيَّ ءَاتَيْنَكُ ءَايَئِنَا فَأَنسَلَخَ مِنْهَا ......

﴿ وَٱتْلُهُ يِهَا مُحمَّد ﴿ عَلَيْهِمْ ﴾ أي: اليّهُ ودِ ﴿ نَبَأَ ﴾: خَبَرَ ﴿ اَلَّذِى ءَاتَيْنَهُ ءَايَنِنَا فَانسَلَخَ مِنْهَا ﴾: خَرَجَ بِكُفرِه كما تَخرُجُ الحَيَّة مِن جِلدِها، وهو بَلعَمُ بن باعُوراء .....

قوله: (﴿ وَأَتَّلُ عَلَيْهِمْ ﴾) عطف على ﴿ وَسْتَلَّهُمْ ﴾ عطف قصة على قصة.

قوله: ﴿ اَلْكِنْنَا﴾ أي: وهي علومُ الكتب القديمة ومعرفةُ الاسم الأعظم، فكان يدعُو به حيث شاء، فيَحصل بعينه، وكان يرى العرش وهو جالس مكانه، وكان في مجلسه اثني عشرَ ألف محبرة للمُتعلمين الذين يكتبون عنه.

وحاصل قصته على ما ذكره ابن عباس وغيره: أنَّ موسى عليه السلام لما قصد قتالَ الجبَّارين ونزل أرضَ الكنعانيين من أرض الشام. . أتى قومُ بَلْعَمَ إليه وكان عنده الاسم الأعظم، فقالوا: إن موسى رجل حديد، ومعه جُند كثير، وإنه جاء يخرجنا من بلادنا ويَقتلنا ويُخليها لبني إسرائيل، وأنت رجلٌ مجابُ الدعوة، فاخرج فادعُ الله أن يردَّهم عنًّا، فقال: ويلكم! نبئُ الله ومعه الملائكة والمؤمنون فكيف أدعو عليهم وأنا أعلمُ من الله ما لا تعلمون؟! وإني إن فعلتُ ذلك أذهبت دنياي وآخرتي، فراجَعوه وألحُّوا عليه، فقال: حتى أؤامرَ ربي، وكان لا يدعو حتى ينظرُ ما يُؤمّر به في المنام، فآمرَ ربَّه في الدعاء عليهم، فقيل له في المنام: لا تدعمُ عليهم، فقال لِقومه: إنى قد آمرتُ ربي، وإني نُهِيتُ أن أدعوَ عليهم، فأهدَوا إليه هديةً فقبلها، وراجَعوه فقال: حتى أُؤَامرَ ربي، فآمر فلم يُؤمر بشيء، فقال: قد آمرتُ ربي فلم يأمرني بشيء، فقالوا له: لو كرة ربُّك أن تدعو عليهم لَنهاك كما نهاك في المرة الأولى، فلم يزالوا يتضرَّعون له حتى فتَنوه، فافتُتِنَ، فركب أتاناً له متوجِّهاً إلى جبل يطلعُهُ على عسكر بني إسرائيل يُقال له: حُسبان، فلمَّا سار على أتانه غيرَ بعيد ريضت، فنزل عنها وضربها، فقامت، فركبها، فلم تسِر به كثيراً حتى ربضت، فضربها، وهكذا مِراراً، فأذن اللهُ تعالى لها في الكلام فأنطقَها له، فكلَّمته حجةً عليه فقالت: ويحك يا بَلْعَمُ؛ أين تذهَب؟ أما ترى الملائكة أمامي تردُّني عن وجهي؟ ويحَك! تذهبُ إلى نبيّ الله والمؤمنين فتدعو عليهم؟ فلم يَنزجر، فخلَّى الله سبيلَ الأتان، فانطلقت حتى أشرف على جبل حُسبان فجعل يدعو عليهم، فلا يدعُو بشرِّ إلا صرفَ الله به لسانَه إلى قومه، ولا يدعو بخير لقومه إلا صرفَ الله به لسانه إلى بني إسرائيل، فقال له قومُه: يا بَلْعَمُ؛ أتدري ما تصنع؟ إنما تدعو لهم وتدعُو علينا! فقال: هذا ما لا أملِكه، هذا شيء قد غلب الله عليه، فاندلع لسانه فوقّع على صدره، فقال لهم: الآن قد ذهب منّى

## فَأَتَبُعَهُ ٱلشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ ٱلْغَاوِينَ ﴿ وَلَوْ شِثْنَا لَرَفَعْنَهُ بِهَا وَلَكِئَهُۥ أَخَلَدَ إِلَى ٱلأَرْضِ

مِن عُلَماءِ بَنِي إسرائِيلَ، سُئِلَ أَن يَدَعُوَ على مُوسى وأُهدِيَ إِلَيه شَيَّ فَدَعا، فَانقَلَبَ عَلَيه واندَلَعَ لِسانُه عليه واندَلَعَ لِسانُه على صَدرِه، ﴿فَاكَانَ مِنَ الشَيْطَانُ ﴾: فأدرَكَه فصار قرينَه، ﴿فَكَانَ مِنَ الْفَاوِينَ ﴾.

﴿ وَلَوْ شِنْنَا لَرَفَعْنَهُ ﴾ إلى مَنازِلِ العُلَماء ﴿ بِهَا ﴾ بِأَن نُوفِقَهُ لِلعَمَلِ، ﴿ وَلَنَكِنَهُۥ أَخَلَدَ ﴾ : سَكَنَ ﴿ إِلَى النَّالَةِ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ الللللللللللللللللَّمُ الللللللللللللللللللَّا اللللللللَّمُ اللللل

الدنيا والآخرة، ولم يبق إلا المكر والخديعة، فسأمكر لكم وأحتال؛ احملوا النساء وزينوهن وأعطوهن السلع ثم أرسلوهن إلى عسكر بني إسرائيل يَبعنها فيه، ومروهن ألا تمنع امرأة نفسها من رجل راودها، فإنه إن زنى رجل بواحدة كُفِيتموهم، ففعلوا، فلمّا دخل النساء العسكر مرّت امرأة من الكنعانيين على رجل من عظماء بني إسرائيل وكان رأس سبط شَمعون بن يعقوب، فقام إلى المرأة وأخذ بيدها حين أعجبه جمالُها، ثم أقبل بها حتى وقف على موسى وقال: إني أظنّك أن تقول: هذه حرام عليك؟ قال: أجَلْ هي حرام عليك لا تقربها، قال: فوالله لا نُطيعك، ثم دخل بها قبّته فوقع عليها، فأرسل الله عليهم الطاعون في الوقت، فهلك منهم سَبعون ألفاً في ساعة من النهار(۱).

قوله: (من علماء بني إسرائيل) أي: بل قيل بِنُبوته، والحقُّ خلافه؛ لأن الأنبياء معصومون من كلِّ ما يُغضب الله تعالى.

قوله: (وأهدي إليه شيء) أي: في نظير الدعاء عليهم، وتُسمَّى تلك الهدية رشوة، وهي محرَّمة في شرعنا لِذي الجاه والمنصب<sup>(٢)</sup>.

قوله: (واندلع لسانه) أي: تدلَّى.

قوله: (﴿ فَأَتَّبَكُ ٱلشَّيْطَانُ ﴾) هذا مبالغة في ذمِّه، حيث كان عالماً عظيماً ثم صار الشيطان من أتباعه.

قوله: (﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَهُ ﴾) مفعول المشيئة محذوف، تقديره: (رِفْعَتَهُ).

قوله: (﴿ بَهَا ﴾) أي: بسبب تلك الآيات.

قوله: (﴿ وَلَنَكِنَّهُۥ آخَلَدَ ﴾ أي: مالَ واطمأنَّ.

<sup>(</sup>۱) «تفسير البغوى» (۲/ ۲٤٩)، ورواه الطبري في «تفسيره» (۲۲۲/۱۳).

<sup>(</sup>٢) يعني: الهدية التي لها حكم الرشوة كما لا يخفى.

وَأَنَّبَعَ هَوَنَهُ فَمُنَلُهُ كَمَثَلِ ٱلْكَلْبِ إِن تَحْمِلْ عَلَيْهِ يَلْهَتْ أَوْ تَنْرُكُهُ يَلْهَتْ ذَاكِ مَثَلُ الْقَوْمِ ٱلْقَوْمِ ٱلْقَوْمِ ٱلْقَوْمِ ٱلْقَوْمِ ٱلْقَوْمِ ٱلْقَوْمِ ٱلْقَوْمُ ٱلَّذِينَ كَذَّبُوا بِتَايَانِنَا فَاقْصُصِ ٱلْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿ سَآةَ مَثُلًا ٱلْقَوْمُ ٱلَّذِينَ كَذَّبُوا بِتَايَانِنَا وَٱنفُسَهُمْ كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴿ اللَّهِ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ ال

﴿وَأَتَّبَعَ مُوَدُّهُ فِي دُعائِه إلَيها فَوضَعناهُ، ﴿ فَشُلُهُ ﴾ : صِفَتُه ﴿ كَمَثَلِ ٱلْكُلْبِ إِن تَحْمِلْ عَلَيْهِ ﴾ بِالطَّردِ والزَّجر ﴿ يَلْهَثُ ﴾ ، ولَيسَ غَيرُه مِن الحَيوان كَذلك ، و وجُملَتا الشَّرط حال \_ أي : لاهِثاً ذَلِيلاً بِكُلِّ حال ، والقصدُ التَّشبِيه في الوَضع والخِسَّة ، بِقَرِينةِ الفاء المُشعِرة بِتَرتِيبِ ما بَعدها على ما قبلها مِن المَيل إلى الدُّنيا واتَّباعِ الهَوَى ، وبِقَرِينة قولِه : ﴿ ذَلِك ﴾ المَثَل ﴿ مَثَلُ ٱلْقَوْمِ ٱلّذِيك كَذَبُوا بِعَاينِيناً فَاقْصُصِ وَالْمَهُودِ ﴿ لَعَلَهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ : يَتدبَّرُونَ فِيها فَيُؤمِنُون .

﴿ ﴿ اللَّهِ وَسَاءَ ﴾ : بِئسَ ﴿ مَثَلًا ٱلْقَوْمُ ﴾ أي : مَثَلُ القَوم ﴿ ٱلَّذِينَ كَذَّبُوا بِنَايَٰكِنَا وَٱنفُسَهُمْ كَانُوا يَظْلِمُونَ ﴾ بِالتَّكذِيبِ .

حاشية الصاوي

قوله: (﴿ كَمَثَلِ ٱلْكَلْبِ ﴾) أي: الذي هو أخسُّ الحيوانات.

قوله: ﴿ ﴿ إِن تَحْمِلُ عَلَيْهِ ﴾ أي: تشدِّد عليه وتُجهده ﴿ يَلْهَتْ ﴾ أي: يُخرج لسانه.

قوله: (﴿ أَوْ تَنْزُكُ مُ ﴾ أي: من غير تشديد عليه.

قوله: (وليس غيره من الحيوانات كذلك) أي: بل غيره يلهثُ في حال التعب فقط.

قوله: (ما بعدها) أي: وهو الانسلاخُ، وقوله: (من الميل... إلخ) بيانٌ لما قبلها.

قوله: ﴿ ﴿ فَالِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ ﴾ أي: اليهود الذين أُوتوا التوراة وفيها صفاتُ النبيِّ ﷺ وأخلاقه وشمائله، فغيَّروا وبدَّلوا.

قوله: ﴿ ﴿ فَأَقْصُصِ ٱلْقَصَصَ ﴾ ) أي: الذي أُوحي إليك؛ لِيَعلموا أنك علمته من الوحي فيُؤمنون.

قوله: (على اليهود) لا مفهومَ له، بل المراد: اقصُص القصصَ على أُمتك ليتَّعظوا بذلك.

قوله: (﴿ سَآهَ مَثَلًا ٱلْقَوْمُ ﴾) ﴿ سَآهَ ﴾: فعل ماض لإنشاء الذم، و﴿ مَثَلًا ﴾: تمييز، و﴿ ٱلْقَوْمُ ﴾: فاعل على حذف مضاف، تقديره: مثلهم.

﴿ وَمَن يَهْدِ أَلَّهُ فَهُوَ ٱلْمُهْتَدِئُ وَمَن يُضْلِلْ فَأُوْلَيِّكَ هُمُ ٱلْخَنيرُونَ ﴿ .

﴿ وَلَقَدُ ذَرَأْنَا ﴾ : خَلَقْنا ﴿ لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنِ وَالْإِنسُ لَمُمْ قُلُوبُ لَا يَفْقَهُونَ بِهَ ﴾ الحق ﴿ وَلَمُمْ أَعْيُنُ لَا يُبْعِرُونَ بِهَا ﴾ دلائِل قُدرة الله بَصَرَ اعتبار، ﴿ وَلَمُمْ ءَاذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا ﴾ الآياتِ والمَواعِظ سَماعَ تَدَبُّر واتِّعاظٍ، ﴿ أُولَئِكَ كَالْأَنْفَدِ ﴾ في عَدَم الفِقه والبَصرِ والاستِماع، ﴿ بُلُ هُمْ أَضَلُ ﴾ مِن الأنعام؛ لِأنَّها تَطلُب مَنافِعَها وتَهرُب مِن مَضارِّها، وهَولاءِ يُقدِمُون على النَّار مُعانَدةً، ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْفَنْفِلُونَ ﴾ .

حاشية الصاوي

قوله: (﴿مَن يَهْدِ اللَّهُ ﴾) هذا رجوع للحقيقة، وتَسليةٌ له ﷺ.

قوله: (﴿ فَهُوَ ٱلْمُهْتَدِى ﴾) بإثبات الياء وصلاً ووقفاً باتفاق القرَّاء هنا.

قوله: (﴿ وَلَقَدُ ذَرَأَنَا لِجَهَنَّدَ كَثِيرًا ﴾ أي: بحكم القبضة الإلهيَّة؛ حيث قبضَ قبضَ قبضَ وقال: «هذه للجنة ولا أبالي» (١)، وقوله: ﴿ كَثِيرًا ﴾ يؤخذُ منه: أنَّ أهل اللجنة ولا أبالي، وقبض قبضةً وقال: هذه للنار ولا أبالي» (١)، وقوله: ﴿ كَثِيرًا ﴾ يؤخذُ منه: أنَّ أهل النار أكثَرُ من أهل الجنة، وهو كذلك؛ لما تقدَّم من أنه من كلِّ ألف واحدٌ للجنة، والباقي للنار (٢).

قوله: (الحقّ) قدَّره هو ونظيره في ﴿يُبْعِرُونَ﴾ و﴿يَسْمَعُونَ﴾؛ إشارةً إلى أن مفعول كلُّ محذوف.

قوله: (﴿ بَلْ هُمُ أَضَلُكُ ﴾ إضراب انتقالي، ونكتة الإضراب: أنَّ الأنعام لا تدري العواقب والعقلاء تعرفُها، فقدُومُهم على المضارِّ مع علمهم بعواقبها أضلُّ من قُدوم الأنعام على مضارِّها.

قوله: (﴿ أُوْلَتِكَ هُمُ ٱلْنَافِلُوكَ ﴾) أي: قلباً وسمعاً وبصراً، وهذه علامةُ أهل النار المخلَّدين فيها.

<sup>(</sup>١) رواه ابن أبي عاصم في «السنة» (٣٤٧) بلفظه هنا موقوفاً على أبي الدرداء رضي ورواه بنحوه أحمد في «المسند» (٨٦/٤).

<sup>(</sup>٢) تقدم (٢/ ٤٥٠)، وهو عند البخاري (٢٥٢٩).

### وَلِلَّهِ ٱلْأَسْمَآهُ ٱلْحُسْنَىٰ فَأَدْعُوهُ بِهَا ۗ وَذَرُوا ٱلَّذِينَ يُلْحِدُونَ .....

﴿ وَيِلَهِ ٱلْأَسَاءُ ٱلْحُسْنَى التِّسعةُ والتِّسعُونَ الوارِدُ بِهَا الحَدِيث، و(الحُسنَى) مُؤنَّث الأحسَنِ، ﴿ فَأَدَّعُوهُ ﴾: سَمُّوهُ ﴿ بِهَا وَذَرُوا ﴾: اتركُوا ﴿ اللَّذِينَ يُلْحِدُونَ ﴾ مِن (ألحَدَ) و(لَحَدَ): حاشية الصاوى \_\_\_\_\_\_\_

قوله: (﴿ وَلِيَّهِ ٱلْأَسَّمَآءُ ٱلْخُسُّنَى ﴾) ذكرت في أربعة مواضع من القرآن، هنا، وفي أواخر (الإسراء)، وفي أول (طه)، وفي آخر (الحشر).

قوله: (الواردة بها الحديث) أي: وقد ورد بطرق مُختلفة؛ منها: قوله ﷺ: "إن لله تسعة وتسعين اسماً مئةً غير واحد، إنه وتر يحبُّ الوتر، وما من عبد يدعُو بها إلا وجبت له الجنة المنها: النه تسعة وتسعين اسماً، من أحصاها دخل الجنة الله ومنها: "إن لله عزَّ وجلَّ تسعة وتسعين اسماً مئة غير واحد، إن الله وتر يحبُّ الوتر، من حفظها دخل الجنة الله ومنها: "إن لله مئة اسم غير اسم، من دعا بها استجابَ الله له الله الله وكلها مذكورة في "الجامع الصغير عن على وعن أبي هريرة.

والأسماء: جمع اسم، وهو اللفظ الدالُّ على المسمَّى إمَّا على الذات فقط، أو على الذات والأسماء: جمع اسم، وهو اللفظ الدالُّ على المسمَّى إمَّا غلى الذات فقط، أو على الذات والصفات، والإخبارُ بأنها تسعِّ وتسعون ليس حصراً، وإنما ذلك إخبارٌ عن دخول الجنة بإحصائها، أو استجابةِ الدعاء بها، وإلا . . فأسماءُ الله كثيرة، قال بعضهم: إن لله ألف اسم (٥)، وقال بعضهم: إن أسماءُه على عدد أنبيائه، فكلُّ نبيٍّ يَستمدُّ من اسم، ونبينًا يستمدُّ من الجميع.

قوله: (والحسنى مؤنث الأحسن) أي: ك: كُبرى وصغرى مؤنث الأكبر والأصغر، وإنما كانت حسنى؛ لأن الدالَّ يشرُفُ بشرف مَدلوله.

قوله: (سمُّوه بها) أي: وقتَ دعائكم ونِدائكم وأذكاركم.

قوله: (﴿ وَذَرُوا ﴾ أمرٌ للمكلَّفين.

قوله: (من: ألحد ولَحد) أي: رباعيًّا وثلاثيًّا، وهما قراءتان سبعيَّتان (١٠).

<sup>(</sup>١) رواه أبو نعيم في «الحلية) (١٣/ ٣٨٠).

<sup>(</sup>٢) رواه البخاري (٢٧٣٦)، ومسلم (٢٦٧٧) عن أبي هريرة ﴿ وَاللَّهُ عَلَّهُ مَا

<sup>(</sup>٣) رواه ابن ماجه (٣٨٦١).

<sup>(</sup>٤) انظر افيض القدير ١ (٤/ ٤٨٣).

<sup>(</sup>٥) «الفتوحات؛ (٢/٣/٢) عن أبي بكر بن العربي عن بعضهم.

<sup>(</sup>٢) قرأ حمزة: (يَلْحَدون) من الثلاثي، والباقون: (يُلْجِدون) من الرباعي. انظر «الدر المصون، (٥/٢٢٥).

فِيّ أَسْمَنَهِ فِي سَيُجْزَوْنَ مَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴿ وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّلَةٌ يَهْدُونَ بِٱلْحَقِ وَبِدِ، يَعْدِلُونَ ﴾

يَمِيلُونَ عن الحَقِّ ﴿ فِي آَسْمَنَهِ فِي حَيثُ اشتَقُّوا منها أسماءً لِآلهتِهِم كاللَّات مِن الله، والعُزَّى مِن الله والعُزَّى مِن العَزِيز، ومَناةَ مِن المَنَّان، ﴿ سَيُجْزَوْنَ ﴾ في الآخِرة جَزاءَ ﴿ مَا كَانُواْ يَعْمَلُونَ ﴾، وهذا قبلَ الأمر بِالقِتالِ.

﴿ ﴿ وَمِتَنْ خَلَقْنَا أَمَّةً يَهْدُونَ بِٱلْحَقِّ وَبِهِ. يَعْدِلُونَ ﴾ هُم أُمَّة مُحمَّد ﷺ كَما في حَدِيثٍ. حاشية الصاوي

قوله: (يَميلون عن الحق) تفسير لكلِّ من القراءتين، ومنه: لَحد الميت؛ لأنه يُمال بحفره إلى جنب القبر، بخلاف الضريح؛ فإنه الحفرُ في الوسط.

قوله: (حيث اشتقوا) أي: اقتطعوا، وهذا الإلحاد كفرٌ، ويُطلق الإلحادُ على التسمية بما لم يَرد، وهو بهذا المعنى حرام؛ لأن أسماءَهُ توقيفيَّة، فيجوزُ أن يُقالَ: يا جواد، ولا يجوزُ أن يُقال: يا سخي، ويُقال: يا عالم دون عاقل، وحَكيم دون طبيب، وهكذا(١).

قوله: (جزاء ﴿مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مُضاف، وقدَّر ليصح الكلام؛ إذ لا معنى لكونهم يُجزون الذي كانوا يعملونه من الإلحاد، بل المراد جزاؤه.

قوله: (وهذا قبل الأمر بالقتال) اسم الإشارة راجع لقوله: ﴿وَذَرُواْ ٱلَّذِينَ يُلْعِدُونَ فِي ٱلسَّمَنَيْهِ ۗ﴾، فهذه الآية منسوخةٌ بآية القتال.

قوله: ﴿ ﴿ وَمِتَنْ خَلَقْنَا ﴾ الجار والمجرور خبر مقدَّم، و﴿ أُمَّدُّ ﴾: مبتدأ مؤخَّر.

قوله: ﴿ وَإِلْحَقِّ ﴾ الباء للملابسة؛ أي: يَهدون الناس ويرشدونهم ملتبسين بالحق.

قوله: ﴿ وَبِدِ. يَعْدِلُونَ ﴾ أي: بالحق يجعلون الأمور متعادلة مُستوية، لا إفراطَ فيها ولا تفريط.

قوله: (كما في الحديث) أي: وهو قوله ﷺ: «لا تزالُ من أمتي طائفةٌ على المحق إلى أن يأتي أمرُ الله» (٢٠)، وعن معاوية قال وهو يخطب: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا تزالُ من أمتى أمَّة قائمةً

 <sup>(</sup>۱) بخلاف إطلاق الصفات، ففيه خلاف عند أهل السنة، وإلى منع إطلاق الأسماء وتجويز الصفات مال كل من إمامنا
 الغزالي والرازي، وانظر الوامع البينات للعلامة الرازي.

<sup>(</sup>٢) رواه بنحوه البخاري (٣٦٤٠)، ومسلم (١٩٢٠).

﴿ وَٱلَّذِينَ كَذَّبُوا بِتَايَنِنَا ﴾: القُرآنِ مِن أهل مَكَّة ﴿ سَنَنْنَدْرِجُهُم ﴾: نَأْخُذُهُم قَليلاً قَليلاً، ﴿ مَنْ خَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴾.

﴿ وَأُمْلِي لَهُمْ ﴾ : أُمهِلُهُم، ﴿ إِنَّ كَيْدِي مَنِينً ﴾ : شَدِيدٌ لا يُطاقُ.

﴿ وَأُولَمْ يَنَفَكَّرُواْ﴾ فيَعلَمُوا ﴿ مَا يِصَاحِبِهِم هُمُحمَّد ﷺ ﴿ مِنْ حِنَّةُ ﴾ : جُنُونٍ ، ﴿ إِنْ ﴾ : ما ﴿ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينً ﴾ : بَيِّنُ الإنذارِ .

حاشية الصاوي\_

بأمر الله، لا يضرُّهم من خذَلهم ولا من خالفهم، حتى يأتيَ أمرُ الله وهم على ذلك (١)، وهذه الطائفة لا تختصُّ بزمان دُون زمان، ولا مكان دون مكان، بل هم في كلِّ مكان وفي كل زمان، فالإسلامُ دائماً يَعلو ولا يُعلى عليه، وإن كثر الفسَّاق وأهل الشرِّ فلا عبرة بهم ولا صَولة لهم، وفي هذا بشارةٌ لهذه الأمة المحمدية بأنَّ الإسلام في علوِّ وشرف، وأهله كذلك إلى قرب يوم القيامة، حتى تموت حمَلة القرآن والعلماء، وينزع القرآن من المصاحف، وتأتي الربح اللينة فيَموت كلُّ من كان فيه مثقال ذرة من إيمان، ولا يكون هذا الأمر إلا بعد وفاة عيسى عليه الصلاة والسلام.

قوله: (﴿ وَٱلَّذِينَ كَذَّبُوا بِعَايَئِنَا﴾) مبتدأ خبره الجملةُ الاستِقبالية بعده.

قوله: (﴿ سَنَسْتَدْرِجُهُم ﴾) الاستدراج: هو الاستصعادُ درجةً فدَرجة، أو الاستنزال درجةً بعد درجة.

قوله: (نأخذهم قليلاً قليلاً) أي: نمدُّهم بالعطايا شيئاً فشيئاً وهم مُقيمون على المعاصي حتى ينتهيَ بهم الأمر إلى الهلاك، فهم يَظنون أنهم في نِعَم وهم في نِقَم؛ ولذا قيل: إذا رأيتَ الله أنعم على عبده وهو مقيمٌ على مَعصيته.. فاعلم أنه مستدرَجٌ.

قوله: (﴿ إِنَّ كَيْدِى مَتِينُ ﴾) الكيدُ في الأصل: المكر والخديعة، وذلك مُستحيل على الله، بل المراد الاستدراجُ، وكان شديداً لأنَّ ظاهره إحسانٌ، وباطِنه خذلان.

قوله: (﴿ أَوَلَمْ يَنَفَكُّرُّوا ﴾) الهمزة داخلة على محذوف، والواو عاطفة على ذلك المحذوف، والتقدير: أعمُوا ولم يتفكروا؟

قوله: (﴿ مَا بِصَاحِبِهِم مِّن جِنَّةً ﴾) سببُ نزولها: ما رُوي أنه ﷺ صعد على الصفا، فدعاهم فخذاً

<sup>(</sup>١) رواه مسلم (١٠٣٧)، وعند أحمد في «المسند» (١٠١/٤) عن معاذ أنهم أهل الشام.

أُولَمْ يَنْظُرُواْ فِي مَلَكُوتِ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ ٱللَّهُ مِن شَيْءِ وَأَنْ عَسَىٰ أَن يَكُونَ قَدِ الْخَرُومُ وَمَا خَلَقَ ٱللَّهُ مِن شَيْءِ وَأَنْ عَسَىٰ أَن يَكُونَ قَدِ الْفَرْبُ أَجَلُهُمْ فَيَأْتِهِ مَا يُضْلِلِ ٱللَّهُ فَكَلَا هَادِى لَهُ, وَيَذَرُهُمْ ......

﴿ ﴿ أُولَمْ يَنظُرُواْ فِي مَلَكُوتِ ﴾ : مُلكِ ﴿ السَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ وَ ﴾ في ﴿ مَا خَلَقَ اللّهُ مِن شَيْءِ ﴾ ـ بَيانٌ لِـ(ما) ـ ، فيستَدِلُّوا بِه على قُدرةِ صانِعه ووَحدانِيَّتِه ، ﴿ وَ ﴾ في ﴿ أَن ﴾ أي: أنّه ﴿ عَسَىٰ أَن يَكُونَ قَدِ ٱقْنَرَبَ ﴾ : قُرُبَ ﴿ أَجَلُهُمْ ﴾ فيمُوتُوا كُفَّاراً فيصِيرُوا إلى النّار ، فيبادِرُوا إلى الإيمانِ ، ﴿ فَيَادِرُوا إلى الإيمانِ ، ﴿ فَيَاتِهُ مُ أَي : القرآنِ ﴿ يُؤْمِنُونَ ﴾ ؟

﴿ وَمَن يُضَلِلِ ٱللَّهُ فَكَلَا هَادِى لَهُۥ وَيَذَرُهُمْ ﴾ ـ بِالياءِ والنُّون مع الرَّفع استِثنافاً، والجَزمِ حاشية الصاوي

فخذاً: يا بني فلان؛ يا بني فلان؛ يحذِّرهم بأسَ الله، فقال بعضهم: إن صاحبَكم لمجنون، بات يُهوِّتُ إلى الصباح، ومعنى (يهوت): يصوِّتُ (١)، وإنما نسبوه إلى الجنون لمخالفته لهم في الأقوال والأفعال؛ فإنه كان موحِّداً، مقبلاً على الله بكلِّيَّته، مُعرضاً عن الدنيا وشهواتها، وهم ليسوا كذلك.

قوله: (ملك ﴿السَّمَوَٰتِ وَالْأَرْضِ﴾) إنما فسَّر الملكوت بالمُلْك؛ لأن الملكوت ما غاب عنَّا؛ كالملائكة والعرش والكرسي، والمأمور بالنظر فيه عالمُ الملك، وهو ما ظهَر لنا.

قوله: (﴿ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ ﴾) قدَّر المفسِّر (في)؛ إشارةً إلى أنه معطوف على ﴿ مَلَكُوتِ السَّمَوَتِ وَالسَّمَوَتِ وَاللَّرْضِ ﴾.

قوله: (﴿ وَأَنَ عَسَىٰ ﴾) قدَّر المفسِّر (في)؛ إشارة إلى أن الجملة في محلِّ جر عطفاً على ما قبلها، و(أنْ) مخففة من الثقيلة، واسمها ضمير الشأن، وجملة ﴿ عَسَىٰ أَن يَكُونَ قَدِ ٱقْنُرَبَ أَجَلُهُمْ ۖ خبرُها.

قوله: (﴿ فَهِا أَي حَدِيثِ ﴾ . . . إلخ ) متعلِّق بـ ﴿ يُؤْمِنُونَ ﴾ ، وهو استفهام تَعجُّبي ، والمعنى : إذا لم يؤمنوا بهذا القرآن الذي هو أعظَمُ المعجزات فبأيِّ آية ومعجزة يُؤمنون بها؟!

قوله: (﴿ مَنْ يُصِّلِلِ ٱللَّهُ ﴾) تذييلٌ لما قبله خارجٌ مخرج المثل.

قوله: (بالياء والنون) أي: مع الرفع، وبالياء لا غيرُ مع الجزم، فالقراءاتُ ثلاث، وكلها سبعيَّة، فعلى النون يكون التفات من الغيبة للتكلُّم؛ لأن الاسم الظاهرَ من قَبيل الغيبة (٢).

<sup>(</sup>١) رواه الطبري في «تفسيره» (١٣/ ٢٨٩) عن قتادة.

 <sup>(</sup>۲) قرأ نافع وابن كثير وابن عامر بالنون، والباقون بالياء، وجزم حمزة والكسائي الراء، قال سيبويه: إنه عطف على محل
 الفاء وما بعدها. انظر «السراج المنير» (۱/ ٤٢).

### فِي طُغْيَنِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿ يَسْتُلُونَكَ عَنِ ٱلسَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَنَهَا قُلَ إِنَّمَا عِلْمُهَا .....

عَطَفًا عَلَى مَحَلِّ مَا بَعَدَ الْفَاءِ \_ ﴿ فِي طُفْيَكِنِهِمْ يَعْمَعُونَ ﴾: يَتُردَّدُونَ تَحَيُّراً.

﴿ ﴿ اللَّهِ ﴿ اللَّهِ اللَّهُ اللّ

قوله: (على محل ما بعد الفاء) أي: وهو الجزم؛ لأن جملة ﴿ فَكَلَا هَادِىَ لَهُ ﴾ جواب الشرط في محل جزم.

قوله: (﴿ يَسْتُلُونَكَ ﴾) الضمير عائد على أهل مكة كما قال المفسّر؛ لأن السورة مكية إلا ما تقدَّم من الشاعة من الشاعة وهذا استِئناف مُسوقٌ لبيان تعنَّتهم في كفرهم؛ لأنه ﷺ كان يُخوِّفهم من الساعة وأهوالها.

قوله: (القيامة) سُمِّيت ساعة إما لِسرعة مجيئها؛ قال تعالى: ﴿وَمَاۤ أَمْرُ ٱلسَّاعَةِ إِلَا كُلَّتِج ٱلْبَعَسِ أَوْ هُوَ أَقَرَبُ ﴾ [النحل: ٧٧]، أو لسرعة حِسابها؛ لأن الخلق جميعاً يُحاسبون في قدر نصف من نهار، أو لأنها ساعة عند الله لخفَّتها وإن كانت في نَفسها طويلة؛ لأنَّ الأزمان عنده مستوية.

ولها أسماءً كثيرة: منها: القيامة؛ لِقيام الناس لربِّ العالمين فيها، والقارعة؛ لأنها تقرعُ القلوب بأهوالها، والحاقة؛ لأنها ثابتة، والخافضة والرافعة؛ لأنها تخفض أقواماً وترفع آخرين، والطامَّة؛ لأنه لا يمكن ردُّها، والصامة؛ لأنها تصمُّ الآذان، والزلزلة؛ لِتزلزل الأرض والقلوب، ويوم الفرقة؛ لتفرُّقهم في الجنة والنار، واليوم الموعود؛ لأن الله وعد فيه أقواماً بالجنة وأوعد أقواماً بالنار، ويوم العرض؛ لعرض الناس على ربهم، ويَوم المفرِّ؛ لقول الإنسان الكافر يومئذ: أين المفرَّ؟ واليوم العسير؛ لشدة الحساب فيه وزَحمة الناس بعضهم على بعض؛ حتى يكون على القدم المؤوس قدم، وفي رواية: سبعون ألف قدم على قدم، وتَدنو الشمس من الرؤوس حتى يكون بينها وبين الرؤوس قدر المِروَد؛ إلى غير ذلك من أسمائها.

قوله: (﴿ أَيَّانَ مُرْسَنَهُما ﴾) في الكلام استعارة بالكناية؛ حيث شبّه الساعة بسَفينة في البحر، وطوى ذكر المشبه به، ورَمز له بشيء من لوازمه وهو الإرساء، فذكره تخييل، وهذه الجملة من المبتدإ والخبر بدل من الجار والمجرور قبله، والمعنى: يَسألونك عن وقت مجيء الساعة، وهو في محل نصب؛ لأن الجار والمجرور في محل نصب معمول لـ في يَسْكُونك ﴾.

عِندَ رَبِي لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْئِهَا إِلَّا هُو ثَقُلُتْ فِي ٱلسَّمَنَوَتِ وَٱلْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغَنَّةُ يَسْتَلُونَكَ كَأَنَكَ حَفِيًّ عَنْهَا قُلُ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِندَ ٱللَّهِ وَلَئِكِنَّ أَكْثَرَ ٱلنَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ اللَّهِ عَنْهَا قُلُ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِندَ ٱللَّهِ وَلَئِكِنَّ أَكْثَرَ ٱلنَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ اللَّهِ

متى تَكُونُ ﴿عِندَ رَبِّى لَا يُجَلِّمَا ﴾: يُظهِرُها ﴿لِوَقِبَا ﴾ ـ اللَّام بِمَعنَى (في) ـ ﴿إِلَّا هُو نَقُلَتُ ﴾: عَظُمَتْ ﴿فِي السَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ على أهلِهما لِهَولِها، ﴿لَا تَأْتِيكُو إِلَّا بَغْنَةً ﴾: فَجأةً . ﴿يَسْتُلُونَكَ عَظُمَتْ ﴿فِي السَّمُولَ وَعَنْبَا ﴾ حتَّى عَلِمتَها، ﴿قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِندَ اللّهِ ﴾ ـ تَأْكِيدٌ ـ كَأَنَكَ حَفِي ﴾: مُبالِغٌ في السَّوَال ﴿عَنْبَا ﴾ حتَّى عَلِمتَها، ﴿قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِندَ اللّهِ ﴾ ـ تَأْكِيدٌ ـ ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَقْلَتُونَ ﴾ أنَّ عِلمَها عِندَه تعالى .

حاشية الصاوي\_

قوله: (متى تكون) أشار بذلك إلى أن الكلام فيه حذف مُضاف، والتقدير: إنما علم وقتها عند الله.

قوله: (على أهلهما) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف، و(في) بمعنى (على)، ويصحُّ أن تبقى الآية على ظاهِرها؛ لأنه لا يُطيقها شيء من السماوات لطيِّها، ولا الأرض لتبدُّلها، فهي شاقَّة مُفزعة لكلِّ ما سوى الله.

قوله: (﴿ لَا تَأْتِكُو إِلَّا بَهْنَةً ﴾) أي: على حين غفلة، والحكمة في إخفائها: ليتأهَّب لها كل أحد؛ كما أُخفيت ساعةُ الإجابة يومَ الجمعة؛ ليُعتنى باليوم كله، وليلةُ القدر في سائر الليالي؛ ليُعتنى بجميع الخلق؛ ليُعتقد الجميعُ، والصلاةُ الوسطى في جميع الخلق؛ ليُعتقد الجميعُ، والصلاةُ الوسطى في جميع الصلوات؛ للمحافظة على الجميع.

قوله: (﴿ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ عَنْهَا ﴾) عن بمعنى: الباء، والمعنى: كأنك عالمٌ بها ومتقنَّ لها(١).

قوله: (تأكيد) أي: لما قبله لِبيان أنها من الأمر المكتوم الذي استأثره الله بِعلمه فلم يُطلع عليه أحداً إلا من ارتضاه من الرسل، والذي يجب الإيمان به أن رسول الله لم يَنتقل من الدنيا حتى أعلمه الله بجميع المغيّبات التي تَحصل في الدنيا والآخرة، فهو يعلمها كما هي عين يَقين؛ لما ورد: «رُفعت لي الدنيا، فأنا أنظرُ فيها كما أنظرُ إلى كفِّي هذه» (٢)، وورد: أنه اطَّلع على الجنة وما فيها، والنار وما فيها، وغير ذلك مما تواترت به الأخبار، ولكن أُمِر بكتمان البعض (٣).

<sup>(</sup>١) في (ط٢): (متيقن) بدل (متقن).

<sup>(</sup>٢) رواه الطبراني في «المعجم الكبير» (٣١٨/١٣) عن ابن عمر رها مرفوعاً.

<sup>(</sup>٣) وللعلامة المحدث محمد بن جعفر الكتاني كتاب بعنوان اجلاء القلوب من الأصداء الغينية ببيان إحاطته صلى الله =

مِنَ	لأستكثرت	أَعْلَمُ ٱلْغَيْبَ	للَّهُ وَلَوْ كُنتُ	إِ إِلَّا مَا شَآةً ٱ	وَلَا ضَرُّ	لِنَفْسِي نَفْعًا	قُل لَآ أَمْلِكُ
	,					نِيَ ٱلسُّوءُ إِنَّ	ٱلْخَيْرِ وَمَا مَسَّ

قوله: (﴿ لِنَفْسِي﴾) معمول ﴿ لَآ أَمْلِكُ ﴾.

قوله: (﴿ إِلَّا مَا شَآءَ اللَّهُ ﴾ أي: تمليكَه لي فأنا أملكه.

قوله: ﴿ وَلَوْ كُنتُ أَعْلَمُ ٱلْغَيْبَ ﴾ . . . إلخ ) إن قلت: إن هذا يشكل على ما تقدَّم لنا أنه اطَّلع على جميع مُغيبات الدنيا والآخرة!

والجواب: أنه قال ذلك تواضعاً، أو أن عِلمه بالغيب كلا عِلم من حيث إنه لا قدرةً له على تغيير ما قدَّر الله وُقوعه، فيكون المعنى حينئذٍ: لو كان لي علم حقيقي بأن أقدر على ما أريدُ وقوعه لاستكثرت... إلخ.

إن قلتَ: إن دعاءه مُستجاب لا يردُّ؟

أجيب: بأنه لا يشاء إلا ما يشاؤه الله، فلو اطلع على أن هذا الشيء مثلاً لا يكون كذا لا يوفّقُ للدعاء له؛ إذ لا يشفعُ ولا يدعو إلا بما فيه إذنٌ من الله واطلاعٌ منه على أنه يَحصل ما دعا به، وهو سرُّ قوله تعالى: ﴿ وَمَن ذَا ٱلَّذِى يَشْفَعُ عِندُهُ ۚ إِلَّا بِإِذْنِدِ ۚ ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، وفي ذلك المعنى قال العارف: [الوافر]

وَخَصَّكَ بِاللَّهُ لَى فِي كُلِّ أَمْرٍ فَلَسْتَ تَسْاءُ إِلَّا مِا يَسْاءُ الْأَرْا)

- = عليه وسلم وآله بالعلوم الكونية»، وكذا كتاب «الدولة المكية» للعلامة أحمد رضا خان، وقول المصنف رحمه الله: (والذي يجب الإيمان به . . . ) لا يُراد الوجوب الاصطلاحي عند المتكلمين، بل هو على سبيل الندب للاستبصار في هذا الباب.
- (۱) للعارف بالله عبد الله الشبراوي (ت ۱۷۱۱هـ) من قصيدة في ديوانه «منائح الألطاف بمدائح الأشراف» (ص٣٩) مطلعها:

رسول الله ضاق بسي الفسضاء وجَلَّ المخطبُ وانعَ طع الرجاء

أَنَا ۚ إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِقَوْمِ يُؤْمِنُونَ ﴿ هُوَ ٱلَّذِى خَلَقَكُم مِن نَفْسِ وَحِدَةِ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَكُمَّ تَغَشَّلُهَا حَمَلَتَ حَمْلًا خَفِيفًا ......

﴿أَنَّا إِلَّا نَذِيرٌ ﴾ بِالنَّارِ لِلكافِرِينَ ﴿وَبَشِيرٌ ﴾ بِالجَنَّةِ ﴿لِقَوْمِ يُؤْمِنُونَ ﴾ .

﴿ ﴿ هُوَ ﴾ أي: الله ﴿ اللَّذِى خَلَقَكُم مِن نَفْسِ وَحِدَةِ ﴾ أي: آدَمَ ﴿ وَجَعَلَ ﴾: خَلَقَ ﴿ مِنْهَا وَجَهَا ﴾ خَوْلَهُ اللَّهُ اللَّهُ أَلَهُ اللَّهُ أَلَّهُ اللَّهُ أَلَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال

حاشية الصاوي\_

وللخواصِّ من أُمته حظٌّ من هذا المقام؛ ولذا قال العارف أبو الحسن الشاذلي: (إذا أرادَ الله أمراً أمسكَ ألسنة أوليائه عن الدعاء ستراً عليهم؛ لئلا يدعُوا فلا يستجابُ لهم فيَفتضحوا).

قوله: (للكافرين) أشار بذلك إلى أن في الآية اكتفاءً.

قوله: (﴿ لِقَوْمِ يُؤْمِنُونَ ﴾) خُصُّوا بذلك لأنهم المنتفعون بذلك.

قوله: (﴿ هُوَ ٱلَّذِي خَلَقَكُم ﴾) الخطاب لأهل مكة المعارضين المعاندين.

قوله: (﴿ مِن نَفْسِ وَحِدَةِ ﴾ أي: لأنه المالك المتصرِّف، وهذا أعظم دليل على انفراده بالوحدانية.

قوله: (أي: آدم) أي: وهو مَخلوق من الماء والطين، والماء والطين موجودان من عدم، فآل الأمر إلى أن آدم وأولاده مَوجودون من عَدم.

قوله: (﴿ وَجَعَلَ مِنْهَا زُوْجَهَا ﴾) أي: من الضلع الأيسر، فنبَتت منه كما تنبت النخلةُ من النواة.

قوله: (حواء) تقدُّم أنها سُمِّيَت حواء؛ لأنها خُلِقت من حيِّ وهو آدم.

قوله: (﴿ لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا ﴾) هذا هو حكمة كون حواء من آدم؛ أي: فالحكمة في كونها منه: كونُهُ يسكن إليها ويَأْلفها؛ لأنها جزء منه.

قوله: (ويألفها) عطف تفسير.

قوله: (﴿ فَلَمَّا تَغَشَّلُهَا ﴾) التغشِّي: كناية عن الجماع، وعبَّرَ به تعليماً لعباده الأدب.

قوله: (هو النطفة) إن قلتَ: إن الجنة لا حملَ فيها ولا ولادة؟

أجيب: بأن ذلك بعد هبُوطهما إلى الأرض، وأما جماعه لها في الجنة فبغير نطفة ولا حمل منها ولا ولادة.

فَلَمَا	الفَّكِرِينَ ١	مِنَ	لَّنَّكُونَنَّ	صنلِحًا	ءَاتَيْتَنَا	لَبِنْ	رَبَّهُمَا	ٱللَّهَ	دَّعَوا	ي. أثقلت	فَلَمَا	يا <u>ب</u> سا	نُمُرَّتُ
						ورة هما	مًآ ءَاتَدُ	آءَ فِيهُ	, شُرَگ	بَعَلَا لَهُ	لِحًا جَ	نا صَد	ءَاتَنهُ

﴿ فَمَرَّتْ بِهِ ﴾: ذَهَبَت وجاءَت لِخَفَّتِه، ﴿ فَلَمَّآ أَثْقَلْتَ ﴾ بِكِبَرِ الوَلَد في بَطنها وأَشْفَقَا أن يَكُونَ بَهِيمةً، ﴿ ذَعَوَا اللَّهُ رَبِّهُمَا لَهِنْ ءَاتَيْتَنَا﴾ ولَـداً ﴿صَلِحًا ﴾: سَوِيًّا ﴿ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّنِكِرِينَ ﴾ لَـك عَلَيهِ.

قوله: (﴿ فَمَرَّتْ بِدِّيْكِ ) أي: تردَّدت بذلك الحمل لعدم المشقَّة الحاصلة منه.

قوله: (﴿ فَلَمَّا الْنَتَاكِ ) أي: صارت ذاتَ ثقل، أو دخَلت في الثقل؛ كـ(أصبّح): إذا دخل في الصباح.

قوله: (وأشفقا) أي: خافا، وَرد: أنه جاءها إبليس وقال لها: ما هذا الذي في بطنك؟ فقالت: لا أدري، فقال لها: يحتمل أن يكون كلباً أو حماراً أو غير ذلك، ويحتمل أن يخرج من جَنبك أو فمك أو نَشقُّ بطنك لإخراجه، فخوَّفها بهذا كلِّه، فعرضت الأمر على آدم، فدعوا ربَّهما إلى آخر الدعاء المذكور<sup>(۱)</sup>.

قوله: ﴿ ﴿ لَإِنَّ ﴾ ) اللام موطئة لقسم محذوف، تقديره: والله.

قوله: (ولداً) قدَّره؛ إشارةً إلى أن ﴿صَلِمًا﴾ صفة لموصوف محذوف مفعول ثانٍ لـ﴿مَاتَيْتَنَا﴾؛ لأنه بمعنى: أعطيتَنا.

قوله: (﴿ لَنَكُونَنَّ مِنَ ٱلشَّكِرِينَ ﴾ أي: نزيد في الشكر؛ لأن الشكرَ يزيد ويعظم بزيادة النعم.

قوله: (﴿ شُرِّكًا نَهُ ) جميع شريك، والمراد بالجمع المفردُ؛ بدليل القراءة الثانية.

قوله: (أي: شريكاً) تفسير لكلِّ من القراءتين.

<sup>(</sup>۱) أصل الخبر عند الترمذي (۳۰۷۷)، وانظر مرويات الخبر في «الدر المنثور» (۳/ ٦٢٣)، والأحسن أن تكون الآية على سبيل ضرب المثل كما قال القفَّال، أو أن يكون الخطاب لقريش باعتبار جَدهم قصي، أو أن (جعلا) عائد على أولادهما لا عليهما كما قال الزمخشري، وفي هذا صيانة للأصول، وانظر «تفسير الرازي» (۱۵/ ٤٢٧).

### فَتَعَلَى ٱللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ١

بِتَسمِيَتِه عَبدَ الحارِث، ولا يَنبَغِي أن يَكُونَ عَبداً إلَّا لِلَّهِ، ولَيسَ بِإِشراكِ في العُبُودِيَّة لِعِصمةِ اَدَم، ورَوَى سَمُرةُ عن النَّبِيِّ وَقَال: «لَمَّا وَلَدَت حَوَّاء طاف بِها إبلِيس، وكان لا يَعِيشُ لَها ولَد، فقال: سَمِّيه عَبدَ الحارِث؛ فإنَّهُ يَعِيشُ، فسَمَّتهُ فعاشَ، فكان ذلك مِن وَحي الشَّيطان وأمرِه»، رَواهُ الحاكِم وقال: صَحِيح، والتِّرمِذِيُّ وقال: حَسن غَرِيبٌ. ﴿فَتَعَلَىٰ الشَّيطان وأمرِه»، رَواهُ الحاكِم وقال: صَحِيح، والتِّرمِذِيُّ وقال: حَسن غَرِيبٌ. ﴿فَتَعَلَىٰ اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ اللَّهُ عَمَّا اعْتراضٌ ..

حاشية الصاوي\_

قوله: (بتسميته عبد الحارث) أي: والحارثُ كان اسماً لإبليس، فقصد اللعين بذلك انتِسابه له وأنه عبدُهُ.

قوله: (وليس بإشراك في العبودية) المناسبُ أن يقول: (في العبادة، أو في المعبودية)، وإنما هو إشراكٌ في التسمية، وهو ليس بكفر، بل تَعمُّده حرام؛ لعدم تعظيمه شرعاً، وأما النسبةُ للمعظَّم شرعاً كعبد النبي وعبد الرسول. . فقيل بالكراهة (١)، والحاصل: أن النسبة للمعظَّم شرعاً لا حرمة فيها، ولغيره حرام إن لم يعتقد المعبودية، وإلا . . كان كفراً في الجميع .

قوله: (وروى سمرة) الحكمةُ في ذكر هذه الرواية: أنَّ هذا المقامَ زلَّت فيه أقدام العلماء، فمنهم من أخطأ، فذكر هذه الرواية؛ لِيَتضحَ المقام، ويُظْهِرَ الغثَّ من السَّمين.

قوله: (وكان لا يعيش لها ولد) وذلك أنها وَلدت قبل ذلك عبد الله وعبيد الله وعبد الرحمن، فأصابهم الموت، وكان يُلِحُّ عليها كلَّ مرة، فألحَّ عليها في الأخير، فسمَّته عبدَ الحارث كما أفادته روايةُ المفسِّر.

قوله: (والجملة) أي: قوله: ﴿ فَتَعَلَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾.

قوله: (مسبَّبة عطف على قوله: ﴿خَلَفَكُرُ﴾) أي: وليس لها تعلُّقٌ بقصة آدم وحواءَ أصلاً، ويؤيد

### (١) لأنه يكون كما قال القائل:

وإنّي لعبدُ النهي من غير ذلّق وما في إلا تلك من شِيمةِ العبدِ فيكون اسم (عبد النبي) ونحوه طلباً لنسبة الشرف، وعكسها نسبة الدناءة في (عبد الدينار وعبد الدرهم وعبد الخميصة)، واللقب اسمٌ، والأكثرون على التحريم.

	أنفسهم ينضرو	ظِيعُونَ لَهُمُ نَصْرًا وَلَا	شَ رَلًا يَسَنَا	ا وَهُمْ يُخَلَقُونَ ا	يَخَلُقُ شَيْنَ	أَيْشُرِكُونَ مَا لَا
إِنَّ ٱلَّذِينَ	مَنْمِنُوك ١	أَدْعُوتُمُوهُمْ أَمْ أَنْتُدُ	سُوَّاهُ عَلَيْكُوْ	لَا يَشِعُوكُمْ	إِلَى ٱلْمُدُىٰ	وَإِن تَدْعُوهُمْ
			• • • • • • • • • •	بَادُ	دُونِ اَللَّهِ عَ	تَدْعُونَ مِن

- ﴿ اللَّهُ وَاللَّهُ رَكُونَ ﴾ يه في العبادةِ ﴿ مَا لَا يَعْلَقُ شَيْنًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ﴾ ؟ .
- ﴿ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَمُمْ ﴾ أي: لِعابِدِيهِم ﴿ نَصْرًا وَلَا أَنْسُهُمْ يَصُرُونَ ﴾ بِمَنعِها مِمَّن أرادَ بِهِم سُوءًا مِن كَسرٍ أو غَيرِه، ـ والاستِفهامُ لِلتَّوبِيخ ـ.
- ﴿ وَإِن تَدْعُوهُم اللهِ وَالْصنام ﴿ إِلَى ٱلْمُدَىٰ لَا يَشِعُوكُم ﴾ بِالتَّخفِيفِ والتَّشدِيد . وَسَوَلَهُ عَلَيْكُو أَدَعَوْتُمُوهُم اللهِ ﴿ أَمْ أَنتُدْ صَامِتُونَ ﴾ عن دُعائِهِم لا يَتَبِعُوهُ لِعَدم سَماعِهم.
- ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ تَدْعُونَ ﴾: تَعبُدُون ﴿ مِن دُونِ ٱللَّهِ عِبَادُ ﴾ مَملُوكةٌ .............................

ذلك الجمعُ بعد التثنية، ولو كان راجعاً لها لثنَّى الضمير وقال: يشركان. وفي قوله: ﴿يُثْرِكُونَ﴾ التفات من الخطاب إلى الغيبة(١).

قوله: (﴿ أَيُثْمَرِكُونَ ﴾) شروعٌ في تَوبيخ أهل مكة على الإشراك.

قوله: (﴿ وَإِن تَذْعُوهُمْ ﴾) هذا بيان لِعجز الأصنام عمَّا هو أدنى من النصر المنفي عنها، والخطاب للمشركين بطريق الالتفات؛ اعتِناءٌ بمزيد التوبيخ، وقوله: (﴿ إِلَى اَلْمُدَىٰ ﴾) أي: لكم؛ أي: إن تدعُوهم إلى أن يَهدوكم لا يتبعوكم إلى مرادكم (٢)، ولا يُجيبوكم كما يجيبكم الله.

قوله: (بالتخفيف والتشديد) أي: فهما قراءتان سبعيَّتان (٣).

قوله: (﴿ سُولَةُ عَلَيْكُو ﴾) استئناف مقرِّرٌ لمضمون ما قبله؛ أي: سواء عليكم في عدم الإفادة دعاؤكم لهم وسُكوتهم عنهم، فإنه لا يتغيَّرُ حالكم في الحالين كما لا يتغيَّر حالهم عن حكم الجمادية.

قوله: (مملوكة) دفع بذلك ما يُقال: إن الأصنام جماداتٌ لا تعقل، فكيف تُوصف بأنها مثلكم؟

<sup>(</sup>١) قد يقال: طريقة المصنف فيها صونٌ للأصول وعمل بالأثر، وتحسُّنُ عند قوة الآثار.

<sup>(</sup>٢) في (أ): (أن يهدوكم إلى مرادكم. . لا يتبعوكم إلى مرادكم).

<sup>(</sup>٣) قرأ نافع بالتخفيف، والباقون بالتشديد. انظر «السراج المنير» (١/ ٥٤٦).

أَمْنَالُكُمْ مَّ فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُواْ لَكُمْ إِن كُنتُمْ صَدِقِينَ ﴿ اللَّهُمْ أَرْجُلُ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ اللَّهُمْ أَرْجُلُ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ اللَّهُمْ أَرْجُلُ يَمْشُونَ بِهَا قُلِ اَدْعُواْ لَكُمْ أَيْدِ يَبْطِشُونَ بِهَا أَمْ لَهُمْ ءَاذَاتُ يَسْمَعُونَ بِهَا قُلِ اَدْعُواْ شَرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُونِ فَلَا نُنظِرُونِ ﴿ اللَّهُ مُرَاكِنَ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُرَاكِنَ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُرَاكِنَ اللَّهُ مُرَاكِنَ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُرَاكِنَ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُ مُنْ اللَّهُ مُلْكُولُولُونِ اللَّهُ اللَّهُ مُنْ اللَّالِمُ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللّ

﴿ أَمْثَالُكُمْ ۚ فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ ﴾ دُعاءَكُم ﴿ إِن كُنتُمْ صَدِقِينَ ﴾ في أنَّها آلِهةٌ. ثُمَّ بيَّن غايةً عَجزِهم وفضلَ عابدِيهم عليهم فقال:

وَالَهُمْ أَرْجُلُ يَمْشُونَ بِهَا أَمْ لَهُ بَلِ أَهْلَمُ أَيْدِ ﴾: جمعُ يَدٍ هُ يَبْطِشُونَ بِهَا أَمْ بَلِ أَهْلَمُ أَيْدِ ﴾: جمعُ يَدٍ هُ يَبْطِشُونَ بِهَا أَمْ بَلِ أَهْلَمُ ءَاذَاتُ يَسْمَعُونَ بِهَا ﴾ ـ استِفهامُ إنكارٍ ـ، أي: لَيسَ أَهْلَمُ شَيء مِن ذلك مِمّا هو لَكُم، فكيف تَعبُدُونَهُم وأنتُم أتَمُ حالاً مِنهُم؟! هُولِ لهُم يَا مُحمّدُ: هُ آدَعُوا شُرَكَاءَكُمْ ﴾ إلى هَلاكِي هُمُ كَيدُونِ فَلَا نُظِرُونِ ﴾: تُمهِلُون ؛ فإنّي لا أبالي بكم.

#### حاشية الصاوي\_

وأجيب: بأن المراد بكونهم أمثالكم: أنهم مملوكون مَقهورون لا يملكون ضرًا ولا نفعاً، فالتشبيه من هذه الحيثية، لا من كلِّ وجه.

قوله: (وفضل عابديهم) إما بتشديد الضاد عطف على (بيَّنَ)، أو بسكون الضاد عطف على (بيَّنَ)، أو بسكون الضاد عطف على (غاية)، ومعنى فَضلهم: زيادتهم عليهم بهذه المنافع المذكورة.

قوله: (﴿ أَمْرَ لَهُمْرُ ﴾) أشار المفسِّر إلى أن (أم) منقطعة تفسَّرُ بـ(بل) والهمزة، والإضراب انتقاليٌّ من توبيخ لِتَوبيخ آخر.

قوله: (﴿ يَبْطِشُونَ ﴾) من باب: ضرَب، وبها قرأ السبعة، وقُرئَ شذوذاً من باب: قتل، والبطشُ: هو الأخذ بعُنف.

قوله: (استِفهام إنكاري) أي: في المواضع الأربعة؛ أي ليس لهم شيء من المنافع المذكورة.

قوله: (﴿ وَلَٰلِ ٱدْعُواْ شُرَّكَاءَكُمْ ﴾ أي: واستعينوا بهم في عَداوتي.

قوله: (﴿ثُمَّ كِيدُونِ﴾) قُرئ بإثبات الياء وصلاً وحذفها وقفاً، وبإثباتها في الحالين، وبحذفها في الحالين، ......

ونيمِ. لَا	و مِن د	تَدْعُونَ	وَٱلَّذِينَ	الصَّلِحِينَ ١	يَتُولَى	ر در وهو	ٱلكِئَبُ	نَزَلَ	ٱلَّذِي	狐	وَلِيِّى	إِنَّ
وترينهم	مربر مد سمعوا	ىٰ لَا يَ	إِلَى ٱلْمُلْنَا	وَإِن تَدْعُوهُمْ		د د منروب	مرود ر فسهم ين	ĨÝ,	ئر. ڪم	نصر	تطِيعُونَ	يَسَ
			• • • • •		 غو	م خُذِ ٱلْعَ	ردَ 🕲 ن	وه و پېچېرو	يُهُمُّ لَا	بْكَ وَ	رُونَ إِلَا	ينظ

﴿ وَإِنَّ وَلِئِيَ اللَّهُ ﴾: مُـتَـوَلِّي أُمُـورِي، ﴿ اللَّذِى نَزَّلَ الْكِنَابِ ﴾: الـقُـرآنَ ﴿ وَهُوَ يَتَوَلَّى الْفَلِيمِينَ ﴾ بجفظِه.

﴿ وَٱلَّذِينَ تَدَّعُونَ مِن دُونِهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنفُسَهُمْ يَصُرُونَ ﴿ فَكَيفَ أَبالِي اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللللللَّ اللللَّهُ اللَّا الللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ ال

﴿ وَإِن تَدْعُوهُم ﴾ أي: الأصنام ﴿ إِلَى ٱلْمُدَىٰ لَا يَسْمَعُوا ۚ وَتَرَيْهُم ﴾ أي: الأصنام يا مُحمَّدُ ﴿ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ ﴾ أي: يُقابِلُونَك كالناظِر ﴿ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴾ .

الْمُعَلِّى ﴿ خُذِ ٱلْعَفْوَ ﴾ :

حاشية الصاوي\_

وكلها سبعيَّة (١)، وفي القرآن ﴿كِيدُونِ﴾ في ثلاثة مواضع: هنا وفي (هود) بإثبات الياء عند السبع في الحالين، وفي (المرسلات) بحذفها عند السبع في الحالين.

قوله: (﴿ إِنَّ وَلِئِيَ﴾) العامة على تشديد الولي مضافاً لياء المتكلم المفتوحة، وفي بعض الطرق بياء واحدة مشددة مفتوحة (٢).

قوله: (﴿ وَٱلَّذِينَ تَدَّعُونَ مِن دُونِهِ ٤٠٠) من تمام التعليل؛ لعدم مُبالاته بهما.

قوله: (﴿ وَإِن تَدَّعُوهُمْ ﴾ أي: أيُّها المشركون إن تدعُوا أصنامكم إلى أن يَهدوكم لا يسمعوا دعاءكم فضلاً عن المساعدة والإمداد، وهذا أبلغُ من نفي الاتباع، وقوله: (﴿ وَتَرَنهُمْ يَظُرُونَ ﴾ . . . إلخ) بيان لعجزهم عن الإبصار بعد بَيان عجزهم عن السمع، وبه يتمُّ التعليل، و(رأى): بصريَّة.

قوله: (﴿ خُذِ ٱلْعَفُو﴾) هذا أمر من الله لنبيِّهِ ﷺ بمكارم الأخلاق وحسن معاملة الكفار إثرَ بيان زَجرهم وإفحامهم بالخطاب، وردَ: لمَّا نزلت هذه الآية سأل النبيُّ ﷺ جبريلَ عن معناها، فقال:

<sup>(</sup>١) قرأ أبو عمرو بإثبات الياء وصلاً ووقفاً، وهشام له فيها وجهان: الإثبات والحذف وصلاً ووقفاً، والباقون يحذفونها وصلاً ووقفاً. «السراج المنير» (١/ ٤٧).

<sup>(</sup>٢) قرأ أبو عمرو بياء واحدة مشددة مفتوحة، والباقون بياءَين على الإضافة. •الدر المصون، (٥/٣٥٥).

# وَأَمْرُ بِٱلْعُرْفِ وَأَعْرِضَ عَنِ ٱلْجَهِلِينَ ﴿ وَإِمَّا يَنزَغَنَّكَ مِنَ ٱلشَّيْطَانِ نَذْئُحُ فَأَسْتَعِذْ بِٱللَّهِ ۚ ...

اليُسرَ مِن أخلاق النَّاس ولا تَبحَثْ عَنها، ﴿وَأَمُرْ بِٱلْعُرْفِ﴾: المَعرُوفِ، ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ ٱلجَهِلِينَ﴾ فلا تُقابِلْهُم بِسَفَهِهِم.

حتى أسأل ربي، فذهب ثم رَجع فقال: يا محمد؛ ربُّك يأمرك أن تَصلَ مَنْ قطعك، وتعطي مَنْ حرمك، وتعفي مَنْ حرمك، وتعفُو عمَّن ظلمك (١)، قال جعفر الصادق: ليس في القرآن آيةٌ أجمع لمكارم الأخلاق من هذه الآية.

قوله: (أي: اليسر من أخلاق الناس) أي: ما سهل منها.

قوله: (ولا تبحث عنها) أي: ولا تُفتش عن الأخلاق، بل اقبل ما ظهرَ ودَعْ ما بطن لله.

قوله: (﴿ وَأَمْرُ بِٱلْعُرْفِ ﴾ أي: ما عُرف حسنُهُ في الشرع.

قوله: (﴿وَأَعْرِضْ عَنِ ٱلْجَهِلِينَ﴾) إن كان المراد بالجاهلين الكفَّار وبالإعراضِ عدمَ مُقاتلتهم. . فالآية منسوخة بآية القتال، وإن كان المراد بالجاهلين ضعفاءَ الإسلام وأجلاف العرب وبالإعراضِ عدمَ تعنيفهم والإغلاظِ عليهم. . فالآية محكمة، وكلام المفسِّر يشهدُ للثاني، ومن معنى ذلك قوله تعالى: ﴿فَاصَفَحَ الصَّفَحَ الْمَعَيلَ ﴾ [الحجر: ٨٥]. وهو الذي لا عتابَ بعده، وفي هذه الآية تعليمُ مكارم الأخلاق، فليس هذا الأمر من خصوصيًاته عليه.

قوله: (﴿ وَإِنَّا يَنزَغَنَّك ﴾ . . . إلخ اسببُ نزولها: أنه ﷺ لما أمر بأخذ العَفو والأمر بالعرف والإعراض عن الجاهلين . . قال: «وكيف بالغضب؟» ، فنزلت هذه الآية (٢) ، والنزغ : هو النّخس ، وهو في الأصل : حثّ السائق للدابة على السير ، والمراد منه : الوسوسة ، فشبهت الوسوسة بالنزغ بمعنى : بمعنى الحثّ على السير ، واستُعير اسم المشبه به للمشبه ، واشتق من النزغ ﴿ يَنزَغَنَّك ﴾ بمعنى : يوسوس لك ، والخطاب للنبيّ والمرادُ غيره ؛ لأنّ الشيطان لا تسلُّظ له عليه .

قوله: (﴿ فَأَسْتَعِذْ بِٱللَّهِ ﴾) أي: اطلب الاستعاذة بالله؛ بأن تقول: أعوذُ بالله من الشيطان الرجيم.

<sup>(</sup>١) رواه ابن أبي الدنيا في «مكارم الأخلاق» (٢٥).

<sup>(</sup>٢) قزاد المسير (٢/ ١٨١) عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم.

# 

- جَوابُ الشَّرط، وجَوابُ الأمرِ مَحذُونٌ -، أي: يَدفَعْهُ عَنك؛ ﴿إِنَّهُۥ سَمِيعُ ﴾ لِلقَولِ، ﴿ وَلِيدُ ﴾ بِالفِعل.

﴿ ﴿ إِنَ ٱلَّذِينَ ٱتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ ﴾: أصابَهُم ﴿ طَيْفٌ ﴾ وفي قِراءة: ﴿ طَنْيِفٌ ﴾ وأي قِراءة: ﴿ طَنْيِفٌ ﴾ وأي: شَيءٌ أَلَمَّ بِهِم ﴿ مِنْ ٱلشَّيْطُونِ تَذَكَّرُوا ﴾ عقابَ الله وثوابَه، ﴿ فَإِذَا هُم مُبْصِرُونَ ﴾ الحقَّ مِن غَيرِه فيرجِعُون.

قوله: (جواب الشرط) أي: وقُرن بالفاء لأنه جملة طلبيَّة.

قوله: (﴿إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾) أي: فيُجيبك لما طلبت.

قوله: ﴿ ﴿ إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوَّا ﴾ أي: الذين اتَّصفوا بامتثال الأوامر واجتناب النواهي.

قوله: (أي: شيءٌ ألمَّ بهم) تفسير للقراءتين (١)؛ أي: خاطر قليل من الشيطان، فإذا وسوس الشيطان لهم بفعل المعاصي أو ترك الطاعات. . تذكَّروا عقابَ الله وثوابه، فرَجعوا لما أمر الله به ونهى عنه.

قوله: (عقاب الله) أي: في متابعة الشيطان، وقوله: (وثوابه) أي: في مخالفته.

قوله: (﴿ وَإِخْوَانُهُمْ ﴾) مبتدأ، وجملة ﴿ يَمُذُونَهُمْ ﴾ خبرٌ.

قوله: (أي: إخوان الشياطين من الكفار) أي: والفُساق، أشار بذلك إلى أن المراد بالإخوان الكفَّارُ والفسَّاق، والضمير عائد على الشياطين.

قوله: (﴿ يَمُدُّونَهُمْ ﴾) الواو عائدة على الشياطين، والهاء عائدة على الكفار والفسَّاق، فقد عاد ضمير الخبر على غير المبتدإ في المعنى.

قوله: (﴿ ثُمَّةً ﴾ هُمْ) أي: الإخوان.

<sup>(</sup>١) قرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي: (طيف)، والباقون: (طائف). «السراج المنير» (١/٨٤٥).

لَا يُقْصِرُونَ ﴿ وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِم بِنَايَةِ قَالُوا لَوْلَا اَجْتَبَيْتَهَا قُلَ إِنَّمَا أَتَبِعُ مَا يُوحَىٰ إِلَىٰ مِن زَبِّ مَا يُوحَىٰ إِلَىٰ مِن زَبِّ مَا يُوحَىٰ إِلَىٰ مِن زَبِّ مَا يُوحَىٰ إِلَىٰ مِن زَبِّ مُودَى وَرَحْمَةُ لِقَوْمِ يُوْمِنُونَ ﴿ وَإِذَا قُرِى ۚ الْقُرْمَانُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَانْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ وَإِذَا تَعَلَّمُ تُرْحَمُونَ ﴾ وأنصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾

﴿ لَا يُقْصِرُونَ ﴾: يَكُفُّونَ عَنهُ بِالتَّبَصُّرِ كَما تَبَصَّرَ المُتَّقُونَ.

وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِم أَي: أَهِلَ مَكَّة ﴿ يَايَةِ ﴾ مِمَّا اقتَرَحُوا، ﴿ قَالُواْ لَوْلَا ﴾: هَلَّا ﴿ اَجْتَبَيْتَهَا ﴾: أَنشَأَتُها مِن قِبَلِ نَفسِك، ﴿ قُلْ ﴾ لَهُم: ﴿ إِنَّمَا أَتَبِعُ مَا يُوحَى إِلَىٰ مِن زَيِّ ﴾ وليسَ لِي أَن آتِيَ مِن عِند نَفسِي بِشَيءٍ، ﴿ هَذَا ﴾ القرآنُ ﴿ بَصَآبِرُ ﴾: حُجَجٌ ﴿ مِن زَبِّكُمْ وَهُدَى وَرَحْمَةُ لِقَوْمِ يُؤْمِنُونَ ﴾.

﴿ وَإِذَا قُرِى ۚ ٱلْقُرْءَانُ فَاسْتَمِعُواْ لَهُ وَأَنصِتُوا ﴾ عن الكلام ﴿ لَعَلَكُمْ تُرْمَهُونَ ﴾ نَـزَلَـت في تَركِ الكلام في الخُطبَة، وعُبِّرَ عَنها بِالقُرآنِ لِاشتِمالِها عليهِ، ...........

قوله: (﴿ لَا يُقَصِرُونَ ﴾) أي: لا يَبعدون عن الغيِّ.

قوله: (بالتبصُّر) أي: التأمُّل والتفكُّر، والمعنى: أن الشياطين يمدُّون الكفار والفسَّاق في الغيِّ حتى لا يكفون عنه ولا يتركونه، فجَعل الله في هذه الآية للمتقين علامة، ولغيرهم علامة.

قوله: (﴿وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِم﴾) رجوعٌ لخطاب كفَّار مكة.

قوله: (مما اقترحوا) أي: طلبوا.

قوله: (﴿ لَوْلَا ٱجۡتَبَيْتَهَا ﴾) أشار المفسر إلى أن ﴿ لَّوْلَا ﴾ تحضيضية حيث قال: (هلا).

قوله: (أنشأتها) أي: اخترعتها واختَلقتها.

قوله: (وليس لي أن آتي من عند نفسي بشيء) أي: لا يمكنني ذلك.

قوله: (﴿ بَصَ آبِرُ ﴾ أي: سببٌ فيها، فسمَّى المسبَّبَ وهو القرآن باسم السبب وهو الحُجَج.

قوله: (﴿ لِلْقَوْمِ يُؤْمِنُونَ ﴾ خُصُّوا بذلك؛ لأنهم المنتَفِعون به.

قوله: (﴿ فَأَسْتَمِعُوا لَهُ ﴾ أي: للقرآن.

قوله: (نزَلت في ترك الكلام في الخطبة) أي: وهو واجبٌ عند مالك والشافعي في القديم، ومذهبُ الشافعي في الجديد: الإنصاتُ سنة، والكلامُ مكروه. وَأَذْكُر رَّبَكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ ٱلْجَهْرِ مِنَ ٱلْقَوْلِ بِٱلْفُدُّةِ وَٱلْأَصَالِ وَلَا تَكُن مِّنَ ٱلْغَلِينَ فِي

وقِيلَ: في قِراءة القُرآنِ مُطلَقاً.

﴿ وَأَذْكُر زَبُّكَ فِي نَفْسِكَ ﴾ أي: سِرًّا ﴿ تَضَرُّعُا ﴾: تَذَلُّلاً ﴿ وَخِيفَةً ﴾: خَوفاً مِنهُ، ﴿ وَكُلْ وَلَكُ وَالْأَصَالِ ﴾: أوائِلِ ﴿ وَأَنْفُدُو وَالْآصَالِ ﴾: أوائِلِ النَّهار وأواخِرِه، ﴿ وَلَا تَكُن مِّنَ ٱلْغَلِيلَ ﴾ عن ذِكر الله.

حاشية الصاوى

قوله: (وقيل: في قراءة القرآن مطلقاً) أي: فيحرمُ الكلام في مجلس القرآن لِلتخليط على القارئ، بل يجب الإنصات والاستماع، فإن أمن التخليط فلا حرمة، وما ذكره المفسر قولان من أربع، وثالثها: نزلت في تحريم الكلام في الصلاة؛ لأنهم كانوا يتكلمون في الصلاة، رابعها: أنها نزلت في ترك الجَهر بالقراءة خلف الإمام (١١).

قوله: ﴿ وَاَذْكُر رَّنَكَ فِي نَفْسِكَ ﴾ أي: بأيِّ نوع من أنواع الذكر؛ كالتسبيح والتهليل والدعاء والقرآن وغير ذلك، وقوله: (سرَّا) أي: إن لم يَلزم عليه الكسل، وإلا. . جهرَ.

قوله: (﴿ تَضُرُّعُا وَخِيفَةً ﴾) مفعولان لأجله، أو حالان؛ أي: متضرِّعين خائفين.

قوله: (﴿وَدُونَ ٱلْجَهْرِ﴾) معطوفٌ على قوله: ﴿فِي نَفْسِكَ﴾.

قوله: (﴿ إِلَّهُ الْمُدُوِّ ﴾) جمع غُدوة، وهي من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس، والآصال: جمع أصيل، وهو من العصر إلى الغروب، وإنما خصَّ هذين الوقتين بالذكر؛ لأنَّ الإنسان يقومُ من النوم عند الغَداة فطلب أن يكون أولَ صحيفته ذكرُ الله، وأما وقت الآصال فإن الإنسان يستقبلُ النوم وهو أخُو الموت، فينبغي له أن يَشغله بالذكر خيفة أن يموت في نومه، فيبعثَ على ما مات عليه، وقيل: لأن الأعمال تصعدُ في هذين الوقتين، وقيل: لِكراهة النفل في هذين الوقتين، فطلب بالذكر لئلا يَضيعَ على الإنسان وقته.

قوله: (﴿ وَلَا تَكُن مِّنَ ٱلْغَلِمِينَ ﴾ ) خطاب للنبيِّ والمرادُ غيره.

<sup>(</sup>١) ﴿ زَادَ الْمُسَيِّرِ ﴾ (١٨٣/٢) وزاد خامساً : (أن فتَّى من الأنصار كان كلما قرأ النبي ﷺ قرأ هو، فنزلت هذه الآية، قاله الزهري).

# إِنَّ ٱلَّذِينَ عِندَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ, وَلَهُ, يَسْجُدُونَ ۞

وَيُسَتِحُونَهُ ﴾ يُنَزِّهُونَه عمَّا لا يَلِيقُ بِه، ﴿ وَلَهُ يَسْجُدُونَ ﴾ أي: يَخُصُّونَهُ بالخُضُوع والعِبادةِ، وَيُسَتِّحُونَهُ ﴾ يُنَزِّهُونَهُ بالخُضُوع والعِبادةِ، فَكُونُوا مِثْلَهم.

#### 0 0 0

حاشية الصاوي\_

قوله: (﴿عِندَ رَبِكَ﴾) العنديَّةُ عنديَّةُ مكانة لا مكان، أو المراد: عند عرش ربِّك، وهذا كالدليل لما قبله؛ أي: فإذا كان دوامُ الذكر دأبَ مَنْ لم يُجعَلْ لهم على أعمالهم جنةٌ ولا نار.. فلتكونوا كذلك بالأولى.

قوله: (يُنزِّهونه) أي: يعتقدون تنزيهه.

قوله: (أي: يَخصُّونه) أخذ هذا الحصر من تقديم المعمول.

قوله: (بالخضوع) تفسير للسجود؛ أي: فالمراد بالسجود مطلقُ العبادة، لا خُصوص السجود المعروف، وإنما خُصَّ السجود؛ لأن أقربَ ما يكون العبد من ربِّه وهو ساجد. وهذه أولُ سجدات القرآن المأمور بها عند التلاوة، والله أعلم.

\* \* \*

### فهرس السور



o	٩
141	٢
٣٣١	٤
0.1	٢